



एनसो मुख्यत्वादेकवचनम् । उत्क्रान्तिगत्यागतीनामिषारभ्य सर्वो-  
पपत्तिरत्रातिदिष्टा, चिदंशस्यापि तिरोभाव इति पृथङ् निरूपणम् ।  
ननु तद्गुणसारत्वादयः कथमुपदिश्यन्त इति चेत् । न । सत्यम्  
अस्ति तत्रापि, ये प्राणं ब्रह्मोपासत इति ॥ १ ॥

अहं श्रेयसि व्यूहिर इत्यादिश्रुतौ प्राणशब्द इन्द्रियेषु प्रसिद्ध इति  
सोऽपि मुख्यप्राय इति ततोऽपि सुखेनावगम इत्यर्थः । तर्हि कथमे-  
कवचनप्रयोग इत्यत आहुः । \* मनस इत्यादि \* । लिङ्गशरीरे त-  
स्यैव प्राधान्यात् तथेत्यर्थः । ननु प्राणेषु वियदादिधर्मातिदेशे, स प्रा-  
णमसृजतेति श्रुत्युक्तं सृज्यत्वरूपं जन्यलिङ्गमतिदेशकम् । जीवध-  
र्मातिदेशे किमतिदेशकमित्यत आहुः । \* उत्क्रान्तीत्यादि \* । स  
यदाऽस्माच्छरीरादुत्क्रामति सहैवैतैः सर्वैरुत्क्रामति यथा महारा-  
जो जानपदान् गृहीत्वा स्वे जनपदे यथाकामं परिवर्त्तत एवमेवैष  
एतत्प्राणान् गृहीत्वा स्वे शरीरे यथाकामं परिवर्त्तते । स यदा त-



गौण्यसम्भवात् ॥ २ ॥

ननु उत्क्रान्त्यादिश्रुतिर्गौणी भविष्यति । न । गौण्यसम्भवा-  
त् । सा श्रुतिर्गौणी न सम्भवति । एकैव श्रुतिर्जैवे मुख्या प्राणे  
गौणीति कथं सम्भवति ॥ २ ॥

तत्प्राक् श्रुतेश्च ॥ ३ ॥

वै ब्रह्म वाग् वै ब्रह्मेति व्यपदेशोऽस्ति । न प्राणेन नापानेन मर्त्यो जीवति कश्चन इतरण तु जीवन्ति यस्मिन्नन्तानुपाश्रिताविति सर्व-प्राणनरूपो ब्रह्मगुणः प्राणोऽस्ति । चक्षुषश्चक्षुः श्रोत्रस्य श्रोत्रमिति ते पां स्वस्वकार्यक्षमत्वमपि ब्रह्मगुण एव तत्तदिन्द्रियेष्वास्ति । स एव च तेषु सारभूतो जडान्तरेभ्यो वैलक्षण्यसम्पादकत्वात् । स च धर्मा यावत्तत्स्थिति तेषु तिष्ठतीति कार्यबलादेवावगम्यते । इन्द्रियव-धस्तु कार्यक्षमत्वमेव, न नाशः । पुनः शरीरान्तरेऽपि संनिधाना-त् । अतस्तद्गुणसारत्वादयस्तत्रोपदिश्यन्ते इति न पर्यनुयोगाव-काशः । तथाच जीवधर्माणां भूयस्त्वात् तेषामेवातिदेशो युक्तो न वियद्वादिधर्माणामित्यर्थः ॥ १ ॥

गौण्यसम्भवात् ॥ अतिदेशकमाक्षिपति । \* नन्वित्यादि \* ।  
: ननु नित्यत्वस्याश्रवणादुत्क्रान्त्यागतिश्रुतिर्नाशोत्पत्तिपरतया सत्य-  
त्वादिश्रुतिश्चोपासनापरतया गौणी भविष्यतीति न तासामतिदेश-  
सत्त्वमित्यर्थः । अत्र समादधते \* नेत्यादि \* । कुतः ? गौण्या अ-  
सम्भवो गौण्यसम्भवस्तस्मात् । अत्र तथेति पूर्वस्मादनुवर्तते । ए-  
वमुग्रैःपि । तेन बुद्धिस्थहेतुशुद्ध्यर्थानि चत्वार्यंगिमाणि सूत्राणीति फ-  
लप्यते । असम्भवं व्युत्पादयन्ति । एकैवेत्यादि । स यदाऽस्मादित्यत्र  
स्वीया उत्क्रामतीति श्रुतिस्तु सर्वेषां सहभावं विधातुं पूर्वमेवो-  
त्क्रान्तिमनुवदत्यनः पूर्वोक्तैकैव श्रुतिर्जीवि मुख्या प्राणेषु गौणीति  
सुगपदवृत्तिद्वयविरोधान्न सम्भवतीति न तासामतिदेशकत्वहानि-  
रित्यर्थः । एतेनैव जीवे गौणी, प्राणेषु मुख्येति वदन्त एकदेशिनोऽपि  
प्रत्युक्ताः । वैरूप्यस्य तौल्यादिति बोध्यम् ॥ २ ॥

तत्प्राक् श्रुतेश्च ॥ अत्रापि तथेत्यनुवर्तते । सूत्रप्रयोजनमा-



जडत्वेनाधिकविचारोऽत्र क्रियते । सृष्टेः पूर्वमपि प्राणा-  
दीनां स्थितिः श्रूयते । असद् वा इदमग्र आसीत् तदाहुः, किं  
तदसदासीदित्यूषयो वा व तेषु असदासीत् तदाहुः, के ते ऋषय  
इति प्राणा वा ऋषय इति । ननु सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमे-  
वाद्वितीयमिति विरोध इति चेत् । न । स्वरूपोत्पत्तिरेवात्र निषि-  
द्धयते । जीववत् । न तूद्गमः । उद्गमात् पूर्वं तु सदेवेति श्रुतिः ।  
चकारान्मोक्षे तस्यापि सम्पत्तिः श्रूयते स्थलान्तरे । एतस्माज्जा-  
यते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतिर्विस्फुलिङ्गसदृशी ॥ ३ ॥

हुः । \* जडत्वेनेत्यादि \* । जडानां भूतानां चिरस्थायित्वदर्शनात्ता-  
वतैव प्राणानामप्युत्क्रान्त्यादिः सम्भाव्यत इति तदभावाय प्राणानां  
नित्यत्वविचारः क्रियत इत्यर्थः । तमेवाहुः । \* सृष्टेरित्यादि \* । श्रु-  
तिस्तु वाजिनामग्निप्रकरणस्था । अत्र प्राणा इति बहुवचनमिन्द्रिया-  
णां गमकम् । छान्दोग्यविरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नन्वित्या-  
दि \* । \* नेत्यादि च \* । तथाच न तस्याः श्रुतेर्विरोधो, नाप्यनित्य-  
त्वमित्यर्थः । चकारप्रयोजनमाहुः । \* चकारादित्यादि \* । यथा सृ-  
ष्टेः प्राक् स्थित्या नित्यत्वं लभ्यते तथा मोक्षे तदीयप्राणादेर्ब्रह्मसम्पत्तिः  
श्रूयते शारीरब्राह्मणे । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयते  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति । अत्रैव समवनीयन्त इति । उत्क्रमहेतूनां  
मविद्याकामकर्मणां निवृत्तत्वाद् ब्रह्मण्येव सम्पद्यन्ते इत्यर्थः । नचेयं  
जीवन्मुक्तव्यवस्थेति शङ्काम् । तत्रोत्क्रमशङ्काया एवाभावेन तदभा-  
वानुवादवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । अग्रे अहिनिर्ल्वयनीहृष्टान्तदर्शनेन स्थू-  
लदेहत्यागस्यैव तत्र लाभाच्च । अतो नित्यत्वार्थं साऽपि संगृह्यत  
इत्यर्थः । श्रुत्यन्तरपीडामाशङ्क्य परिहरन्ति । \* एतस्मादित्यादि \* ।  
तथाच विस्फुलिङ्गवाक्ये यथा व्युच्चरणं, तथाऽत्र प्रादुर्भावं इति  
तत्सादृश्यम् । स्वरूपोत्पत्तेरपि विभागानन्तरभावित्वात् सा-  
द्युत्पत्तेरपि न विरोधोऽतो न तस्या अपि पीडेत्यर्थः । विसर्ग-  
स्यापि विभागरूपत्वादयमेव न्यायः, स प्राणमसृजतेत्यत्रापि द्रष्ट-

तत्पूर्वकत्वाद् वाचः ॥ ४ ॥

मनः पूर्वरूपं वागुत्तररूपमिति । तस्य यजुरेव शिर इति ।  
तथाच वेदानां स्वत उत्पत्त्यभावात् तत्पूर्वमनसः कथमुत्पत्तिः ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ ५ ॥

तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा

यः । एतेन श्रुत्यविरोधप्रतिपादनरूपत्वाद् ध्यायसङ्गतिरपि स्मारि-  
ता ज्ञेया ॥ ३ ॥

तत्पूर्वकत्वाद्धाचः ॥ ननु सृष्ट्यादौ प्राणस्थितिश्रुतेरवान्तरप्र-  
त्यये प्रागवस्थितप्रजापतिप्राणसत्ताप्रतिपादनेनाऽप्युपपद्यमानत्वात्  
प्राणनित्यत्वसिद्धिरिति शङ्कनयामिदं सूत्रमाहेत्याशयेन व्या-  
कुर्वन्ति । \* मन इत्यादि \* । पूर्वया श्रुत्या मनोवाचोः पूर्वोत्तरमा-  
ऽन्यया च मनोमयस्य वेदात्मकत्वे बोधिते मनोवाचोर्वृत्तिभेदा-  
व भेदो, न तु स्वरूपत इति सिद्धौ, निश्वासितश्रुत्या, वाच्या विरू-  
नित्ययेति श्रुत्या च वेदानां निश्वासिरूपतया नित्यतया च स्वरूपत-  
त्पत्त्यभावाद्बुद्बुद्गममात्रमेव । तथा सति तत्पूर्वरूपस्य मनसः कथ-  
त्पत्तिः सम्भवति । तस्माच्च तस्याप्युत्पत्तिः किन्तु बुद्बुद्गममात्रमेवा-  
स्तयोर्नित्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं भगवन्मनोवाचोर्नित्यत्वे जैवा-  
ः कथं नित्यत्वसिद्धिरिति चेत् । उच्यते । तद्व्यष्टित्वात् सिद्धि-  
ति । अत एवाग्रे श्लोकाः सूत्राण्यनुव्याख्यानानि व्याख्यानान्य-  
वेतानि सर्वाणि निश्वासितानीत्युक्तम् । इदमेव चैकादशस्कन्धे  
एष जीवो विवरप्रसूतिरित्यादिश्लोकत्रये स्फुटम् । तत एवा-  
यैरपि निबन्धे 'अस्मदादिमुखेनापि क्रीडार्ये सर्वतो हरिः । शब्द-  
हं वितनुते रूपेष्विव विनिश्चय' इत्युक्तम् ॥ ४ ॥

सप्तगतेर्विशेषितत्वाच्च ॥ एवं प्राणमनोवाच्यवृत्तिदेशिकाया उ-  
त्पत्तेः सिद्धावपि चक्षुरादिषु न सा स्फुटेत्यतस्तदर्थं हेत्वन्तरं वद-  
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* तमित्यादि \* । एताभ्यां वाक्याभ्या-  
म् । अथारूपज्ञ इत्यादिषु पूर्ववाक्येषूक्तानां चक्षुरादीनां सप्तानां मु-

ऽर्चिषः समिधः सप्तजिह्वाः । अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा इति । सप्त  
इति । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चाविति । नव वै पुरुषे  
प्राणा नाभिर्दशमी । दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादश इत्येवमा-  
दिषु नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं यु-  
क्तमिति संशये सप्तैवेति प्राप्तम् । कुतः ? । गतेः । सप्तानामेव  
गतिः श्रूयते । सप्त इह लोका येषु चरन्ति प्राणा गुहाशया नि-  
हिताः सप्त सप्तेति । किञ्च । विशेषितत्वाच्च । जीवस्योत्क्रमणम-  
मये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरेतेषामेव वृत्तिभेदाद्  
भेदा इत्येवं प्राप्ते ॥ ५ ॥

उच्यते—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

पूर्वसम्बन्धे उत्सूत्रं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति  
हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः । हस्तौ चादातव्यं च, उपस्थश्चानन्द-  
यितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं चेति  
चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थि-  
सति, श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सप्तै-  
वेति न, किन्त्वेकादश । अवान्तरगणना सूचनयाऽसम्भवाभिप्राया

तस्य ॥ ५ ॥ १ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ननु सप्तगतिसूत्रस्य पूर्वोऽधि-  
करणशेषत्वे घटस्याधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः । \* पूर्ववत्पा-  
दि \* उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, सूत्रं विहाय उपरिष्ठात् कर्त्तव्य-  
स्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* तुशब्द इत्यादि \* । \* अत-  
इति \* । चक्षुरादितुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रका-  
शममृत आहुः \* अवान्तरेत्यादि \* सप्तगणना, चक्षुस्त्वगग्राणरसन

अधिकसंख्याऽन्तःकरणभेदादिति । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

—

अवर्णमनोवाचामितरेन्द्रियाणां बहुपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्टगणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनावृतनवद्वारसूचनया । दशगणना केवलद्वारमात्रसूचनयेत्येवं सम्भवामिप्राया । सम्भवन्ति ह्येकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्राया । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्राया । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्ह्येकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः । \* एकादशेत्यादि \* । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैरित्युक्त्वा, महाभूतान्यहङ्करो बुद्धिरव्यक्तमेव चेत्यहङ्कारादीन् भिन्नतयांक्त्वा, इन्द्रियाणि दशैकं चेति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णीतमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः । एकं चेति भिन्नतया कथनान्न संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, यजमानपञ्चमा इडां भक्षयन्तीतिवत् सम्भवाच्च मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तूभयेन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्धे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यस्तु इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मन इति, बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च, इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरानित्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः, मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकाग्र्यं परमं तप इत्यादिस्मृतौ च भेदेन निर्देशात्मनो नेन्द्रियम् । काचित्क्रमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्त्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्हन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसम्भवात् । किं तल्लक्षणमिति चेत् । एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु चाक्षुषादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्या-

ऽर्चिषः समिधः सप्तजिह्वाः । अष्टौ ग्रहा अष्टावतिग्रहा इति । सप्त  
इति । सप्त वै शीर्षण्याः प्राणा द्वाववाञ्चाविति । नव वै पुरुषे  
प्राणा नाभिर्दशमी । दश वै पशोः प्राणा आत्मैकादश इत्येवमा-  
दिषु नानासंख्या प्राणानां प्रतीता । तत्र श्रुतिविप्रतिषेधे किं यु-  
क्तमिति संशये सप्तैवेति प्राप्तम् । कुतः ? । गतेः । सप्तानामेव  
गतिः श्रूयते । सप्त इह लोका येषु चरन्ति प्राणा गुहाशया नि-  
हिताः सप्त सप्तेति । किञ्च । विशेषितत्वाच्च । जीवस्योत्क्रमणम-  
मये सप्तानामेव विशेषितत्वम् । अन्ये तु पुनरेतेषामेव वृत्तिभेदाद्  
भेदा इत्येवं प्राप्ते ॥ ५ ॥

उच्यते—

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ६ ॥

पूर्वसम्बन्धे उत्सूत्रं पूर्वपक्षः । तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्तयति  
हस्तादयः सप्तभ्योऽधिकाः । हस्तौ चादातव्यं च, उपस्थश्चानन्द-  
यितव्यं च, पायुश्च विसर्जयितव्यं च, पादौ च गन्तव्यं चेति  
चक्षुरादिगणनायामेतेऽपि चत्वार इन्द्रियत्वेन गणिताः । स्थिते  
सति, श्रुतौ गणनया चक्षुरादितुल्यत्वे सति । अतो हेतोः सप्तै-  
वेति न, किन्त्वेकादश । अवान्तरगणना सूचनयाऽसम्भवाभिप्राया

तस्य ॥ ५ ॥ १ ॥

हस्तादयस्तु स्थितेऽतो नैवम् ॥ ननु सप्तगतिसूत्रस्य पूर्वोऽधि-  
करणशेषत्वे घटस्याधिकरणस्य कथं सिद्धिरित्यत आहुः । \* पूर्वोत्था-  
दि \* उक्तप्रकारक एव पूर्वपक्षः, सूत्रं विहाय उपरिष्टात् कर्त्तव्य-  
स्ततः सिद्धिरित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* तुशब्द इत्यादि \* । \* अर-  
इति \* । चक्षुरादितुल्यत्वात् । ननु तर्हि सप्तादिगणनायाः किं प्रबो-  
धनमत आहुः \* अवान्तरेत्यादि \* सप्तगणना, चक्षुस्त्वगप्यनरसन

अधिकसंख्याऽन्तःकरणभेदादिति । एकादशैवेन्द्रियाणीति स्थितम् ॥ ६ ॥

—

भ्रवणमनोवाचामितरेन्द्रियाणां बहुपकारकत्वेन प्राधान्यसूचनया । अष्टगणना ग्रहपदकथनाद् बन्धकत्वसूचनया । नवगणना अनावृतनवद्वारसूचनया । दशगणना केवलद्वारमात्रसूचनयेत्येवं सम्भवाभिप्रायाः । सम्भवन्ति ह्येकादशसंख्यायामेताः संख्या इत्यभिप्रायाः । चतुर्दशसंख्या त्वन्तःकरणस्य चतुर्विधत्वात् तदभिप्रायाः । तथाचैतज्ज्ञापनं प्रयोजनमित्यर्थः । तर्ह्येकादशैवेति कथं निर्णय इत्यत आहुः । \* एकादशेत्यादि \* । गीतायां क्षेत्रकथने, 'ऋषिभिर्बहुधा गीतं छन्दोभिर्विविधैः पृथक् । ब्रह्मसूत्रपदैश्चैव हेतुमद्भिर्विनिश्चितैरित्युक्त्वा, महाभूतान्यहङ्कारो बुद्धिरव्यक्तमेव चेत्यहङ्कारादीन् भिन्नतयांक्त्वा, इन्द्रियाणि दशैकं चेति कथनाद् ब्रह्मसूत्रपदेष्वेकादशैवेन्द्रियाणीति निर्णीतमित्यर्थः । नच पञ्च कर्मेन्द्रियाणि, पञ्च ज्ञानेन्द्रियाणीति दशोक्ताः । एकं चेति भिन्नतया कथनान्न संख्यापूरणस्य चानिन्द्रियेणापि मनसा, यजमानपञ्चमा इडां भक्षयन्तीतिवत् सम्भवाच्च मनस इन्द्रियत्वमिति वाच्यम् । अनिन्द्रियत्वसिद्धेः पूर्वं तथा संख्यापूरणस्यापादयितुमशक्यत्वात् । भेदेन कथनस्य तूभयेन्द्रियनायकतयोत्कर्षबोधनार्थत्वात् । अन्यथा पूर्वार्धे बुद्ध्यादिभिः सहैव क्रमापत्तेः ।

यस्य इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था ह्यर्थेभ्यश्च परं मन इति, बुद्धिं तु सारार्थं विद्धि मनः प्रग्रहमेव च, इन्द्रियाणि हयानाहुर्विषयांस्तस्य गोचरानित्यादिश्रुतौ इन्द्रियेभ्यः परं मनः । इन्द्रियाणि मनो बुद्धिः, मनसश्चेन्द्रियाणां च ऐकाग्र्यं परमं तप इत्यादिस्मृतौ च भेदेन निर्देशात्मनो नेन्द्रियम् । काचित्क्रमेकादशवचनं तु मनस इन्द्रियप्रवर्तकत्वेनोपचारात् । नचेन्द्रियेभ्यः परा इत्यादिषु गोबलीवर्हन्यायेन पृथग्वचनमिति वाच्यम् । इन्द्रियलक्षणस्य बुद्ध्यादावसम्भवात् । किं तल्लक्षणमिति चेत् । एकजातीयमात्रव्यापारकरणत्वमेव । अन्यथा शरीरादीनामपीन्द्रियत्वप्रसङ्गात् । अन्तःकरणस्य तु आक्षुषादिरूपनानाजातीयज्ञानकर्म प्रति करणत्वेनाऽस्य लक्षणस्याः



## अणवश्च ॥ ७ ॥

सर्वे प्राणा अणुपरिमाणाः । गतिमत्त्वेन नित्यत्वे अणुत्वमेव ।  
परिमाणप्रमाणाभावात् पुनर्वचनम् ॥ ७ ॥

न्तःकरणे अभावादिति मिश्रुराह । तन्न । उक्तश्रुतिस्मृतीनां मनसो  
ब्रह्मत्वबोधनेनाप्युपपत्तेः । गीतायाम्, इन्द्रियाणां मनसश्चास्मीति  
वाक्येन, पञ्चमस्कन्धे पुरञ्जनोपाख्याने च, एकादशेन्द्रियचमूः प-  
ञ्चसूनाविनोदकृदिति वाक्येन च मनस्यपीन्द्रियत्वसत्ताया निश्च-  
यात् । नच लक्षणाभावः । देहस्थत्वे सति ज्ञानक्रियान्यतरकरणत्वं  
वा, तथात्वे सति स्वफलेनात्मसत्ताज्ञापकत्वं वेति लक्षणस्य सम्भ-  
वात् । यद्वा इन्द्रियत्वमनिन्द्रियत्वं चेत्युभयमप्यस्तु । नच भावा-  
भावविरोधः । अनिन्द्रियत्वस्य अविद्यावद्धर्मान्तरत्वेनाप्युपगन्तुं श-  
क्यत्वात् । यमे देवत्वपितृत्वयोरिव मनसि क्रियाज्ञानमयत्वयोरि-  
वैतन्मोरप्युभयोर्निवेशे बाधकाभावात् । विशेषविचारस्तु प्रस्थानरक्षा-  
करे मया कृत इति नेह प्रपञ्चयते । तस्मादन्येषां वृत्तिभेदत्वेना-  
स्तःकरण एव निवेशादेकादशैवेन्द्रियाणीति सिद्धम् ।

अन्येऽपि सर्वे एकादशपक्षमेवाद्विद्यन्ते ।

माध्वास्तु । बुद्धिं निवेश्य द्वादशप्राणपक्षमङ्गीकुर्वन्ति । श्रुतिं  
च काञ्चिद्विद्वन्ति । इन्द्रियाणि कतीति न विचारयन्ति । तत्रोदा-  
सीना वयम् ॥ ६ ॥ २ ॥

अणवश्च ॥ संख्यां निर्धार्य परिमाणं निर्धारयतीत्याशयेन  
व्याकुर्वन्ति । \* सर्व इत्यादि \* । सर्वेषां प्राणानां पूर्वोक्तरीत्या नि-  
त्यत्वे सिद्धे गतिमत्त्वेनाणुत्वमेवत्यर्थः । अयं च हेतुरतिदेशात् प्रा-  
प्तश्चकारेण सूचितः । सूचनप्रयोजनमाहुः । \* परिमाणेत्यादि \* ।  
संज्ञासमूहप्रमाणे, त एते सर्व एव समाः सर्वेऽनन्ता इति यदानन्त्यश्र-  
यणं तन्नु कालत एव तथात्वबोधकम् । अनन्तमेव सलोकं जयती-  
ति कलोकस्य तथाऽवसायात् । अतो जीवे यथाऽऽराग्रमात्रत्वं तथा  
मात्रेणैव अवसात् पुनर्वचनमित्यर्थः । एतेन शरीरपरिमाणत्वं सङ्को-  
चविनाशश्चादिसंज्ञापरिमाणत्वं व्यापकत्वं च निवारितम् । तेन चक्षु-

## श्रेष्ठश्च ॥ ८ ॥

मुख्यश्च प्राणो नित्यगतिमान् अणुपरिमाणश्च । चकाराद-

र्मनोवाचां दूरगमनम् । त्वचः सर्वशरीरव्याप्तिश्च सामर्थ्येन वा गुणव्याप्त्यावेति बोधितम् । मोक्षे च तेषामपि सत्सम्पत्तिरिति च बोधितम् । नन्वेतेषां को वा गुणो यो बहिः प्रसरतीति वक्तव्यम् । यदि न वक्तुं शक्यते तर्हि मिथ्यैवायमुद्यम इति चेन्न । चक्षुर्मनोवाचां तेजोमयदेवताधिष्ठितत्वात् तदंशत्वाच्च रूपमेवेति वदामः । तेजोमयीवागिति श्रुतेश्च । त्वचस्तु स्पर्श एव । अथवा । यन्न स्पृशन्ति न विदुर्मनोबुद्धीन्द्रियास्तव इति पृष्ठस्कन्धे नारदकृत उपदेशे मनःप्रभृतीनां ब्रह्मकर्मकस्पर्शज्ञानयोर्निषेधमुखेन तेषु स्पर्शज्ञानयोरङ्गीकारात् स्पर्श एव सर्वत्र यथोचितो भवतु । नच तस्य प्रत्यक्षापत्तिः शङ्का । अणुगुणत्वेनातीन्द्रियतया कार्यैकानुमेयत्वात् । इन्द्रियाणां प्राप्यप्रकाशकारित्वस्य नियतत्वादिति यत् पुनः सकलदेहव्यापिकार्यानुपपत्तिप्रसङ्गादणुत्वं मध्यमपरिमाणबोधकत्वेन व्याख्यातम् । तदप्येतेनैव निरस्तं ज्ञेयम् । ज्ञानवत्ता तु तदेषां प्राणानां विज्ञानेन विज्ञानमादायेति श्रावणाद् देवतात्वाच्च युक्तैवेति न कोऽपि शङ्कालेशः । भिक्षुस्त्वन्नाणुपदेन तन्मात्राणि व्याख्याय तेषां पृथगुत्पत्तिविचारमत्राङ्गीचकार । तन्न । मैत्रेयोपनिषदि, षष्ठं तन्मात्राणि भूतशब्देनोच्यन्ते । अथ महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इत्युक्त्वा श्रुतौ भूतपद उभयसङ्ग्रहस्य बोधितत्वेन पूर्वपादीयवियद्वाद्युत्पत्तिविचारादेव चारितार्थ्येन पृथग्विचारप्रयोजनाभावात् ॥७॥३॥

श्रेष्ठश्च ॥ इन्द्रियाणि विचार्येदानीं मुख्यप्राणं विचारयति । तत्र मुख्यप्राणनित्यतायाः स्फुटमश्रवणात् प्रश्नोपनिषत्प्रभृतिषु, माह मोहमापद्यथा अहमेवैतत्पञ्चधात्मानं प्रविमज्ज्यैतद्बाणमवष्टभ्य विधारयामीत्यादिरूपे प्राणानां संवादे शरीरस्थितिहेतुतया श्रेष्ठत्वेन निर्णीतत्वाच्च सन्देहे श्रेष्ठस्य नित्यतागमकत्वे मानाभावादनित्य इति प्राप्ते आहत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* मुख्य इत्यादि \* । मुख्यः

तिदेशः । नासदासीदित्यत्र, आनीदवातं स्वधया तदेकमिति  
अननात्मकस्य पूर्वसत्ता प्रदर्शिता ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ ९ ॥

ननु मुख्यः प्राणो वायुरेव भविष्यति, इन्द्रियाणां क्रिया  
वा । एवं हि श्रूयते । यः प्राणः स वायुः । एष वायुः पञ्चविधः ।  
प्राणोऽपानो व्यान उदानः समान इति । सामान्यकरणवृत्तिः प्रा-  
णाद्या वायवः पञ्चेति । तत्रान्तरीया आचक्षते । तदुभयमपि न ।  
कुतः ? पृथगुपदेशात् । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि  
च, खं वायुर्ज्योतिरापः पृथिवी विश्वस्य धारिणीति प्राणवाय्वोः

प्राणोऽपि नित्यो गतिमानणुपरिमाणश्च । तत्र हेतुरतिदेशप्राप्तश्चका-  
रादेव पूर्ववत् सूच्यते । नन्वस्य सृष्टेः पूर्वं सत्तायां किं मानमत  
आहुः । \* नासदित्यादि \* । तथाचैवं सृष्टिप्राक्काले वातरूपता-  
निषेधपूर्वकमानीदिति कथनाद्भगवतोऽननात्मको यो धर्मः स एव  
मुख्यः प्राण इति तेन रूपेण सत्तायां सिद्धायाम्, एतस्माज्जायते  
प्राण इत्यत्रापि जीववद् व्युत्चरणमेव, न तूत्पत्तिः । सदेवेति श्रु-  
तिस्तु ततोऽपि पूर्ववृत्तान्तपरेति श्रुतिविरोधलेशस्याप्यभावादयमपि  
जीवसमानयोगक्षेमत्वादंश एवेत्यर्थः ॥ ८ ॥

न वायुक्रिये पृथगुपदेशात् ॥ प्राणस्वरूप एव किञ्चिदाशङ्क्य  
परिहरतीत्याशयमस्याहुः । \* नन्वित्यादि \* । तत्रान्तरीयाः सांख्याः,  
सामान्येति तेषां सांख्यसप्ततौ कारिका । अर्थस्तु—पञ्च बुद्धीन्द्रि-  
याणि, पञ्च कर्मेन्द्रियाणि बाह्यानि । मनोबुद्ध्यहङ्कुरास्त्रय आन्तराः ।  
एवं त्रयोदशविधं करणम् । तस्य त्रयोदशविधस्यापि करणस्य  
या साधारणी वृत्तिः प्राणाद्याः प्राणनादिरूपा । भावे घञ् । सैव  
पञ्च वायवः प्राणादय इति व्यवह्रियत इत्यर्थः । तथाचोभयोर्मध्ये  
यत्किञ्चिदावर्त्तयं, न तु पृथग्विचारस्तस्य युक्त इत्याशङ्क्यशयः ।  
परिहारं व्याचक्षते \* तदुभयमपि नेत्यादि \* । नन्वेवं वायोः स-

पृथगुपदेशात् । वृत्तिवृत्तिमतोरभेदेन ततोऽपि पृथगुपदेशा-  
च्च ॥ ९ ॥

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ १० ॥

स प्राणः स्वतन्त्रः, परतन्त्रो वेति विचारे स्वतन्त्र इति ता-  
वत् प्राप्तम् । सुप्तेषु वागादिषु प्राण एको मृत्युनानात्मः प्राणः  
संवर्गो वागादीन् संवृङ्क्ते प्राण इतरान् प्राणान् रक्षति मातेव  
पुत्रानिति ।

इमामाशङ्कां निराकरोति तुशब्दः । चक्षुरादिवदयमपि प्राणो-

काशाद्भेदोऽस्तु, इन्द्रियक्रियातः कथं भेद इत्यत आहुः । \* वृत्ती-  
त्यादि \* । \* ततोऽपीति \* इन्द्रियतोऽपि । तथाच पदार्थान्तरमेव  
मुख्यः प्राणः । नच पदार्थान्तरत्वे, यः स वायुः, स एष वायुः पञ्च-  
विध इति श्रुत्योर्विरोधः शङ्काः । तस्य भूतात्मकवायुव्यतिरिक्तभगव-  
त्प्राणात्मकवायुपरत्वात् । नचात्र मानाभावः । बृहदारण्यक उद्गीथ-  
ब्राह्मणे, अथ हेममासन्यं प्राणमूचुरित्यत्र तस्य प्राणादपि वैलक्षण्य-  
श्रावणात् । नचाध्यात्मापत्त्या न वैलक्षण्यमिति वाच्यम् । तस्याः नस्य  
प्राणेऽपि सत्त्वात् । अतोऽपहतपाप्मत्वरूपाद् वैलक्षण्यात् तत्त्वान्तर-  
मेव । वायुसमानाकारत्वं च तस्य मैत्रेयोपनिषदि द्वितीयप्रपाठके,  
सोऽमन्यतैतासां प्रबोधनायाभ्यन्तरं विविशामीति स वायुरिवा-  
त्मानं कृत्वाऽभ्यन्तरं प्राविशत् स एको नाशकत् स पञ्चधात्मानं वि-  
भज्येत्यादिप्रजापतिमुपक्रम्य पठ्यते । अतो न विरोध इत्यर्थः । अन्ये  
त्विदं सूत्रमग्निमाधिकरणे योजयन्ति ॥ ९ ॥ ४ ॥

चक्षुरादिवत्तु तत्सहशिष्ट्यादिभ्यः ॥ अधिकरणान्तरत्वं  
बोधयितुं संशयादिकमाहुः । \* स प्राण इत्यादि \* । \* संवृङ्क्ते  
इति संवृङ्क्ताति सङ्घसति च । \* इमामिति \* । एतासु श्रुतिषु मृ-  
त्युना अनाप्तत्वस्य वागादिसंवर्गत्वस्य इतरप्राणरक्षकत्वस्य च श्राव-  
णात् प्राणः स्वतन्त्र इत्येताम् । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* चक्षुरादि-

ऽस्वतन्त्रः । मुख्यतो भगवदधीनः । व्यवहारे जीवाधीनः ।  
कुतः ? । तत्सहशिष्यादिभ्यः । चक्षुरादिवत् सह शासनात् ।  
इन्द्रियजयवत् प्राणजयस्यापि दृष्टत्वात् । आदिशब्देन जड-  
त्वादयः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ ११ ॥

ननु प्राणस्य जीवोपकरणत्वेन तदुपकारकव्यापारवत्त्वमपे-  
क्ष्यते । तत्रैकादशैव वृत्तयस्तन्त्रान्तरेऽपि सिद्धाः । 'एकादशामी  
मनसोऽपि वृत्तय आकूतयः पञ्च धियोऽभिमानः । मात्राणि कर्मा-  
णि पुरञ्चतासां वदन्ति चैकादश वीर भूमी'रिति । तथा कश्चित्  
प्राणस्य व्यापारोऽस्तीति चेत् ।

-----

यदित्यादि \* । मुख्यत इति \* आसन्यत्वात् । \* कुत इति \* उक्त-  
श्रुतिभिः स्वतन्त्रता तु सिद्धा । अस्वान्वयं कस्मात् प्रमाणादुच्यत  
इत्यर्थः । \* इन्द्रियजयदित्यादि \* । श्वेताश्वतरे, त्रिरुन्नतं स्थाप्य  
समं शरीरं हृदीन्द्रियाणि मनसा सन्निवेश्य । ब्रह्मोडुपेन प्रतरेत  
विद्वान् स्रोतांसि सर्वाणि भयावहानि । प्राणान् प्रपीड्येह स युक्त-  
चेष्टः क्षीणे प्राणे नासिकयोः श्वसीतेति इन्द्रियाणां हृदि सन्निवेशनेन  
जयवत् प्राणान् प्रपीड्येति प्राणायामेन तज्जयस्यापि श्रुतावेव दृष्ट-  
त्वात् । जितेन्द्रियस्य युक्तस्य जितश्वासस्य योगिन इति पुराणेऽपि  
दृष्टत्वात् । \* जडत्वादय इति \* । आदिशब्देन जीवोपकरणत्वं प्राण-  
संचादादिषु सह शासनं सर्वव्याख्यातं संगृह्यते । तथाच प्रश्नोप-  
निषदि प्राणोत्पत्त्युत्क्रमस्थितीनां ब्रह्माधीनत्वश्रावणादासन्यत्वेऽपि  
ब्रह्मतन्त्रः । व्यवहारे पूर्वोक्तश्रुतिभ्यो घागादिनियामकत्वेऽप्येतभ्यो  
जीवतन्त्र इत्यर्थः ॥ १० ॥

अकरणत्वाच्च न दोषस्तथाहि दर्शयति ॥ उपकरणत्वं प्राण-  
स्य कथमित्याकाङ्क्षायां किञ्चिदाशङ्क्य परिहरैस्तत् समर्थयतीत्याश-  
येन व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* तन्त्रान्तर इति \* ।

नैष दोषः । कुतः ? । अकरणत्वात् । करणस्यैव हि व्यापारोऽपेक्षितः । अन्यस्य कार्यमात्रमपेक्षितम् । तत्राह तथाहि कार्यवत्त्वं युक्तं तच्छ्रुतिरेव दर्शयति । तस्मिन्नुत्क्रामत्येतर इत्यादिश्रुतिभिः । प्राणनिमित्तैव शरीरस्थितिरिति । तस्माद् व्यापाराभावेऽपि स्वरूपस्थितिमात्रेण तस्योपकारित्वम् ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

योगशास्त्रे । श्लोकस्तु पञ्चमस्कन्धे जडभरतवाक्येषु । अर्थस्तु-  
आकृतयो विसर्गानन्दनादानगमनवचनाख्यकर्मजनका ब्राह्मप्रयत्नाः  
पञ्च, धियः शब्दस्पर्शरसगन्धज्ञानानि पञ्च । एता दश स-  
द्धारकस्य मनसो वृत्तयः । अभिमानोऽहंमेति स्वीकारात्मकः  
साक्षान्मनसो वृत्तिः । एवमेकादश मनसो वृत्तयः । द्वारभूतानामि-  
न्द्रियाणां तु प्रतिनियता एकैकजातीयाः । मात्राणि शब्दादयो धियां  
भूमयो विषयाः । कर्माणि विसर्गादीनि आकृतीनां भूमयो विषयाः ।  
पुरं शरीरं, तच्च स्वसम्बन्धिनामप्युपलक्षकम् । तद्, अहंमेत्यभि-  
मानाख्यमनोवृत्तेर्विषयः । एवमेकादश तासां वृत्तीनां भूमीर्वीर वद-  
न्तीति । तथाच यथैता जीवोपकरणभूतानां करणानां तत्तद्भोगरूप-  
कार्यार्थं व्यापारा आकृत्यादयः सन्ति तथा प्राणस्य जीवभोगसाध-  
कः कश्चिद् व्यापारो नास्तीति कथं तस्य जीवोपकरणत्वमित्यर्थः ।  
समाधिमन्त्राहुः । \* नैष इत्यादि \* । \* एष इति \* । व्यापाराभावः ।  
\* तत्राहेति \* । तादृशापेक्षाभेदे प्रमाणमाह । \* तथा हीत्यादि \*  
अकरणत्वे कार्यवत्त्वमात्रं युक्तं, न तु सव्यापारं, तच्छ्रुतिरेव दर्श-  
यतीत्यर्थः । श्रुतिमाहुः । \* तस्मिन्नित्यादि \* । प्रश्नोपनिषदि, त-  
स्मिन्नुत्क्रामत्येते सर्व एवोत्क्रामन्ते तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वे एव  
प्रतिष्ठन्ते तद्यथा मक्षिका मधुकरराजानमुत्क्रामन्तं सर्वा एवोत्क्रमन्ते  
तस्मिंश्च प्रतिष्ठमाने सर्वा एव प्रतिष्ठन्त इति । \* उपकारित्वमिति \* ।  
तथाचोपकारित्वादुपकरणमित्यर्थः ॥ ११ ॥

पञ्चवृत्तेर्मनोवद् व्यपदिश्यते ॥ पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहर-

व्यापारव्यतिरेकेणोपकारित्वमसमञ्जसमितिचेत् तत्राह । पञ्चवृत्तेः । अहमेवैतत् पञ्चधात्मानं विभज्यैतद्वाणमवष्टभ्य विधारयामीति । यथा मनसो द्वारभेदेनैवैकादश वृत्तयः स्वरूपत एव । एवमेव प्राणस्यापि पञ्चधात्मानं विभज्य कार्यकारणं व्यपदिश्यते ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ १३ ॥

अतिदेशेन प्राप्तमप्यणुत्वं पञ्चधात्मानं विभज्येति वचनात् सन्दिग्धं पुनर्विधीयते । आसन्योऽप्यणुः । चकारात् पूर्वोक्तसर्वसमुच्चयः ॥ १३ ॥

तीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* व्यापारेत्यादि \* । परिहारं विशदयन्ति । \* यथेत्यादि \* । तथाच व्यपदेशप्रामाण्येन यथा मनसि इन्द्रियद्वारा साक्षाच्च वृत्तिस्वीकारस्तथा प्राणेऽपि व्यपदेशप्रामाण्येन साक्षादेव वृत्तिस्वीकारः । अतः कार्यमात्रात् स्वरूप एवोपकारादुपकरणत्वमित्यर्थः । एतेन यत् परैः, प्रमाणविपर्ययविकल्पनिद्रास्मृतय इति योगसूत्रानुसारेण मनसः पञ्चवृत्तित्वमङ्गीकृत्य पञ्चवृत्तिकत्वांशेऽपि मनोवदिति दृष्टान्त इत्युक्तम्, तदपि परास्तम् । उक्तवाक्य एकादशत्वस्य कण्ठोक्तत्वात् । योगोक्तवृत्तीनां तृतीयस्कन्धे, संशयोऽथ विपर्यास इत्यत्र बुद्धिवृत्तित्वस्वीकाराच्च । श्रुत्युक्ताः कामादयस्त्ववान्तरवृत्तित्वेनैकादशस्वेव प्रविशन्ति । योगसूत्रं तु निरोध्यत्वेन ता वक्तीति, न त्वन्या निराचष्ट इति न कोऽपि दोषः ॥ १२ ॥

अणुश्च ॥ \* पूर्वोक्तसर्वसमुच्चय इति \* । उत्क्रान्त्यादिवृत्त्यन्तर्धर्मसंग्रहः । तथाच स्वसामर्थ्याद् वृत्तयो वृत्तिसामर्थ्यात् सर्वशरीरव्याप्तिः । बहिर्भूयस्त्वेन प्रत्ययस्तु त्रिवृत्करणोत्तरमद्भिः पोषणादुपपन्नः । तस्मादणुरेवासन्न्यः प्राण इति सिद्धम् । यत्पुनः प्राणमुपक्रम्य सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽनेन सर्वेणेति विभुत्वमुद्गीथब्राह्मणे श्रावितम् । यच्च माणे सर्वे प्रतिष्ठितमिति सर्वाधारत्वं प्र-

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ १४ ॥

वागादीनां देवताधिष्ठानवतां प्रवृत्तिः, स्वत एव वा । जीवाधिष्ठानब्रह्मप्रेरणयोर्विद्यमानत्वादिति संशयः । विशेषकार्याभावा-

श्नोपनिषदि धावितं, सर्वं हीदं प्राणेनावृतमिति श्रुत्यन्तरे । तत्तु, उत्क्रान्त्यादिश्रुतिभिर्निश्चिते परिच्छिन्नत्वे सर्वस्य प्राणिजातस्य प्राणायत्तस्थितिकत्वेनोपपद्यते इति रामानुजाचार्याः । तेन व्यापककार्यकरणात् तत्सिद्धिनिबन्धना गौणी तत्र फलति ।

शङ्कराचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु—आधिदैविकेन समष्टिव्यष्टिरूपेण हैरण्यगर्भेण प्राणेन सूत्रात्मना तद्विभुत्वमिति न विरोध इत्युक्तम् । अस्माकमपीदमेव सम्मतं किञ्चिद्वैलक्ष्येनेत्यग्निमाधिकरणे संतस्यति ।

मिश्रस्तु—अणुशब्देन तन्मात्रकार्यं स्थूलमहाभूताणुं वैशेषिकप्रतिपन्नत्रयणुकस्थानीयं योगभाष्यानुसारेणाङ्गीकृत्य ततः स्थूलमहाभूतोत्पत्तिमङ्गीचकार । तदपि व्यासानभिप्रेतमेव । अत्र तत्प्रसङ्गादर्शनात् । यदि हि तानून्मभिप्रेयात् तदा पूर्वपाद एव विपर्ययसूत्रात् पूर्वमेव तानपि विचारयेत् । यदि च तत्र प्रामाणिकत्वमभिप्रेयात्, श्रुतेरिति वा स्मृतेरिति वा हेतुं च वदेत् । योगभाष्ये तदुक्तिस्तु तत्सूत्रानुसारिणीति न तेषां श्रौतत्वं स्वाभिप्रेतत्वं वा आपादयितुं शक्नोतीति वृथाडम्बर इति दिक् ॥ १३ ॥ ५ ॥

ज्योतिराद्यधिष्ठानं तु तदामननात् ॥ संशयाद्युपन्यासमुखेन सूत्रयोजनं बोधयन्ति । \* वागादीनामित्यादि \* नच जडानां स्वतः प्रवृत्त्यदर्शनाद् देवताधिष्ठानमर्थाक्षितमिति संशय एव न घटत इत्यत आहुः । \* जीवेत्यादि \* अत्र जीवाधिष्ठानं द्वितीयकोटौ हेतुः । ब्रह्मप्रेरणं प्रथमकोटौ । अन्तर्यामिब्राह्मणे देवताधिष्ठितानामेव यमनस्योक्तत्वादिति । तुशब्दव्याख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः \* विशेषेत्यादि \* । अन्तर्यामिब्राह्मणोक्तस्य यमनस्याण्डसृष्टिरूपविशेषकार्यार्थताया, यः पृथिव्यां तिष्ठन्नित्यादिवाक्यसमभिव्याहारेणावगमादत्र च तद्भावेन देवताप्रयोजनाभावात् । भोगमात्रकार्यस्य तु प्रतिनियत-



अ देवताऽपेक्षेति पूर्वपक्षं निराकरोति तुशब्दः । वागादीनां ज्योतिरादि अग्न्यादिरधिष्ठानमवश्यमङ्गीकर्तव्यम् । कुतः ? । तदामननात् । तथा आम्नायते अग्निर्वाग् भूत्वा मुखं प्राविशदित्यादि ।

अयमर्थः—

योऽध्यात्मिकोऽयं पुरुषः सोऽसावेवाधिदैविकः ।

यस्तत्रोभयविच्छेदः स स्मृतो ह्याधिभौतिक इत्याध्यात्मिकादीनां स्वरूपं वागादयश्चानुरूपा नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन्नेव शरीरे उपक्षीणं शरीरान्तरे न भवेत् । कल्प्य-

तथा जीवाधिष्ठानमात्रादेव सिद्धेर्न देवतापेक्षेति पूर्वपक्षमित्यर्थः । \* अधिष्ठानमिति \* । नन्द्यादित्वात् कर्त्तरि ल्युः । नपुंसकं तु सामान्ये । तथाच शरीरेऽपि प्राणानां सर्वेषां स्वस्वकार्यार्थं ज्योतिरादिरधिष्ठाताऽवश्यमङ्गीकार्य इत्यर्थः । \* तदामननादिति \* तस्य देवतारूपस्याधिष्ठातुः श्रुतौ कथनात् । अग्निर्वाग्भूत्वेति श्रुतिस्तु पेतरेयोपनिषदि लोकानां लोकपालानां च सृष्टिमुपक्रम्याद्भ्यः पुरुषाञ्जरणमुक्त्वा तत आलोचनान्तरेण तस्य मुखनिर्भेदं मुखाद्वाङ्निर्भेदं वाचांऽग्नेर्निर्भेदमुक्त्वा तथैव नासिकाक्षिकर्णत्वग्द्वयनाभिशिश्नानां सैन्द्रियाणां सदेवानां निर्भेदं, ततस्तासां देवतानां प्रलयमहार्णवे पातम्, अशनापिपासाभ्यां तासामावरणं, ताभिः स्वान्नभोगार्थं स्थानप्रार्थनं, ततो भगवता तासां स्थित्यर्थं पुरुषशरीरानयनं चोक्त्वा ततो भगवता यथायतनं प्रविशतेत्युक्ते, अग्निर्वाग्भूत्वा मुखं प्राविशद् वायुः प्राणो भूत्वा नासिके प्राविशदित्येवं तस्यास्तस्या देवतायास्तत्तदिन्द्रियरूपभवनेन तत्तद्गोलके प्रवेशं वक्ति, तस्मादित्यर्थः । ननु तासां देवतानां विराट्पुरुषशरीरीयतत्तद्गोलके प्रवेशः स्वस्वान्नभोगार्थो, न तु कार्यार्थः । अथेन्द्रियरूपेण भवनात् कार्यार्थस्तदापि विराडिन्द्रियाणामेव कार्यार्थो न सर्वेषामतोऽनया श्रुत्या कथं सर्वत्र देवताधिष्ठानसिद्धिरित्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादयन्ति । \* अयमर्थ इत्यादि \* । \* अयमर्थ इति \* अयं वक्ष्यमाणः सौत्रतात्पर्यगोचरो-

माने तु अग्निर्देवतारूपोऽनेकरूपभवनसमर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्वत्र प्रविष्ट इति सङ्गच्छते । ते चाग्न्यादयश्चेतना भगवदंशास्तिरोहितानन्दाः सामर्थ्ययुक्ता इति कार्यवशादवगम्यते ।

आध्यात्मिकाधिदैविकयोरेकत्वाद् वदनादिकार्यार्थमाध्यात्मिका एव निरूपिताः । उद्गमने, एतस्माज्जायते प्राण इत्यादिषु

ऽर्थः । योऽध्यात्मिक इति द्वितीयस्कन्धीयः श्लोकः । पुराणं च वेदोषबृंहणमतस्तदनुसारेणाव्याकुलत्वाय श्रुतिर्विचार्यते । अर्थस्तु-  
आत्मनीन्यध्यात्मं तत्र भव आध्यात्मिकः । एवमन्यावपि । उभयो-  
राध्यात्मिकाधिदैविकयोर्विच्छेदो द्वैधीभावो यस्मात् स उभयविच्छे-  
दः । तथाच श्रुतौ मुखादिनिर्भेदोत्तरमेवेन्द्रियदेवतयोर्निर्भेदकथना-  
देतच्छ्लोकोक्तमाध्यात्मिकादिस्वरूपमाधिभौतिकोत्तरभाव्येवाभिप्रे-  
तम् । नन्वाऽयं श्लोको जीवात्मपरमात्मशरीरं चेति त्रयमभिप्रेत्य  
तत्रोक्त इति कथमत्रैतस्य योजनमिति शङ्कनीयम् ।

तत्र यथा जीवपरमात्मानावणू नित्यौ तथाऽत्र वागादयोऽप्यणुरूपा  
नित्याः । तत्र यदि त्रैविध्यं न कल्प्येत तदैकस्मिन् सशरीरे उपक्षीणं  
वागादिकं शरीरान्तरे न सम्बद्धं भवेत् । कल्प्यमाने तु त्रैविध्ये  
अग्निर्देवतारूपः परमात्मवदनेकरूपभवनसमर्थो वाग्रूपो भूत्वा सर्वे-  
षु शरीरेषु प्रविष्ट इति सङ्गच्छते । अतोऽर्थापत्यात्रापि तद्योजनम् ।  
जीवशरीरान्तरवर्त्तिविषयतया सामानाधिकरण्याच्च । नचाग्न्या-  
दिषु तादृशसामर्थ्याभावादिकं शङ्कनीयम् । ते चाग्न्यादयश्चेतनाः ।  
लोकपालकत्वाल्लोचनेनोद्गमितत्वात् । भगवदंशाः कारणत्वेन भ-  
गवत् एवोपक्रान्तत्वात् । तिरोहितानन्दाः, अन्नभोजनप्रार्थनाकारि-  
त्वात् । सामर्थ्ययुक्ताः, वागादिरूपेण भवनादित्येवंप्रकारकाः  
प्रवेशरूपकार्यवशादवगम्यन्ते । नन्वेवं सदा देवतासाहित्यं चेद्  
एतस्माज्जायत इत्यत्र देवोद्गमः कुतो नोक्त इत्यत आहुः । \* आ-  
ध्यात्मिकेत्यादि \* । तथाच साक्षादनुक्तावपि भङ्ग्यन्तरेणोक्त एवे-  
त्यर्थः । नन्वेवं दृष्टार्थापत्तौ वागादिष्वेव तादृशं सामर्थ्यं कल्प्यम् ।  
आध्यात्मिकादिस्मृतिवाक्ययोजनेनाधिष्ठातृकल्पने किं मानमत आ-

वागादीनां नियमेन तत्तज्जीवसान्निध्यं, स्वतश्चानिर्गमनं मृत्युरूपश्च मेण तत्र लयः पुनरुद्गमनं समष्टिव्यष्टिभावश्च नोपपद्येत ।

आधिभौतिककृतश्चायं भेद इत्यग्रे व्यक्तीकारिष्यते । एवमेव ब्रह्मणोऽपि । अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्येत्तपि निःसन्दिग्धं द्रष्ट-

वुः । \* वागादीनामित्यादि \* । अन्यथा यद्येवं न कल्प्येत तदा आ-  
र्त्तभागब्राह्मणोक्तं ग्रहातिग्रहभावेन प्राणवागादीनां जीवसान्निध्यं  
तमुत्कामन्तं प्राणोनूत्कामतीत्यादिवाक्यावगतं स्वतोऽस्माज्जीवदेहा-  
दनिर्गमनं, व्रतमीमांसायां तानि मृत्युः श्रमो भूत्वोपयेम इत्यादिनो-  
क्तमृत्युरूपश्रमेणावगम्यमानः शरीरे लयः पुनरुद्गमनं, भुज्युब्राह्म-  
णे वायुरेव व्यष्टिर्वायुः समष्टिरित्यनेन बोधितो य आसन्यस्य सम-  
ष्टिव्यष्टिभावश्चकारात् तत्र तत्रोक्तं चेतनतुल्यत्वम् एतत् सर्वं नोप-  
पद्येत । तथाच श्रुतार्थापत्तिरेव मानमित्यर्थः । समष्टिव्यष्टिपदयोरर्थ-  
स्तु, अशू व्याप्तौ, सम्यग् एकेन रूपेण अनुगता अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ  
समष्टिः । विविधा नानारूपेण अष्टिर्व्याप्तिर्यस्यासौ व्यष्टिरिति । य-  
द्यपि तत्र समष्टिव्यष्टिभावः प्राणस्यैवोक्तस्तथाप्यणुत्वादिसामान्यात्  
प्राणान्तरेऽपि तुल्य इति न कोऽपि सन्देहः । एतस्य श्रौतस्य समष्टि-  
व्यष्टिभावस्य पौराणिकाध्यात्मिकादिभावानुगृहीतत्वेनात्रोक्तं त्रैवि-  
ध्यं सृष्टिदशायां सार्वत्रिकं सर्वत्रैवाप्युच्येत इत्येतन्निबन्धे सर्वनि-  
र्णये, आनन्त्येऽपि हि कार्याणामित्यादिकारिकाभिस्तद्व्याख्यया च  
प्रपञ्चितमिति ततोऽवगन्तव्यम् । एतस्य व्यासाशयगोचरत्वं स्फुटी-  
कुर्वन्ति । \* आधिभौतिकेत्यादि \* । चोऽवधारणे । भेदो विभागः ।  
अग्रे वैशेष्यसूत्रे व्यक्तीकारिष्यते । तत्र मनआदीनां तत्त्वान्तरत्वस्था-  
पनात् तेषामेवैतरेयेऽद्भ्यः पुरुषसमुद्धारं प्रकृत्य तस्य मुखादिगोल-  
कनिर्भेदोत्तरं मुखादिभ्यो वागादीन्द्रियाणामिन्द्रियेभ्योऽन्यादिदेवा-  
नां निर्भेदस्य तदुत्तरं देवानामन्नभोजनार्थं यथास्थानं तत्तद्गोलके  
प्रवेशस्य च श्रावितत्वात् तत्स्मारणेन स्फुटीकरिष्यत इत्यर्थः ।  
अयमर्थः, संज्ञामूर्त्तिसूत्रेऽप्यस्तीति बोधयितुं तद्विषयवाक्यमुपन्यस्य-  
न्त एवमाध्यात्मिकाधिदैविकभावं ब्रह्मण्यप्यतिदिशन्ति । \* एवमेव  
ब्रह्मणोऽपीति \* । यथैतेषामाधिभौतिके प्रवेशोत्तरमाध्यात्मिकाधिदै-

व्यम् यदज्ञानात् सर्वविप्लववादिव्यामोहः ॥ १४ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ १५ ॥

यदधिष्ठानमग्न्यादि तत् किं स्वत एव, अन्यसहितं वेति सन्देहः । किं तावत् प्राप्तम् । स्वत एवेति । पूर्वोक्तन्यायेन ताव-  
तैव सिद्धेरनवस्थानाच्च देवतात्वव्याघातश्चेत्येवं प्राप्ते उच्यते ।  
प्राणवता अधिष्ठितं वागादि । कुतः ? । शब्दात् । सोऽयमग्निः  
परेण मृत्युनाऽतिक्रान्तो दीप्यत इत्यादि । अयमर्थः । द्वया ह

विकत्वम्, एवमेव ब्रह्मणोऽपि तिसृषु देवतासु, अनेन जीवेनात्म-  
नानुप्रविश्येति प्रवेशकथनादत्रापि श्रुतौ निःसन्दिग्धं द्रष्टव्यम् । त-  
दनुप्रविश्य सच्च त्यच्चाभवदिति श्रुत्यन्तरे प्रवेशोत्तरमेव द्वैधीभा-  
वश्चावणात् । उक्तश्रीभागवतश्लोकस्याप्याश्रयरूपं परं ब्रह्मैव प्रकृत्य  
पठितत्वाच्च । यस्य भगवत्सामर्थ्यकृतस्याध्यात्मिकाधिदैविकभाव-  
स्याज्ञानात् सर्वविप्लवजनकमायावादरूपव्यामोहः । एवं ब्रह्मसाम-  
र्थ्येऽवधारित उच्चनीचभावस्य जडचेतनभावस्य बन्धमोक्षव्यवस्था-  
याः शुद्धब्रह्माद्वैतस्य च सुखेन सम्भवादित्यर्थः ॥ १४ ॥ ६ ॥

प्राणवता शब्दात् ॥ अत्रापि पूर्ववत्सूत्रप्रयोजनं बोधयितुं सं-  
शयादिकमाहुः । \* यदित्यादि \* । \* स्वत एव, अन्यसहितं वेति \*  
स्वत एव वागादीनधितिष्ठति, मुख्यप्राणेन सहितं वा सद् अधिति-  
ष्ठतीति सन्देह इत्यर्थः । पूर्वपक्षे युक्तिमाहुः । \* पूर्वोक्तित्यादि \* ।  
ज्योतिराद्यधिकरणेऽग्न्यादीनामेवाधिष्ठातृत्वसाधनात् तदधिष्ठानमा-  
त्रादेव वागादीनामिन्द्रियाणां व्यापारस्य सर्वजीवसान्निध्यादेः सिद्ध्या  
इतरसाहित्यप्रयोजनाभावात् तदङ्गीकरणे च तस्याप्यधिष्ठातृत्वान्तरा-  
पेक्षासम्भावनेनाऽप्रेऽप्यपेक्षानुपरमेणाप्रामाणिकानवस्थानाच्च । कि-  
ञ्चाधिष्ठेयत्वे तेषां देवतात्वव्याघातश्च । अधिष्ठातृत्वस्यैव देवता-  
त्वादित्यर्थः । सिद्धान्तं विवृण्वन्ति \* प्राणवतेत्यादि \* । मुख्यप्राण-  
सहितेनाग्न्यादिनाऽधिष्ठितं वागादीत्यर्थः । नन्वेनेन शब्देन कथं  
प्राणसाहित्यसिद्धित्याकाङ्क्षायां तद्विवृण्वन्ति । \* अयमर्थ इत्या-

प्राजापत्या इत्यत्राधिष्ठातृत्वमग्नीनामुक्तम् । देवा इत्यविशेषेणेन्द्र-  
याधिष्ठात्र्योऽन्याश्च । तेषां प्रतिबन्धकाऽसुरातिक्रमेण स्वर्गलोके  
गमनेच्छा बभूव । तत्र यज्ञेनैव स्वर्ग इति । तत्र जनको ह वैदेह  
इति ब्राह्मणे केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं लोकमाक्रमत इत्युद्गात्र-  
त्विजा वायुना प्राणेनेति उद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्रान्यो-  
न्योद्गातृत्ववरणे तथोद्गाने यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य इत्याम्नातम् ।

दि \* । इदं वाक्यमुद्गीथब्राह्मणस्थम् । तत्र हि द्वया ह प्राजापत्या  
देवाश्चासुराश्चेत्युपक्रम्यासुराणां प्राबल्यं देवानां नैर्बल्यं तेषाम्, एषु  
भूर्लोकेषु वसतां स्पष्टा चोक्ता । सा तु चेतनधर्म इत्युभयेऽपि चे-  
तनाः । तत्र, के देवा इत्यपेक्षायां, ते ह वाचमूचुरित्यादिभिर-  
ग्निमवाक्यैर्वागाद्यधिष्ठातार इति ज्ञायते । तेनात्राधिष्ठातृत्वमग्न्या-  
दीनामुक्तम् । यद्यपि तत्र वाग्घ्राणचक्षुःश्रोत्रमनसामेव देवता उक्ता-  
स्तथापि अत्र, देवा इत्यविशेषेण कथनादुपलक्षणविधया इन्द्रिया-  
धिष्ठात्र्योऽन्या अपि बोध्याः । तेषां च देवानां प्रतिबन्धकासुरातिक्र-  
मेण स्वर्गलोके गमनेच्छा बभूव । तत्रेच्छायां सत्यां, स्वर्गकामो य-  
जेतेत्यादिश्रुतेर्यज्ञेनैव स्वर्ग इति विचार्य यज्ञं चक्रुरिति बोधनाय,  
ते ह देवा ऊचुः, हन्ताऽसुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेत्युक्तम् । तत्र  
कथमुद्गीथेनैवातिक्रम इत्यपेक्षायां जनको ह वैदेह इति वक्ष्यमाणे  
ब्राह्मणे यदिदमन्तरिक्षमनारम्बणमिवाथ केनाक्रमेण यजमानः स्वर्गं  
लोकमाक्रमत इत्याश्वलेन प्रश्ने कृते याज्ञवल्क्येन उद्गात्रत्विजा वा-  
युना प्राणेनेति कथनादुद्गात्रैवाक्रमणमिति सिद्धम् । तत्र प्रकृते  
अन्योन्यस्य वागादेरुद्गातृत्वेन वरणे तथोद्गाने, ते ह वाचमूचुः त्वं  
न उद्गायेति तथेति तेभ्यो वागुदगायद् यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य  
आगायद् यत्कल्याणं वदति तदात्मन इत्यनेन यथेदानीं ज्योतिष्टोम  
उद्गात्रा त्रिषु स्तोत्रेषु यजमानार्थमुद्गानं क्रियते, नवसु स्वार्थं तद्वत्  
तत्रापि द्विविधम् उद्गानम्, तत्र यो वाङ्निमित्तको भोगः सुखविशे-  
षस्तं देवेभ्य आगायद् आसमन्ताद् गानेन प्रापयितुमारेमे । यत् पुनः  
कल्याणं समीचीनं शास्त्रानुसारि वदति तदात्मने स्वार्थमागानेन प्रा-

तदनुश्रमरूपपाप्मना वेदानन्तरमप्रतिरूपं वदतीति निरूपितम् । सोऽपि दोषो देवानां प्राप्नोति । तच्छ्रुतिविप्रतिषिद्धम् । न ह वै देवान् पापं गच्छतीति । तदनु प्राण एवोद्गाता सिद्धः । तेनान्येषामपि पापसम्बन्धो निवारितः । ततः परेण, तस्य चेति सूत्रेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत इति । अतो दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाधिष्ठानमिति सिद्धम् ॥ १५ ॥

पयितुमारोमे इत्याम्नातम् । तदा तेऽसुरा विदुरनेन वै न उद्गात्रात्ये-  
ष्यन्तीति तमभिद्रुत्य पाप्मनाऽविध्यन् । तत् ते असुरा ज्ञात्वा तथा  
वेधं कृतवन्तस्तत्र स पाप्मा को वेत्याकाङ्क्षायां, स यः स पाप्मेति  
स वेधकरणभूतो योऽग्रे व्रतमीमांसायामुच्यमानः श्रमरूपः, स एव  
पाप्मेति सामान्यत उक्त्वा तदनुश्रमरूपपाप्मना वेधानन्तरं तत्परि-  
चायनाय यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव पाप्मेति निरूपितम् ।  
तथा च वेदाध्ययनभगवद्गुणगानादिष्वेव श्रमो न पुनर्लौकिकदु-  
र्वात्तादिकथन इति तत्परिचायकं निरूपितम् । सोऽप्येवं परिचायि-  
तो द्वितीयो दोषोऽपि देवानां प्राप्नोति । क्रमेण सर्वेषामेवोद्गातृत्वा-  
त् । तद् दोषरूपं पापं श्रुतिविप्रतिषिद्धं, न ह वै देवान् पापं गच्छती-  
ति श्रुत्यन्तरे पापासंसर्गश्रावणात् । तदनु इन्द्रियाधिष्ठानृणां पाप-  
संसर्गोत्तरम्, अथ हेममासन्यं प्राणमूचुरित्यादिना मुख्यः प्राण  
एवोद्गाता सिद्धः । तं यदा पाप्मनाऽविध्यंस्तदा यथाऽऽश्मानं प्राप्य  
लोष्टो विध्वस्तो भवति तथा सर्वेऽप्यसुरा नष्टा इति । तेन प्राणकृता-  
ऽसुरनाशेनान्येषामपि पापसम्बन्धो निवारित इति द्वितीयदोषना-  
शाच्छ्रुतिविप्रतिषेधोऽपि निरस्तः । ततः सा वा एषा देवता एतासां  
देवतानां पाप्मानं मृत्युमपहत्याथैनां मृत्युमत्यहवत्, स वै वाचमेव  
प्रथमामत्यहवत्, सा यदा मृत्युमत्यमुच्यत सोऽग्निरभवत्, सोऽय-  
मग्निः परेण मृत्युमतिक्रान्तो दीप्यत इत्यादिना मुख्यप्राणाश्रयव-  
शाद्देवानां वागाद्यधिष्ठानृणां मृत्युरूपश्रमात्मकपाप्मनिवृत्त्या प्रति-  
बन्धकासुरातिक्रमेण दीप्यमानत्वादिकमुक्तम् । अतः स्वस्वकार्यक्ष-  
मत्वेन दीप्यमानस्यैवाधिष्ठातृत्वात् प्राणवतैवाग्न्यादिना वागाद्य-

तस्य च नित्यत्वात् ॥ १६ ॥

अग्न्यादेः प्राणसम्बन्धो नित्य इति सर्वदाधिष्ठातृत्वम् । प्राणस्य तत्सम्बन्धस्य चेति चकारार्थः । प्राणसहायेनैव यथोचितवर्णोद्गम इति लोके स्वामिभृत्यभावेन जीवे भोगः फलिष्यति ॥ १६ ॥

धिष्ठानं न केवलेनेति सिद्धम् । तथाचाधिष्ठातृणामेव पापाभावो, न त्वधिष्ठेयानामस्मदादीन्द्रियाणामपीत्यतो, न किञ्चिच्छेद्यमित्यर्थः । इयं श्रुतिः परैरन्यथा व्याख्यायते । तत्कल्पनाबाहुल्यादसङ्गतं व्याख्यानमिति बोध्यम् ॥ १५ ॥

तस्य च नित्यत्वात् ॥ सर्वदा प्राणसम्बन्धे हेतुं वदतीत्याशयं स्फुटीकुर्वन्ति । \* अग्न्यादेरित्यादि \* । प्राणस्य नित्यत्वं, श्रेष्ठ-  
श्रेष्ठ्यधिकरणे निर्णीतम् । सम्बन्धनित्यत्वं तु छान्दोग्ये प्राणानामहं-  
श्रेयसि विवादेऽन्येषां प्राणानां मुख्यप्राणं विना स्थातुमशक्त्या निर्णी-  
यते । तस्मादग्न्यादेरासन्यस्य तत्सम्बन्धस्य च नित्यत्वात् प्रति-  
कल्पमनयैव रीत्याऽधिष्ठातृत्वमित्यर्थः । इदानीमपि प्रतिशरीरं प्राण-  
सहायेनैव कार्यक्षमत्वमित्यत्र गमकमाहुः । \* प्राणेत्यादि \* । एव-  
मिन्द्रियान्तरेऽपि समानन्यायाद् बोध्यम् । नन्वत्र प्राणवच्छब्देन प्रा-  
णजीवो व्याख्यायते । उचितं च तत् । जीवभोगप्रकारबोधनार्थ-  
मेव तत्परिकरविचारस्य प्रकृतत्वात् । अत्र च तस्याधिष्ठातृत्वे अव्या-  
ख्याते तस्य भोगासिद्धौ विचारवैयर्थ्यापात इत्याशङ्क्यामाहुः । \*  
लोक इत्यादि \* । श्रुत्यन्तरं, स यथा महाराजो जानपदान् गृहीत्वे-  
ति दृष्टान्तेन मुख्यप्राणांशभूतास्मत्प्राणानामपि जीवपरिकरत्वेन  
स्वामिभृत्यन्यायसिद्धेस्तेन न्यायेन जीवे भोगो मुख्यामात्यरूपप्राणा-  
धिष्ठानादपि फलिष्यतीति न विचारवैयर्थ्यम् । तथाच करणत्वांश  
एव तस्य तासां चाधिष्ठातृत्वं, भोक्तृत्वेन तु जीवस्यैवाधिष्ठातृत्व-  
मित्यर्थः ॥

अथात्र प्रसङ्गाज्ज्ञानक्रियां वदामः । तत्र गीतायाम् 'अधि-  
ष्ठानं तथा कर्त्ता करणं च पृथग्विधम् । विविधाश्च पृथक् चेष्टा दैवं

चैवात्र पञ्चमम् । शरीरवाङ्मनोभिर्यत् कर्म प्रारभते नरः । न्याय्यं वा विपरीतं वा पञ्चैते तत्र हेतव' इति भगवता जीवक्रियमाणकार्ये प्रति पञ्चहेतव उक्ताः । तत्राधिष्ठानं शरीरम् । कर्त्ता जीवः, करणं बाह्यमान्तरं च नानाविधं, चेष्टा प्राणादिवायुकर्माणि, शरीराणि च, दैवं कालः, कर्म, भगवदिच्छा, अन्तर्यामी, मुख्यप्राणसहाया इन्द्रियाधिष्ठातारश्च । एवं सति ज्ञानजनकमनःसंयोगादिहेतुभूतक्रियायामप्येतान्येव यथासम्भवं कारणानि । तत्रायं क्रमः । पूर्वं भगवदिच्छया ईश्वरांशेनान्तर्यामिणा कालकर्मसाचिव्यादन्तःकरणं प्रेर्यते । तच्चतुर्विधम् । तत्राहङ्कारदेवता रुद्रः, तस्य च हृदिन्द्रियाण्यसुव्योमेति वाक्यादेकादशस्थानानीति रुद्राधिष्ठितोऽहङ्कारो दैहिकेषु तेष्वभिमतिं जनयति । बुद्धिदेवता ब्रह्मा, तेनाधिष्ठिता बुद्धिर्ज्ञानेन्द्रियाण्यनुगृह्णाति । चित्तं तु सुषुप्तौ अभेदेनात्मानं गृह्णात्यन्यदा तु लीनम् । मनस्तु चन्द्राधिष्ठितमुभयविधेन्द्रियनायकं तत्तदिन्द्रियप्रेरणाय तेन तेन तत्तद्देवताधिष्ठितेनेन्द्रियेण संसृज्यते । तदा तानि स्वस्वकार्यं कुर्वन्तीति साधारणी प्रक्रिया । ज्ञानेन्द्रियाणि तु मनःप्रेरितानि स्वस्वविषयैः संसृज्य स्वसंसृष्टे मनसि पूर्वं निर्विकल्पकमुत्पादयन्ति । तदा इन्द्रियदेशे मनसो वृत्तिर्भवति । सा यदा बुद्ध्या वृत्तिद्वाराऽनुगृह्यते तदा सविकल्पकं भवति । तच्च प्रमेयानन्त्यादनन्तविधम् । तत्रापि कारणान्तरसमवधाने संशयविपर्यासप्रमाणस्मृतिभेदाज्जाग्रति भवन्ति । यथा सम्भवं स्वप्नेऽपि । सविकल्पकजन्यहानोपादानबुद्धौ तु विशेषः 'इन्द्रियैर्विषयाकृष्टैराक्षितं ध्यायतां मनःचेतनां हरते बुद्धेस्तम्बस्तोयमिव हृदादि'ति चतुर्थस्कन्धे द्वाविंशे वाक्याद्विषयैरिन्द्रियाकर्षस्ततस्तेर्मनसस्तच्च कामादिहतमिति तत्र कामोत्पत्ताबुपादानबुद्धिः । तादृशे मनसि द्वेषोत्पत्तौ तु हानबुद्धिः । नचात्र ध्यायतामिति पदात् स्मृतानामेव विषयाणामिन्द्रियाकर्षकत्वं न प्रत्यक्षाणामिति वाच्यम् । कामिनीकुचकुम्भदर्शनादौ चक्षुषः, शीतादिकालेषूष्णादिना त्वचो, रागादियुक्तगीतेन श्रवणस्य, चन्दनादिगन्धेन घ्राणस्य, भक्षितस्यापि दध्यादेः पुनरास्वादेन रसनस्य, तैश्च मनस आकर्षस्यानुभवसिद्धत्वात् । तेषामेव विषयाणां किञ्चित्प्रत्यक्षान्तराये तेषामेव स्मृतत्वस्य सम्भवाच्च । मनसश्च रूपद्वयं बाह्यमान्तरं चेति तृतीयस्कन्धे तत्त्वस्तुतौ, परादृतान्तर्मनस इत्यस्य सुबोधिण्यां



स्थितम् । तत्रान्तरं येन विषयेणेन्द्रियद्वाराऽऽकृष्यते तद्विषयिणी हानोपादानबुद्धिर्भवति, येन तु नाकृष्यते तद्विषयिण्युपेक्षाबुद्धिरिति युगपन्नानाबुद्धिसत्त्वम् । नच तत्र वेगाद्यौगपद्याभिमान एवेति वाच्यम् । ऐकान्यदशायां पुस्तकदर्शने युगपन्नानाऽक्षरापेक्षाज्ञानस्थले वेगाङ्गीकारस्यानुभवविरुद्धत्वात् । अतो रूपद्वयमेव युक्तमिति । यदा मनसोऽनाकर्षस्तदोपेक्षाबुद्धिः । अत एव तस्या न स्थिरत्वम् । अभ्यासाद्यभावात् । अन्यासां तु स्थिरत्वमिति । बुद्ध्याऽननुग्रहे तु निर्विकल्पकमेव । इन्द्रियाणि तु प्राप्य प्रकाशकारीणि । तत्र चक्षुरिन्द्रियं स्वकिरणैर्वा, स्वाधिष्ठात्रादित्यसामर्थ्याद्वा, स्वगुणेन रूपेण वा, स्पर्शेण वा विषयदेशं प्राप्नोति । तथैव तदारूढं मनोऽपि । तदा विषयदेशावच्छेदेन घटो भूमौ, व्योम्नि तारा इत्यादिज्ञानमुत्पद्यते । तत्र किरणपक्षे नयनकिरणा विषयपर्यन्तं गच्छन्ति । इन्द्रियान्तरे तु किरणाभावादिन्द्रियेण सह विषयं मनः प्राप्नोति । तदा क्रमेण, सहैव वा निर्विकल्पकं सविकल्पकं च तत्तदिन्द्रियसंसृष्टे मनसि उत्पद्यते । ज्ञानद्वयेऽपि विषये विषयेन्द्रियस्पर्शादिकं व्यापारः । नच नयनानां किरणाङ्गीकारे चक्षुषां व्यापकत्वापत्त्या अणवश्चेति सूत्रविरोधः शङ्कनीयः । अर्चीरूपाणां किरणानां सूर्यमण्डलाद्भेदस्य, आदित्यो वा एष इत्यनुवाके श्रावणात् तैरखिलमेरुत्तरदेशात् व्याप्नुवानस्यादित्यमण्डलस्य दशसहस्रयोजनपरिमाणस्मरणेन तेषां तत्परिमाणावाधकत्ववत् सूर्याध्यात्मिकचक्षुषः किरणानामपि तथात्वेन सूत्राविरोधात् । तथा प्राण इत्यत्र प्राणेषु जीवातिदेशस्य सिद्धान्तेऽङ्गीकारात् सर्वशरीरे जीवस्येव सामर्थ्याद्वा, गुणाद्वा, व्याप्त्यङ्गीकारस्य वक्तव्यत्वात् । गुणाद्वाऽऽलोकवदिति सूत्रे आलोकस्य गुणत्वाङ्गीकारात् तैजसस्य चक्षुष आलोकरूपगुणव्याप्त्यङ्गीकारेऽप्यदोषः । एवमपि सूत्राविरोधचाक्षुषरूपकार्यसिद्ध्योः सम्भवात् । अत एव त्वचः सकलशरीरव्यापित्वमपि देवतासामर्थ्यस्पर्शगुणाभ्यां युज्यते । अन्यथा तु सूत्रविरोधसर्वत्रिकस्पर्शानुभववाधयोरन्यतरदापद्येतैव । तस्मान्नयनकिरणगमनादिद्वारिकैव प्रत्यक्षप्रक्रिया साधीयसी । या पुनरालोकेन मायाकार्यतमोजननप्रतिबन्धे कृते ज्योतीरूपसूर्यदेवतया तदात्मकचक्षुषि सन्मुखाव्यवहितदेशस्थपृथुबुधोदाराकारविशिष्टरूपे प्रापिते सत्त्वप्रधानबुद्धेरन्तरेव तदाकारतासम्पत्तौ अणुरूप

जीवं प्रतिज्ञानाश्रिताध्यात्मिकघटाभिव्यक्तेरेव चाक्षुषम् । दूरस्थग-  
न्धशब्दयोस्तु वायुना घ्राणश्रोत्रसमीपप्रापणेऽन्तःसत्त्वात्मकबुद्धे-  
स्तदाकारतासम्पत्तौ ज्ञानाश्रिताध्यात्मिकगन्धशब्दाभिव्यक्तिरेव घ्रा-  
णजं श्रावणं च प्रत्यक्षमिति । आध्यात्मिकाधिभौतिकयोरभेदान्न  
बाह्यघटाग्रहणनिबन्धनो दोष इति केषाञ्चित् प्रत्यक्षप्रक्रिया । तत्रा-  
लोकेन तमोजननप्रतिबन्धकथनमयुक्तम् । यदा हि भानोरुदयो नृ-  
चक्षुषां तमो निहन्यादित्येकादशस्कन्धोयभगवद्वाक्ये तमोनिहन्तृ-  
त्वकथनात् । एवं ज्योतीरूपसूर्यदेवतायाः पुरुषचक्षुषि विषयनि-  
ष्ठरूपप्रापकत्वकथनमपि तथा । बहुषु पश्यत्सु तौस्तान् प्रतिरूपे प्रापि-  
ते विषयस्य नीरूपताप्रसङ्गेन पाश्चात्यानां तद्दर्शनप्रसङ्गात् । तद्-  
दर्शनार्थं तस्मिन् विषये पुनः रूपान्तरोत्पादनाऽऽनयनादिरूपाऽप्रामा-  
णिककल्पनप्रसङ्गाच्च । सन्ध्यायामस्तं गते सूर्ये रूपप्रापकदेवता-  
या गतत्वात्तदानीं घटाद्यदर्शनापत्तेश्च । न च निशिनोतिचेन्न सम्ब-  
न्धस्य यावद्देहभावित्वादिति तार्त्तीयिके सूत्रे, अथ या एता हृदयस्य  
नाड्य इति नाडीरूपक्रम्य, अमुष्मादादित्यात् प्रतायन्ते ता आसु नाडि-  
षु सुप्ता आश्रयो नाडीश्वः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये सुप्ता इति दह-  
रविद्यास्थश्रुत्या रात्रावप्यादित्यरश्मिसम्बन्धस्योक्तत्वात् तदानीं  
सन्ध्यायां च नाडीसूत्ररश्मिभिर्विषयरूपप्रापणान्न घटाद्यदर्शनप्रस-  
ङ्ग इति वाच्यम् । नाडीसूत्ररश्मीनां हृदयाग्रघोतनजीवोत्क्रमण-  
मात्रकार्यार्थताया एव श्रावणेन तद्दर्शनीनां रूपप्रापकताया वक्तुम-  
शक्यत्वात् । तदानीमपि रूपप्रापकत्वाङ्गीकारे तदानीं तत्सत्त्वाद-  
स्तमिते आदित्ये, किंज्योतिरयं पुरुष इत्यादिज्योतिर्ब्राह्मणविरोध-  
स्य प्रत्यक्षविरोधस्य च दुष्परिहरत्वात् । अतो नेतृत्वं द्रव्यशब्दयो-  
रिति वदादित्यादिरश्मीनां रूपप्रापकत्वस्याशब्दगोचरत्वात् सूर्य-  
रूपदेवताया रूपप्रापकत्वाङ्गीकारः सर्वथा न युक्तः । किञ्च । चक्षुषि  
रूपप्राप्तिश्च प्रतिबिम्बभवनरूपैव । सा तु मायया । ऋतेऽर्थं यत् प्र-  
तीयेतेति वाक्यात् । तस्या विक्षेपकत्वाच्च । एवञ्च बुद्ध्याकारस-  
मर्पकत्वमपि प्रतिबिम्बस्यैव । आध्यात्मिकरूपमपि मायामयम् ।  
मनोमयत्वात् । तस्य च न सत्यता । अर्थक्रियाकारित्वमात्रं परम् ।  
आधिदैविकं तु शब्दैकनिष्ठं भगवदात्मकं तत्सत्यमेव । आधिभौति-  
कं तु प्रपञ्चात्मकम् । तस्य तु कार्यरूपत्वेऽपि कारणरूपेणैव सत्यत्वं, न

तु स्वेन रूपेण विकाराणां वाचाऽऽरब्धत्वात्, सदसदग्रन्थिरूपत्वाच्च । तदेव च लौकिकव्यवहारविषय इत्येवं चाक्षुषे बोध्यम् । स्पर्शने तु त्वगेव स्त्रगुणेन स्पर्शेन सर्वं शरीरं व्याप्नोति । न तु ततोऽग्रे गच्छति । घ्राणरसनश्रवणानि तु स्त्रस्त्रगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं स्त्रगुणद्वारा वा स्वदेवतासामर्थ्यादेव वा कुर्वन्ति । कर्मेन्द्रियेषु तु वाचः स्पर्शो बहिर्गच्छति । अत एव न कश्चिन्मर्मणि स्पृशेदित्यादीनि वाक्यानि । माहागुलीयन्ब्रशब्दे विद्युच्छब्दे च तत् स्पर्शेन हृदयकम्पभित्तिपातादिकं युज्यते । पायूपस्थहस्तपादास्तु घ्राणादिवदेव स्त्रस्त्रगोलके स्थित्वा सर्वस्मिन् शरीरे यथोचितं कार्यं कुर्वन्ति । अत एव हस्ताभ्यां चलनं, पद्भ्यां तालादिवादनं, शि-  
 श्नेन मूत्रादिविसर्ग इत्यादिकं, द्विगोलकानामुभयत्रापि स्थितिश्च सङ्गच्छते । इदं च सर्वं ज्ञानं कर्म च अन्तःकरणादध्यासाज्जीवा-  
 त्मा स्त्रस्मिन्नभिमन्यत इत्यतो लौकिकानां नैयायिकादीनां ज्ञानेच्छा-  
 दिष्वात्मधर्मत्वप्रवाद इति । अन्तःकरणाध्यासस्तु हृदयदेशे जीव-  
 स्यान्तःकरणानां च स्थितत्वात् तेषु तत्प्रतिबिम्बे तस्य प्रतिबिम्ब-  
 स्येन्द्रियेषु प्रतिबिम्बान्तरे इन्द्रियाध्यासस्तस्य देहे प्रतिबिम्बे देहा-  
 ध्यासश्च भवति । प्रतिबिम्बश्च तत्प्रकाशस्य तेषु क्रमेण भवति सूर्य-  
 स्येव, न तु मुख्यस्येव सन्निधिमात्रेणेति निर्णीतम्, यथा जलस्य  
 आभास इत्यत्र तृतीयसप्तविंशाध्याये । एवञ्च पूर्वकृतस्य प्रारब्धक-  
 र्मणः एकस्य जाग्रति फलभोगे क्रियमाण आहारश्रमादिभिर्यदा  
 निद्रा भवति तदा स्वापः स्वप्नवृत्तिः । तत्रायं हृदयदेशाग्निःसृत्य  
 हिताभिधानासु शुक्लीलहरितलोहितपीतरसभृतासु केशसहस्रभा-  
 गवदण्वीषु नाडिषु द्वासप्ततिसहस्रसंख्यासु तस्यां तस्यां कचि-  
 दीश्वरेच्छादिवशेनान्तर्बहिःकरणाध्यासाय परिवर्तते । तदा चैतन्य-  
 सङ्कोचनेन बहिरिन्द्रियेषु मनसि च प्रकाशासंक्रमात् प्रतिबिम्बो  
 न भवति । बुद्ध्यहङ्कारयोरेव तु भवति । तदा बुद्धिसहितोऽहङ्कारा-  
 ध्यासेन स्वप्नं सुखदुःखादि भुङ्क्ते । तत्र प्रकाशो भगवतो, विषय-  
 श्च मायिकः । भोगे बुद्धिः करणं, भोगश्चाहङ्कारे । यदा पुनर्नि-  
 द्रायां तमस उद्रेक ईश्वरेच्छादिवशात् तदाऽयं तैः सर्वैः सह पुरी-  
 तति प्रविशति । पुण्डरीकाकारो मांसपिण्डो हृदयं, तद्वेष्टिता ना-  
 ड्यः पुरीतच्छब्देनोच्यन्ते । तदा सुषुप्तिः । कदाचिद्भगवदिच्छया त-

स्य हृदयस्यान्तर्ये आकाशशब्दवाच्यः परमात्मा तत्र सम्पद्य शेते । द्विविधायामपि सुषुप्तौ कर्मासंसर्गाद् दुःखाभावः । द्वितीयस्यां परमानन्द इति विशेषः । ततः पुनर्भगवादच्छादिवशेन परमात्मनः सकाशात् सर्वेषां प्राणादीनामात्मान्तानां व्युच्चरणम् । ततो जागरणे स्वस्थानस्थितिः पूर्वोक्तरीत्या तत्तदनुभवादिश्चेति ।

नैयायिकास्तु—आत्मा मनसा संयुज्यते मन इन्द्रियेण इन्द्रियमर्थेनेति क्रमेणाऽऽत्मन्येव ज्ञानमुत्पद्यत इत्यात्मधर्मत्वं जन्यज्ञानस्याहुः । तत्तु श्रुतिविरोधादेवापास्तम् । विभोर्निरवयवस्यात्मनः संयोगं प्रति कर्तृत्वायोगाच्च । नचान्यतरकर्मज एव संयोगस्तत्रास्त्विति वाच्यम् । मनस एव कर्तृत्वापातात् । तस्यैव क्रियाश्रयत्वात् । जीवे गुणाधीनत्वे कर्तृत्वायोगादिति ।

मायावादिनस्तु—ब्रह्मात्मकमेकमेव ज्ञानं स्वीकृत्य बुद्धौ तस्य प्रतिबिम्बे तस्यैव व्यावहारिकज्ञानत्वं चाङ्गीकृत्य चिदुपरागावरणभङ्गाभेदाभिव्यक्तिपक्षान् जीवस्य किञ्चिज्ज्ञत्वायाहुः । तदप्यसङ्गतम् । प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यत्वात् । ब्रह्मणो नीरूपत्वात् । बुद्धेः आस्वच्छत्वात् । दर्पणवत् किञ्चिद्देशवच्छिन्नस्वच्छत्वमङ्गीकृत्याकाशस्येव ब्रह्मणः प्रतिबिम्बाङ्गीकारेऽपि ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपत्वेन सदानन्दयोरपि प्रतिबिम्बापातात् । नचेष्टापत्तिः । ज्ञानवत् तयोरपि भानापत्तः । सर्वदा सर्वेषामन्तःशरीरस्य सर्वज्ञानापत्तेश्च । प्रतिबिम्बाधारत्वयोग्यायां बुद्धौ ज्ञानस्यैवान्तराणां नाड्यादीनां सन्निहितत्वेन तत्प्रतिबिम्बेऽपि बाधकाभावात् । किञ्चाविद्यायां ब्रह्मप्रतिबिम्बभूतानां जीवानां व्यापकतया स्वतः सर्वपदार्थसंसृष्टत्वाद् बाधकाभावेनाविद्यायामपि सर्वप्रतिबिम्बसम्भवेन तत्तत्संसर्गे द्विगुणीकृत्य जाते सर्वतादात्म्यापन्नस्य ब्रह्मण इव तेषामपि सर्वसंसृष्टत्वात् साक्षित्वाच्च वृत्तिं विनैव स्वरूपचैतन्येन सर्वावभासकतायाः शक्यवचनत्वेन ब्रह्मवत् सर्वेषां सर्वज्ञता स्यात् । नचान्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तदनापत्तिः । व्यापकत्वेन सर्वेषां सर्वान्तःकरणसंसृष्टतया प्रमातृभेदस्याप्यकिञ्चित्करत्वात् । संसर्गतौल्ये एकस्यैवान्तःकरणवैशिष्ट्यं, नापरस्येत्यत्र हेत्वभावात् । अदृष्टादीनां हेतुताकल्पनस्याप्यनेनैव न्यायेन निरसितुं शक्यत्वात् । ननु दूषणग्रासान्मास्तु व्यापकानेकजीववादः, किन्तु व्यापकैकजीववादोऽस्तु । तथाच तस्य

सर्वज्ञतायामिष्टापत्तिरिति चेत् । सत्यमिष्टापत्तिः स्याद् यद्येकत्रैव सर्वज्ञता स्यात् । नचैवम् । अविशेषेणैकस्यैव सर्वशरीराधिष्ठाने सर्वत्राविद्योपहितसाक्षिण एकत्वात् सर्वत्रोपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेषु सृष्टत्वाच्च ब्रह्मण इव जीवस्यापि सर्वेषु प्रतिबिम्बेषु सर्वज्ञतायां बाधकाभावात् । नच ब्रह्माप्येकत्रैव सर्वज्ञं न सर्वत्रेति वाच्यम् । ब्रह्माविष्णुशिवादिशरीरावच्छेदेन सर्वज्ञताप्रतिपादकशास्त्रविरोधापातात् । नचाविद्योपाधौ सर्वप्रतिबिम्बेऽप्यन्तःकरणभेदेन प्रमातृभेदात् तन्निःकटस्थस्यैव ज्ञानं प्रमातृर्भविष्यतीति न सर्वत्र सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । प्रमात्रभेदे करणभेदस्येव साक्ष्यभेदे प्रमातृभेदस्याप्यप्रयोजकत्वात् । सर्वत्र साक्षिण एव भासकत्वात् । नच तस्याविद्योपहितरूपेण न साक्षित्वं, किन्तु अन्तःकरणोपहितरूपेण । तथाच रूपभेदेन साक्षिभेदान्न सार्वज्ञापत्तिरिति वाच्यम् । अप्रयोजकत्वात् । तथा सत्यपि हृदयनाडीप्रभृतीनामान्तराणामन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां ज्ञानं तस्य निर्बाधमित्यान्तरसर्वज्ञताया दुर्वारत्वात् । ननु सर्वेषां प्रतिबिम्बो नास्माभिरङ्गीक्रियत इति चेन्मैवम् । यदयं न स्वीक्रियते कस्तत्र हेतुः । न तावदसन्निधिः । अविद्याया व्यापकत्वात् । नापि बिम्बालोकसंयोगाभावः । सूर्यादेर्विद्यमानत्वात् । अन्तःकरणस्थलेऽप्यन्तःकरणस्यान्तरसन्निहितत्वात् । अन्तर्गृहगतदर्पणप्रतिबिम्बितसूर्यप्रकाशेनाऽऽन्तरवस्तूनां प्रतिबिम्बदर्शनादिहापि जीवचैतन्यप्रकाशितान्तःकरणसंसृष्टेष्वान्तरबिम्बेष्वालोकान्तरसंयोगानपेक्षणात् । जीवचैतन्येनाऽऽन्तरप्रकाशाऽनङ्गीकारे साक्षात्संसृष्टान्तःकरणतद्गर्मादीनामप्यनवभासप्रसङ्गात् । मते च तदवभासे तद्गदेव तत्संसृष्टानामप्यवभासादहङ्कनरादिवद् हृदयनाडीप्रभृतीन्यप्यनुसन्धीयेरन् । संस्काराधायकस्यावभासस्य तुल्यत्वात् । अथैकप्रतिबिम्बारुद्धे दर्पणादावन्यस्य प्रतिबिम्बादर्शनाद् व्यापकजीवावरुद्धेऽविद्यादावितरेषां प्रतिबिम्बो न भविष्यतीत्यवरोध एव प्रतिबिम्बाभावे हेतुरिति विभाव्यते । तदप्यसङ्गतम् । एकप्रतिबिम्बारुद्धेऽन्यप्रतिबिम्बस्तदा न भवति यदा बिम्बान्तरं पूर्वबिम्बव्यवधेयं भवति । इहतु ब्रह्मणो व्यापकत्वेन परिच्छिन्नानां सर्वेषां ब्रह्मान्तर्वर्त्तित्वेन तदव्यवधेयत्वाभावाच्च जीवेन तत्प्रतिबिम्बावरोध इति दुर्वार एव सर्वेषां प्रतिबिम्ब इति । ननु भवतु सर्वेषां प्रतिबिम्बस्तथापि न जीवस्य

सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । जीवसाक्षिवादस्यानङ्गीकारात् । तथा सति कूटस्थचैतन्यं वा, जीवाभिन्नं सर्वप्रत्यग्भूतं शुद्धं ब्रह्मैव वा परमेश्वरस्यैव रूपान्तरं वा साक्षी भविष्यति, तस्य तु सर्वज्ञत्वेऽप्यदोषः ॥ जीवस्तु यथा सर्वगतं गोत्वसामान्यं स्वभावादध्वादिसङ्गित्वाभावेऽपि सास्नादिमद्वयकौ संसृज्यते, तथा विषयादौ सन्नपि जीवः स्वभावादान्तःकरण एव संसृज्यते । यदा चान्तःकरणपरिणामो वृत्तिरूपो नयनद्वारेण निर्गत्य चक्षुरश्मिवज्जटिति दीर्घप्रभाकारेण परिणम्य विषयं प्राप्नोति तदा समुपाख्य जीवस्तं विषयं गोचरयति । केवलाऽन्यादाह्यस्य तृणादेरयःपिण्डसमारूढाग्निदाह्यत्ववत् केवलजीवचैतन्याप्रकाश्यस्यापि घटादेरन्तःकरणवृत्त्युपाख्यत्वप्रकाश्यत्वं युक्तमिति चिदुपरागार्थत्वेन वृत्तिनिर्गममपेक्ष्य वृत्तिसंसृष्टविषयमात्रावभासकत्वात् तस्य किञ्चिज्ज्ञत्वमुपपत्स्यत इति चेन्मैवम् । एवं स्वभाववादेन समाधानेऽपि जीवस्य प्रकाशप्रतिबिम्बत्वादवच्छिन्नत्वे च ज्ञानरूपत्वात् स्वप्ने स्वयंज्योतिष्ट्वप्रतिपादनाच्च प्रकाशरूपत्वेन स्वप्न इव परोक्षवृत्ताविव च पूर्वपूर्वानादिसंस्कारवशादेवेन्द्रियं विनैव वृत्त्युपपत्तेर्ज्ञानेन्द्रियाणि वृथैव स्युः । किञ्च । अयःपिण्डसमारोहेण दाहकस्याऽग्नेः साक्षात्संसृष्टदाहकत्वदर्शनाद् वृत्त्युपाख्येण प्रकाशस्य जीवस्य साक्षादन्तःकरणसंसृष्टप्रकाशकत्वं सुतरां सुवचमित्यन्तःकरणे प्रतिबिम्बितानां प्रकाशोऽस्य स्यादेवेत्यधिकं तत्रानुप्राविशत् । वस्तुतस्त्वेवमपि गोत्वस्य सकलगोव्यक्तिष्विवैकस्यैव जीवस्य सर्वान्तःकरणसंसर्गस्य वक्तव्यत्वात् तथा सति तत्तदन्तःकरणवृत्तिनिर्गमेण तत्तद्विषयप्राप्तौ तत्तद्वृत्त्युपाख्यस्य जीवस्यापि तत्तद्विषयोपरागसम्भवात् सर्ववृत्तिसंसृष्टविषयाणां गोचरीकरणे बाधकाभावेन किञ्चिज्ज्ञत्वस्यानुपपन्नत्वमेव । अतो विषयविषयिभावो वा, विषयसन्निहितजीवचैतन्यतादात्म्यापन्नवृत्तिविषयसंयोगद्वारको जीवविषययोः परम्परासम्बन्धो वा, अन्तःकरणवृत्त्युपादानस्य जीवस्य वृत्तिविषयसंयोगजनितः कार्याकार्यसंयोगात् कारणाकारणसंयोगात्मा साक्षात्संयोगो वा, अन्तःकरणोपहितस्य विषयावभासकचैतन्यस्य विषयतादात्म्यापन्नं ब्रह्मचैतन्याभेदाभिव्यक्तिद्वारा विषयतादात्म्यसम्पादनं वा, अन्यद्वा यत्किञ्चन चिदुपरागात्वेनाभिधित्सितं तस्य सर्वस्य वृत्तिसंसर्गजनितत्वेन वृत्तिजनकानां च अ-

न्तःकरणानां सर्वशरीरव्यापकजीवसंसृष्टत्वेन सर्वैस्तैः सर्वज्ञतापत्तिर-  
निवार्यैव । तत्राप्यनुपदोक्ते विषयतादात्म्यसम्पादनपक्षे मैत्रस्य चैत्र-  
दर्शने, अहं चैत्र इत्याद्याकारकज्ञानापत्तिरधिकाऽऽयातीति फल्गून्ये-  
वैतानि कल्पनानि ।

अथ जीवः सर्वगतोऽप्यविद्यावृतत्वात् स्वयमप्रकाशमानतया  
विषयाननवभासयन् विषयविशेषे वृत्त्युपरागादावरणतिरोधानेन त-  
त्रैवाभिव्यक्तस्तमेव विषयं प्रकाशयतीत्यावरणभङ्गपक्षः किञ्चिज्ज्ञ-  
त्वार्थमालम्ब्यते । तदाप्यावरणस्य वृत्त्युपरागतिरोभाव्यत्वाज्जाते  
वृत्त्युपरागे तेनावरणभङ्गे सर्वान्तःकरणसंसृष्टो जीवस्तत्तद्विषयेष्व-  
भिव्यक्तस्तं तं विषयं प्रकाशयेदेवेति न किञ्चिज्ज्ञत्वोपपत्तिः । एवञ्च  
चैतन्यमात्रावरकाज्ञानस्य खद्योतप्रकाशेन महान्धकारस्येव ज्ञाननै-  
कदेशाज्ञाननाशो वा, कटवत् संवेष्टनं वा, भीतभटवदपसरणं वा,  
चैतन्यमात्रावरकस्याप्यज्ञानस्य तत्तदाकारवृत्तिसंसृष्टावस्थविषयचै-  
तन्यानावरकत्वस्वाभाव्यं वा, मूलाज्ञानावस्थाभेदरूपाज्ञानान्तरनाशो  
वा, अन्यो वा यः कश्चनावरणभङ्गो निरुच्यतां स सर्वोऽपि वृत्त्युप-  
रागजन्य एवेति जाते वृत्त्युपरागे पूर्वोक्तरीत्या सकलान्तःकरणसं-  
सृष्टस्य जीवस्य सर्वज्ञतैवायातीति नैतेऽपि रोचिष्णवः पक्षाः ।

नन्वेकस्मिन्नपि जीवे जन्मान्तरमापन्ने पूर्वजन्मानुसन्धाना-  
दर्शनाच्छरीरभेदस्य सुखाद्यननुसन्धानप्रयोजकत्वं क्लृप्तमिति स  
एव किञ्चिज्ज्ञताया अपि प्रयोजको भवतु । तथाच व्यापकस्यापि जी-  
वस्य शरीरान्तरे शरीरान्तरीयान्तःकरणवृत्त्यादिभिर्ज्ञानं न भवि-  
ष्यतीति न सर्वेषां सार्वज्ञापत्तिरिति चेन्न । शरीरभेदस्याननुसन्धान-  
प्रयोजकताया योगिकायव्यूहे जातिस्मरे भूतादौ च व्यभिचारेण  
तस्य किञ्चिज्ज्ञातायामप्यतन्त्रत्वात् । एतेनैव भोगायतनभेदस्य वि-  
मृष्टोपाधिभेदस्य चाननुसन्धानप्रयोजकत्वं परास्तं बोध्यम् । 'उ-  
द्यदायुधदोर्दण्डाः पतितस्वशिरोऽक्षिभिः । पश्यन्तः पातयन्ति स्म  
कबन्धा अप्यरीन् युधी'ति भारते भूतार्थवादाच्च । नच योगिप्रभृ-  
तिषु प्रभावविशेषेणानुसन्धानेऽपि पूर्वोक्तोपाधीनामुत्सर्गतस्तथात्वा-  
ज्ञाननुसन्धानप्रयोजकत्वहानिरिति वाच्यम् । बहुषु व्यभिचारदर्श-  
नात् । एकत्र तथा दर्शने ह्यौत्सर्गिकाननुसन्धानतन्त्रत्वाद् विद्यातः  
प्रभावविशेषसमवधानवशात् कल्पयितुं शक्यते, न तु बहुषु तथा

दर्शने । अतो मनुष्यविशेषेषु भूतेषु मनुष्यादुत्कृष्टयोनिषु सर्वेषु च पूर्वजन्मीनज्ञानस्य तत्र तत्रोक्तेः शास्त्रस्य प्रामाण्याच्च, न पूर्वोक्तोपाधीनामननुसन्धानतन्त्रत्वं साधीयः । नाप्यन्तःकरणभेदस्य तथात्वम् । दृष्टिसृष्टिवादे पूर्वपूर्वस्यान्तःकरणास्य नष्टत्वेनाग्रिमाग्रिमस्य तस्य भिन्नत्वात् पूर्वदृष्टानुसन्धानाभावप्रसङ्गात् । साक्ष्यैक्येन तत्समर्थने तु अन्तःकरणभेदस्याप्रयोजकत्वात् तत्तदन्तःकरणैरस्य सर्वज्ञताया एवापत्तिः । अन्तःकरणवैजात्येन समर्थनं तु मज्जाफेनालम्बनकल्पत्वात् कदर्यमेव । पादेन स्पृशामि करणाभ्यां शृणोमि, चक्षुषा पश्यामीति बाह्यकरणभेदेऽप्येकस्य ज्ञानवत् तेन तेनान्तःकरणेन तत्तज्ज्ञानामीत्यादिज्ञानस्यान्तःकरणवैजात्येऽपि सुवचत्वात् । सृष्टदृष्टिवादमालम्ब्यान्तःकरणैक्याङ्गीकारेण समर्थनेऽपि बहिःकरणवैजात्यस्येवान्तःकरणवैजात्यस्याप्यप्रयोजकत्वादुक्तदूषणं निर्बाधमेव । न च फलबलान्तःकरणभेदस्याऽप्रयोजकत्वमिति वाच्यम् । फलबलस्य साधनभेदकल्पनामात्रप्रयोजकत्वेनान्तःकरणभेदकल्पने अप्रयोजकत्वात् । फलबलेन जीवभेदकल्पनेऽपि दोषाभावात् । अतो व्यापक एकः प्रतिबिम्बो जीव इति पक्षे कथमपि न सर्वज्ञतापत्तिपरिहारः ।

ननु तर्ह्यस्तु नानाणुजीववादः । तथा सत्यन्तःकरणे प्रतिबिम्बितचैतन्यरूपस्य जीवस्य परिच्छिन्नत्वेन सर्वसंसर्गाभावान्न सर्वज्ञतापत्तिर्भवित्री । विषयप्रकाशस्तु विषयसंसृष्टवृत्तिद्वारा तडागसलिलस्य कुल्याद्वारा केदारसलिलैक्यवज्जीवस्य विषयावच्छिन्नब्रह्मचैतन्यैकीभावात्मिकायामभेदाभिव्यक्तौ भविष्यतीति किञ्चिज्ज्ञत्वमुपपत्स्यत इति चेत् । नेदं युक्तं भाति । सलिल एको द्रष्टा भवतीति श्रुत्या सुषुप्तावव जीवब्रह्मणोरेकीभावश्रावणात् तद्वितरत्र तदुपगमे श्रुतिविरोधाज्जाग्रदादौ व्यावर्त्तकोपाधेर्विद्यमानत्वाच्च दर्पणसत्त्वे बिम्बयोरिव जीवब्रह्मणोरभेदस्याशक्यवचनत्वात् । किञ्च । जीवब्रह्मणोरिदानीमभेदेऽन्योन्यधर्मविनिमयाद् ब्रह्मणोऽल्पज्ञताऽन्यस्य सर्वज्ञता चापत्स्यत इति नोक्तदूषणोद्धारसम्भवः । यदि च बिम्बभूतं विषयाधिष्ठानचैतन्यमेव साक्षादाध्यासिकसम्बन्धलाभाद् विषयप्रकाशकमित्याध्यासिकसम्बन्धोपलक्षितचैतन्यात्मना जीवैकीभावो, न तु बिम्बत्वाविशिष्टरूपेणेति भेदस्यापि सद्भावाभ्युक्तदूषणापत्तिरिति विभाव्यते, तदापि विषयतादात्म्यापन्नब्रह्मत्वैकीभावो जात एवेति अहं



घट इत्याकारकज्ञानापत्तिः । अध्यासेनान्तःकरणतादात्म्यापत्त्याऽह-  
मिति ज्ञानवत् । अन्तःकरणधर्माणां सुखादीनां स्वस्मिन्नभिमानवद्  
विषयधर्माणामप्यभिमानप्रसङ्गः । अयं घट इत्यादिज्ञानाभावश्च स्या-  
त् । यदि च विषयावच्छिन्नं ब्रह्मचैतन्यं विषयसंसृष्टाया वृत्तेरप्र-  
भागे विषयप्रकाशकं प्रतिबिम्बमर्पयति । तस्य प्रतिबिम्बस्य जीवेनै-  
कीभावो भेदाऽभिव्यक्तिसत्त्यां सत्यां विषयप्रमितिरिति विभाव्यते ।  
तदा तु सुतरामसङ्गतम् । वस्त्वन्तरावरुद्धे दर्पणादौ प्रतिबिम्बादर्श-  
नाद् विषयसंसृष्टेऽप्रभागे प्रतिबिम्बायोगाद्विषयप्रकाशस्यैवाभावप्रस-  
क्तेः । किञ्च । प्रतिबिम्बार्पकं चैतन्यं यदि विषयाद् बहिस्तदा तस्य  
वृत्तिसंसृष्टत्वात् प्रतिबिम्बायांगः । यदि च विषयान्तस्तदापि विषये-  
ण व्यवधानात् तथा । यदि विषयादूरवर्त्ति तदा विषयावच्छिन्न-  
त्वस्यैवायोगः । किञ्च । अन्तःकरणोपाधिपरिच्छिन्नप्रतिबिम्बस्याणु-  
त्वाद्ध्वदर्शने वृत्तिद्वारा तस्य निर्गमात् प्राणानामपि निर्गमापत्तिः ।  
तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामतीति श्रुतेः । किञ्चैवं कल्पनैकशरणत्वं  
गोलकद्वारा तैजसस्य वेगवतो वृत्तिरूपपरिणामस्य निर्गमादेव प्रमातृ-  
वृत्तिविषयचैतन्याभेदसिद्ध्या विषयप्रकाशसम्भवे गोलकातिरिक्ते-  
न्द्रियकल्पनापि वृथा स्यात् । तस्मादनादरणीया एवैते पक्षाः । एतेन  
प्रमाणचैतन्यस्य विषयावच्छिन्नचैतन्याभेदो ज्ञानस्य प्रत्यक्षत्वप्रयो-  
जक इत्यपि निरस्तम् । किञ्च । यत्र भ्रमद्वयो गृह्यते तत्र वृत्त्युपर-  
ञ्जकस्य भ्रमणविषयनिष्ठत्वाभावेन ततश्चिदुपरागायोगात् तदग्रह-  
णापत्तिः । नच तत्रानिर्वचनीयं तज्जन्यत इति सुखेन तद्ग्रहणसम्भव  
इति वाच्यम् । वृत्त्या घटाकारिकया आवरणाभिभवेन भ्रमणांशे  
विक्षेपस्याशक्यवचनत्वात् । किञ्च । वृत्त्या विषयचैतन्याभेदाभि-  
व्यक्तावपि विषयप्रकाशके ब्रह्मचैतन्ये तदभावाच्चयनप्रदेशे तदननु-  
भवेनेन्द्रियेऽपि तदभावाद् वृत्तिमात्रजनकस्येन्द्रियसम्प्रयोगस्य वि-  
षयकारणत्वाकलुप्तेश्च सम्प्रयोगेणापि विषये तदाधानायोगादन्तःकर-  
णावच्छिन्नेऽप्यहं भ्रमामीत्यननुभवात् स भ्रमः सर्वत्रालब्धसत्ताको  
घटेऽपि न स्यात् । काप्यसन् घटदेशेऽनुभूयते, तस्मात् तद्देशावच्छे-  
देन जायमाने मनोधर्मरूपे ज्ञानेऽस्ति । तच्चेत् प्रमातृविषयचैतन्या-  
भिन्नं स्यात् तदा स भ्रमः सर्वानुभवगोचरः स्यात् । यस्माच्चैवं त-  
स्मात् तज्ज्ञानं कार्यरूपं भिन्नमेवेति निश्चयः । नच शुक्तिरजतादि-

स्थले इदमाकारवृत्तौ सत्यामपि रजताध्यासदर्शनादंशत एवावरणनाश इत्यंशान्तरेण भ्रमविक्षेपोऽपि भविष्यतीति न तदनुभवानुपपत्तिरिति वाच्यम् । विषये तत्सत्त्वेऽन्येषामपि तदनुभवापत्तेः । अन्येषां घटद्रष्टृणां प्रमाणवृत्त्या तदंशावरणनाशादस्यापि तदनुभवापत्तेश्च विषयाश्रितावरणपक्षस्यैव दुष्टत्वात् । पुरुषाश्रितपक्षे तूक्तरीत्या प्रमातरि प्रमाणे प्रमेये च चक्षुःशक्यत्वेन घटकुटीप्रभातवदननुभवस्य सर्वाऽनुभवगोचरत्वस्य वाऽऽपाताच्छ्रुतिरजतस्याऽप्येतत्तुल्यत्वात् । एवं मूलाज्ञानावस्थारूपाज्ञानानां नानात्वमङ्गीकृत्य घटावरकाज्ञानस्य घटाकारकवृत्त्या निवृत्तावपि नैश्चल्यावरकस्यानिवृत्त्या भ्रमविक्षेपादरणेऽपि पूर्वोक्तरीत्या पुरुषनिष्ठतैव तस्य वाच्येति चैतन्याभेदस्य पूर्ववदेवासिद्धेः । वृत्ते ज्ञानात्मकत्वमात्मकल्पनया तस्योत्पत्तिनाशशालित्वमात्रेण निर्वाहे विषयावरणतन्नातात्वकल्पनयोगुरुत्वाद्प्राणिकत्वाच्च । एतेनैव घटावरकाज्ञानगतावरणशक्तिमात्रनिवृत्तिर्न तु विक्षेपशक्तिनिवृत्तिरपीति पक्षो निरस्तो बोध्यः । नैश्चल्यावरणमन्तरेण भ्रमणविक्षेपासम्भवादावरणशक्तिनिवृत्तकतया अप्रयोजकत्वाच्च । जलप्रतिबिम्बितवृक्षाद्योऽप्रत्वभ्रमे तु प्रतिबिम्बपदार्थस्यातिरेकत्वेन मूलसमीपवर्तिनि जले मूलस्य ततो विप्रकृष्टेऽप्रस्य प्रतिबिम्बात् प्रतिबिम्बत्वेनैवावगाहाद् भ्रमत्वस्यैव दुर्वचत्वेन तत्रावरणादिकल्पनाया एवायोगाच्चेति दिक् ।

अतो जन्यज्ञानस्येन्द्रियान्वयव्यतिरेकानुसन्धानदर्शनाच्छक्तिग्राहकेषु कोशादिषु, प्रेक्षोपलब्धिश्चित्संविदिति चिदादिभिः सह बुद्धेरैकाग्र्येन वृत्तेर्ज्ञानात्मकत्वनिश्चये तत्र ज्ञानोपचारपक्षस्यायुक्तत्वाच्च जन्यज्ञानमतिरिक्तमेव । तदुत्पत्तिप्रनाडी च पूर्वोक्तरीतिकैवेति निश्चयः । भगवत्साक्षात्कारे तु नैषा प्रनाडी । तस्य प्रमृषबलादेव भवनात् । नायमात्मेति श्रुतावितरसाधननिरासेनोपलक्षणविधया निरस्तत्वात् । उत्तरार्द्धे वरणस्य लाभसाधनत्वकथने स्वस्यैव तनुविवरणसाधनत्वोक्तेश्च । वरणं वाऽनुग्रहः । स च धर्मान्तरमेव, न तु फलदित्सा । यस्यानुग्रहमिच्छामीति वाक्यात् । स च भक्तिबीजभूतः । अतो भक्त्या मामभिजानाति, भक्त्या त्वनन्यया शक्यो, भक्त्याऽहमेकया ग्राह्य इत्यादिषु न विरोधः । अवतारदशायां तु मां सर्वे पश्यन्तिवत्याकारिकया सामान्येच्छयापि दर्शनम् । तत्रापि

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ १७ ॥

इदमत्र विचार्यते । इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारत्वात् तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि, तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्तः । तानीन्द्रियाणि तत्त्वान्तराणि । कुतः ? । तद्व्यपदेशात् । इन्द्रियशब्देन व्यपदेशात् । एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति भिन्नशब्दवाच्यानां

नानाविधाभिः । यथा, मल्लानामशनिरित्यादौ । एवञ्च, भक्त्या सामान्येच्छया वेति द्वेधा दर्शनम् । उभयथाऽपि प्रमेयबलमेव कारणमिति न विरोधः । स्वसाधनसामान्यादिभिर्दर्शनज्ञानं त्वभिमानमात्रात् । अत एव अविज्ञातं विज्ञानतां विज्ञातमविज्ञानतामित्यादिश्रुतिः सङ्गच्छते । मनसैवानुद्रष्टव्य इत्यादावपि प्रमेयबलानुगृहीतमेव तदभिप्रेतमिति श्रुत्यन्तराऽविरोधायानुसन्धेयमिति शुभम् । प्रकृतमनुसरामः ॥ १६ ॥ ७ ॥

तदिन्द्रियाणि तद्व्यपदेशादन्यत्र श्रेष्ठात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* इदमित्यादिना \* सिद्धान्त इत्यन्तेन \* । पूर्वाधिकरणे इन्द्रियाणां प्राणाधीनसर्वव्यापारकरणत्वं सिद्धम् । श्रुतौ च मुख्यं प्राणमिन्द्रियाणि चोपक्रम्य, हंतास्यैव सर्वं रूपं भवामेति त एतस्यैव सर्वं रूपमभवन्तस्मादेत एतेनाख्यायन्ते प्राणा इति तन्नामव्यपदेशाच्च प्राणवृत्तिरूपाणीन्द्रियाणि ? उत रूपभवनप्राक्कालेऽपि सत्त्वात् तत्त्वान्तराणि वेति संशयः । तत्र पूर्वं तत्त्वान्तरेऽपि पश्चादेतद्रूपभवनश्रावणेन जन्मान्तरवत् पूर्वरूपत्यागालाभात् पूर्वोक्तयुक्तिभ्यां चेदानीं प्राणवृत्तिरूपाण्येवेति प्राप्ते, तत्त्वान्तराण्येवेति सिद्धान्त इत्यर्थः । तद् व्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तानीत्यादि \* । सूत्रे तदिति लुप्तविभक्तिकं पदं, तानीत्यनेन व्याख्यातम् । अन्ये तु त इति पठन्ति । \* इन्द्रियशब्देनेत्यादि \* । तथाच यथा श्रुतौ इन्द्रियाणीति व्यपदेशस्तथेदानीमपि लोके शास्त्रे च व्यपदेशः । अतो नात्रजन्मान्तरन्यायः सम्भवति । किन्तु श्रुत्यानां स्वामिस्वभावानुसरणमिव प्राणस्वभासवनुसरणमेव तद्रूपभवनम् । नच प्राणश-

क्वचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि नैकत्वम् । आसन्न्येऽपि तर्हि भेदः  
स्यादित्यत आह । अन्यत्र श्रेष्ठात् । तस्य ते यौगिकाः शब्दा  
इति ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ १८ ॥

यत्रापि प्राणशब्दप्रयोगस्तत्रापि भेदेन श्रूयते । तमुत्क्रामन्तं  
प्राणोऽनुत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा अनुत्क्रामन्तीति ॥ १८ ॥

वैलक्षण्याच्च ॥ १९ ॥

वैलक्षण्यं च प्राणस्य चेन्द्रियाणाञ्च । सुप्तेषु वागादिषु प्राणो  
जागर्ति । स्वामिसेवकवच्चानेकं वैलक्षण्यम् ॥ १९ ॥

संज्ञामूर्तिकलप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ २० ॥

भूतभौतिकसृष्टिः परमेश्वरादेवेति निर्णीय नामरूपव्याकरण-  
मपि परमेश्वरादेवेति निश्चयार्थमाधिकरणारम्भः । लोके नामरूप-

व्यवपदेशविरोधः । द्रोणकर्णादिषु कुरुशब्दव्यपदेशवद् गौण्यापि  
तत्सम्भवात् । अतो भिन्नशब्दवाच्यानां क्वचिदेकशब्दवाच्यत्वेऽपि  
नैकत्वमिति सिद्धमित्यर्थः । अत्राशङ्कते । \* आसन्न्येऽपीत्यादि \* ।  
समादधते \* तस्य ते इति \* । आसन्न्यस्य प्राणापानसामानव्यानोदान-  
शब्दाः पाचकपाठकांदिशब्दवद्यौगिका अतो न भेदका इत्यर्थः ।

उक्तोपोद्वलनाय सूत्रद्वयमित्याशयेनाहुः ॥ १७ ॥

भेदश्रुतेः ॥ वैलक्षण्याच्च ॥ एतत्सूत्रद्वयं तु निगदव्याख्या-  
तेनैव भाष्येण व्याख्यातम् । प्राणस्य जागरणं तु प्राणान्नय एवैत-  
स्मिन् पुरुषे जाग्रतीति प्रश्नोपनिषदि श्रावितम् । स्वामिसेवकवत्  
स्थितिस्तु, प्राणवन्त्यधिकरण एव सिद्धेत्यनवद्यम् ॥ १८ ॥ १९ ॥

संज्ञामूर्तिकलप्तिस्तु त्रिवृत्कुर्वत उपदेशात् ॥ अधिकरणप्र-  
योजनमाहुः । \* भूतभौतिकेत्यादि \* । नन्वत्र कुतः संशयो येनाय-  
मारम्भ इत्यत आहुः \* लोक इत्यादि \* । तथाच नामादिव्याकर-

करणं कुठालादिजीवेषु प्रसिद्धमिति । अलौकिकेऽपि स्थावरज-  
ङ्गमे मयूरादिसंज्ञां मूर्तिं च जीवादेव हिरण्यगर्भादेर्भविष्यतीति  
बह्व्यादिदेवानां जीवरूपाणामेव वागादिरूपेणानुप्रवेशात् तत्सा-  
हचर्येण नामरूपयोरपि जीव एव कर्ता भविष्यतीत्याशङ्कान् निरा-  
करोति तुशब्दः ।

संज्ञामूर्त्योः क्लृप्तिर्नामरूपयोर्निर्माणम् । त्रिवृत्कुर्वतः । यस्त्रि-  
वृत् करोति तस्मात् । सेयं देवतैक्षत इन्ताऽहमिमास्तिस्रो देवता अ-

णस्य उभयत्रापि शक्यवचनत्वात् संशय इत्यर्थः । तुशब्दव्या-  
ख्यानमुखेन पूर्वपक्षमाहुः । \* बह्व्यादीत्यादि \* । नामव्याकरणं वा-  
क्साध्यं, रूपव्याकरणं क्रियासाध्यम्, उभयमप्यनुप्रवेशहेतुकमिति  
छान्दोग्ये सिद्धम् । ऐतरेये च वाग्रूपेणाग्नेरनुप्रवेश उक्तस्तथैव तेन  
तेन रूपेणान्येषां च । तत्र यद्यपीन्द्रो नोक्तस्तथापि समानन्यायात्  
सोऽपि बलरूपेण प्रविष्टो बोध्यः । एवं सति तेषां जीवानां तत्त-  
त्कार्यार्थमेवानुप्रवेशात् तत्साहचर्येण नामरूपव्याकरणयोरपि स स  
जीव एव कर्त्ता । अथैकवचनव्याकोपान्नेदं रोचते, तदा जीवसम-  
ष्टिरूपो हिरण्यगर्भ एव तत्कर्त्ताऽस्तु । ईक्षणप्रकारान्तःप्रविष्टा जी-  
वेनेति तृतीया तु, चारेण परबलं प्रविश्याकलयामीतिवदुपपत्स्यते ।  
अतः परमेश्वरः प्रयोजको भवतु । कर्त्ता तु तयोर्जीव एव प्रवेष्टृ-  
त्वादित्याशङ्कान् निराचष्टे तुशब्द इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्या-  
कुर्वन्ति । \* संज्ञेत्यादि \* । सत्यं जीवेऽपि लोकन्यायेन सामर्थ्य-  
चशान्नामरूपव्याकर्त्तृत्वं वक्तुं शक्यते, तथापि श्रुतौ त्रिवृत्कर-  
णेन सहैव पूर्वं नामरूपव्याकरणमुपदिष्टं, तदा न जीवस्य शरी-  
रसम्बन्ध इति तदानीं जीवस्य तत्कर्त्तृत्वं न वक्तुं शक्यते । शरीर-  
सम्बन्धोत्तरमेव तस्य बाह्यक्रियाकर्त्तृत्वस्य दृष्टत्वात् । त्रिवृत्करणस-  
मये हिरण्यगर्भस्याप्यनुत्पन्नत्वात् । यत्पुनः पुराणेषु 'नाम रूपं च  
भूतानां कृत्यानां च प्रपञ्चनम् । वेदशब्देभ्य एवादौ देवादीनां च-  
क्षुर स' इति, 'सृजामि तन्नियुक्तोऽहं हरो हरति तद्वशः ।

नेन जीवेनात्मनाऽनुप्राविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति । तासां त्रिवृतं त्रिवृतमेकैकं करवाणीति त्रिवृतकर्ता परमेश्वरः । स एव नामरूपयोरपि कर्ता । कुतः ? । उपदेशात् । उप समीपे एकवाक्ये उभयकरणस्य प्रतिज्ञानात् । जीवस्य तु त्रिवृतकरणानन्तरं शरीरसम्बन्धे कर्तृत्वात् । तस्मान्नामरूपप्रपञ्चस्य भगवानेव कर्तेति सिद्धम् ॥ २० ॥

मांसादिभौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ २१ ॥

इदमिदानीं विचार्यते । अन्नमशितं त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तत्र पुरीषं भवति, यो मध्यमस्तन्मांसं, योऽणिष्ठस्तन्मनः । आपः पीतास्त्रेधा विधीयन्ते । तासां यः स्थविष्ठो धातुस्तन्मृत्रं, यो मध्यमस्तल्लोहितं, योऽणिष्ठः स प्राणः । तेजोऽशितं

विश्वं पुरुषरूपेण परिपाति त्रिशक्तिभृतिरिति पठ्यते । तदपि पाश्चात्यमेव वृत्तम् । यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वं यो वै वेदांश्च प्रहिणोति तस्मा इति श्रौतलिङ्गात् । वेदपाठनात् पूर्वमेव ब्रह्मनामरूपयोः करणात् । अत्रापि तेजोऽब्रह्मदेवतानां प्रागेव करणाच्च । नच ब्रह्मणः प्रवेशाभावः शङ्क्यः । द्वा सुपर्णादिश्रुतिसिद्धत्वात् । नच प्रवेशो ज्ञानेच्छाकृतिरूपमायावृत्त्यौपाधिक इति शङ्क्यम् । शब्दादेवानुपपत्तिपरिहारेणौपाधिकत्वे मानाभावात् । अतः, सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्य धीरो नामानि कृत्वाभिवदन् यदास्त इति श्रुत्यन्तराद् भगवानेव पूर्वं नामरूपकर्त्ता । जीवानान्तु पश्चादेव भगवदाविष्टानां तथात्वम् । नचादिसृष्टौ भगवतैव तत्करणे तदानीं जीवप्रवेशवैयर्थ्यम् । तस्य भोक्तृत्वात् तदर्थमेवैतत्करणेन तस्यावश्यकत्वादिति । तस्माद् भगवानेव नामरूपप्रपञ्चस्य कर्तेति सिद्धमित्यर्थः ॥ २० ॥ ९ ॥

मांसादिभौमं यथाशब्दमितरयोश्च ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* इदमित्यादि \* । \* इदमिति \* वक्ष्यमाणं वाक्यम् । संशयं

त्रेधा विधीयते । तस्य यः स्थविष्ठो धातुस्तदस्थि भवति, यो म-  
ध्यमः सा मज्जा, योऽणिष्ठः सा वाक् । अन्नमयं हि सौम्य मन  
आपोमयः प्राणस्तेजोमयी वागिति । तत्र संशयः । वाक्प्राणमनां-  
सि किं भौतिकानि ? आहोस्विद स्वतन्त्राणीति ? एतस्माज्जायते  
प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेति श्रुतिविप्रतिषेधात् संशयः । त्रिवृ-  
त्करणप्रसङ्गेनोदितामाशङ्कां निरोति । तत्र पूर्वपक्षमाह ॥ मांसादि  
भौमं, पुरीषमांसादि तेजोऽवन्नप्रकृतिकम् । कुतः ? ॥ यथाशब्द-  
म् ॥ अन्नमशितमिसादिश्रुतितो निःसन्दिग्धं प्रातिपादनात् । कि-  
मतो यद्येवं तदाह ॥ इतरयोश्च ॥ वाचे तुल्यत्वान्न सन्देहः । इ-  
तरयोर्मनःप्राणयोरपि भौतिकत्वं यथाशब्दम् । उद्गमश्रुतिस्तु स्तुति-  
त्वेनानुवादपरा भविष्यति । उपपादकश्रुतिवाधात् । तस्माद् भौ-  
तिकान्येव मनःप्रभृतीनीत्येवं प्राप्ते ॥ २१ ॥

तद्बीजं चाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । नन्विन्द्रियविचार एवेदं विचार-  
णीयम्, इहास्य कुतो विचार इत्यत आहुः । \* त्रिवृदित्यादि \* ।  
उक्तश्रुतिविप्रतिषेधजनितामाशङ्काम् त्रिवृत्करणप्रसङ्गेनोदानीं निराचष्ट  
इत्यर्थः । \* तत्रेति \* । सूत्रे । ननु सूत्रे तद्वोधकपदाभावात् कथ-  
मस्यैतद्विषयत्वमित्याकाङ्क्षायां मांसादीत्यादिपदेन तत्संग्रहादेतस्य  
विषयत्वावगम इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* मांसादीत्यादि \* । भूमिः  
स्थितौ स्थानमात्र इति कोशाद् भौमपदं स्वोत्पत्तिस्थानजन्यत्वपर-  
म् । तथाचात्रोक्तं तथेत्यर्थः । \* वाचीत्यादि \* । अत्र तेजोमयी वा-  
क्, ऐतरेये, अग्निर्वाग् भूत्वेति श्रुतिद्वयेऽपि वाचिं तेजोमयत्वस्य  
तुल्यत्वान्न सन्देहः । इतरयोर्मनः प्राणयोस्तु ऐतरेये, वायुः प्राणो  
भूत्वेति चन्द्रमा मनो भूत्वैन्यथा श्रावणेऽपि भौतिकत्वं छान्दो-  
ग्योदितं शब्दमनतिक्रम्यैव मन्तव्यम् । नचोद्गमश्रुतिविरोधाच्च भौ-  
तिकत्वमिति शङ्काम् । सा तु मुण्डके अक्षरात् परं स्तोतुं प्रवृत्ता, न  
तु वागादीनां स्वरूपं वक्तुम् । अतस्तुतिवैनैतदनुवादपरा भविष्य-  
ति । एतदनुवादेनात्र ब्रह्मणः प्रयोजकत्वबोधनेऽप्युपपत्तेः । नच श्रु-

उच्यते—

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ २२ ॥

अन्नादिभिर्विशेष्यते । मनःप्रभृति सम्यक् कार्यक्षमं भवति ।  
तथा दर्शनादुपादानाच्च । अतो वैशेष्यादेव हेतोरन्नमयत्वादिवादः ।

ननु कथमेतदवगम्यते । वैशेष्याद् गौणो वाद इत्युच्यते ।  
अथात्मनोऽन्नाद्यमागायदिसत्र प्राण एव सर्वस्यान्नस्यात्ता निर्दि-  
ष्टः । स कथं तत्परिणामकार्यं स्यात् । वागादयश्च तत्रान्नार्थमनु-

तित्वाविशेषे कथं तस्या एवान्यथा नयनमिति शङ्क्यम् । उपपादक-  
स्य त्रेधा विधानस्य या श्रुतिस्तस्या बाधात् । ऐतरेयोक्तानादरेऽपी-  
दमेव बीजम् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

वैशेष्यात्तु तद्वादस्तद्वादः ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति । \*  
अन्नादिभिरित्यादि \* । यादृगन्नमश्नाति तादृगेवेशितुर्मनो भवतीति  
दर्शनं तथा दर्शनं, पञ्चदशाहानि माऽशीरित्यारभ्य, साऽन्नेनोपस-  
माहिता प्राज्वालीदित्यन्तेन पोषणादेव कार्यक्षमत्वोपपादनमुपपाद-  
नम्, ताभ्यां तथेति, वाक्प्राणस्थल उपपादनाभावेऽपि समानन्या-  
यात् तेजोमयत्वापोमयत्ववादो बोध्यः । अतो विशेषणं विशेषस्तस्य  
भावो वैशेष्यं तस्मादेव तथेत्यर्थः । अनुपपादितस्थले शङ्कते । \* न-  
न्वित्यादि \* । समादधते । \* अथेत्यादि \* । श्रुतिस्तूद्गीयब्राह्मण-  
स्था । अथात्मनेऽन्नाद्यमागायद्यत्किञ्चान्नमद्यतेऽनेनैव तदद्यते इह प्र-  
तितिष्ठतीति । अर्थस्तु यथा वागादिभिरात्मार्यमागानं कृतं तथा  
मुख्यः प्राणोऽपि त्रिषु पवमानेषु देवार्थं गानं कृत्वा, अथानन्तरम्  
अवशिष्टेषु नवसु स्तोत्रेष्वात्मने आत्मार्यम् । अन्नाद्यम्, अन्नं च तदाद्यं  
च आगायत् । तस्येदं निदर्शनम् । यत्किञ्चान्नं लोके प्राणिभिरद्यते त-  
दन्नम् अनेनैव प्राणेनाद्यते तस्मात् स्वार्थमेवैतदागानमिति । ननु  
कथमेतन्निश्चयं यत् प्राणेनैवाद्यते इति । प्राणवद्वागादीनामप्यन्नकृ-  
तोपकारदर्शनादित्यत आह । इह प्रतितिष्ठतीति । अन्नम् इह प्राण एव  
प्रतिष्ठितम् । अतः प्राणद्वारक एव तेषामुपकार इति । अन्नमत्र



प्रविष्टाः । सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया निर्देशात् । अतो न भौतिका-  
नि मनःप्रभृतीनि, किन्तु तत्त्वान्तराणीति सिद्धम् । तद्वाद इति  
वीप्सा अध्यायसमाप्तिसूचिका ॥ २२ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये द्वितीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥

न पृथिवी, किन्त्वदनीयमात्रम् । तथाच योऽदनीयमात्रस्यात्ता स क-  
थम् अदनीयानामपां परिणामकार्यं स्यात् । किञ्चैतरेये वागाद-  
योऽन्वार्थं मुखादिस्थानेषु प्रविष्टा उक्ताः सृष्टौ प्रथमतो भिन्नतया च  
निर्दिष्टाः । अतः कथमदनीयपरिणामभूताः स्युः । तस्मात् तत्त्वा-  
न्तराणीत्येव निश्चय इत्यर्थः ।

अन्ये तु संज्ञामूर्तिसूत्रमारभ्य त्रिसूत्रमेकमधिकरणमङ्गीकृ-  
त्य प्रथमसूत्रे नामरूपकरणं परमेश्वरादेवेति व्याख्याय, मांसादि-  
सूत्रं यथाश्रुतमेव पुरीषादित्रयस्य भौमत्वं सूत्रादित्रयस्याऽऽप्यत्वम-  
स्थ्यादित्रयस्य तैजसत्वमङ्गीकुर्वन्तः सिद्धान्तकोटावेव निक्षिपन्ति ॥

अथ प्रसङ्गाद् द्वितीयस्कन्धसुबोधिन्युक्तदिशा सृष्टिप्रक्रिया नि-  
गद्यते । तत्र, सदेव सोम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तदैक्षत बहु  
स्यां प्रजायेयेतीत्यादिजातीयकेषु वाक्येषु सृष्टिप्राक्काले केवलस्य ब्र-  
ह्मण एवोक्तरूपाया इच्छायाः सृष्टिकारणत्वेन बोधनाद् ब्रह्मैव स्वे-  
च्छया पूर्वं नाना भवति । तत उच्चनीचनानानेकभावेन भवति । न-  
चाग्रपदेन कालस्योक्तत्वादेवकारो नान्ययोगव्यवच्छेदक इति वा-  
च्यम् । विकल्पासहत्वात् । तथाहि । किमत्र कालसत्ता विधीयत  
उतानूद्यते, अथवा कालविशिष्टब्रह्मसत्तैव बोध्यते ।

तत्र नाद्यः । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । नेतरः । एतेषां सृष्ट्यादिवृत्ता-  
न्तबोधकत्वेनैतदपेक्षयाऽन्येषां पुरोवादत्वस्याशक्यवचनतयाऽत्रानु-  
वादत्वस्याशक्यवचनत्वात् । न तृतीयः । अप्रमाणिकगौरवप्रसङ्गा-  
त् । अन्यथा एकमेवेत्यवधारणान्तरविरोधापातात् ।

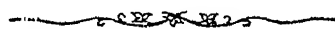
नचावधारणान्तरस्य मुख्यान्यसत्ता निवारकत्वान्न वि-

रोध इति वाच्यम् । तथा सति समाभ्यधिकराहित्यस्य तत्  
एव सिद्धेर्न्यूनद्वितीयसत्ताया उपगतत्वाच्चाऽद्वितीयपदव्याको-  
पस्य दुर्निवारत्वापत्तेः । नच आत्मा वा इदमेक एवाग्र आसीन्नान्य-  
त् किञ्चन मिषदित्यत्रेवात्र मिषद्वितीयनिषेध एवास्त्विति वाच्यम् ।  
तदापि येनाश्रुतं श्रुतं भवतीत्यादिप्रतिज्ञाया मृत्पिण्डादिदृष्टान्ताना-  
मीक्षणविषयस्योत्तमपुरुषस्य, सोऽनुवीक्ष्य नान्यदात्मनोऽप्यदित्य-  
नुवीक्षणस्य च विरोधापत्तेर्दुर्निवारत्वात् । अतस्तत्र कालोक्तिः सृ-  
ष्ट्युत्तरव्यवहारे सर्वाधारतया प्रतीयमानस्य कालस्योपरञ्जनेन शि-  
ष्यस्य पूर्वकालवृत्तान्तबोधनार्थैव । अन्यथा शिष्यस्य सृष्टिकाल-  
वर्त्तित्वात् कालसत्तामवधारयतः पूर्ववृत्तान्तबोधनाभावेऽनुशासन-  
वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । ननु कालस्य ब्रह्मणः पृथक्सत्ता बोधनार्था ।  
उक्तदोषप्रसङ्गात् । तस्मात् सृष्टेः पूर्वं केवलं ब्रह्मैवेति निश्चयः ।  
तत् सर्वभवनस्मर्थमतो धर्मरूपेण भवद् इच्छारूपेणापि भवति ।  
नच निमित्तान्तराभावे सर्वदा भवतीति शङ्कनीयम् । आपादनहेतु-  
भूतस्य कालस्याभावात् । जाते पुनः काले तस्यैव नियामकत्वाच्च  
सर्वदा भविष्यति । कालश्च श्रुताविच्छादिविशेषणत्वेनोक्त इतीच्छा-  
दिभिः सहैवाविर्भवति सहैव च तिरोभवतीति भगवद्धर्माल्लैका-  
लिकाऽबाधविषयत्वात् कालवत् सर्वेऽपि नित्याः । नच सदेव सौ-  
म्येदमग्र इत्यत्र व्युत्पादितं कालोक्तेर्बोधनार्थत्वमिह ग्रहीतुं शक्य-  
म् । तन्नियामकस्याऽद्वितीयादिष्वस्येहाभावात् । नापि, सर्वे निमेषाः  
जङ्घिरे विद्युतः पुरुषादधीति श्रुत्या तस्य पाश्चात्यत्वं शङ्क्यम् । का-  
लावयवानामेव तन्नोक्तत्वात् । तैर्विशिष्टस्तु कालो भगवच्चेष्टारूपो  
“योऽयं कालस्तस्य तेऽव्यक्तबन्धोश्चेष्टामाहुश्चेष्टे येन विश्वम् । नि-  
मेषादिर्वत्सरान्तो महीयानि”ति वाक्यात् । अतोऽव्यवविभागरहि-  
तस्य तस्य कार्यापेक्षया रूपत्वात् तेनैव सहेच्छादीनामपि ज्ञातत्वा-  
त् सर्वान् स्वांशान् सदैकरूपानेव भगवान् स्थापयतीति ते सर्वेऽप्य-  
धिकृता एवास्तिकवादिभिरङ्गीक्रियन्ते । एवमिच्छारूपः सन् भेद-  
रूपया तथा सच्चिदानन्दानपि धर्मत्वेन भिनत्ति । ते च धर्मरूपेण  
स्वयं मिथ्यमानाः स्वाश्रयमपि धर्मित्वेन भिन्दन्ति । तदा स भग-  
वान् सर्वतःपाणिपादान्तो भवति, साकारतां चापद्यते । एवं स-  
च्चिदानन्दरूपेण भिन्नोऽपि तयेच्छया मिलितोऽऽभिन्न इवाखण्डो भ-

वति । तदपेक्षया कार्यरूपस्याल्पत्वात् । तानि ग्रीण्यपि रूपाणि पूर्णशब्देनोच्यन्ते । पूर्णमदः पूर्णमिदं पूर्णात् पूर्णमुदच्यते, पूर्णस्य पूर्णमादाय पूर्णमेवावशिष्यत इति । अर्थस्तु—अदः परोऽक्षं ज्ञानैक-  
घनम् अक्षरं ब्रह्म पूर्णं निरन्तरमाकाशवद् व्यापि । इदं परिहृय-  
मानं सद्रूपं क्षरं ब्रह्म पूर्णं पूर्ववत् । पूर्णात् पूर्णमतति व्याप्नोति ।  
तादृशं तदुभयव्यापकं पूर्णमुत् पूर्णानन्दं ब्रह्म अच्यते, अञ्चु गतिपू-  
जनयोः, अच इत्येक इति धातुपाठादचधातुः पूजार्थकः, पूज्यते,  
पूर्वोक्ताभ्यां सच्चिद्रूपाभ्यां क्षराक्षराभ्यां सेव्यते । एवं ज्ञानादेः  
फलमाह । पूर्णस्यानुपदोक्तस्य पूर्णं ज्ञानादिधर्ममादाय तत्प्रसादेन  
प्राप्य पूर्णमेवावशिष्यते तत्सायुज्येन तदभिन्नो भवतीति । पूर्णत्वा-  
देव सद्रूपस्य प्रत्येकपर्यवसायित्वम् । एवं धर्मरूपेण शक्तिरूपेण  
धर्मिरूपेण च नानाभूय पश्चात् कार्यरूपेण नाना भवतीति बहु  
स्यामित्यस्य कार्यम् । एवञ्च बृहदारण्यकोक्तं व्युच्चरणं तैत्तिरीया-  
द्युक्ताकाशादिसम्भूतिश्च तत एव । प्रजायेयेत्यस्य तु जननगत उ-  
च्चनीचभावः कार्यम् । अन्यथा बहुभवनस्य पूर्वाकारादेव प्राप्तत्वात्  
तेनैव जननबाहुल्यस्यार्थबलादेव प्राप्तेः को वा प्रकर्षपदार्थः स्यात् ।  
पुरुषविधब्राह्मणे ब्रह्मक्षत्रादिरूपत्वविवृतिरपि विरुध्येत । उच्चनी-  
चभावस्याकस्मिकत्वं च स्यात् । अत उच्चनीचभाव एव प्रश-  
ब्दार्थः । स च धर्मभेदेन भवतीति भूम्न आनन्दरूपस्य सर्वोत्कृष्ट-  
त्वं, ततो नीचभावश्चिद्रूपस्याक्षरस्य, ततोऽपि सद्रूपस्य क्षरस्य ।  
अत एव अक्षरात् परतः पर इति । द्वाविमौ पुरुषा लोके, यस्मात्  
क्षरमतीतोऽहमित्यादिश्रुतिस्मृतयो ब्रह्मणः परत्वं प्रतिपादयन्ति । एवं  
त्रिरूपः सन् शक्तित्रयरूपेणाविर्भवति । तत्र सदंशस्य क्रियारूपा  
शक्तिः । चिदंशस्य व्यामोहिका माया । आनन्दरूपस्य जगत्कारण-  
भूता माया । एतत्त्रितयरूपा शक्तिः सच्चिदानन्दरूपस्य भावत्व-  
तलादिवाच्या । अत एव सदंशभूतेष्वष्टाविंशतितत्त्वेषु तत्त्वमिति  
व्यपदेशः । एवं यदा आनन्द उत्कृष्टो जातस्तदेतरो तं सेवमानौ  
जातौ । ततश्च तयोर्धर्मौ ज्ञानक्रिये भगवच्छक्तिरूपे जाते । तदा स  
आनन्दो ज्ञानक्रियाशक्तिमान् जातः । इत्येकस्वरूप उच्चनीचभावः ।  
अथापरसदंशस्तु क्रियाशक्तेर्गतत्वादंशेनाव्यक्ततामापद्यते । प्रकृतिरू-  
पो भवति । पश्चान्मूलभूतक्रियांशानिः क्रियाभिर्यथायथं श्रौतेन पौ-

राणेन वा प्रकारेणाभिव्यज्यते । चिदंशस्तु ज्ञानधर्मस्यानन्दे गतत्वा-  
 दंशेन पुरुषो जीवसमष्टिरूपो मुख्यजीवो भवति । तदा चिदं-  
 शस्य शक्तिर्माया तं व्यामोहयति । तदा तथा व्यामोहितो व्याकु-  
 लः सन् सदानन्दकृतसृष्टौ य आसन्यरूपः सूत्रात्मा दशविधः  
 प्राणस्तमवलम्ब्य तिष्ठति । ततो जीव इत्युच्यते प्राणधारणप्रयत्नव-  
 त्वात् । बोधरूपोऽप्ययम् । आनन्दस्य धर्मस्य पृथग्भूतत्वात्स्वरूपात्म-  
 कस्य च तिरोहितत्वादानन्दार्थं तथा व्यामोहितस्तत्सम्बन्धादा-  
 नन्दो भविष्यतीति बुद्ध्या तथा सम्बद्ध्यते । अन्यांशस्तु प्राज्ञरू-  
 पोऽन्तर्यामिसमष्टिरूपो भवति । अतः परं सतः प्रपञ्च उच्यते । तत्र  
 क्रमो नानाविधः । मुण्डके, एतस्माज्जायते प्राण इति प्राणमनश्चिन्द्रि-  
 याणामुत्पत्त्यनन्तरं खादिभूतोत्पत्तिः । प्रश्ने, प्राणः प्राणाच्छब्दा भूता-  
 नि चिन्द्रियं मनोऽन्नामिति । बृहदारण्यके प्राणा लोका देवा भूतानीति ।  
 ऐतरेये, लोका लोकपाला इत्यादि । महोपनिषदि तु दशेन्द्रियाणि मन-  
 स्तेजोऽहङ्कारः प्राणा बुद्धिस्तन्मात्रा महाभूतानीति । तत्र तेजो महान्  
 प्राणाः प्राणसमुदायः । तैत्तिरीयादौ चाकाशादिक्रमेण सूक्ष्माणि म-  
 हान्ति च भूतानि समुत्पादयति । पञ्चतन्मात्रा भूतशब्देनोच्य-  
 न्ते । अथ पञ्च महाभूतानि भूतशब्देनोच्यन्ते इति मैत्रायणीयश्रुता-  
 बुभयोरपि भूतपदेन संग्रहात् । एवमन्येऽपि प्रकारा निबन्धे दर्शि-  
 ताः । अतो भूतानामेवैकविधः क्रमो, न प्राणेन्द्रियादीनाम् । आत्म-  
 नां तु व्युच्चरणं पश्चात् । कदाचिद्देहविशिष्टा एवेन्द्रियाधिष्ठाता  
 रः, कदाचिदिन्द्रियानन्तरमित्येवं कारणसृष्टिप्रक्रिया दर्शिता ।  
 विशिष्य तु द्वितीयस्कन्धसुबोधिनीतस्तत्प्रकाशान्मत्कृताच्चाव-  
 गन्तव्या ॥ २२ ॥ १० ॥

इति श्रीमद्वल्लभाऽऽचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
 श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे  
 द्वितीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ २ ॥ ४ ॥  
 समाप्तश्चास्यं द्वितीयोऽध्यायः ॥ २ ॥



## अथ तृतीयोऽध्यायः ।

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्न-

निरूपणाभ्याम् ॥ १ ॥

सर्वोपनिषदां सिद्धो ह्यविरोधे समन्वयः ।

कथं बोधकता तासां सा तृतीये विचार्यते ॥

एकं वाक्यं प्रकरणं शाखाः सर्वाः सहैव वा ।

एकां विद्यामनेकां वा जनयन्तीति चिन्त्यते ॥

तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति सम्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ।  
अथ तृतीयाध्यायं व्याचिख्यासवः सङ्गतिं वक्तुं पूर्वाध्यायार्थं स्मारयन्तः प्रकृताध्यायार्थमाहुः । \* सर्वेत्यादि \* । तं त्वोपनिषदमित्यादिश्रुतेर्ब्रह्मण्युपनिषद् एव मुख्यं प्रमाणमिति प्रथमाध्याये सर्वोपनिषदां ब्रह्मणि सम्यगन्वय आपाततः प्रतीतार्थनिराकरणेन तदेकतानतारूपो यः प्रतिपादितः, स द्वितीयाध्याये विरुद्धस्मृतीनां निराकरणेन श्रुतिवाक्यानां चेतरेतरविरोधनिरासेन चिन्तिते अविरोधे सिद्धो, मुख्यतया उपनिषद् एव ब्रह्मबोधिकाः, नेतरदित्येवं हृदये जातः । अतः परं तृतीयाध्याये तासामुपनिषदां बोधकता निर्विचित्सशाब्दज्ञानेन ब्रह्मप्रमितिजनकता कथं केन प्रकारेणेत्याकाङ्क्षोदेति । ऋषिभिः स्वस्वबुद्ध्योपनिषदर्थस्य नानाप्रकारेण विचारितत्वात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थं स तासां बोधकताप्रकारस्तृतीयेऽध्याये निरूप्यत इत्यर्थः । तथाच द्वितीयस्य प्रथमार्थशोधकत्वाद्यथोपोद्धातत्वं तद्वत् तृतीयस्य प्रथमविषयभूतोपनिषद्विष्टबोधकताप्रकारशोधकतया तच्छेषत्वात् तथात्वं सङ्गतिः द्वितीयतृतीययोस्तूपजीव्योपजीवकभाव एव सङ्गतिरिति बोधितम् । नन्वयं साधनाध्यायत्वेन प्रसिद्ध इति साधनविचारोऽत्रार्थत्वेन युक्तो, न तु बोधकताप्रकारविचार इति शङ्कयां स्वोक्ते गमकमाहुः \* एकमित्यादि \* । गुरुमुखादु-

ससाधने हि पुरुषे जन्मना कर्मणा शुचौ ।  
केवले वा यथा योगे प्रथमं तद् विचार्यते ॥  
विचारपूर्वकं तस्य ब्रह्मभावाप्तियोग्यता ।  
अधिकारे ततः सिद्धे विषयावधृतिस्ततः ॥

पनिषद्भिः श्रुतं ब्रह्माध्यायद्वयोक्तरीत्या मत्वा निदिध्यासितव्यम् ।  
तदुपायभूताश्चोपासनाः सर्वशाखासु क्वचिद्वाक्येन प्रकरणेन वा बो-  
ध्यन्त इत्येकं वाक्यं प्रकरणं तत्प्रकारबोधनेन विद्यां जनयति । तां  
विद्यां तादृग्वाक्यादिमल्यः सर्वाः शाखाः सहैव सम्भूयैवैकां विद्यां  
जनयन्ति, असम्भूय पार्थक्येनानेकां वा जनयन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्य-  
याधिकरणे चिन्त्यते । पादे च यथाधिकारमनेकामेकां वा जनयन्तीति  
फलति । अतो यदि बोधकताप्रकारो न विचार्यः स्यात् तदोपास-  
नामात्रं चिन्तयेन्न तु विद्यैकत्वानेकत्वं, प्रयोजनाभावात् । अतस्त-  
च्चिन्तनाद् बोधकताप्रकारविचार एवार्थ इति ज्ञायत इत्यर्थः । ननु  
यद्युपनिषन्निष्ठबोधकताप्रकारचिन्तनमेतदध्यायार्थस्तदा संसारगति-  
प्रभेदः सन्ध्यसृष्ट्यादिबोधकानामधिकरणानां कथं सङ्गतिरित्याका-  
ङ्क्षायां पादानामर्थोत्थिभिराहुः\*ससाधन इत्यादि\*ब्रह्मविदाप्नोति प-  
रमिति परमाप्तिसाधनतया यज्ज्ञानमुक्तं तदपरोक्षमेव विवक्षितम् । त-  
स्मिन् दृष्टेपरावरे, आत्मन्येवात्मानं पश्येत्, सर्वं हि पश्यः पश्यतीत्या-  
दिषु दृशेः प्रयोगात् । तच्च न शब्दश्रवणमात्रादिति मननादिवि-  
धिभिरवसीयते । यत्र पुनः शब्दः श्रवणमात्रात् तत्रापि शुद्धिरवश्य-  
मस्तीति फलबलादेव ज्ञायते । ततः पूर्वं शुद्धिर्मुग्या । हि अतो हेतोः  
जन्मना कर्मणा शुचौ विचाररूपसाधनसहिते पुरुषे विद्यां जन-  
यन्ति, वा, अथवा, केवले जन्मकर्मावदातत्वाभावेऽपि वरणमात्रविषये ।  
तत्र दृष्टान्तो, यथा योगे । अतां, निर्विषयं नित्यं मनः कार्यं मुमुक्षुणे-  
ति श्रुतेर्जन्मादिशुद्धिराहित्येऽपि केवले वरणविषये मनःशोधनपरे  
च पुरुषे जनयन्ति । यदि शैलसमं पापं विस्तीर्णं योजनान् बहून्,  
भिद्यते ज्ञानयोगेनेति योगबोधकध्यानबिन्दुश्रुतेर्योगेनैव दहंदहो ना-  
न्यत् तत्र कदाचनेति श्रीभागवतवाक्येन तत्र साधनान्तरानपेक्षणा-

अन्तरङ्गविचारेण गुणानामुपसंहतिः ।

बहिरङ्गविचारेण कर्मणामिति सा द्विधा ॥

तत् । एवं वरणेऽपि पापकर्षण इति । अपूतः पूतो भवति मां स्मृ-  
त्वेति तापनीयश्रुतेः 'कोटिजन्मार्जिते पापे कृषिः क्लेशे च वर्त्तते ।  
भक्तानां णश्च निर्वाणे तेन कृष्णः प्रकीर्त्तित' इति ब्रह्मवैवर्त्तवाक्याच्च  
भक्तानां पापनिवृत्तेः शुद्धेश्च भगवतैव सम्भवात् । एवंत्रिविधेष्वधिका-  
रिषु भगवदिच्छया सम्भवत्सु मुख्यमध्यमयोर्वरणयोगाभ्यामेव सि-  
द्धिरिति तन्न विचार्यते, किन्तु प्रथमं प्रथमे पादे, तत्\*जघन्याधिका-  
रिणां शुचित्वं विचार्यते तादृशेषु दययैव व्यासचरणानामेतदुच्यमा-  
त् । तथाचोपोद्घातः सहकारिसम्पत्तिरूपस्तदर्थः । ततो द्वितीये  
पादे जीवावस्थादिविचारपूर्वकं तस्य जीवस्य ब्रह्मभावप्राप्तियोग्यता  
स्वरूपतो योग्यत्वम् । ततस्तद्विचारेण अधिकारे मुक्त्याधिकारे जी-  
वस्य सिद्धे विषयावधृतिर्विषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य यादृशं ब्रह्मस्वरूपं  
तस्य अवधृतिर्निश्चयो विचार्यते । ततस्तृतीये पादे अन्तरङ्गविचा-  
रेण सूक्ष्मदेहनिष्ठतया मुक्तिपर्यन्तमनुवर्त्तमानत्वेन, तं यथायथो-  
पासते तथा भवतीति, यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः  
प्रेत्य भवतीति श्रुतेरवश्यफलसाधकतया चान्तरङ्गं यत् साधनकर्म-  
ज्ञानभक्तिमार्गीयमुपासनं तद्विचारेण गुणानां तत्तदुपासनोपयुक्तानां  
भगवद्गुणानाम् उपसंहतिः । तत्तद्विधोपासने तत्तन्नियमनम् ।  
एतादृशे उपासने एतादृशा गुणा एवं चिन्तनीया इति । ततस्तुरीये  
पादे बहिरङ्गविचारेण स्थूलदेहनिष्ठतया इतरसाधारणतया च  
बहिरङ्गाणि यानि साधनानि आश्रमादिरूपाणि तद्विचारेण कर्मणां  
पूर्वोत्तरकाण्डोक्तानां यज्ञतपःशमदमादिश्रवणादिभगवद्धर्मप्रभृती-  
नामुपसंहतिः । नित्यान्येव कार्याणि, तान्यपि ब्रह्मण्याध्याय, सङ्गं  
त्यक्त्वा कार्याणीत्येवं नियमनम् । एवं प्रकारेण सा उपसंहतिर्द्वि-  
धा विचार्यत इति क्रियापदमत्रापि सम्बध्यते । तथाच जघन्याधि-  
कारिणां पूर्वपादोक्तरीत्या स्वरूपयोग्यतायाः सहकारियोग्यतायाश्च  
पूर्वं सिद्धौ द्वितीयपादोक्तरीत्या विषयावधारणे यथाधिकारं तत्त-

तस्मादधिकारिणो जन्मनिर्द्धारः । तदनु तस्य ब्रह्मभावयोग्यता । ततो गुणोपसंहारः । ततोऽङ्गविचार इति ।

तत्र प्रथमे पादे जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । तत्र पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तृज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिव्यक्त्यभावाद् भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात इति, निष्काम-

द्गुणकतत्तत्स्वरूपोपासनायां यज्ञादिसाहित्येन क्रियमाणायां तत्तद्गुणकं ब्रह्म स्वरूपं बोधयन्ति । उत्तममध्यमयोस्तु द्वितीयपादोक्त-ब्रह्मभावामित्योग्यतायाः सत्त्वात् पूर्वपादोक्तयोग्यताविरहेऽपि यथाधिकारं वरणयोग्योः सहकारेणावधृतब्रह्मस्वरूपयौस्तदुचितगुणक-स्वरूपोपासनायां तदुचितबहिरङ्गसाधनसाहित्येन तत्तन्मार्गरीत्या क्रियमाणायां यथाधिकारं बहिर्वाऽन्तर्वा तद्गुणकं ब्रह्मस्वरूपं बोधयन्तीति प्रकारविशेषबोधनेनोपोद्घातः स सङ्गतिरित्यर्थः । एवं पादानामर्थानुक्त्वा प्रकारान्तरार्थशङ्कानिरासाय निगमयन्ति । \* तस्मादित्यादि \* । यस्मादेवं साधनसम्पत्तावुपनिषदां विद्याजनकता । अन्यथा सत्सम्प्रदायेऽपि परोक्षज्ञानजनकतयैव । तस्माद्धेतोरधिकारिणो जन्मनिर्द्धारः प्रथमार्थो, न तु वैराग्यार्थं संसारगतिप्रदर्शनमात्रम् । एवं द्वितीयेऽप्यवस्थाप्रदर्शनं ब्रह्मभावयोग्यत्वार्थं, न तु वैराग्यमात्रार्थम् । गुणाद्युपसंहारप्रभृति तूपासनादिद्वारा विद्यार्थस्फुटमेवेति उपनिषदां बोधकताप्रकारविचार एव तृतीयाध्याये प्रतिपाद्यतस्ततो न तेषामसङ्गतिरित्यर्थः । एवञ्च पादेषु प्रथमार्थस्य सर्वाग्रिमोपजीव्यत्वम् । द्वितीयार्थस्य तदग्रिमोपजीव्यत्वम् । तृतीयतुरीययोस्त्वेककार्यत्वमिति विशेषः सिद्ध्यति । एवं सर्वं निगमयित्वा प्रथमपादं व्याख्यातुं तदर्थमनुवदन्ति । \* तत्रेत्यादि \* । तेष्वर्थेषु जीवस्य ब्रह्मज्ञानौपयिकं जन्म विचार्यते । गीतायाम्, 'अग्निर्ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति ब्रह्म ब्रह्मविदो जना' इति भगवता ब्रह्मविद् एवार्चिरादिमार्गेण ब्रह्मगतेरुक्तत्वात् तदनुसारेण व्युत्पाद्यत इत्यर्थः । तच्च छान्दोग्ये पञ्चाग्निविद्यायां सिद्धमिति प्रथमं तत्तात्पर्यमाहुः । \* तत्र पूर्वेत्यादि \* । सा च सप्तमे प्रपाठके गौतमप्रवाहणसंवादे, यथा पञ्चम्या-



त्वाच्च तदधिकारिदेवाधीनान्येव भूतानीति ते देवास्तत्र तत्र हुत्वा  
तस्य शरीरं सम्पादयन्तीति पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भव-  
न्तीति श्रुतिः ।

माहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नप्रतिवचनभूतैरसौ वा व लो-  
कां गौतमाग्निरित्यादिभिरुक्ताः असौ वा व लोको गौतमाग्निस्तस्यादि-  
त्य एव समिद्रश्मयो धूमोऽहरर्चिश्चन्द्रमा अङ्गारा नक्षत्राणि वि-  
स्फुलिङ्गास्तस्मिन्नग्नौ देवाः श्रद्धां जुह्वति तस्या आहुतेः सोमो राजा  
सम्भवतीति । द्वितीयं वाक्ये पर्जन्यवायवभ्रविद्युदशनिह्लादनयो  
विस्फुलिङ्गान्ताः, सोमो राजा होम्यो, वर्षं फलम् । तृतीये पृथिवीसं-  
वत्सराकाशरात्रिदिगवान्तरदिशो विस्फुलिङ्गान्ता, वर्षं होम्यमन्नं  
फलम् । चतुर्थे पुरुषवाक् प्राणजिह्वाचक्षुःश्रोत्राणि विस्फुलिङ्गान्ताः  
अन्नं होम्यं, रेतः फलम् । पञ्चमे योषोपस्थोपमन्त्रणयोनितदन्तःकृ-  
त्यभिनन्दाः विस्फुलिङ्गान्ताः, रेतो होम्यं, गर्भः फलम् । तदग्रे,  
इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति उल्वावृतो गर्भो  
दश वा मासान्तः शयित्वा यावद्वाऽथ जायते स जातो यावदायुषं  
जीवति तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नय एव हरन्ति यत एवेतो यतः स-  
म्भूतो भवतीत्यन्तम् । अर्थस्तु, हे गौतम असौ वा व द्युलोक एव  
अग्निः । यथेहाग्निहोत्राधिकरणमाहवनीयः । तस्याग्नेर्द्युलोकाख्यस्य  
आदित्य एव समित् । तेन हीद्धो द्युलोको दीप्यतेऽतः समिन्धनात्  
समित् । रश्मयो धूमस्तदुत्थितत्वात् । समिद्धे अग्नौ हि धूम उत्ति-  
ष्ठति । अहरर्चिः प्रकाशसामान्यादादित्यकार्यत्वाच्च । चन्द्रमा अ-  
ङ्गाराः । अहःप्रशमेऽभिव्यक्तेः । अर्चिषः प्रशमे ह्यङ्गारा अभिव्य-  
ज्यन्त इति । नक्षत्राणि विस्फुलिङ्गाः विप्रकीर्णत्वसामान्याच्चन्द्र-  
मसोऽवयवा इव । तस्मिन्नेतस्मिन् यथोक्तलक्षणेऽग्नौ देवा लोक-  
पालाः कर्मसचिवाः श्रद्धां जुह्वति । श्रद्धा वा आप इति श्रुत्यन्तरा-  
द्, आपः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नवाक्यादग्रे तथैव निगमनाच्च  
श्रद्धाशब्देनाप उच्यन्ते । ता जुह्वति । तस्या आहुतेः सोमो राजा  
सम्भवति । श्रद्धाशब्दवाच्यानां द्युलोकाग्नौ हुतानामपां परिणामः  
सोमो राजा सम्भवति । एवं हुतास्ता आपो द्युलोकस्थं चन्द्रमनुप्रवि-

इयापूर्यमाणपक्षे पञ्चदशकलाभिः पोषणात् तमारभन्ते । एवमग्रेऽपि  
वृष्ट्युपकरणमेघाभिमानिदेवताविशेषः पर्जन्यः । तस्मिन्नग्नौ हुतः  
सोमो राजा वर्षरूपेण परिणमते । तच्च वर्षं पृथिव्यग्नौ हुतमन्त-  
रूपेण परिणमते । अन्नं च पुरुषाग्नौ हुतं रेतोरूपेण परिणम-  
ते । रेतश्च योषाग्नौ हुतं गर्भरूपेण परिणमते । तदाह, इति तु पञ्च-  
म्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति । वैराग्यार्थमाह । स उ-  
ल्वावृता गर्भ इत्यादि । तं प्रेतं दिष्टमितोऽग्नये एव हरन्तीति । तं पू-  
र्वोक्तं प्रेतं मृतं दिष्टं निर्दिष्टमितो मरणस्थानाद्, अग्नये एवाग्न्यर्थ-  
मेव हरन्ति पुत्रा ऋत्विजा वा नयन्ति । यतोऽग्नेः सकाशादेव इत  
आगतः श्रद्धादिक्रमेण, यतश्च पञ्चभ्यो भूतैर्भ्यः सम्भूत उत्पन्नो भ-  
वतीत्येवं सामान्यतो बोध्यः । अतः परं तात्पर्यम् उच्यते । गीतायां  
यज्ञः सात्त्विकादिभेदेन त्रिविध उक्तः । तत्र 'अफलाकाङ्क्षिभिर्यज्ञो  
विधिदृष्टो य इज्यते । यष्टव्यमेवेति मनः समाधाय स सात्त्विक'  
इत्येतल्लक्षणकं निष्कामयज्ञं यः पूर्वजन्मनि कृतवान्, उपनिषदर्थनि-  
श्चयाभावेन ज्ञानरहितश्चासीत् तस्य पूर्वजन्मनि निष्कामयज्ञकर्तु-  
र्ज्ञानरहितस्य मरणे ज्ञानाभावेन यज्ञाभिव्यक्त्यभावात् मोक्षः, कामना-  
भावाच्च न स्वर्लोको मुख्यतया फलम् । तथा सति साङ्गाद्वैदिक-  
कर्मणः फलावश्यम्भावनियमात् फले जननीये तत्र किं फलमित्याका-  
ङ्क्षायां, यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणामिति गीतावाक्यात्  
तादृशयज्ञस्य पावनमेव फलमिति भूतसंस्कारक एव यज्ञो जात  
इत्येको हेतुः । निष्कामत्वादिति द्वितीयः । स त्वित्थं ज्ञेयः । वैयासे  
दर्शने देवता विग्रहवती । अतः पुरुषप्रयत्नेनाभिव्यक्ता यागाः स्वस्य  
करणत्वान्मध्ये देवताप्रीतिं जनयन्ति । अतो द्रव्येण प्रीता देवता  
व्यापारः । अदृष्टादिकं तु न व्यापारः । दृष्टस्य सम्भवे तत्कल्पन-  
स्यान्याय्यत्वात् । याज्ञिका हि देवतोद्देशेन द्रव्यत्यागं कुर्वन्तः स्व-  
र्गादिकं साधयन्तो दृश्यन्ते । देवता च मन्त्रार्थवादादिभ्यो विग्रहा-  
दिपञ्चकवती । तत्र सहस्राक्षो गोत्रभिद् वज्रबाहुरिति विग्रहः ।  
अग्निरिदं हविरजुषेति हविःस्वीकारः । अद्भ्योदिन्द्रप्रस्थितेमाहवीपी-  
तिं हविर्मोजनम् । तृप्त एवैनमिन्द्रः प्रजया पशुभिस्तर्पयतीति तृप्ति-  
प्रसादौ । एवं विग्रहादिपञ्चकवत्त्वात् सेवितराजादिवद् देवताप्य-  
न्यदीयं हविर्विधानेन गृहीत्वा किञ्चिदुपकर्तुमुचिता भवति । लोके

तत्र जीवेन्द्रियाणां होमाभावेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं  
वक्तुमिदमधिकरणमारभते । नच पञ्चाहुतयो धूममार्ग एव । तत्र

तथोपलब्धेः । देवान् भावयताऽनेन ते देवा भावयन्तु व इति गीतायां  
प्रजापातिवाक्यानुवादात् । अग्नये जुष्टं निर्वपामि, यस्यै देवतायै ह-  
विर्निरुहं स्यादित्यादौ तादर्थ्यार्थकचतुर्थीनिर्देशात् । देवतोद्देशेन  
द्रव्यत्यागस्य यागत्वाच्च । अतः सैव हविर्गृहीत्वा प्रीतिद्वारा व्या-  
पारीभवितुमर्हति । सा च चेतना नित्या यथानुरूपं फलं नियमयितुं  
शक्ता तत्र यागकर्तुर्निष्कामत्वे तथा किं वा उपकर्त्तव्यमित्यपेक्षा-  
यां कर्मसच्चिवत्वेन यज्ञाधिकारिणां देवानामेवेन्द्रियाऽधिष्ठातृत्वा  
लोकपालत्वाच्च भूतानां तदधीनत्वमित्यपरो हेतुः । ताभ्यां हेतुभ्यां  
देवास्तत्र तत्र हुत्वा संस्कृतैर्भूतैस्तच्छरीरं ब्रह्मविद्याप्राप्तियोग्यं नि-  
ष्कामत्वात् सम्पादयन्तीति तत्कृतमुपकारं पञ्चम्यामाहुतावापः पु-  
रुषवचसोः भवन्तीति श्रुतिर्वदति । शेषं तु वैराग्यार्थं वदति । अ-  
न्यथा प्रथमप्रश्नचतुष्टयप्रतिवचनैरेव वैराग्यसिद्धेरत्रैतावद्धोमकथन-  
स्य निष्प्रयोजनत्वं स्यादतोऽर्चिरादिमार्गेऽधिकारिविशेषबोधन एव  
तात्पर्यमित्यर्थः । एवं श्रुतितात्पर्यमुक्त्वा अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।  
\* तत्र जीवेत्यादि \* । तादृशयज्ञकर्त्तरि जीवादिशोधिकया आत्म-  
विद्याया आसन्योपासनायाश्चाभावे देवैर्होमेन सम्पादितमपि तच्छ-  
रीरं ज्ञानानुपयोगाद् व्यर्थमिति होमोऽत्र शोधक इति तेषां होमाभा-  
वेनाशुद्धिमाशङ्क्य तेषामपि होमं वक्तुं जीवस्येतो लोकान्तरगमना-  
वसरे संस्कृतभूतसूक्ष्मेन्द्रियसाहित्यसाधनायेदमधिकरणमारभत इ-  
त्यर्थः । ननु नेदमधिकरणप्रयोजनम् । वैराग्यार्थं संसारगतिप्रभेद-  
दर्शनस्यैव श्रुतौ मुख्यतया प्रतीयमानत्वेन, उपसंहारे तस्माज्जुगु-  
प्सेतेति संसारजुगुप्साश्रावणेन च ज्ञाने तादृशहोमकृतशुद्ध्यपेक्षायां  
मानाभावात् । वाजसनेयके, ते वा एते आहुती हुते उत्क्रामतस्ते-  
ऽन्तरिक्षमाविशतस्ते तत आवर्त्ततेत इमामाविश्य तर्पयित्वा पुरुषमा-  
विशतस्ततः स्त्रियमाविश्येत्यादिना पुनरावृत्तेरुक्तत्वात् तस्याश्च धू-  
मादिमार्ग एव दर्शनेनात्र तदुपयोगाभावाद् धूममार्ग एव ता आहुत  
य इति न तदर्थमिदमधिकरणमित्याशङ्क्यामाहुः । \* नचत्यादि\* ।

गमनागमनयोर्वहुविशेषश्रवणात् । तद् य इत्थं विदुर्ये चेमे श्रद्धातप  
इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति तज्ज्ञानवतोऽपि यत्रार्चिःप्रा-  
प्तिस्तत्र तथा देवहुतानां कथं सा न स्यात् । ज्ञानार्थमेव च तथोत्प-

स्याद्वैराग्यमात्रार्थता, यदि धूममार्ग एव पश्चादुत्तमः स्युः । न त्वेवम् ।  
कुतः । तत्र गमनागमनयोर्वहुविशेषश्रवणात् । प्रश्नप्रतिलोमक्रमेण  
वक्तुमारब्धायां विद्यायां यथा पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो  
भवन्तीत्यस्योत्तरत्वेन पूर्वं पञ्चाग्न्यादिप्रपञ्चनं, तदनन्तरं यदतोऽधि-  
प्रजाः प्रयन्तीत्यस्योत्तरत्वेनार्चिरादिमार्गकथनं, यथा पुनरावर्त्तन्त इ-  
त्यस्योत्तरत्वेन धूमादिमार्गकथनम् । देवपितृयानयोः पथोर्व्यावृत्त्यु-  
त्तरत्वेन तयोः प्रपञ्चनम् । यथाऽसौ लोको न सम्पूर्यत इत्यस्योत्तर-  
त्वेन, जायस्व म्रियस्वेति तृतीयस्थानकथनम् । तत्र, अर्चिरादिमा-  
र्गोक्तगमनोपेक्षया धूमादिमार्गोक्ते गमन आगमने च भूयसस्तारत-  
म्यस्य श्रवणात् । यदि हि धूममार्ग एव ताः स्युस्तदा तादृशदुःख-  
जनको भूयान् विशेषो न श्रूयेत । तस्य पश्चादुतीर्धिनापि वाजसने-  
यके पूर्वं जीवद्दशाकृतयज्ञाहुतिभ्यां तर्पणकथनोक्त्या बोधितत्वात् ।  
तथाच पश्चाग्निक्रमेण शरीरनिष्पादनं चन्मुश्रुष्वनपेक्षितं स्यात्त-  
दास्मिन् प्रकरणेऽर्चिरादिमार्गं न ब्रूयात् । प्रश्नक्रमेणोत्तरकथने  
शिष्यबोधसौकर्यात् । अथ स्वस्योत्तरदानसौकर्यार्थं व्युत्क्रमः । तथा  
सत्यदूर्ध्वगतिप्रश्नोत्तरं प्रत्यप्यागतैव पश्चाग्निविद्याया उपजीव्यता ।  
सा च होमद्वारिकैव । अत एव तदव्यवहितोत्तरमर्चिरादिमार्गेणो-  
र्ध्वगतिव्युत्पादनम् । तस्मात् केषाञ्चिज्ज्ञानाधिकारिणामप्येतदपेक्षि-  
तमित्यधिकरणस्य तादर्थ्यमपि युक्तमेवेत्यर्थः । नन्वर्चिरादिमार्गो  
ह्येतद्विद्याज्ञानवतामेव, न तु तथा निष्पादितशरीराणाम् । तद्य इत्थं  
विदुरिति विद्यावतामेव कथनादतस्तावतैवोपजीव्यत्वं, न तु होम-  
द्वारकमित्यत आहुः । \* तद्य इत्यादि \* । तथाच साधकोपपत्तेः  
प्रागुक्तत्वाद् बाधकस्याभावाच्च कैमुतिकेनैव तदा तत्प्राप्तिरस्तु, तद्धे-  
तोऽरुक्तत्वादित्यर्थः । एवञ्च, तद्य इत्थं विदुरिति श्रुतावपि, य इत्थम्  
एवं प्रकारेण प्राप्तदेहास्तं विदुः ब्रह्म जानन्ति । ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा-

चेत्ते । पुनरावृत्तिः परं तुल्या । अथवा निष्काम एव धूममार्गः । योगी प्राप्य निवर्तत इति स्मरणात् । भोगार्थमेव धूमादिलोकाः । निष्पत्तिस्तु पञ्चाग्नावेव । अन्ने प्रविष्टानामन्येषामपि रेतोद्वारा योनित उत्पत्तिरिति कपूयचरणवर्णनम् ।

एवं त्रयीवर्षमनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त इति कामनायां भिन्न एव प्रकारः । पृथगुपदेशात् । तस्माद्योग्यशरीरनि-

तप इत्युपासतेऽत्रापि विदुरिति पदं देहलीदीपवदन्वेतीति गीतावाक्यस्वारस्याद् बोध्यम् । नन्वर्चिरादिमार्गस्य होमोपजीवकत्वमाहु-  
तिस्वभावविरोधम् । आहुतीनामावृत्तिस्वभावत्वादित्यत आहुः । \* पुनरित्यादि \* । अर्चिरादिमार्गेऽपि पुरुषभावपर्यन्तमावृत्तिस्तुल्या । अत आहुतिस्वभावविरोधाभावादर्चिरादिमार्गस्याऽप्युपजीवकत्वं यु-  
क्तमित्यर्थः । ननु ते वा एते आहुती इति श्रुतौ आहुतिभ्य एव यज्व-  
शरीरान्तरनिष्पत्तिश्चावणाद् धूममार्गेऽपि पञ्चाहुत्यङ्गीकारेन किञ्चि-  
द् वाधकमित्याकाङ्क्षायां तस्मिन् पक्षेऽपि ज्ञानयोग्यदेहसम्पादकत्वं  
होमस्य साधयन्ति \* अथवेत्यादि \* । उक्तगीतावाक्यान्निष्कामय-  
ज्ञकर्त्तैरेव धूमादिमार्गः । ब्रह्मगतिप्रतिबन्धकप्रारब्धभोगार्थमेव धू-  
मादिलोकाः । तच्च इह रमणीयचरणा इत्यादिनोक्ता उत्तमदेहनि-  
ष्पत्तिस्तु पञ्चाग्नावेव । तथा सति निष्कामतया इष्टापूर्त्ताद्युपासने  
धूममार्गेणैहागतस्य, न हि कल्याणकृत् कश्चिदित्यादिना गीतायामु-  
क्तान्न्यायात् पुनरर्चिरादिमार्गेण ब्रह्मगतिः । सार्धपि, एतद्धि दुर्लभ-  
तरमिति वाक्यादुत्तमाधिकार एवेति धूममार्गे एवाहुतीनामङ्गी-  
कारेऽपि निष्प्रत्यूहा ज्ञानयोग्यदेहनिष्पत्तिः । नच कपूयचरणवस्था-  
निरूपणविरोधः । स्वीयदुष्कर्मादिना अन्ने प्रविष्टानामन्येषां दुष्क-  
र्मिणां जीवानामपि मैथुनादुत्पत्तिबोधनार्थं प्रासङ्गिकं तद्वर्णनम् ।  
अतो धूममार्गेऽपि विलम्बाधिक्येन प्रकारभेदाद् योग्यदेहनिष्पादक-  
त्वमतस्तत्रैवाहुत्यङ्गीकारपक्षेऽपि प्रकृतसिद्धिरित्यर्थः । ननु बृहदार-  
ण्यके यज्ञादिना लोकजेतृणां धूममार्गकथनात् सकाम एव धूममा-  
र्गोऽस्त्वित आहुः \* एवन्त्रयीत्यादि \* । \* पृथगुपदेशादिति \* बृह-

व्यपत्तये स्वयमेव गच्छति भूतसाहितः । श्रद्धाहोमानन्तरं सोमभावे वा सम्बन्ध इति संशयः । भिन्नपक्षे योनौ वेति । तत्र श्रौतेऽर्थे श्रौतन्यायेनैव निर्णयस्योचितत्वादाहुतावपां गौणत्वापत्तेः । संस्कृत-भूतानामपामुपस्थापकत्वाभावाच्छरीरवियोगे देवानां च तावद्विलम्बे कारणाभावाच्च श्रद्धारूपा आप एव हूयन्ते । अतो न तैः परिष्वक्तो गच्छतीत्येवं प्राप्ते उच्यते ॥ तदन्तरप्रतिपत्तौ रंहति स-

दारण्यके भिन्नप्रकारेण, एवमेवानुपरिवर्तन्ते इति गीतोक्तप्रकारेण निगमनात् । तथाच प्रकारभेदात्तस्य नैतदबाधकत्वमित्यर्थः । एवं श्रुत्यर्थनिर्णयेनाधिकरणस्य तादर्थ्यं साधयित्वाऽधिकरणप्रयोजक-संशयाकारमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । यस्मादस्ति ज्ञानार्थं योग्य-देहापेक्षा तस्मात्तदर्थमेवं संशय इत्यर्थः । \* सम्बन्ध इति \* । भूतसम्बन्धः । अद्भुष्टमात्रं पुरुषं निश्चकर्षेति परिमाणबोधकस्मृतिस्त-मुत्कामन्तमित्युत्क्रमप्रकरणे भूतोत्क्रमाश्रवणं च संशयबीजं यथा-यथम् । तत्र द्वितीयकोटौ पक्षद्वयम् । \* श्रद्धाहोमानन्तरं सोमभावे वा, \* भिन्नपक्षे योनौवेति \* पञ्चाहुतिभ्यो धूमादिमार्गेण गच्छतः सोमभावेऽपां द्रवीभावमापद्यात् तदा वा । ततो भिक्षे सकामपक्षे पञ्चाहुत्यभावात् सकामान् यष्टूलोकाल्लोकान्तरं मन एव कर्मसाहितं नयति । शरीरब्राह्मणे काममयं पुरुषमुपक्रम्य, तदेव स तत्सहकर्मणैति लिङ्गमनो यत्र निषक्तमस्य, प्राप्यान्तं कर्मणस्तस्य यत्किञ्चेह करोत्ययम्, तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोकाय कर्मण इति श्रुतेर्मनः कर्ममयं नृणामिन्द्रियैः पञ्चभिर्युतम्, लोकालोकं प्रयात्यन्य आत्मा तदनुवर्तत इत्येकादशस्कन्धवाक्याच्च । तस्मिन् पक्षे भूमिरूपायां योनौ वेत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्र श्रौत इत्यादि \* । प्रत्यक्षाद्यगम्ये जीवाद्युत्क्रमणरूपे श्रौतेऽर्थे श्रुत्युक्तेन कर्मसाहित्यन्यायेनैव निर्णयस्य युक्तत्वात् । भूतसाहित्ये तु तैरेव शरीरनिष्पत्त्या अवाहुतेस्तत्संस्कारकत्वेन अपामाहुतौ गुणकर्मत्वापत्तेः । अदृष्टस्य दृष्टसामग्रीं विना अश्वित्करतया संस्कृतभूतानामुपस्थापकस्याभावात् । यदि भूताऽभावे लिङ्गशरीरं वियुज्येत तदा मनसोऽप्यभावादुत्क्रमणं विरु-

म्परिष्वक्तः प्रश्ननिरूपणाभ्याम् ॥ तस्य जीवस्य यज्ञादिकर्तुरन्त-  
रप्रतिपत्तौ, अन्तरे मध्ये मुख्यप्रतिपत्तेर्मोक्षलक्षणाया अर्वाग यो-  
ग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थम् । न हि वस्तुतो यज्ञानामिदं फलं भवति ।  
अतो मुख्ये विलम्बात् प्रतिपत्तिरेषा । तस्य मुख्यफलस्य वा अ-

ल्लेख्यत, स तु नास्ति । शरीरवियोगे कारणस्य कर्माभावस्याभावात् ।  
अप्सहकारीणि भूतानि यावदुपतिष्ठन्ते देवानां तावद्विलम्बे कार-  
णाभावाच्च शीघ्रमेवापो योग्यशरीरनिष्पत्त्यर्थं हूयन्ते । तथाच सो-  
मभावानन्तरं वा योनौ वा भूतसम्बन्धो, न तु रंहणावसर इत्यर्थः ।  
सूत्रमुपन्यस्य सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* तस्येत्यादि \* । तच्छब्दस्य  
जीवपरामर्शित्वे हेतुः प्रश्ननिरूपणविवरणे विषयवाक्यस्थपुरुषपद-  
विचारे व्युत्पाद्यः । अन्तरपदं च मध्यवाचकम् । अन्तरमवकाशाव-  
धिपरिधानान्तर्द्धिभेदतादर्थ्यं, छिद्रात्मीयविनाबहिरवसरमध्येऽन्तरा-  
त्मनि चेति कोशात् । प्रतिपत्ताविति सप्तमी च तादर्थ्ये । चर्मणि  
द्वीपिनं हन्तीत्यादिवत् । शरीरनिष्पत्तेः कुतो न मुख्यफलत्वमित्यत  
आहुः । \* न हीत्यादि \* । तमेतं वेदानुवचनेनेत्यत्र विविदिषन्तीति  
पदस्य ज्ञानपर्यन्तत्वसमर्थनाज्ज्ञानकर्मसमुच्चयपक्षस्य वक्तव्यत्वाच्च  
तथा । यज्ञानां हि मुख्यफलं भगवत्प्रादुर्भावः सहस्रसमे प्रसिद्धः ।  
ततो ह जज्ञे भुवनस्य गोपाः, हिरण्यमयः शकुनिर्ब्रह्मनामेति श्रुतेः ।  
पृथुप्रभृतीनां यज्ञे भगवत्प्रादुर्भावस्य पुराणेष्वपि कथनाच्च न शरीर-  
निष्पत्तेर्मुख्यफलत्वमतस्तथेत्यर्थः । ननु तच्छब्दस्य जीवपरत्वे स-  
म्परिष्वक्तपदस्यानन्वयप्रसङ्ग इति तद्वारणाय सूत्रे, विचार्यत इति  
पदमध्याहार्यम् । तदन्तरप्रतिपत्तौ विचार आरभ्यत इति स च गु-  
रुभूत इत्यतो व्याख्यानान्तरमाहुः \* तस्य मुख्यफलस्य वेत्यादि \*  
तथाच यथा अपः प्रणयति श्रद्धा वा आप इति विधाय, पृथिवी-  
ध्यानपूर्वकमपःप्रणयनं कार्यमिति वक्तुं, मनसा प्रणयतीत्यं वै मनो-  
ऽनयैवैनाः प्रणयतीत्यत्र पूर्वमनुक्तमपि पृथिवीं बुद्धिस्थामेव इयमन-  
येतिपदाभ्यां श्रुतिः परामृशति । नच श्रद्धैवैताभ्यां परामृश्यत इति  
वाच्यम् । कल्पसूत्रकृता ब्राह्मणान्तरमनुसृत्य पृथिवीं ध्यायन्निति पृ-  
थिवीध्यानस्य विशेषणत्वेनोक्तत्वात्, सायणभाष्ये तथा व्याख्यानात्

न्तरे या प्रतिपत्तिस्तदर्थं वा तत्कारणभूतैः सम्परिष्वक्त एव रह-  
ति । मरणानन्तरमेव कर्मसमाप्तेः । सम्यग् भूतानि तदैव संस्कृता-  
नि प्रतिदिनसंस्कारार्थं च नैकत्रयपेक्षन्ते । अतः सम्यगेव च प-  
रिष्वक्तः । पूर्वं शरीरेण व्यवधानाच्छरीरदाहे वा तद्गतानि भूतसू-  
क्ष्माणि सम्यक् तमेवासक्तानि । तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्व-  
प्रज्ञा चेति । जीवपक्षे ज्ञानकर्मणी । कर्मणो हि स्वरूपभूता आ-

अतस्तत्रेवात्रापि तच्छब्देन मुख्यं फलमेव ग्राह्यमिति बुद्धिस्थस्य  
मुख्यफलस्य परामर्शकं तत्पदमतस्तथेत्यर्थः । अन्ये तु तच्छब्देन  
संज्ञामूर्त्तिकल्प्तिरिति पूर्वाध्यायान्त्यपादस्यसूत्रोक्तं देहं परामृश-  
न्ति । अर्थस्तु तुल्यः । \* तत्कारणभूतैरिति \* शरीरकारणभूतैर्भूत-  
सूक्ष्मैः । संस्कृतानां भूतानां कारणतार्थं तत्परिष्वङ्गमुपपादयन्ति ।  
\* मरणेत्यादि \* । \* तदैवेति \* । मृताग्निहोत्रकाले । \* प्रतिदिन-  
संस्कारार्थमिति \* साम्परायिकविधौ तथात्वार्थम् । तथाच समुप-  
सर्गोक्तं सम्यक्त्वं भूतविशेषणं सत् परिष्वङ्गविशेषणं भवतीत्यतः  
सम्परिष्वक्त इत्यर्थः । अस्य क्लिष्टत्वाद् व्याख्यानान्तरमाहुः । \* श-  
रीरदाहेत्यादि \* । एवं सम्परिष्वङ्गं साधयित्वा परिष्वक्तस्य होम्य-  
त्वाय तस्य भूतासञ्जने हेतुमाहुः । \* तमित्यादि \* । बृहदारण्यके  
शरीरब्राह्मणे, अथैनमेते प्राणा अभिसमायन्तीत्यादिना प्राणैः स-  
हितस्य जावस्योत्क्रमणमुक्त्वा, स एष यज्ञः स विज्ञानो भवति तं  
विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेत्यनेन जीवदृशासम्बन्धिप्र-  
माणाप्रमाणेन्द्रियजनितं ज्ञानं कर्मेन्द्रियजनितं द्विविधं कर्म, मरणा-  
व्यवहितकालीना, यं यं वाऽपि स्मरन् भावमित्याद्युक्ता पूर्वबुद्धिश्च  
तदीयदेहारम्भकारणत्वेन श्राव्यत इति जीवस्य होम्यत्वपक्षे ज्ञानक-  
र्मणी आसञ्जिके । तथाच भूतपरिष्वक्त एव होम्य इत्यर्थः । अवाहु-  
तेर्गौणत्वं वारयन्ति \* कर्मण इत्यादि \* । हि यतो हेतोर्द्रव्यरूपत्वात्  
कर्मणः स्वरूपभूता आपः । तथाचात्राऽपि होम्यद्रव्यत्वेनोक्ततया क-  
र्मस्वरूपे प्रवेशेन केवलं संस्कार्यत्वेनाप्रवेशाद्वाऽवाहुतेर्गौणत्वमि-



पः । तत्र हेतुः—प्रश्ननिरूपणाभ्याम् । वेत्थ यथा पञ्चम्यामाहुता-  
वापः पुरुषवचसो भवन्तीति प्रश्नः । असौ वा व लोको गौतमा-  
ग्निस्तस्यादिस एव समिदिति निरूपणम् । प्रश्ने हि पुरुषत्वं वद-  
ति, न देहमात्रम् । तज्जीवाधिष्ठितानामेव भवति । सिद्धवत्कार-  
वचनाच्च । निरूपणेऽपि चन्द्रो भवतीति । तत्रापि सोमो राजा  
चेतनः । न ह्यन्याधिष्ठाने ह्यन्यस्य शरीरं भवेत् । तथान्नरेतोगर्भा-  
श्च । अन्यथापि विनियोगसम्भवात् । जीवसाहित्येऽप्यपामेव मु-

त्यर्थः । अत्र प्रमाणं वदतीत्याहुः । \* तत्र हेतुरित्यादि \* । अग्भोम-  
काले तासु जीवाधिष्ठानं प्रतिपादयन्ति \* प्रश्ने हीत्यादि \* । \* स-  
म्भवादित्यन्तम् \* । तथाच छान्दोग्ये प्राणो हि पिता प्राणो मातेत्य-  
त्र प्राणविशिष्ट एव मातृपित्रादिशब्दप्रवृत्तिव्युत्पादनात् तस्य न्या-  
यस्य पुरुषपदेऽपि तुल्यत्वात् पुरुषत्वं जीवाधिष्ठितानामेव भवति ।  
पुरुषौ चात्ममानवाविति कोशेऽपि मानवपदेन शरीरविशिष्ट एव पु-  
रुषपदशक्तिग्राहणेनात्र तस्य सिद्धवदुक्त्या च प्रश्ने सपरिकरजीव-  
लाभात् । निरूपणे चाङ्गारतया चन्द्रमसः पूर्वं सत्तामुक्त्वा आ-  
हुत्यनन्तरं सोमो राजा सम्भवतीत्यग्भोमसम्भूतकलावृद्धिकृतराज-  
त्वकथनतः प्रजारूपचेतनसाहित्यसूचनेन तेषां चन्द्रसायुज्याङ्गी-  
कारेऽपि यदा द्वितीयाद्याहुत्या वृष्ट्यादिरूपता तदा अन्याधिष्ठाना-  
दन्यदीयदेहासम्भवन वर्षस्योपरपातेऽन्नस्य मांसादिभावे रेतसो वृ-  
थापाते गर्भस्य स्रावादौ च पुरुषभावाभावेन तैः फलोपहितैः सर्वैरपि  
सपरिकरजीवस्यैव होम्यत्वेन लाभाच्चेत उत्क्रमेण संस्कृतभूतैः सम्प-  
रिष्वक्त एव रहतीत्यर्थः । एवमत्र श्रौतन्यायदर्शनेन सम्परिष्वङ्ग-  
स्याप्यौचित्यं साधितम् । ननु यद्युत्क्रमणमारभ्य जीवसाहित्यं तदा  
अपामेव कुतो होम्यत्वमुक्तमित्यत आहुः \* जीवेत्यादि \* । यथा वा-  
जसनेयिनां षष्ठेऽग्नौ पुरुषस्य होम्यत्वे शरीरस्य मुख्यत्वं तद्वदत्र  
प्रथमहोमेषां मुख्यत्वमतस्तासामेव होम्यत्वोक्तिरित्यर्थः । ननु त-  
त्रापि दुःखहेतुत्वादेव होमस्यापि वैराग्यहेतुत्वमेव वक्तव्यमित्यत

ख्यत्वम् । शरीरवत् । अयं होमस्तत्र तथा तं जनयन्तीति न दुःख-  
हेतुः । तस्मात् प्रश्ननिरूपणान्यथानुपपत्त्या परिष्वक्त एव सं-  
स्कृतैर्भूतै रंहतीति सिद्धम् ॥ १ ॥

ज्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ २ ॥

ननु कथं भूतसंस्कारभात्रत्वमवगम्यते यावता प्रश्ननिरूपणा-

आहुः । \* अयमित्यादि \* । अयं देवैः कृतो होमः षष्ठे पर्याये ब्रह्म-  
लोकगमनयोग्यं भास्वरवर्णं पुरुषं देवा जनयन्तीति, सात्त्विकसुख-  
वत् परिणामसुखदत्वादनभिमानतयैव तत्र स्थितश्च न दुःखदंतुर-  
तो नास्योपाख्यातस्य वैराग्यमात्रहेतुत्वमित्यर्थः । नच जीवस्य चि-  
द्रूपत्वात् प्राणानां च देवरूपत्वेनाशुद्धिमावाप्तं होमार्हत्वमिति श-  
ङ्क्यम् । तैत्तिरीयोपनिषदि विरजाहोमे प्राणवृत्तीरारभ्यात्मान्तरा-  
त्मपरमात्मपर्यन्तं शोध्यत्वश्रावणात् । नच परमात्मनोऽन्तर्यामि-  
णः किं शोधनीयमिति शङ्क्यम् । प्रेरणस्यैव शोध्यत्वात् । अन्यथा  
असत्कार्येऽपि प्रेरयेत् । इदं च तृतीयस्कन्धे विदुरवाक्ये हृदिस्थि-  
तो यच्छति भक्तिपूत इत्यत्र सुवर्धाधिन्यां व्याख्यातमतो न शङ्का-  
लेशः । नच तर्हि विरजाहोमादेव शुद्धिरस्तु, किं पुनराहुत्येति  
शङ्क्यम् । तत्र, विरजा विपाप्मेति पदाभ्यां रजस्तमोनिवृत्तिरेवाशा-  
सिता, न तु सत्त्वस्यापीति सत्त्वस्यापि निवृत्त्यर्थं तस्या आवश्यकत्वा-  
दिति । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । होमे अपां गौणत्वस्य प-  
रिहृतत्वाच्छ्रौतन्यायस्योपदर्शितत्वाद्धोमप्रयोजकानां पूर्वजन्मीनानां  
निष्कामकर्मणामेव संस्कृतसूक्ष्मभूतोपस्थापकत्वाद्, अम्भोमस्य सु-  
लोकाग्रावुक्तत्वेन तत्फलस्य सोमराजात्मकत्वेन च स्थूलशरीरार-  
म्भकस्थूलभूतसंस्कारकतया तत्प्रयोजकलिङ्गशरीरसापेक्षत्वात्तद-  
नागमने प्रश्ननिरूपणानुपपत्त्या तदागमनस्यैव देवविलम्बे कारण-  
त्वात् संस्कृतैर्भूतैः सम्परिष्वक्त एव रंहति, न तु होमानन्तरं भूतस-  
म्बन्ध इति सिद्धमित्यर्थः ॥ १ ॥

ज्यात्मकत्वात् भूयस्त्वात् ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्यं परिहरती-  
त्याशयेन तुशब्दं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* यावतेति \*

भ्यामाप एवावगम्यन्ते । नच तावन्मात्रसंस्कारकत्वम् । नियाम-  
काभावात् । अस्थि चैव तेन मांसं च यजमानः संस्क्रुत इति वि-  
रोधश्चेति शङ्कां निराकरोति तुशब्दः ।

अपामेव ग्रहणेन तेजोऽवन्नानि गृहीतानि ज्ञातव्यानि । कु-  
तः ? । व्यात्मकत्वात् । लोकादिनिर्माणानन्तरभावित्वात् । ता  
आपस्त्रिवृत्कृता एव । अतस्त्रयोऽपि गृहीता अपां ग्रहणेन । उपल-  
क्षणत्वेऽप्यपामेव ग्रहणे हेत्वन्तरमाह । भूयस्त्वात् । शुद्धत्वाद्  
विशेषाभावान्मध्यभावाच्च दीक्षिततुल्यत्वेन भारूपत्वेनाग्रे वक्त-  
व्यत्वात् । शुद्धायामेवेदं शरीरं बहुहेतुकत्वमेव भूयस्त्वम् । बहुधा

यतः । \* अवगम्यन्त इति \* होम्यतया संस्कार्यत्वेन ज्ञायन्ते \* ता-  
वन्मात्रसंस्कारकत्वमिति \* देवानां सर्वभूतसंस्कारकत्वम् । मातृ  
कात्स्न्ये । तथाचोपलक्षणतया भूतान्तरावगमाङ्गीकारे नियामका-  
भावात्, अस्थित्यादितैत्तिरीयश्रुत्यन्तरे स्थूलभूतरूपास्थ्यादिसंस्कार-  
स्य पूर्वमेव सिद्धतया तद्विरोधाच्च जलमात्रसंस्कार एवात्राङ्गी-  
कार्य इत्याशङ्कामित्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* अपामित्यादि\* ।  
हेत्वन्तरप्रयोजनमाहुः । \* उपलक्षणत्व इति \* त्रिषु तुल्य इति  
शेषः । भूयस्त्वादित्यस्य नियामकभूयस्त्वमर्थ इति तानि व्याकुर्व-  
न्ति \* शुद्धत्वादित्यादि \* । आपः स्वभावतो मेध्या इति स्मृत्या-  
ऽपां स्वभावतः शुद्धत्वात् प्राणाप्यायकतया सर्वपांषकस्य साम्येन  
विशेषाभावाद् रसमयतया तेजोऽन्नयोः सङ्गाहकत्वेन तदुभयम-  
ध्यभावाच्च अग्रे बृहदारण्यकोक्ते षष्ठे पर्याये भास्वरवर्णपुरुषतायां  
दीक्षिततुल्यत्वेन अब्जनकभारूपत्वेन वक्तव्यत्वादिदं प्रस्तुतं श-  
रीरं शुद्धापामेव शुद्धाप्रधानमेवेत्येकं नियामकम् । किञ्च । पयः-  
सोमादिरूपबहुहेतुकत्वमपि भूयस्त्वम् । एवकारोऽप्यर्थः । किञ्च,  
वृष्ट्यन्नरेतःशोणितरूपेण बहुधा परिणामादपि भूयस्त्वम् । तथा  
द्रव्यभूयोवरेण द्रव्यभूयस्करत्वादपि भूयस्त्वम् । तस्माद्धतोर्नियाम-  
कानां भूयस्त्वादपामेव ग्रहणं, न तु भूतान्तरनिवृत्त्यर्थम् । नच

परिणामाच्च । द्रव्यभूयस्करत्वञ्च । तस्मान्नियामकानां भूयस्त्वादपा-  
दपामेव ग्रहणम् ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ ३ ॥

वैदिकीं युक्तिमुक्त्वा लौकिकीमाह । प्राणस्य गतिः प्राण-  
गतिः तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामतीति प्राणाप्यायनजनकत्वादपा-  
म । प्राणो गच्छन् स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छति । जलौकावद-  
न्यत्र देहसम्बन्धः । मुक्तौ न प्राणा गच्छन्ति । क्रममुक्तावपि दे-  
हसम्बन्ध इति पौराणिकाः । देवभाव इत्यौपनिषदाः । अतो दूरे

श्रुत्यन्तरविरोधः । अस्मिमांसयोः स्थूलदेहनिवृत्तावेव निवृत्तत्वात् ।  
अतोऽग्रिमदेहार्थं सर्वसंस्कार एव युक्त इत्यर्थः ॥ २ ॥

प्राणगतेश्च ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* वैदिकीमित्यादि \* । यु-  
क्तिमाहुः । \* प्राणो गच्छन्नित्यादि \* । काममपः पिब, आपोमयः  
प्राणः, पिबतो न विच्छेत्स्यतीत्यत्रापां प्राणाप्यायकत्वं सिद्धम् । लोके  
च पथिकः स्वाप्यायकं गृहीत्वैव गच्छतीत्येषा लौकिकी युक्तिरित्य-  
र्थः । एतेन वाङ्मनसी अपि स्वाप्यायकं गृहीत इत्यपि बोधितम् ।  
तेन संस्कृतं भूतसूक्ष्मोपस्थापिका दृष्टसामग्री दर्शिता । लिङ्गशरीरा-  
ऽवियोगे कर्मसत्तारूपं कारणमपि सूचितम् । तेन देवकृतहोमे विल-  
म्बाभावोऽपि साधित इति सर्वाऽपि पूर्वपक्षयुक्तिः परिहृतेति बोध्य-  
म् । ननु प्राणोत्क्रमणं त्वन्यत्रापि वर्तत इति, अत्रैव विशेषविचारः  
किमिति क्रियत इत्याकाङ्क्षायां विचारे हेतुमाहुः । \* जलौकावदि-  
त्यादि \* । अन्यत्र पूर्वप्रज्ञाप्राधान्येन गमनं यत्रोच्यते तस्यां श्रुतौ  
यथा तृणजलायुका तृणस्यान्तं गत्वाऽऽत्मानमुपसंहरतीति दृष्टान्त-  
स्योक्तत्वात् तदानीमेव देहसम्बन्धः । सद्यो मुक्तौ तु, न तस्मात् प्राणा  
उत्क्रामन्तीति श्रुतेर्न प्राणा गच्छन्ति । क्रममुक्तावपि, वैश्वानरं याति  
विहायसा गतः सुषुम्नया ब्रह्मपथेन शोचिषेत्यादिभिर्देहसम्बन्ध  
इति पुराणाचार्याः शुकादयः सूचयन्ति । उद्गीथब्राह्मणे तु प्राणानां

प्राणगतिरत्रैव । अतोऽपां संश्लेषो वक्तव्यः । चकाराद् विद्याकर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति स्वकर्मसहभावं बोधयति श्रुतिः । तस्मादद्भिः परिष्वक्तो गच्छति ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरितिचेन्न भाक्तत्वात् ॥ ४ ॥

श्रुतिविरोधं परिहरति । परस्परविरोधे व्यवस्था वा बोध्यते । ननु यत्रास्य पुरुषस्य भूतस्याग्निर्वागप्येति वा तं प्राण इत्यादिना अग्न्यादिगतिः प्राणानां श्रूयते । नच ओषधीर्लो-

—

देवभावस्तदुपासनयेत्यौपनिषदा आहुः । अतो दूरे प्राणगतिरत्रैवास्मिन्नेव प्रकारे । अतः सद्योमुक्तिं विहाय सर्वत्र देहसम्बन्धोऽस्तीत्यत्राप्यावश्यक इत्यपां संश्लेषो वक्तव्यः । श्रुतिश्च कर्मसहभावं बोधयतीत्यतोऽपि तथेत्येतत्प्रयोजनं विशेषविचारस्येत्यर्थः । एतेन, उपाधिकल्पितावच्छेदः परमात्मैव जीवः, स च सूक्ष्मदेहपरिष्वक्तो रहति । तस्य कर्मोपस्थापितप्राण्यदेहविषयाया भावनाया दीर्घाभावमात्रं जलौकावदुपमीयत इत्येकदेशिमतम् । स्वर्गे नरके वा यत्र फलभोगस्तत्र तादृशां भूतमात्राणां सुलभत्वमात्मनां व्यापकत्वात् करणानां चाहङ्कारिकत्वेन तथात्वात् तत्र वृत्तिलाभमात्रं, न तु कस्यापि गमनमिति सांख्यमतम् । मनसो नित्यत्वात् तदेव भोगस्थानपर्यन्तं गच्छतीन्द्रियाणि त्वभिनवानि जायन्ते । तदाऽऽत्मनस्तत्र वृत्तिलाभाद्भोग इति काणभुजमतम् । एवमन्येषां बाह्यानां च यानि मतानि जीव एवोत्प्लुत्य देहाद्देहान्तरं गच्छतीति देह एवात्मा च नश्यतीति न कस्यापि गमनमित्यादीनि तानि सर्वाण्यवापास्तानि ॥ ३ ॥

अग्न्यादिगतिश्रुतेरितिचेन्न भाक्तत्वात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ।

\* श्रुतीत्यादि \* । पक्षद्वयमपि सिद्धान्तविवरणे व्युत्पाद्यम् । पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । विषयश्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्त्तभागब्राह्मणस्था । एकदेशिभिः प्रतिपादितमस्याः श्रुतेर्भाक्तत्वं निषेधन्ति । \* नचेत्यादि \* । लोमकेशयोरनप्ययवतोरप्ययकथनेन

मानि वनस्पतीन् केशा इत्यत्र प्रत्यक्षविरोधाद् बाधितविषयेयं श्रु-  
तिरिति वाच्यम् । आध्यात्मिकेन्द्रियमध्यपाताललोमकेशा अप्या-  
ध्यात्मिका एव ग्राह्याः । यैः कण्डूलावण्यप्रतीतिः । दृश्यमानानि  
तु गोलकस्थानानि । तस्मात् प्राणोत्क्रमणश्रुतिरग्न्यादिभावश्रुत्या  
बाध्यत इति चेन्न । भाक्तत्वात् । प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये  
प्रवृत्ता भाक्ता भवति । अथ हैनं जारत्कारव आर्तभागः पप्रच्छे-  
त्यत्र ग्रहनिरूपणानन्तरं मृत्युं पृष्ट्वा म्रियमाणप्रश्ने नामैव न जहा-  
स न्यज्जहातीति प्रतिज्ञाते, प्राणोत्क्रमणप्रश्ने, नेति प्रतिवचने वा-

बाधितविषयत्वात् सा श्रुतिर्मरणसमय इन्द्रियाधिष्ठातृक्रियमाणोप-  
काराभावात् कार्यमकुर्वदिन्द्रियजातम् अपीतमिव भवतीति गौण्या  
बोधयन्ती भाक्तेत्याहुस्तन्नेत्यर्थः । निषेधे हेतुमाहुः । \* आध्यात्मिके-  
त्यादि \* । तथाच प्रायपाठबलाल्लोमादीनामाध्यात्मिकत्वे निश्चिते  
दृश्यमानानां लोमादीनां गोलकान्तरवत् स्थितावपि श्रुतेर्बाधितविषय-  
त्वाभावाच्च तथा रीत्या भाक्तत्वमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्तो विवक्षि-  
तं भाक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति \* प्रकरणेत्यादि \* । उक्तश्रुतौ मरणाव-  
स्थासिद्धवदनूयते । सा च मुक्तामुक्तयोस्तुल्या । तत्र मुक्तस्येन्द्रि-  
याणाम्, अत्रैव समनीयन्त इति श्रुतेर्ब्रह्मणि लयो वा, स वाचमेव  
प्रथमामत्यवहदिति श्रुत्युक्तरीत्या देवभावो वा भवतीति देवभावप-  
क्षमादाय प्रवृत्तये श्रुतिः प्रकरणव्यतिरेकेणामुक्तविषये त्वयोच्यत  
इति तत्र प्रवृत्ता अप्ययमिव बोधयन्ती भाक्ता भवतीत्येवं भाक्तत्व-  
मित्यर्थः । एवमविरोधपक्षो विवृतः । द्वितीयं विवरीतुं विषयश्रुतेः  
सर्वमर्थमाहुः । \* अथेत्यादि \* । \* मृत्युं पृष्ट्वेति \* । कास्मिन् सा  
देवता यस्या मृत्युरग्नमित्यनेन मृत्युविषयकं प्रश्नं कृत्वा \* प्राणोत्क्रम-  
णप्रश्ने, नेति प्रतिवचन इति \* । उदस्मात् प्राणाः क्रमन्त्याहो नेति  
प्रश्ने, तत्र च, नेति प्रतिवचने । ततो यत्रास्य पुरुषस्य मृतस्येत्यादिना  
वागादीनामग्न्यादिभावानुवादस्ततः कायं तदा पुरुषो भवतीति प्रश्ने,  
आहर सौम्य हस्तमित्यादिना मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते ।

गादीनामग्न्यादिभावानुवादः । ततो मन्त्रणाज्जीवस्य ब्रह्मभावोऽवगम्यते । सामग्न्या गतत्वात् । तौ ह यदूचतुरिति कर्मप्रशंसा भिन्नप्रश्नोत्तरा । उभयोर्वचनविधानात् । ब्रह्मविद्या च गोप्या । उत्क्रमणश्रुतिस्तु, स यत्रायं शरीर आत्मेति ब्राह्मणे जीवस्य परलोकविहारार्थं निष्क्रामति चक्षुषो वा मूर्त्तौ वेसादिना प्राणानां विहारसाधकानां निर्गमनमाह । अतो मुक्तामुक्तविषयभेदस्य व्यवस्थापकस्य विद्यमानत्वादग्न्यादिभावश्रुतिर्नोत्क्रमणश्रुतिबाधिका ।

तस्मादन्यत्र सिद्धो धर्मोऽन्यत्रावस्थासाम्याद् योज्यमानो भाक्तो भवति । अतः प्राणोत्क्रमणमस्ति । तस्मात् सम्परिष्वक्तो गच्छतीति सिद्धम् ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादितिचेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ ५ ॥

सांसारिकभोगसामग्न्या गतत्वात् । नच मन्त्रणव्याख्यानश्रुतौ कर्मप्रशंसाया उक्तत्वान्मन्त्रणस्य न जीवब्रह्मभावबोधकत्वमिति शङ्क्यम् । तौ होन्क्रम्य मन्त्रयाञ्चक्रतुरित्यनेनैव समापनात् । ततस्तौ यदूचतुरित्यादिनोक्ता या कर्मप्रशंसा सा एतद्भिन्नप्रश्नोत्तरविषया । तौ यदूचतुरित्युभयोर्वचनविधानात् । यदि हि मन्त्रणार्थ एव विषरणीयः स्यात् तदा तौ यन्मन्त्रयाञ्चक्रतुरित्येवमनुवदेश तु यदूचतुरिति । नचैवं सति सा कुतो न विवृतेति शङ्क्यम् । ब्रह्मविद्या चाति गोप्येति । अत इदमप्यन्यन्मुक्तिप्रकरणलिङ्गम् । अन्यथा एकान्तगमनमनर्थकं स्यात् । कर्मणो गोप्यत्वाभावात् । ब्रह्मरूपाया एव देवताया अनतिप्रश्रयत्वस्याग्रे गार्गीं प्रति वक्तव्यत्वादिति । तस्मादिदं मुक्तिप्रकरणमिति सिद्धम् । उत्क्रमणश्रुतिस्त्वमुक्तविषया । अतो विषयभेदान्न बाध्यबोधकभाव इत्यर्थः । एवं द्वितीयं प्रयोजनं विवृतम् । तेन तन्मते भाक्तत्वं साधयन्तः सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* ॥ ४ ॥

प्रथमेऽश्रवणादितिचेन्न ता एव ह्युपपत्तेः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः ।

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । असौ वा व लोको गौतमाश्रि-  
रित्यत्र, देवाः श्रद्धां जुह्वतीति श्रुतेरापो न संकीर्तिताः । अपां  
हि पञ्चम्यामाहुतौ पुरुषवचनम् । श्रद्धा मनोधर्मः, स कथं हूयत  
इतिचेन्न । मनसा सह भविष्यति । तथाप्यरुणान्यायेन धर्ममुख्य-

-----

\* किञ्चिदित्यादि \* । आशङ्क्यभागं व्याकुर्वन्ति । \* असावित्यादि  
\* । अत्र अपां हीत्यादिना तासामुपसंहारवाक्यगतत्वादुपसंहारस्य  
च सञ्जातविरोधत्वेन उपक्रमापेक्षया नैर्बल्यान्न निर्णायकत्वमिति  
बोधयति । श्रद्धा मनोधर्म इत्यादिना श्रद्धाहोमवाक्यस्यायोग्यत्वा-  
दन्यथानुपपत्त्या अक्कल्पनमाशङ्क्य, मनसा सह भविष्यतीत्यनेन  
परिहरति । मनसा प्रणयतीत्यं वै मन इत्यत्र पुरःस्फूर्त्तिकतया पूर्वो-  
क्तायाः श्रद्धाया इदमा ग्रहीतुं शक्यत्वेन तस्याश्च मनोधर्मत्वेन मनः-  
साहित्यस्य युक्तत्वादिति । नन्वेवं सति मनसो होम्यतया मुख्य-  
त्वाच्छ्रद्धाया गौणत्वापत्तिरिति शङ्कां निरस्यति \* तथापीत्यादि \*  
अयं न्यायः पूर्वतन्त्रे, तृतीयस्य प्रथमपादेऽस्ति । तत्र शेषं विचा-  
रितम् । अरुणया पिङ्गाक्ष्यैकहायन्या सोमं क्रीणातीति ज्योतिष्टोम-  
प्रकरणीयवाक्ये अरुणो गुणः क्रयसाधनं भवति, नवेति । तत्रारुण-  
पदस्यान्वयव्यतिरेकाभ्यां गुणे व्युत्पन्नत्वाद् गुणस्य चामूर्त्ततया द्रव्य-  
त्वाहास्येन च क्रयसाधनत्वायोगात् तत्रत्यतृतीयाश्रुतेर्विनियोजक-  
त्वाभावेऽरुणशब्दो वाक्यात् पृथक्कृत्य प्रकरणे योजनीयः । तत्र च  
ग्रहचमसादयो बहवोऽर्था इत्यरुणिमा तेषु निविशते । तथा सत्यरु-  
णयेत्यस्य अरुणगुणयुक्तं करणमित्यर्थो भवति । तत् कस्येत्याका-  
ङ्क्षायां प्रकरणाज्ज्योतिष्टोमस्येति लभ्यते । तथाच ज्योतिष्टोमसाधनं  
ग्रहचमसादिकमरुणगुणयुक्तं कर्त्तव्यमिति तदर्थः । शेषं तु बहुव्री-  
हिणा गोविशेषणं सत् सुखेन क्रयेऽन्वेष्यतीति पूर्वः पक्षः । सिद्धा-  
न्तस्तु । अरुणाशब्दः स्त्रीलिङ्गतया गुणिवचनः । तथा सत्यरुण-  
गुणः स्वयोगेन द्रव्यं व्यवच्छिन्दन् द्रव्यद्वारा सुखेन क्रये करण-  
भावं प्राप्स्यतीति तृतीयाश्रुतेस्तद्विनियोजकत्वमपि निर्बाधम् । नच  
प्राधान्यहानिः । इतरव्यावर्त्तकत्वेन तस्यैव साधनतायां मुख्यत्वात् ।



त्वम् । तर्हि कथं प्रश्नोपसंहारौ । परोक्षवादाद् भविष्यति । चम-  
सवत् । श्रद्धा वा आप इति श्रुतेः । शुद्धिहेतुत्वसाम्यात् ।  
चन्द्रमा मनसो जात इति श्रुतिश्चेत्सेवं परा भविष्यति । तस्मात्  
प्रथमाहुतावपामश्रवणान्न ताभिः सम्परिष्वक्तो गच्छतीति चेन्न ।  
ता एव आप एव श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते । हि युक्तोऽयमर्थः । यथा

एवं सति वाक्यभेदोऽपि न भविष्यति । नच यथा पिङ्गाक्ष्यादिपदे  
समासवृत्त्या तादृशधर्मविशिष्टगोद्रव्यबोधकत्वं तथाऽरुणापदे द्र-  
व्यबोधककृदादिप्रत्ययात्मकवृत्त्यन्तरस्याभावात् स्त्रीत्वमात्रबोधकस्य  
टापश्च विवक्षितगोद्रव्यपरतानन्तरभावित्वात् पूर्वं तत्परत्वाङ्गीकारे  
लक्षणापत्तिरिति वाच्यम् । तृतीयया बोधिते गुणस्य करणत्वे तद्-  
न्यथानुपपत्त्या द्रव्यस्य द्वारत्वं कल्प्यते । अतो घटे निश्छिद्रत्ववद्-  
र्थबलादेव तस्य द्रव्यावच्छेदकत्वसिद्धेर्लक्षणाया अप्राभावात् । त-  
स्मात् द्रव्यावच्छेदकत्वेनारुणिम्नोऽपि करणत्वमिति । तथाच यथा  
तत्रारुणधर्मस्य मुख्यत्वं, न गोस्तथाऽन्न होमे मनसो होम्यत्वेऽपि श्र-  
द्धाया एव मुख्यत्वं, न मनस इत्यर्थः । पुनरप्याशङ्कते \* तर्हित्या-  
दि \* । यदि श्रद्धापदेनापो न गृह्यन्ते तदा प्रश्न, उपसंहारे च या  
अशुक्तिः सा विरुद्धेतेति तौ केन प्रकारेण सङ्गच्छेतामित्यर्थः । स-  
माधत्ते \* परोक्षेत्यादि \* । तथाच यथा अर्वाग्विलश्च ऊर्ध्वबुध्न  
इत्यन्न शिरःप्रभृति चमसादिशब्दैः परोक्षवादेन गौण्या वृत्त्योरुच्यते,  
तथात्र श्रद्धा वा आप इति श्रुतेः शुद्धिहेतुत्वसाम्यादाप इति पदेन  
अद्वैवोच्यत इत्यर्थः । नन्वेवमप्यदस्य श्रद्धापरत्वे, श्रद्धां जुह्वति तस्या  
आहुतेः सोमो राजा सम्भवतीति श्रद्धापरिणामत्वेन सोमस्य क-  
थनं विरुद्धेतेत्याशङ्क्य तत्परिहरति । \* चन्द्रमा इत्यादि \* । \* एवं  
परेति \* अनुकूला । तथाच श्रद्धायां मनःसहभावात् तद्धोमेन चन्द्र-  
रूपस्य सोमस्य तत्परिणामतायां श्रुत्यन्तरानुकूल्यान्न कश्चिद्दोष  
इत्यर्थः । सिद्धमाह । \* तस्मादित्यादि \* । सिद्धान्तभागं व्याचक्ष-  
ते \* आप एवेत्यादि \* । युक्तत्वं स्फुटीकुर्वन्ति । \* यथेत्यादि \* । \*

कर्मकाण्डे आपः श्रद्धाशब्देनोच्यन्ते तथा प्रकृतेऽपि । परं नोप-  
चारः । उपपत्तेः । उपक्रमोपसंहारयोर्बलीयस्त्वात् । ननु मध्ये  
श्रुतेन श्रद्धाशब्देनोपक्रमोपसंहारावन्यथाकर्तुं युक्तौ । श्रद्धासह-  
भावः संस्कारेण संस्कृतेषु भूतेषु सिद्धः । तेन मनःस्थाने आप  
एव वाच्याः । चन्द्रमा मनसो जात इति तु भिन्ना सृष्टिः । श्रद्धा-

परं नोपचार इति । \* वैदिके निघण्टौ श्रद्धिति सत्यनाम । श्रद्धा सत्यं  
दधातीति श्रद्धाशब्दस्य योगेनाऽप्सु प्रवृत्तिसौकर्यान्नोपचारः । त-  
थाच, एतद्वा अपां नामधेयं गुह्यं यदाधावा इतिवत्, श्रद्धा वा  
आप इति श्रुतेरिदमपि योगरूढं, योगेन वा तद्वाचकमत उपचारा-  
ऽभावाद्युक्तत्वमित्यर्थः । एतेन यदन्यैस्तनुत्वेन श्रद्धासारूप्यात् सिद्धो  
देवदत्त इतिवच्छ्रद्धापूर्वककर्मसमवायान्मञ्जाः क्रोशन्तीत्यादौ पुरु-  
षेषु मञ्जशब्दवद्, आपो ह्यस्मै श्रद्धां संनमन्ते पुण्याय कर्मण इत्यै-  
तरेयश्रुत्या श्रद्धाजनकत्वात् । यथा अन्नेष्टौ हुतस्य पुरुषस्य श्रद्धा-  
भक्तिमतो लिङ्गदेहादिरूपो रस एव श्रद्धापदेनोच्यते तथाऽप्सु श्र-  
द्धाशब्दो गौण्या लक्षणया चोपपादितस्तन्निरस्तम् । अत्र विनिगम-  
कं बोधयितुं हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* उपक्रमेत्यादि \* । नन्वेव श्रद्धा-  
शब्दस्याव्वाचकत्वे श्रद्धासहभावः परित्यक्तः स्यात् तथा सत्यैत-  
रेयश्रुतिविरोध इत्यत आहुः । \* श्रद्धासहेत्यादि \* । तथाच पूर्व-  
जन्मनि यजमाना इदानीं देवाश्च होतारो न श्रद्धाविरहिताः । यो  
वै श्रद्धामनारभ्य यत्नेन यजते नारुयेष्टाय श्रद्धघत इत्यादितैत्तिरीय-  
श्रुतौ, अश्रद्धया हुतं दत्तमिति गीतास्मृतौ चाश्रद्धानिन्दया श्रद्धा-  
या आवश्यकत्वबोधनात् । अस्कन्नहविर्भवति य एवं वेदेति श्रद्धा-  
पूर्वकत्वज्ञानफलबोधनाच्च नित्याग्निहोत्रादौ होमरूपसंस्कारद्वारेण  
संस्कृतेषु भूतेषु श्रद्धासहभावः प्रागेव सिद्धोऽतो नैतरेयविरोध इ-  
त्यर्थः । एवं श्रद्धापदस्याव्वाचकत्वं श्रद्धासाहित्यं च साधयित्वा-  
पूर्वपक्षिणं प्रत्याहुः । \* तेनेत्यादि \* । तेनेति \* । उक्तोपपत्तिप्रये-  
ण । चन्द्रमा इति श्रुतेरपि तन्मते प्रातिकूल्यं दर्शयन्ति । \* चन्द्र-  
मा इत्यादि \* । श्रद्धापदप्रयोगे हेतुं गृह्णन्ति । \* श्रद्धेत्यादि \* ।

प्रयोगस्तु कामनाकृतव्यावृत्त्यर्थः । तत्र फल एव श्रद्धा, न कर्मणि । यो यच्छ्रद्धः स एव स इति श्रद्धाया आश्रयस्य विषयभावजनकत्वात् कर्तुः कर्मभावाय श्रद्धाप्रयोगः । ततः संस्कृता आपो यजमानरूपा हूयमाना भवन्तीति सिद्धं भवति । तस्मात् प्रथमेऽप्यपामस्ति श्रवणम् ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ ६ ॥

स्थितमेतज्जीवः सम्परिष्वक्तो रंहतीति । तत्र विचार्यते । सर्वे जीवाः सम्परिष्वक्ता गच्छन्त्याहोस्विज्ज्ञानोपयोगिन इति विमर्शः । तत्र पञ्चाहुतिब्राह्मणेनाधिकारिणः श्रुताः । वेदे हि श्रुतानुसारिणी कल्पना । अतो विशेषस्याश्रुतत्वात् सर्वेषामेव पञ्चाहुतिप्रकार इति चेन्न । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । साधारणपक्षं दूषयति । कुतः ? । इष्टादिकारिणां प्रतीतेः । इष्टादिकारिणः प्रतीय-

विभजन्ति । \* तत्रेत्यादि । \* तत्रेति \* । सकामे यष्टरि फल एव श्रद्धा आदर उपादेयबुद्धिविशेष इति यावत्, न कर्मणि । तथाच श्रद्धाया अयं स्वभावो यत् स्वाश्रयं स्वविषयं करोतीति गीतावाक्यादवधार्यते । अतो निष्कामस्य कर्मण्येव श्रद्धेति तादृशकर्तुः कर्मात्मकत्वं बोधयितुं श्रद्धाप्रयोग इत्यर्थः । एवमुपपादनेन सिद्धमाहुः । \* तत इत्यादि \* । सूत्रात् सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* ॥ ५ ॥

अश्रुतत्वादितिचेन्नेष्टादिकारिणां प्रतीतेः ॥ अस्या आहुतेः फलं विचारयितुं किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याहुः । \* स्थितमित्यादि \* । \* स्थितमिति \* निर्धारितम् । ननु निर्णीते संशयस्योच्छिन्नत्वात् को विचारांश इत्यत आहुः । \* सर्व इत्यादि \* । संशयबीजं तु विशेषाश्रवणम् । उपकारार्थं देवानां प्रवृत्तिश्च । पूर्वपक्षान्शं व्याकुर्वन्ति । \* तत्रेत्यादि \* । \* नाधिकारिणः श्रुता इति \* । न श्रुता इत्यन्वयः । सिद्धान्तान्शं व्याकुर्वन्ति । \* इष्टादिकारिण इत्या-

न्ते । श्रद्धापदेन देवकर्तृत्वेन च । सोमभावसाम्याच्च । इष्टादि-  
कारिणां धूममार्गव्युत्पादने सोमभाव उक्तः । अत्रापि प्रथमाहुति-  
फलं सोमभाव उच्यते । अतः श्रुतिसाम्यादपि इष्टादिकारिणो  
रंहन्तीति सिद्धम् ॥ ६ ॥

भाक्तं वाऽनात्मविच्चात् तथाहि दर्शयति ॥ ७ ॥

किञ्चिद् दूषणं परिहरति । ननु यदि श्रुतिसाम्येन सोमभा-  
वादिष्टादिकारिणो रंहन्तीत्युच्यते तदा सोमभावे तेषामप्यनिष्टं  
श्रूयते । तद्देवानामन्नं तं देवा भक्षयन्तीति समानश्रुतौ चाप्याय-  
स्वापक्षीयस्वेवेमेताँस्तत्र भक्षयन्तीति चन्द्रदृष्टान्तेन ते च भक्ष्य-  
न्ते । ततश्च देवाः स्वान्नं पर्जन्येऽग्नौ कथं जुहुवुः । अतः पञ्चाहु-  
त्यभाव इत्याशङ्क्य परिहरति वाशब्दः । तेषां सोमभावो गौणः ।

दि \* । \* श्रद्धापदेन देवकर्तृत्वेन चेति \* । यो वै श्रद्धामनारभ्य  
यज्ञेन यजते नास्येष्टाय श्रद्धधत् इत्यश्रद्धालुनिन्दया उभयेऽस्य देव-  
मनुष्या इष्टाय श्रद्धधत्ते इति, श्रद्धालुस्तुत्या च श्रद्धावत एव यज्ञः  
फलमुख इति पूर्वकाण्डे लभ्यते । अत्र च श्रद्धापदेनोक्तरीत्या  
निष्कामकर्त्तारो लभ्यन्ते । देवानां च प्रत्युपकारस्तेषामेवावश्यक  
इति होमं प्रति देवानां कर्तृत्वेन च त एव प्रतीयन्ते । सोमभावसा-  
म्याच्चेति तृतीयं हेतुं गृहीत्वा विभजन्ते । \* इष्टादिकारिणामित्या-  
दि \* धूममार्गे आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमो राज्ञेति, तस्या आहुतेः  
सोमो राजा सम्भवतीति चोच्यते । अतः श्रुतिसाम्यात् पूर्वोक्ते-  
ष्टादिकारिण एव रंहन्ति, न सर्वे इति सिद्धमित्यर्थः ॥ ६ ॥

भाक्तं वानात्मविच्चात् तथाहि दर्शयति ॥ सूत्रमवतारय-  
न्ति । \* किञ्चिदित्यादि \* । किं तदित्याकाङ्क्षायामाशङ्कामुखेन  
व्युत्पादयन्ति । \* नन्वित्यादि । \* तदिति \* । सोमात्मकं द्रव्यम् ।  
परिहारं व्याकुर्वन्ति । \* तेषामित्यादि \* । गौणत्वे हेतुमाहुः । \*

भक्षणं च । प्रकृतेऽप्यङ्गारत्वाच्चन्द्रमसः कथमाहुतिफलं भवेत् । सोमभावस्य भाक्तत्वमग्रे निरूपयिष्यामः । इदानीं भक्षणस्य गौणत्वं निरूपयति । अन्नभावे हि मुख्यं भक्षणं भवति । तदन्यस्यान्नभावो नोपपद्यते । ब्रह्मज्ञाने तु भवति । स सर्वं भवति । तद्वैतव पश्यन् ऋषिर्वाग्देवः प्रतिपेदे अहं मनुरभवं सूर्यश्चेति । प्रकृते तु तन्न । अनात्मविश्वात् । तथा सति मोक्ष एव भवेत् । अतो भक्षणमपि गौणम् । तथाहि श्रुतिरेव गौणभावं शब्दस्य बोधयति । अथ योऽन्यां देवतामुपास्त इत्यत्र यथा पशुशब्द एवमत्रापि भक्षणं सहक्रीडनं सेवकभावः । चन्द्रतुल्यापदेशाय तथा

प्रकृतेऽपीत्यादि \* । तथाच चन्द्रमसः स गौणश्चेदेतेषां सुतरां गौण इत्यर्थः । ननु सोमभावस्य गौणत्वं नात्र विवक्षितम् । सूत्रे भाक्तपदस्य नपुंसकत्वादेकवचनत्वाच्चेत्यत आहुः । \* सोमभावस्येत्यादि \* । अन्न इति । तथाच न सूत्रविरोध इत्यर्थः । गौणत्वमुपपादयन्ति । \* अन्नभाव इत्यादि \* । अन्यस्येति \* । ज्ञानिव्यतिरिक्तस्य । अन्नभावानुपपत्तिं विभजन्ते । \* ब्रह्मज्ञाने त्वित्यादि \* । तुरूपपत्तिशङ्कानिरासे द्वितीयस्तुर्हेतौ । तथाच ज्ञानेन ब्रह्मभावे सर्वरूपता भाव्यत इत्यन्नभावो ज्ञानिनो मुख्यः स्यात् । अज्ञानिनि तु तन्नोपपद्यते । तत्र हेतुः । \* अनात्मविश्वादिति \* । यदि हि तेषामन्नभावो मुख्यः स्याद् वामदेवादिवदात्मविश्वे सति मोक्ष एव स्यात् । सर्वभावस्य तल्लिङ्गत्वात् । अतोऽन्नभावस्यामुख्यत्वेऽन्नभावस्यापि देहात्मभाववद्गौणत्वात् तद्भक्षणमपि गौणम् । अन्नस्यैव भक्ष्यत्वेन तेषां भक्ष्यत्वाभावादिति । उपपृम्भकं व्याकुर्वन्ति । \* तथाहीत्यादि \* । श्रुतिरिति \* । यावत्सम्पातमुषित्वेत्यादिश्रुतिः । \* पशुशब्द इति \* । पशुतुल्यत्वबोधको गौण इति शेषः । \* एवमत्रापीत्यादि \* । यथा स्त्रियं भुङ्क्त इत्यत्राभ्यवहारो भोग एव, न तु चर्वणादिकं तथाऽत्रापि भक्षणं क्रीडनादिकमित्यर्थः । नन्वेवमुपचारस्य किं प्रयोजनम् । न हि प्रयोजनं विना उपचारोऽपि युक्त इत्याशङ्क्यां तत्प्रयोजनमाहुः । \* चन्द्रेत्यादि \* । तथाच यथा चन्द्रः

वचनम् । तथा सति तेषाममरत्वेन तथा स्तुतिः । चन्द्रस्य भक्षणन्तु क्षयादनुमीयते श्रुत्या, प्रथमां पिबते वह्निरित्यादिरूपया । देवानामभक्षणं भगवदवयवानामेव । अशनानशने तस्याविरुद्धे । आधिभौतिकानां देवानामशनमेव । तस्माद् भक्षणस्य गौणत्वात् सोमभावे न काचिच्चिन्ता ॥ ७ ॥

क्षीयते वर्द्धते च, तथैतेऽपि पुनः पुनरावर्त्तमाना अमरतां चाप्नुवन्तीत्येतदर्थं तद्वचनमित्यर्थः । नन्वाप्यायस्वेत्युक्तश्रुत्या चन्द्रस्यापि भक्षणं चेत् कथमेतेषां गौणमित्यत आहुः । \* चन्द्रस्येत्यादि \* । श्रुतिस्तु सोमोत्पत्तिनामकपरिशिष्टस्था । तथाच चन्द्रस्य भक्षणं तु श्रुत्यानुमानभ्यां सिद्धत्वाच्च गौणमिति निश्चीयते । एतेषां तु न चन्द्रमस्यैव घरो येन पुनरेधेरन् । ततश्च तन्नाशे, यः श्रुत्यन्तरे भोगसद्भावः प्रतिपाद्यते स सोमलोके विभूतिमनुभूय पुनरावर्त्तत इति । आनन्दमीमांसायां च, ते ये शतं पितॄणां चिरलोकलोकानामानन्दाः स एकः कर्मदेवानामानन्दः, ये कर्मणा देवानपियन्तीति विरुद्धचेत । एतेनैव मिश्रुक्तमप्यपास्तम् । अतस्तेषां तद्गौणमेवेत्यर्थः । ननु न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्तीति श्रुत्यन्तरे देवानामशनं निवारितमतः पानश्रुतिरपि गौणीत्येवादर्शनीया तथा सत्येषां भक्षणमपि गौणं सेत्स्यतीति वृथाऽयं प्रयास इत्याशङ्कनयामाहुः । \* देवानामित्यादि \* । देवताविग्रहाधिकरणे देवतायाः शरीरसिद्धौ यज्ञादिहविर्भोक्तृत्वे सिद्धेऽशनं सिद्धमेवेत्यनशनश्रुतिर्भगवदवयवपरैव भवितुं युक्ता । यथा, न ह वै देवान् पापं गच्छतीति श्रुतिः । अन्यथा, तस्याञ्जलिना ब्रह्महत्यामुपागृह्णादित्यादेर्विरोधापत्तेः । अतो देवभेदेन व्यवस्थैव श्रुत्योर्युक्ता । नच ऋतं पिबन्तौ, अनश्नन्नन्य इतिवद् देवेषु श्रुतिद्वयाविरोधः सम्भवति । जीवत्वात् । तस्य ब्रह्मणस्तु विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्शनानशने अविरुद्धे । अत आधिभौतिकानां कर्मसचिवानामशनमेवोचितमिति गौण्यभावाच्च प्रयासो व्यर्थ इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । यस्माच्चन्द्रस्यैव मुख्यं भक्षणं नैतेषामत एषां सोमभावे बाधकाभावाच्च

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥८॥

प्रथमाद्भुतिः सफला विचारिता । द्वितीयां विचारयितुमधिकरणारम्भः । सोमस्य पर्जन्यहोमे दृष्टित्वमिति । सोमाद् दृष्टिभावे रूपरसादीनां हीनतया प्रतीयमानत्वाद् यागस्यावान्तरफलं तत्र भुङ्क्त इति निश्चितम् । तत्र संशयः । किं सर्वमेवावान्तरफलं तत्र भुङ्क्ते, ? आहोस्विदनुशयवान् दृष्टिर्भवतीति ? ।

सद्वासनयाऽग्निमजन्मनि सदाचारयुक्त एव स्यादिति । आचारहीनं न पुनन्ति वेदा इति बाधोपलब्धेः । अतो विचार उचितः । तत्रावान्तरफलस्यावशेषे अवान्तरफलत्वबाधाज्ज्ञानौपायिक-

कोऽपि दोष इत्यर्थः ॥

अनेनापि सूत्रेणैतस्य विचारस्य केवलवैराग्यार्थता वारिता । अन्यथा व्याघ्रादिकृतभक्षणस्येवास्यापि सुतरां वैराग्यजनकतया तद्गौणीत्वप्रतिपादनव्यर्थत्वप्रसङ्गादिति । तस्मादस्योभयार्थतैवेति निश्चयः ॥ ७ ॥ १ ॥

कृतात्ययेऽनुशयवान् दृष्टस्मृतिभ्यां यथेतमनेवं च ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः \* प्रथमेत्यादि \* । ननु द्वितीयस्यां किं विचारणीयं, येनायं संरम्भ इत्यत आहुः \* सोमस्येत्यादि \* । \* सोमादिति \* सोमभावानन्तरम् । \* निश्चितमिति \* सोमं राजानं जुह्वति तस्या आहुतेर्वर्षे सम्भवतीति सोमाद्गीनभावबोधिकया आहुतिफलश्रुत्यैव निश्चितम् । \* तत्र संशय इति \* । तत्र भोगे संशयः \* अनुशयवानिति \* अनुपश्चाच्छेते कर्मफलभोगानन्तरं तिष्ठति यः शेषः सोऽनुशयस्तद्वान् । नन्वेतद्विचारस्य किं प्रयोजनं, यथाकथञ्चिदस्त्वित्यत आहुः \* सद्वासनयेत्यादि \* । तथाच सर्वस्य स्वभावाधीनतयोभयविधं कर्म सम्भवति तत्र निरनुशयत्वे, पूर्वकृतदुष्कर्मभोगस्यानुक्तत्वात् तदनुवृत्त्या कपूययोनित्वमापद्येतेति तद्विचार उचित इत्यर्थः । एवं विचारावश्यकत्वं समर्थयित्वा पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । अयमर्थः । आहुतिभिर्गुलोके नीतानां गुलोकाग्नौ देवकृत-

शरीरभावादेव सदाचारसिद्धेः प्रयोजनाभावाच्च निरनुशय एव  
वृष्टिभावं प्राप्नोतीत्येवं प्राप्ते, उच्यते—

कृतात्ययेऽनुशयवान्॥कृतस्य सोमभावस्यात्यये नाशे सति अनुशय-  
वान् अवान्तरफलसाधकलेशसहित एव वृष्टिभावं प्राप्नोति । कुतः ।  
दृष्टस्मृतिभ्याम् । दृष्टं तावद् भोगसाधकमूलद्रव्यनाशेऽपि भोगसा-

होमोत्तरं सोमभावस्ततः पर्जन्याग्नौ हुतानां तेषां वृष्टिभावः । स हि  
न तत्कालमेव, किन्तु कृतकर्मभोगान्ते इति चन्द्रमण्डलमारूढानां  
धूममार्गिणामवस्थाबोधिकया आकाशाच्चन्द्रमसमेष सोमो राजा त-  
द्देवानामग्रं तं देवा भक्षयन्ति तस्मिन् यावत्सम्पातमुषित्वाथैतमे-  
षाऽध्वानं पुनर्निर्वर्तन्ते यथेतमाकाशाद्वायुमित्यादिकया श्रुत्यावसी-  
यते । सम्यक् पतत्युत्पतत्यस्माच्छोकात् स्वर्गलोकमिति व्युत्पत्त्या  
सम्पातपदेन कर्मबोधनात् । एवं सति सकामानां धूममार्गिणां सु-  
कृतभोगोत्तरं यथा आवृत्तिस्तथैतेषां भोगोत्तरमेव वृष्टिभाव इति  
न्यायसाम्यात् सिध्यति । स च भोगः सकामानां मुख्यं फलं निष्का-  
मानामवतारफलम् । उभयथापि फलत्वस्याप्रच्यवात् सर्वस्य भोगः  
प्राप्नोति, न त्ववान्तरफलत्वे सशेषत्वम् । यदि तस्मिन् शेषेऽङ्गीक्रि-  
यते तदा तत्र अभुक्तेऽवान्तरफलस्यावशेषे यावत्सम्पातश्रुत्यनुरो-  
धेनाऽवान्तरफलत्वबाधः । नचानुशयाभावे सद्वासनाशून्यतायाम-  
ग्निमज्जनि सदाचाराभावप्रसङ्गादवशेषस्यावश्यकत्वं शङ्क्यम् ।  
उक्तरूपेण देवकृतोद्यमेन ज्ञानौपयिकशरीरभावादेव घटे छिद्रा-  
हित्यवत् सदाचारसिद्धेर्न तस्य किञ्चित्प्रयोजनम् । अत उक्तहेतुव-  
यान्निरनुशय एव वृष्टिभावं प्राप्नोतीति । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति \*  
कृतेत्यादि \* । कृतपदेनात्र सोमभाव एवोच्यते । प्रकृतप्रश्नप्रति-  
षचने प्रथमं तस्यैव देवकृतत्वेनोक्तत्वात् । न तु कर्म । तस्य मुख्य-  
फलावधिकत्वेनाऽवान्तरफलभोगतस्तद्व्यापारभावादत्ययपदविरोधा-  
पत्तेः । अनुशयश्चात्राऽवान्तरफलसाधिका या सामग्री तस्या लेशः ।  
अतः सोमभावनाशे तथेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति \* दृष्टमित्यादि \* ।



धकतादृशदेहवस्त्रादिसहित एव तस्मात् स्थानादपगच्छति । अन्यथा सद्य एव देहपातः स्यात् । अतो यथा लोके सानुशयस्तथात्रापि । स्मृतिश्च—‘यद्यत्र नः स्वर्ग्यसुखावशेषितं स्विष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनम् । तेनाजनाभे स्मृतिमज्जन्म नः स्याद् वर्षे हरिर्यद् भजतां शं तनोति’ इति देवगाथा । अतो ज्ञानौपयिकजन्म अनुशयवत् एव भवति । अन्यथा पूर्वजन्मस्मृत्यभावे विषयासक्तिः प्रसज्यते ।

ननु, अनुशयसहकृत एव जीवो नाद्भिः परिष्वक्तो भवेदत

\* अन्यथा सद्य एव देहपातः स्यादिति \* । उक्तरूपस्य लेशस्यापि कर्मजन्यत्वेन कर्मनाश एतन्नाशात् प्रारब्धकर्मनिर्वाणो न्यपतत् पाञ्चभौतिक इतिवत् सद्य एव देहः पतेत् तथा सति गमनं न सम्भवेदतो यथा लोके सानुशयस्तथात्राप्येत्यर्थः । नन्वेवं सत्यावश्यकत्वाद्वाधवाच्च कर्मशेष एवानुशयोऽस्तु, न तु सामग्रीशेषोऽपीत्यत आहुः \* स्मृतिरित्यादि \* । तथाचाऽस्यां गाथायां शेषितं स्विष्टं दत्तं कृतमित्यनुकृत्वा यत् स्विष्टस्य दत्तस्य कृतस्य शोभनमिति स्विष्टादिसम्बन्धिसमीचीनमुक्तं, तेन कर्मजन्यो भोगसाधकसामग्रीलेश एव विवक्षित इति ज्ञायते, न कर्मशेषोऽतः स एवात्रानुशय इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* अत इत्यादि \* । ननु ‘कदाचित् सुकृतं कर्म कूटस्थमिव तिष्ठति । मज्जमानस्य संसारे यावद् दुःखाद् विमुच्यत’ इत्यन्या स्मृतिः कर्मरूपमप्यनुशयं दर्शयतीति नैकान्तत उक्तरूपानुशयनिश्चय इत्यत आहुः । \* अन्यथेत्यादि \* । उक्तरूपस्यानुशयस्याभावे पूर्वजन्मस्मारकस्याभावेन पूर्वजन्मस्मृत्यभावे सति विषयासक्तिः प्रसज्येत । अतः प्रकृते उक्तरूप एवानुशयो ग्राह्य इत्यर्थः । पुनः शङ्कते \* नन्वित्यादि \* । अयमर्थः । पूर्वजन्मस्मारकं यद्दृष्टं वक्तव्यं संस्कृतेन्द्रियप्रभृति, तद्देहमन्तरेण स्वकार्यासमर्थं सद्देहमाक्षेप्यति । तथा सति तत् एव सिद्धावपां परिष्वङ्गो निष्प्रयोजन इति सोमभावनाशोऽपामपि साजात्यान्नाशापस्या प्रकान्तत्याग

आह ॥ यथेतम् ॥ यथागतम् । अन्यथा प्रश्नानिरूपणयोर्बाधः स्यात् । तर्हि तावदवान्तरफलसाधकसाहितः स्यादत आह ॥ अने-  
वञ्च ॥ एवम्प्रकारयुक्तागमनं नास्ति । भोगस्य जातत्वात् । च-  
काराद् वैराग्यसाहितोऽपि । तस्मादनुशयवान् भिन्नप्रकाराद्भिः प-  
रिष्वक्तो देवकृपासाहितो दृष्टिर्भवतीति ॥ ८ ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णाजिनिः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नात्रोत्तमजन्मार्थमनुशयोऽपे-  
क्ष्यते, चरणादेव भविष्यति । तद् य इह रमणीयचरणा अभ्याशो  
इ यत् ते रमणीयां योनिमापद्येरन्निसादिना यः पूर्वजन्मानि वि-  
हिताचरणं करोति स उत्तमं जन्म प्राप्नोति, यस्तु निषिद्धाचरणं  
करोति स श्वादियोनिं प्राप्नोतीति साधुकारी साधुर्भवतीत्यादिश्रु-  
त्या च प्रतिपाद्यते । प्रकृते तु तस्य रमणीयचरणस्य चरणादेव

इदृशोऽनुशये स्यादतोऽयमयुक्त इति पूर्वपक्ष्याशयः । सिद्धान्तमा-  
हुः । \* यथागतमित्यादि \* । धूममार्गे यथेतमित्युक्तम् । अत्राप्यग्ने  
वृष्टिभावादिरुच्यते । अतः प्रकारान्तरीयदेहाङ्गीकारे तद्विरुद्धेतेत्य-  
तो न तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् । तेन सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्या-  
दि \* । एषां भिन्नप्रकारत्वं तु भोगमात्रसाधिकाभ्यः पूर्वाभ्य इदा-  
नीन्तनानां वैराग्यसाहित्यात् संस्काराधिक्येन तत् उत्कर्षाच्च बो-  
ध्यम् । अत्रैवं सूत्रार्थः सिद्ध्यति । कृतात्यये, देवकृतस्य स्मेरभा-  
वस्य नाशे सति, अनुशयवान् तच्छेषवान् । यथेतं पूर्ववदङ्गिः स-  
म्परिष्वक्तः । अनेवं च, अपां संस्कृतत्वाद् भिन्नाकारेण नीचैर्दृष्टि-  
भावार्थं रहति । चकारो नीचैरागमनस्य द्योतकः । तत्र हेतुः । इष्ट-  
स्मृतिभ्यामिति ॥ ८ ॥

चरणादिति चेन्नोपलक्षणार्थेति कार्णाजिनिः ॥ किञ्चिदित्या-  
दिना सूत्रमवतार्य पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति \* नन्वित्यादि \* । श्रुतौ

तस्य सम्यग्जन्म भविष्यति किमनुशयसहभावेनेति चेद्, न । चरण-  
श्रुतौ या योनिरुक्ता सा उपलक्षणार्था, अनेन पूर्वजन्मनि समी-  
चीनं कृतमिति ज्ञापिका । न तु तस्मिन्नन्मनि समीचीनकरणे नि-  
यामिका । अन्यथा ब्राह्मणानां निषिद्धकरणं न स्यात् । तस्माद-  
नुशयोऽपेक्ष्यते ज्ञानोपयोगार्थमिति कार्ष्णाजिनिराचार्यो मन्यते ।

कार्ष्णाजिनिग्रहणं पञ्चाग्निविद्यायां भिन्नप्रकारत्वज्ञापनार्थम् ।  
तस्मादस्य स्वमते भिन्नत्वान्न शङ्का, नचोत्तरम् । न हि पञ्चाग्नि-  
विद्यायां पुरुषादन्यभावः सम्भवति । प्रकरणपरिगृहीता श्रुतिर्ना-  
न्यत्र न्यायसम्पादिका ॥ ९ ॥

अभ्याशो हेति पदं क्षिप्रार्थकम् । यत्पदं तु क्रियाविशेषणं हेत्वर्थकं  
वा । तथाच यद्यप्येताभ्यां श्रुतिभ्यां यथायथमाचरतः कर्मतश्च ज-  
न्माकं, तथापि प्रकृते पञ्चाग्निप्रकरणे तु चरणादेवोक्तमतोऽत्र तदेव  
ग्राह्यमित्यर्थः । परिहाराशयमाहुः । \* नेत्यादि \* । चरणस्य जन्मनि-  
यामकत्वोपगमेऽपि न तज्जन्मीनकर्मनियामकत्वम् । उक्तरूपनिषिद्ध-  
कर्मप्रत्यक्षविरोधात् । अतस्तदर्थमनुशयेऽवश्यं वाच्ये जन्मबोधिका-  
ऽपि चरणश्रुतिः, काकवदेवदत्तस्य गृहमितिवत् पूर्वजन्मकृतं समी-  
चीनकर्मोपलक्षयिष्यति । यद् ये रमणीयचरणास्ते रमणीयां योनिम्  
आसमन्तात् पश्येन् । गत्यर्थपद्यतेर्ज्ञानार्थत्वात् तत्र विशेषावधारणे  
कर्मजन्मां तां योनिं ज्ञापयेयुरित्यर्थः । अतः सिद्धमनुशयेनेति का-  
र्ष्णाजिनेराशयः । नामग्रहणप्रयोजनमाहुः । \* कार्ष्णाजिनीत्यादि \*  
भिन्नप्रकारत्वं तु कर्मशेषरूपानुशयशून्यत्वम् । तेन सिद्धमाहुः ।  
\* तस्मादित्यादि \* । कार्ष्णाजिनिमतीयात् कर्मशेषरूपानुशयाद्  
अस्य भोगसाधकमामग्रीशेषरूपस्य फलशेषस्यानुशयस्य भिन्नत्वा-  
त् तस्य च दृष्टस्मृतिभ्यां सिद्धतया चरणेन गतार्थताया आपादयि-  
तुमशक्यत्वान्नाशङ्का । तदभावादेव च नोत्तरमप्यपेक्षितमित्यर्थः ।  
एतदेवोषपाद्य दर्शयन्ति । \* न हीत्यादि \* । पञ्चाग्निविद्यायां हि

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ १० ॥

नन्वेवं सति चरणश्रुतिरनर्थिका । ज्ञापनायां प्रयोजनाभा-  
वात् । अतो विधायकत्वं श्रुतेरिष्टानिष्टफलबोधकश्रुतिवत् । अतः  
कर्मतारतम्येन फलविधानान्निष्कामकर्मकर्तुर्ज्ञानोपयोगिदेहविधानं  
भविष्यतीति अनुशयसहभावो व्यर्थ इति चेन्न । तदपेक्षत्वात् ।  
धूमादिमार्गस्य तस्याः श्रुतेरपेक्षत्वात् काम्येष्टादिकारिणः फल-

उक्तप्रकारेण देवैर्हुंतस्य प्रश्ननिरूपणाभ्यां पुरुषभावः प्रतिपादितो-  
ऽतः साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलाऽवश्यंभावनियमेन पुरुषादन्यभावो न  
सम्भवत्यतोऽस्याः कर्मान्तराद्भिन्नप्रकारत्वम् । पञ्चाग्निश्रुतिश्च प्र-  
श्नादिबोधितप्रकरणपरिगृहीता, न कर्मान्तरस्थले न्यायसम्पादिका ।  
अतो नात्र शङ्कान्तरे, किन्त्वन्यत्रैव ते इत्यर्थः ॥ ९ ॥

आनर्थक्यमिति चेन्न तदपेक्षत्वात् ॥ साधारणानुशयपक्षे कि-  
ञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन पूर्वपक्षांशं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्या-  
दि \* । अयमर्थः । चरणश्रुतेः पूर्वजन्मीनकृत्युपलक्षकत्वं तस्या वैय-  
र्थ्यापादकम् । न हि तस्मिन् ज्ञात इह जन्मनि कोऽपि पुमर्थः सि-  
द्ध्यति । अतस्तदभावाय चरणेनैतज्जन्मविधायकत्वं, तस्या अङ्गीका-  
र्यम् । यथा, प्रतिष्ठन्ती ह वै य एता रात्रीरुपयन्तीति, केवलाद्यो भ-  
वति केवलादीत्यादौ प्रतिष्ठाकेवलाद्यत्वादिबोधनेन रात्रिसत्रं कुर्या-  
त्, केवलादनं न कुर्यादिति कल्प्यते, तथा रमणीययोनिकामो रम-  
णीयाचरणं कुर्यादिति । अतः कर्मतारतम्येनात्र फलस्यैव विधाना-  
न्निष्कामकर्तुर्ज्ञानोपयोगिदेहविधानं तादृशदेहोत्पत्तिश्चरणादेव प्राप्तं  
भविष्यतीत्यनुशयसहभावो व्यर्थ इत्यर्थः । परिहारांशं व्याकुर्वन्ति ।  
\* धूमादीति \* । अपेक्षत इत्यपेक्षः । पञ्चाद्यच् । तस्या अपेक्षस्तदपे-  
क्षः । धूमादिमार्गस्य तथात्वादित्यर्थः । धूमादिमार्गस्य कथं चरण-  
श्रुत्यपेक्षत्वमित्याकाङ्क्षायां तद् व्युत्पादयन्ति \* काम्येत्यादि \* । द्वि-  
विधा हीष्टादिकारिणो, निष्कामाः सकामाश्च । तत्राद्यस्य फलसाम-  
ग्रीशेषरूप एवानुशय इत्युक्तम् । द्वितीयस्य तु देवगाथोक्तबुद्ध्यभा-

भोगानन्तरमुत्पत्तौ सुखानन्तरं दुःखमिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वादसमीचीनशरीरप्राप्तिर्मा भवत्विति रमणीयानुष्ठातृणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते, न न्यायेनासमीचीनशरीरमिति । तस्मादन्यनिषेधार्थं सार्थकत्वान्नानुशयप्रतिषेधिका ।

किञ्च । रमणीययोनिः किमाकस्मिकी, सकारणा वा । नाद्या वेदवादिनाम् । द्वितीये तु स्वकर्मणा पितृलोक इति ब्रह्मादिसरूपता च वक्तव्या । प्रजामनुप्रजायन्ते श्मशानान्तक्रियाकृत इति च । त्रैविद्या मां सोमपा इत्यादिना इन्द्रलोकभोगानन्तरं तथैव पुनर्भवनं च वक्तव्यम् । नच सर्वेषामैक्यम् । भिन्नरूपत्वात् । तस्मात् कर्मकर्तृवैचित्र्येण श्रुतिस्मृतिभेदाः समर्थयितव्या, न त्वेकमपरत्र निविशते । उपरोधप्रसङ्गात् । तथाच प्रकृतेऽपि अनुश-

वात् सुकृते भुक्ते तदनन्तरमुत्पत्तौ सुखानन्तरं दुःखमिति न्यायेन पापस्यैवोपस्थितत्वादसमीचीनशरीरप्राप्तिरपद्यते । सा तस्य मा भवत्वित्येतदर्थं रमणीयानुष्ठातृणां रमणीयशरीरप्राप्तिरेव बोध्यते । ये सकामा इष्टादिकारिणस्ते समीचीनाचरणात् समीचीनं शरीरमाप्नुवन्तीति न न्यायेनासमीचीनं शरीरमिति । तस्मात् सकामानामसमीचीनशरीरनिषेधार्थं तस्या उक्तत्वान्नानुशयस्य सा प्रतिषेधिका । धूममार्गमुपक्रम्य तस्या उक्तत्वात्, तद्य इहेत्यनेन तन्मार्गीयाणामेवोल्लेखाच्च धूममार्गस्यैव तदपेक्षत्वम् । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीत्यादिना पञ्चाग्निविद्यायाः समापितत्वात् तस्यां तदपेक्षेति तथेत्यर्थः । ननु, तद्य इहेत्यत्रान्नादानां रेतःसिचामेवोल्लेखस्तथात्वं च निष्कामकारिष्वपि तुल्यमतस्तेष्वपि नानुशयापेक्षेत्यत आहुः । \* किञ्चेत्यादि \* । यत्त्वं देहार्थमनुशयं नाङ्गीकरोषि तत् किं रमणीययोनिराकस्मिकी तवाभिप्रेता उक्त सकारणा । तत्राद्या कल्पना तु बाह्यत्वापादिका । अतो द्वितीयः पक्ष आदर्शव्यः । तत्र चरणमेव कारणत्वेन त्वया वाच्यम् । चरणं शीलम् । 'अक्रोधः सर्वभूतेषु कर्मणा मनस्स गिरा । अनुग्रहश्च ज्ञानं च शीलमेतद्विबुधैः'

याभावे भक्षणभवनयोर्नियमो न स्यात् । ब्राह्मणादीनामप्यन्ने व-  
लिहरणे श्वचण्डालयोर्भक्षणम् । ब्राह्मणभक्षणेऽपि मलभावे शूकर-  
भक्षणम् । अनुशयस्य नियामकत्वे तुषादिष्वन्नभाव एव यावत्

-----

इति स्मृत्युक्तं वा । शुचौ तु चरिते शीलमिति कोशाद्वर्णाद्यविरुद्ध-  
मन्यद्वा स्वकर्म चरणपदेन ग्राह्यम् । तदा स्वकर्मणा पितृलोक इति  
वाक्यादग्निष्वात्तादिलोकस्तत्फलम् । तथा पैतृमेधिकेन संस्कृतानां  
सपिण्डीकरणवाक्यानुरोधाद्ब्रह्मादिरूपता च वक्तव्या । तथा, प्रजा-  
मन्वितिवाक्यानुरोधात् पुत्रगृहे तत्पुत्ररूपेण जननमपि वक्तव्यम् ।  
तथा, त्रैविद्यामामिति वाक्यान्मर्त्यलोके पूर्ववदेव सोमपात्वेन भवनं  
वक्तव्यम् । नच सर्वेषां फलैक्यम् । तेषां फलानां देशभेदेन प्रकारभे-  
देन च भिन्नरूपत्वात् । तस्मात् फलभेदे कारणभेदस्यावश्यकत्वात्  
कर्मवैचित्र्येण भिन्नस्वभावकर्तृवैचित्र्येण च वाक्यभेदाः समर्थायि-  
तव्याः । इदं वाक्यमेतादृशकर्मपरमेतादृशकर्तृपरमिति । 'ज्ञानं ज्ञेयं  
परिज्ञाता त्रिविधा कर्मचोदना । करणं कर्म कर्त्तेति त्रिविधः कर्म-  
संग्रह' इति प्रतिज्ञाय गीतायां तद्भेदानामुक्तत्वात् । एवं सिद्धे अस-  
ङ्गिर्गणत्वे तत्र तत्र तत्तत्फलभोगोत्तरमावृत्तौ तज्जन्मीनकर्मनियमार्थ-  
मनुशयाऽवश्यं वक्तव्यः । एवं यथाऽन्यत्र तथाच प्रकृतेऽपि तथैव  
प्रकृतचरणवाक्येऽपि शब्दात् । ततः पूर्वस्मिन् धूममार्गवाक्ये च नाना-  
ऽज्ञानां तद्भक्षणस्य नामायोनीनां चोक्तत्वादनुशयस्तत्रापि नियाम-  
कत्वेनावश्यमभ्युपेयः । तदभावे भक्षणभवननियमाभावापत्तेः । नच  
भक्षणे तस्य न नियामकत्वमिति शङ्क्यम् । ब्राह्मणादीनामित्याद्युक्तप्र-  
कारस्य दर्शनादनुशयाभावे भक्षितादप्यन्नात् समीचीनं रेतो न  
स्यात् । तादृशरेतसोऽभावे ततः समीचीनयोनेरप्यभावः । अतो रम-  
णीययोर्नि प्रति चरणस्य हेतुत्वं वदताप्यवश्यं नियामकत्वेनानुशयो-  
ऽङ्गीकार्यः । नचान्नभावेऽपि तत्र तुषस्यापि दर्शनात् ततः समीचीनरे-  
तोऽनुत्पत्तिः शङ्क्या । तस्य गोप्रभृतिभिर्भक्षणे ततो दुग्धरूपेणान्न-  
भावस्य सिद्धेः । अद्यमानस्यैवान्नत्वादिति । एवं सिद्धे तस्यावश्य-  
कत्वे अनुसीद्यमानस्य तस्यैव चरणं प्रत्यपि नियामकत्वम् । अतः

समीचीनरेतोभावः । तस्मादुपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्ता । तस्मादनुशयसहित एव दृष्टिभावं प्राप्नोतीति सिद्धम् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ ११ ॥

फलांश एवानुशय इति तु स्वमतम् । कर्म फलञ्च द्वयमेवेश्वरेच्छया नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपमेव ब्रह्मवादे । सोऽभिव्यक्तः फलपर्यन्तं तदादिसंयोग इति स्वमतम् । अन्तसंयोगपक्ष-

सकाम एव धूममार्गे नानाफलानामुक्तत्वात् तत्रैव चरणापेक्षा, न तु निष्कामे पञ्चाग्निविद्यासम्पादितदेहे । तस्मादत्र योन्यादिनिरूपणद्वाराऽप्यनुशयोपलक्षणतैव चरणश्रुतेर्युक्तेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादनुशयेत्यादि \* । \* तस्मादिति \* । सर्वत्राप्यनुशयस्यावश्यकत्वात् ॥ १० ॥

सुकृतदुष्कृते एवेति तु बादरिः ॥ एवं चरणादेव फलं भविष्यत्यनुशयाङ्गीकारो व्यर्थ इत्याशङ्क्य कार्णाजिनिमतोपन्यासेन तदुपपष्टम्भेन च धूमादिमार्गे कर्मात्मकानुशयस्याप्यवश्यकत्वं साधितम् । अतः परं तस्य कियत्पर्यन्तमनुवृत्तिरित्याकाङ्क्षायां तद्विवेकतुमिदं सूत्रं प्रवृत्त इति बोधयितुं सूत्रमवतारयन्ति । \* फलांश इत्यादि \* । पञ्चमस्कन्धोक्तदेवगाथारूपस्मृतौ फलांशरूप एवानुशय इति सोऽन्तिमं भगवत्स्मृतियुक्तं जन्मोत्पाद्य निवर्त्तते । तदुत्तरं यन्मोक्षसाधनमपेक्षितं तत्तु स्मरणपूर्वकं भजतां भगवानेव सम्पादयति । यदि कथञ्चित् पापात्पत्तिस्तदापि 'स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यन्चोत्पतितं कथञ्चिद् धुनोति सर्वं हृदि संनिविष्ट' इति, यत् करोषि यदश्नासीत्यादिवाक्यात् साक्षात् परम्परया वा भगवतैव निवार्यत इति न पूर्वोक्तानुशयाऽपेक्षेति स्वमतम् ।

किञ्च । कर्मात्मकानुशयपक्षेऽपि, कर्म तत्फलं चेति द्वयम्, एष उ एवेत्यादिश्रुत्या ईश्वरं च्छयैव नियतम् । कर्म पुनर्भगवत्स्वरूपमेव । ब्रह्मवादे 'द्रव्यं कर्म च कालश्च स्वभावो जीव एव च । वासु-

माहैकदेशित्वज्ञापनाय । सुकृतदुष्कृते एव विहितनिषिद्धकर्मणी अनुशय इति बादरिराचार्यो मन्यते । तेन मोक्षपर्यन्तमनुशयोऽनुवर्तिष्यत इति सूत्रफलम् । तुशब्देन निरनुशयपक्षशङ्कैव नास्तीत्युक्तम् । एवं द्वितीयाऽऽहुतिर्निर्द्धारिता ॥ ११ ॥

देवात् परो ब्रह्मन् चान्योऽर्थोऽस्ति तत्त्वत' इति द्वितीयस्कन्धे ब्रह्मवाक्यात् । स द्विविधकर्मस्वरूपो भगवाद् फलपर्यन्तमभिव्यक्तस्तिष्ठति । सम्पूर्णं फले जाते तिरोधत्ते । कर्मशेषात्मकोऽनुशयो निवर्त्तते । अतस्तस्य अभिव्यक्तिमारभ्य फलपर्यन्तं संयोग इति स्वस्य बादरायणाचार्यस्य मतम् । तत्, कृतात्ययसूत्रव्याख्याने देवगाथास्मृत्या सूचितम् । तत्रान्येषां न संमतिरिति बोधयन्, आन्तं मोक्षावधि कर्मसम्बन्ध इत्याकारकमन्तसंयोगपक्षं बादरेरेकदेशित्वज्ञापनायाहेत्यर्थः । एकदेशित्वं त्वनुशयमात्राङ्गीकाराज्ज्ञेयम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* सुकृतेत्यादि \* । अभुक्तफले ते इत्यर्थः । शेषोऽर्थस्तु निगदव्याख्यात एव ।

अन्ये तु चरणसूत्रे उपलक्षणार्थेत्यस्य चरणश्रुतिर्लक्षणया कर्मबोधिकेत्यर्थमाहुः । अग्रिमे तु, तर्हि चरणानर्थक्यमिति चेन्न, कर्मण आचारापेक्षत्वादित्यर्थमाहुः । तृतीये तु, धर्मं चरतीत्यादिप्रयोगाच्चरणशब्देन सुकृतदुष्कृते एवोच्येते इत्यर्थमाहुः । तत्राप्यन्ततो गत्वैक एवार्थः ।

सिद्धं निगमयन्ति । \* एवमित्यादि \* । अत्रेदं हृदयम् । निष्कामकर्माणि न स्वर्गादिजनकानि, किन्तु पावनान्येवेति तत्प्रकारबोधनाय पञ्चाग्निविद्याप्रवृत्तिं ज्ञापयितुमर्थं पादः । अन्यथा चन्द्रगतेः सर्वसाधारण्यादेतद्धोमवैयर्थ्यमेव स्यात् । अतो निष्कामकर्माणि द्युलोके यजमानमानीय तिरोदधति । तदनन्तरकार्यं तु तद्व्यापारभूता देवा एव कुर्वन्तीति न तत्र कर्मानुशयोऽपि तु फलानुशय एव । यः पुनः सकामकर्मात्मको मार्गस्तत्र तु कर्मानुशय एव । अत एवैकादशे आत्मा च कर्मानुशयं विधूयेति भगवतोक्तम् । अतस्तन्मार्गीयानुशयं संग्रहीतुं मतान्तरोपन्यासः । अतो द्वितीया सोमाहुति-



अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ १२ ॥

तुल्यत्वेन विचारे ऐक्ये वा पञ्चाहुतिधूममार्गयोः सोमभावं गतस्य पुनरावृत्त्युपसंहारे उपलक्षणेनापि पापाचारवतामुपसंहारदर्शनात् तेषामप्याहुतिसम्बन्धो धूममार्गश्च प्राप्नोति । तन्निराकर्णार्थमधिकरणारम्भः । ननु अनिष्टादिकारिणामपि सोमभावः श्रूयते । इष्टादिकारिव्यतिरिक्तानां, ये वैके चास्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीति कौषीतकिनः समामनन्ति । अत्र च कपूयां योनिमापद्यन्त इति पर्यवसानम् । तेन सर्वे चन्द्रमसं गच्छन्ति । अयमाशयः । कर्माकर्मविकर्मेति त्रिविधकर्मविधायको वेदः । अग्निहोत्रं जुहुयात् । यस्य वेदश्च वेदी च विच्छि-

रेवमुक्तप्रकारेणानुशयवत् एव वृष्टिभावं जनयति । अनुशयश्च योग्यदेहसम्पत्तिपर्यन्तमनुवर्तते इति प्रकारेण निर्द्धारिता, न तु मतान्तरोक्तप्रकारेणेत्यर्थः ॥ ११ ॥ २ ॥

अनिष्टादिकारिणामपि च श्रुतम् ॥ ननु उक्ताधिकरणेन फलपर्यन्तं विचारे कृते किमन्यदवशिष्टं येनाधिकरणप्रणयनमित्याकाङ्क्षायां तत्प्रणयनप्रयोजनमाहुः । \* तुल्यत्वेनेत्यादि \* । सोमभावस्य पञ्चाग्निविद्यायां धूममार्गं चोक्तत्वात् पञ्चाग्निप्रकारेण शरीरं प्राप्स्यतो धूममार्गिणश्चैकरीत्या विचारे सोमभावतौल्यादैक्ये वाऽङ्गीकृते मार्गद्वयेन सोमभावं गतयोः पुनरावृत्त्युपसंहारे कपूयचरणानामप्युक्ततया तेषामपि मार्गद्वयसम्बन्धः प्राप्नोति । स च वाक्यान्तरविरोधान्नेष्ट इत्यस्यावशिष्टत्वात् तदर्थमधिकरणारम्भ इत्यर्थः । एवमारम्भं समर्थयित्वा अस्य पूर्वपक्षसूत्रत्वं ज्ञापयन्तो व्याकुर्वन्ति \* नन्वित्यादि \* । ननु सर्वेषां सोमभावेऽप्याहुत्यादिसंसर्गः कथमित्याकाङ्क्षायां तदाशयमाहुः । \* अयमित्यादि \* । कर्माकर्मविकर्मेति प्रकारेण कर्मत्रैविध्यं बोधयन् विधायको वेदस्त्रिविधः । अग्निहोत्रमित्यादिवाक्यत्रयं तत्रोदाहरणम् । तेष्वकर्मबोधकस्य कर्माकर्तृ-

द्येते त्रिपूरुषम् । न हिंस्याद् भूतजातानि । ब्राह्मणादीनामपि  
त्रिविधकरणं सम्भवति । न हि सर्वोऽप्येकान्ततो विहितं वा प्र-  
तिषिद्धं वा करोति । ततो विहितकर्तुरापि त्रयसम्भवाज्ज्ञानाभावेन  
फलभोगनैयत्यात् सोमभावाऽनन्तरमेवाऽकर्मविकर्मभोगो वक्तव्यः ।  
अत एवाविशेषोपसंहारौ । तस्मात् सोमभावानन्तरमेव सर्वेषां ज-  
न्मेति प्राप्तम् ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ

तदगतिदर्शनात् ॥ १३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । विहितव्यतिरिक्तकर्तृणां संयमने  
यमसंनिधाने सुखं दुःखं वा अनुभूय आरोहावरौ । अनुभवार्थमा-

निन्दया अकर्मनिषेधमुखेन तत्कर्मविधायकत्वम् । विकर्मबोधकस्य  
तु निषिद्धप्रागभावपरिपालनद्वारा तद्विधायकत्वम् । स चैवं त्रिवि-  
धो वेदस्त्रैवर्णिकाधिकारिकः । तेषां च, न हीत्यादिनोक्तरीत्या त्रय-  
सम्भवात् । ज्ञानाभावेन फलभोगनैयत्यात् । विहितस्य बलिष्ठत्वेन  
पूर्वं तद्भोगात् पूर्वं सोमभावस्ततो भुक्ते तस्मिन्नन्ययोर्भोगः, स च  
भूम्यादिष्वेवेति ज्ञापनायैव, तद्य इह रमणीयचरणा य इह कपूय-  
चरणा य इत्युभयोरविशेषेणोपसंहारावुक्तौ । तस्मात् सोमभा-  
वानन्तरमेव सर्वेषाम् अकर्मविकर्मभोगार्थं जन्म, सोमभावश्च पू-  
र्वाक्तरीत्या द्वाभ्यामेवेति सर्वेषामेव आहुत्यादिसम्बन्ध इति प्राप्त-  
म् । तथाच पूर्वाधिकरणे यः सर्वेषां सोमभावाभावः प्रतिपादितो,  
यच्च पञ्चाग्निसाधितदेहानां फलानुशय एवेति निर्णीतं तदयुक्त-  
मित्यर्थः ॥ १२ ॥

संयमने त्वनुभूयेतरेषामारोहावरोहौ तदगतिदर्शनात् ॥ \* प-  
क्षमिति \* इष्टादिव्यतिरिक्तकारिणां सोमभावप्राप्तिपक्षम् । \* अनु-  
भवार्थमिति \* पुण्यफलाऽनुभवार्थम् । \* अनुभूयेति \* तत्तल्लोके  
पुण्यफलमनुभूय । तस्मात् स्थानादवरोहो, न तु चन्द्रगतिरित्यर्थः ।

रोहोऽनुभूयावरोहः । कुतः ? । तद्वत्तिदर्शनात् । तेषां गतिर्विसदृशी दृश्यते । वेदे हि प्रथमं विहिता द्वेधा गतिः, सकामा निष्कामा चेति । सकामा यथाकाममनन्तविधा । निष्कामा ज्ञानरहिता द्विविधा वैदिकगृह्यस्मार्तभेदेन । तत्र गृह्यस्मार्ते यमः । श्रौते सोमभावः । तत्र त्रेताग्निविधानेन, निष्कामानामदम्भानां पुण्यं स्यादिसधिकारिविशेषणाद् । विशेषतः सामान्यतश्च प्रायश्चित्तविधानात् । यदर्वाचीनमेनो भ्रूणहत्यायास्तस्मान्मुच्यत इति । तरति ब्रह्महत्यामिति च सर्वप्रायश्चित्तविधानात् । ब्रह्मानुभवाभावे सोमगतिरेव ।

पूर्वजन्मधर्मस्य चित्तशुद्धावुपयोगः । तदानीन्तनस्य गङ्गा-  
स्नानादेः श्रौताङ्गत्वम् । अतः पापस्याभावात् पुण्यस्योपक्षीणत्वात्

हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* तेषामित्यादि \* । तेषां विहितव्यातिरिक्तकर्तृ-  
णां गतिः फलप्राप्तिर्वेदे विसदृशी सोमभावविलक्षणा दृश्यत इत्य-  
र्थः । तद् व्युत्पादयन्ति \* वेदे हीत्यादि \* । अर्थस्तु स्पष्टः । श्रौते  
सोमभाव एवेत्यत्र किं नियामकमित्याकाङ्क्षायां विभजन्ते \* तत्रेत्या-  
दि \* । निष्कामानामिति वाक्यं तु स्मार्तम् । श्रुत्योस्तु तैत्तिरीय-  
स्वाध्यायब्राह्मणस्था प्रथमा । संहितापञ्चमाष्टकस्था द्वितीया । पुण्यः  
स्यादिति पुण्यो लोको भवेत् । विशेषतः प्रायश्चित्तविधानं, पूर्वस्यां  
यदर्वाचीनमेन इति श्रुतावुक्तम् । सामान्यतस्तद्विधानं, द्वितीयस्यां  
तरतीति श्रुतौ । तथाच निष्कामानामदम्भानां पापस्योक्तप्रकारेण  
निवृत्तत्वाद् ब्रह्मानुभवाभावे मोक्षस्याभावात् सोमभावेऽधिकारि-  
विशेषणं पापनिवृत्तिश्च नियामिकेत्यर्थः । नन्वर्द्धाधानिनां गृह्यस्मा-  
र्तधर्मस्यापि सत्त्वात् तेषां यमगतिरपि वक्तव्येति कथं सोमगति-  
रेवेत्युच्यत इत्याशङ्क्यामाहुः । \* पूर्वेत्यादि \* । \* पूर्वजन्मधर्म-  
स्येति \* पूर्वजन्मीनस्मार्तधर्मस्य । तथाच श्रौतस्य बलिष्ठत्वेन गृह्य-  
स्मार्तस्यैवमुपयोगात् सा नेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । \* अत इ-

तस्य पञ्चाग्निप्रकार एव । ज्ञानोपयोगिजन्मनि पापसंश्लेषाभावोपा-  
यमग्रे वक्ष्यति । पितृमेधप्रथमाहुतिमन्त्रस्तु मन्त्रत्वाच्चमसवन्न गति-  
नियामकः । त्रेताग्निविद्यारहितानां पुण्यपापोपभोगो यम एव ।

वैवस्वते विविच्यन्ते यमे राजनि ते जनाः ।

ये चेह सख्येनेच्छन्ते य उ चाऽनृतवादिन इति ।

यमगतेः पञ्चाग्निविद्यायाश्चैषा व्यवस्था । चित्तशुद्धिभावा-

त्यादि \* । ननु भवत्वेवं पूर्वनिवृत्तिस्तथाप्युत्तरया स संसर्गस्त्वनि-  
वार्य इति पञ्चाग्निप्रकारेऽप्यपायः सम्भाव्यत इति ज्ञानोत्पत्तिस्तु दुर्ध-  
दैवेत्यत आहुः । \* ज्ञानेत्यादि \* । \* अग्र इति \* । तदधिगम उत्तर-  
पूर्वाधयोरश्लेषविनाशावित्यत्र । ननु ब्रह्मतत्त्वज्ञस्याहिताग्नेर्देहनादि-  
संस्कारो ब्रह्ममेधस्तद्रहितस्याहिताग्नेर्देहनादिसंस्कारः पितृमेधस्तस्य  
प्रथमाहुतौ, वैवस्वतं सैन्यमनं जनानां यमं राजानमिति मन्त्रे यम-  
सम्बन्ध उक्त इति कथं वैदिकानां सोमगतिरेवेत्युच्यत इत्यत आ-  
हुः । \* पितृमेधेत्यादि \* । अयं मन्त्रस्त्वर्वाग्बिलश्चमस ऊर्ध्वबुध  
इतिमन्त्रवत् सिद्धार्थबोधकत्वान्नाहिताग्निमात्रस्य यमगतिनियाम-  
कः । त्रेताग्निबोधकपदाभावात् । केवलगृह्यस्मार्त्ताग्निवत्स्वप्याहि-  
ताग्नित्वस्य तुल्यतया तैरेव चारितार्थ्याच्च । तस्माग्निष्कामस्या-  
र्द्धाधानिनोऽपि सोमगतिरेवेति निश्चयः । अतः परं गृह्यस्मार्त्तानां  
गतिं विचारयन्ति । \* त्रेतेत्यादि \* । पापान्तराभावेऽपि त्रेताग्निरा-  
हित्येन विहिताननुष्ठानस्य जातत्वात् तथेत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः ।  
\* यमगतेरित्यादि \* । तथाच यमगतेः पञ्चाग्निविद्यायाश्च एषा गृ-  
ह्यस्मार्त्तश्रौतभेदेन भिन्ना व्यवस्थेत्यर्थः । ननु, वैवस्वते विविच्यन्त  
इति हि तैत्तिरीयाणां श्रुतिः । सा च वैदिकानपि सङ्गृहीष्यति । त-  
स्या गृह्यस्मार्त्तैकपरत्वे नियामकाभावादतो न पूर्वोक्ता व्यवस्था यु-  
क्तेत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः । \* चित्तेत्यादि \* । यस्य चित्तशुद्धिस्त-  
स्योत्तरकण्डोक्तः पञ्चाग्निसम्बन्धः । यस्य न सा तस्य, न साम्परा-  
यः प्रतिभाति बालं प्रमाद्यन्तं चित्तमोहेन मूढम्, अयं लोको ना-  
स्ति पर इति मानी पुनःपुनर्वशमापद्यते म इति यमवचनश्रुतेः पूर्व-

ऽभावाभ्यां वा अवश्यं काण्डद्वयव्यवस्था । एकस्यैतद् वक्तव्यम् ।  
सकामनिष्कामभेदो वा वेदान्तिनामपि पापार्थं यमापेक्षणात् सा  
गतिर्वक्तव्यैव । तस्मान्न सर्वेषां सोमगतिः ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ १४ ॥

स्मरन्ति व्यासादयः । “यमेन पृष्टस्तत्राहं देवदेव जगत्पते ।  
पूर्वं त्वमशुभं भुङ्क्ष्व उताहो नृपते शुभम्” इत्यादि । चकारा-  
ल्लोकप्रसिद्धिः ॥ १४ ॥

अपि सप्त ॥ १५ ॥

काण्डोक्ता वैवस्वतगतिरित्येवं श्रौतपरत्वेनैव तदुभयव्यवस्था मन्त-  
व्या । तत्र हेतुः । \* अवश्यमित्यादि \* । गतिर्हि पञ्चाग्नियमभेदेन  
काण्डद्वयेऽप्युक्ता । यदि तत्र व्यवस्था काचिन्नोच्येत तदा गतिद्व-  
यं सङ्कीर्येत । अतस्तदभावार्थमवश्यं काण्डद्वयस्य व्यवस्था । तत्रै-  
कस्य येन केनापि प्रकारेण जघन्यस्योत्तमस्य च यथा यथामेतद्वृत्ति-  
द्वयमसङ्कीर्णं वक्तव्यम् । सङ्गफलयोस्त्याग एव यज्ञादीनां पावनत्व-  
स्य गीतायामुक्तत्वात् । पूर्वोपपादितः सकामनिष्कामभेदो वा तद-  
र्थं वक्तव्यः । अन्यथा एकतरश्रुतिव्याकोपस्य दुष्परिहरत्वादिति ।  
ननु पूर्वकाण्ड एवेयं व्यवस्था भवतु । उत्तरकाण्डे तु ज्ञानस्य प्रा-  
धान्यात् तस्य च सर्वकर्मदाहकत्वाज्ज्ञैतद्व्यवस्थोपयोग इत्याशङ्क्य-  
यामाहुः । \* वेदान्तिनामित्यादि \* । तथाच, सदृशं चेष्टते स्वस्याः  
प्रकृतेर्ज्ञानवानपि, न हि कश्चित् क्षणमपि जातु तिष्ठत्यकर्मकृदिति  
वाक्यात् कर्म तु नियतं, ज्ञानं तूपायसाध्यत्वाच्च श्रवणमात्रात् सर्व-  
स्योत्पद्यते । अतस्तेषामपि सा वक्तव्यैवेति, ये चेति श्रुतिः पूर्वोक्त  
एव विषये सङ्कोच्येत्यर्थः ॥ १३ ॥

स्मरन्ति च ॥ अपि सप्त ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं प्रकटार्थम् । त-  
त्रापि, पूर्वसूत्रभाष्ये लोकप्रसिद्धिर्नामभ्रान्त्या यमदूतनीतानां प्रत्या-  
गतानामनुभवस्य पौराणिकवाक्यसंवादरूपा बोध्या ॥

चेत्तनुवर्तते । पापोपभोगार्थं यमाऽऽलयगमनमङ्गीकर्तव्यम् ।  
यतस्तत्र नरकाः सप्त सन्ति रौरवादयः । सप्तसंख्या संख्याभेदे-  
ष्ववरकक्षा । सर्वथा निराकरणाभावाय सप्तग्रहणम् । तस्माद् य-  
मगतिरस्ति ॥ १५ ॥

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु नरकेषु चित्रगुप्तादयो भिन्ना  
एवाधिकारिणः सन्ति । तथा सति तृतीयः पक्षः स्यादत आह ।  
तत्र नरकादिषु येऽधिकारिणस्ते यमायत्तास्तसेवकाः । अतो यम-  
स्यैव तत्रापि व्यापारान्न तृतीयपक्षप्राप्तिः । चकारात् सुखदुःखभो-  
गेऽपि । तृतीयपक्ष एव विरोधः ।

द्वितीयसूत्रभाष्ये च \* यमगतिरस्तीत्यस्य सोमगतेरतिरिक्तास्तीत्यर्थो  
बोध्यः ॥ १४ ॥ १५ ॥

तत्रापि च तद्व्यापारादविरोधः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* कि-  
ञ्चिदित्यादि \* । आशङ्क्यं व्युत्पादयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । यदि  
विलक्षणगतिदर्शनानुराधेन, ये केचेति श्रुतिं सङ्कोच्य फलाधिका-  
रिभ्यां यमगतिर्द्वितीयाङ्गीकृता, तदा नरकाणां चित्रगुप्तादीनां  
च ततोऽपि वैलक्ष्ण्ये सति युक्तैस्तौल्यात् सोऽपि तृतीयः पक्षः स्या-  
त् । अन्यथा तु यमस्य नरकेष्वधिकारित्वाभावान्नियामकाभावेन  
तद्वतेरप्राप्त्या तद्विरोधकस्मृतिविरोधापत्तेरित्यर्थः । परिहारं व्याकु-  
र्वन्ति । \* तत्रेत्यादि \* । \* तत्रापि \* नरकादिषु । तथाचैवं नर-  
कगतिप्राप्तिसिद्धौ तद्वतिबोधकस्मृतिविरोधाभावेनातिरेकाङ्गीका-  
रस्य वैयर्थ्यान्न तृतीयपक्षप्राप्तिरित्यर्थः । चकारासूचितं दूषणान्तर  
माहुः । \* चकारादित्यादि \* । तथाच सोमयमगती श्रौते अङ्गी-  
कृत्य अस्य तथा तृतीयत्वमङ्गीक्रियते तदाऽस्याश्रौतस्य तृतीयत्वा-  
देव विरोधः । अथवा इयं यमगतिश्च चन्द्रगत्यवान्तरगतित्वेनाङ्गी-  
क्रियते तदा मन्त्रलिङ्गविरोधाद्विरोध इत्यर्थः । यद्वा तद्भोगे चित्रगु-

अथवा यमगतेर्मन्त्रलिङ्गसिद्धे पापस्य च पौराणिकत्वे चन्द्रगतिरेकैव स्यादिति विरोधः । तेषां यमसेवकत्वे तु मन्त्रलिङ्गपोषकत्वान्मार्गद्वयसिद्धेरविरोधः । तस्माद् यमगतिरस्तीति सिद्धम् ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ १७ ॥

साधारणत्वाभावाय पूर्वोक्तार्थसाधकमधिकरणमारभते । ननु, ये के चास्माल्लोकात् प्रयान्ति चन्द्रमसमेव ते सर्वे गच्छन्तीत्यस्याः श्रुतेः का गतिः । पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावे वा यमगतिः कुतो नोक्ता । तस्माद् वेदविरोधान्न तृतीयपक्षासिद्धिरित्याशङ्कं प-

साधधिकारवत् तेषां यमायत्तताया अपि स्मार्त्तत्वात् तस्या अनङ्गीकारे तृतीयपक्ष एव विरोध इत्यर्थः । ननु स्मृतिविरोधः शिथिलः । श्रुतिस्तु यथा न धत्ति तथा न निषेधति । अतोऽप्रतिषिद्धमनुमतं भवतीति न्यायेनातिरेकाङ्गीकारेऽपि को दोष इत्याशङ्क्य पक्षान्तरमाहुः । \* अथवेत्यादि \* । तथाच निषेधाभावेनानुमतावपि श्रौतत्वं त्ववचनान्न शक्यवचनमतः पापतन्त्रियामकयोः पौराणिकत्वमेव वाच्यम् । तथा सति कौशीतकिश्रुतावसङ्कोचाच्चन्द्रगतिरेकैव त्वन्मते श्रौती स्यात् तदा यमगतेर्मन्त्रलिङ्गसिद्धं विरोधः श्रौत एवापतित इत्यर्थः । \* मार्गद्वयसिद्धेरिति \* । चन्द्रगतियमगत्योः सिद्धः । तथाच तदा अस्यापि श्रौतमध्यपाताद्विरोध इत्यर्थः ॥ १६ ॥

विद्याकर्मणोरिति तु प्रकृतत्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* साधारणेत्यादि \* । सोमगतेः सर्वजीवसाधारणत्वाभावाय यमगतिसाधकं तदारभत इत्यर्थः । कथं साधकमित्यपेक्षायां तु शब्दव्याख्यानमुखेन शङ्कनमुत्थाप्य तत्परिहारेण साधकमित्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तथाच यदि यमगतिरत्राभिप्रेता स्यात् तदा कौशीतकिश्रुतौ सर्वेषां चन्द्रगतिर्नोच्येत । पञ्चाग्निविद्याप्रस्तावेऽपि सांच्येत । अतो गतिबोधकस्थलद्वयेऽप्यनुक्तत्वात् तदङ्गीकार एतदुभयविरोधान्न तस्यास्तृतीयस्या गतेः सिद्धि-

रिहरति तुशब्दः । अत्र वेदान्ते गौणमुख्यफलदेहार्थं विद्याकर्म-  
णोरेव हेतुत्वेन निरूपणं, विद्यया देवयानं कर्मणा सोमभाव इति  
तयोरेव, प्रकृतत्वात्, कारणत्वात् । तेन कौषीतकिब्राह्मणेऽपि  
प्रकृतत्वात् कर्मिण एव सर्वशब्देनोक्ताः । अत्रापि न यममार्ग उ-  
क्तः । तस्माद् विद्याकर्मणोर्मुख्यत्वान्मार्गद्वयमेवोक्तम् । नैतावता  
तृतीयवाधः ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ १८ ॥

ननु द्वयोस्तुल्यं यस्तृतीयो मार्ग उक्तः, अथैतयोः पथोर्न  
कतरेण च न तानीमानि क्षुद्राण्यसकृदावर्तीनि भूतानि भवन्ती-  
त्यादिना जुगुप्सेतेत्यन्तेन तृतीयनिन्दया द्वयोः स्तुतिरिति स एव  
तृतीयोऽस्तु किं यममार्गेणेत आह । न तृतीये मार्गे तथा  
पुण्यपापयोरुपभोग उपलभ्यते । यतः समानब्राह्मणे, कीटः पतङ्गो

रिति शङ्कामित्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति \* अत्रेत्यादि \* । \* सो-  
मभाव इति \* । प्रथमाहुतिफलात्मकः पितृयानात्मकधूममार्गोक्तश्च  
सोमभावः । तयोरेव \* प्रकृतत्वात् कारणत्वादिति । मुख्यफलार्थं,  
तद्य इत्थं विदुरिति विद्याया गौणफलार्थं, य इमे ग्राममित्यादिना  
कर्मणश्च कारणत्वेन प्रकृतत्वात् । तथाच प्रकृतत्वाभावात् तदनुक्तिर्न  
तु यमगत्यभावादित्यर्थः । एतदेव स्फुटीकुर्वन्तो द्वितीयामपि शङ्काम्  
परिहरन्ति । \* तेनेत्यादि । \* मार्गद्वयमेवोक्तमिति \* । इदं सौत्र-  
स्येतिशब्दस्य व्याख्यानं ज्ञेयम् ॥ १७ ॥

न तृतीयेऽतथोपलब्धेः ॥ किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेना-  
हुः । \* ननु द्वयोरित्यादि \* । \* इत्यत आहेति \* यतः पूर्वसूत्रोक्ते-  
ऽर्थे एवमाशङ्कतेपद्यते अतस्तन्निवर्त्तकं हेतुमाहेत्यर्थः । यद्वा । अत्र न  
तृतीयमार्ग इत्यादिकं सूत्रसिद्ध्यर्थकथनम् । सूत्रयोजना त्वेवम् । न,  
यमार्गवाधो न । कुतः ? तृतीयेऽतथोपलब्धेः । तानीमानीत्यादिनोक्ते  
मार्गे यमगतिविलक्षणपापभोगोपलम्भादिति ज्ञेया । यतः \* समान-



यदि दंदशूकमिति योनौ निर्वृतेर्विद्यमानत्वान्न महापापोपभोगः ।  
नापि कीटादिषु महासुखोपभोगः । एकवाक्यता चोभयोर्युक्ता ।  
यद्यपि महाराजादिराजदण्डादिषु तथोपभोगः सम्भवति तथापि

ब्राह्मण इत्यादिनोक्ते मार्गे यमगतिविलक्षणपापभोगोपलम्भादिति  
ज्ञेया । यतः समानब्राह्मण इत्यादिना तदुपपादनम् । समानब्राह्मणं च  
बृहदारण्यकस्थम् । तत्र, कीट इत्यादिना क्षुद्राणि भूतानि निष्कृ-  
ष्यन्ते । तादृश्यां योनौ निर्वृतिस्तु महाभारते, कीटइत्यादिना बोध्या ।  
तथाच यममार्गे यादृशः सुखदुःखभोगस्तादृशो न छान्दोग्योक्ते  
तृतीयमार्गे इति न तेन तस्य गतार्थतेत्यर्थः । ननु योनिनिर्वृत्या पाप-  
भोगवैलक्षण्यसाधनमयुक्तम् । 'नरकस्थोऽपि वै जन्तुर्न देहं मोक्तु-  
मिच्छति । नारक्यां निर्वृतौ सत्यां देवमायाविमोहित'इति तृतीय-  
स्कन्धे नरकेऽपि निर्वृतिकथनात् । अतो न तृतीयस्य यममार्गाद्वैल-  
क्षण्यमित्यत आहुः । \* एकवाक्यतेत्यादि \* । तानीमानीत्यादिनो-  
क्तस्य उभयोर्देवयानपितृयानयोरेकवाक्यतैव प्रकरणाद्युक्ता । पूरण-  
प्रत्ययान्तस्य तृतीयाशब्दस्य संख्यापूरणार्थं मार्गद्वयसाकाङ्क्षत्वात् ।  
मार्गद्वयवाक्यस्य च तत्स्तुत्यर्थं तृतीयसाकाङ्क्षत्वात् । यममार्गस्य  
तु भिन्नप्रक्रमपठितत्वेन मार्गद्वयापेक्षाराहित्यान्न छान्दोग्योक्तमार्ग-  
द्वयैकवाक्यत्वमित्युपपादितम् । यद्ययं यमगत्यवैलक्षण्येन तदा-  
त्मकः स्यादस्याप्युभयैकवाक्यता भज्येताऽतो न तदवैलक्षण्यमित्य-  
र्थः । एतदुपपष्टम्भाय युक्त्यन्तरमाहुः । \* यद्यपीत्यादि \* । \* तथो-  
पभोगः सम्भवतीति \* । जायस्वेति मार्गेऽपि महोपभोगः सम्भव-  
ति । तथाचैवमपि वैलक्षण्यानपायाद्यममार्ग एतस्माद्भिन्न इत्यर्थः ।  
ननु तर्हि पञ्चाग्निमार्ग एव यममार्गः प्रविशतु । पञ्चाग्निमार्गेऽपि य-  
ममार्ग इव देहान्तरप्राप्ते जडभरते दर्शनात् । अत एव पञ्चाग्निमा-  
र्गस्य ज्ञानोपयोगिदेहजनकत्वमप्यसङ्गतम् । तथा सति ज्ञानोदयेनाग्रे  
जन्मद्वयाभावापत्तेः । अथ शरीरमेव पञ्चम्याहुतिफलमित्युच्यते  
तदा तु रेतोभावस्य वारत्रयं भवनात् पुरुषभावस्य च विच्छेदेन  
वारद्वयं भवनादाहुतिक्रमभाव इति सर्वसामञ्जस्याय जायस्वेति

रम्भादिसंयोगे नरके च यथा तथानसम्भवति । जडे तु पञ्चम्या-  
हुतिर्भरत एव हीश्वरेच्छया जन्मद्वयमधिकम् । त्रिभिरिति वचना-  
त् । भरतोऽहमिति प्रतीतेश्च । ततः पूर्वमस्मरणाद् बाल्यादिव-  
देव जन्मत्रयम् । तस्माज्जायस्वेत्यादिवैलक्षण्यादतिरिक्तो यममार्गः ।  
पञ्चाहुतिनियमाभावस्तु ज्ञानोपयोगिदेहेऽप्यंशावतरणे पुष्टिमार्ग-  
त्वान्न तत्र दोषः ॥ १८ ॥

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ १९ ॥

साधकान्तरमाह । अपि च लोकेऽपि मूर्च्छादिषु यमलोक-  
गमनसम्भाषणपुनरागमनानि स्मर्यन्ते ॥ १९ ॥

मार्गस्यैव तृतीयत्वं भवतु वैलक्षण्यस्य मार्गभेदकताया अप्रयोजक-  
त्वादित्याशङ्क्यामाहुः । \* जडे त्वित्यादि \* । वचनं त्वेकादश-  
स्कन्धे नारदेनार्षभान् प्रस्तुत्योक्तम् । स भुक्तभोगां त्यक्त्वेमां निर्ग-  
स्तपसा हरिम् । उपासीनस्तपदवीं लेभे वै जन्मभिस्त्रिभिरिति ।  
अत्र या वैराग्यादिसम्पदुक्ता सैव तस्य पञ्चमाहुतिफलत्वस्येश्वरे-  
च्छायाश्च ज्ञापिका । पञ्चमस्कन्धे प्रियव्रतं प्रति ब्रह्मवाक्येषु तथा  
निर्द्धारात् । प्रारब्धपक्षेऽपि तस्या द्वारत्वान्न शङ्कालेशः । \* प्रती-  
तेरिति \* । पञ्चमस्कन्ध एव, अहं पुरा भरतो नाम राजति जडो-  
क्तायाः प्रतीतेः । एतेन स्मृतिमज्जन्मज्ञापनात् तादृशानुशयवत्त्व-  
मुक्तम् उक्तहेतुद्वयात् सिद्धम् । जन्मत्रयस्य स्वरूपमाहुः । \* तत  
इत्यादि \* । \* ततः पूर्वमिति \* । भरतदेहात् पूर्वम् । तथाच भ-  
रतदेहस्यैव पञ्चमाहुतिफलत्वादग्रिमयोर्जन्मनोरवस्थातुल्यत्वेन तद-  
भेदान्नाहुतिक्रमभङ्गो, न वा तदेहस्य ज्ञानानुपयोगित्वमिति नात्र-  
यममार्गप्रवेशः शक्यवचन इत्यर्थः । \* तस्मादित्यादि । ननु मा-  
स्त्वेवमाहुतिक्रमभङ्गस्तथापि विदुरार्जुनादौ सोमादिभावाभावात्  
संख्यानियमस्तु भग्न एवेत्यत आहुः \* पञ्चेत्यादि \* । \* तत्रेति \* ।  
मर्यादामार्गे ॥ १८ ॥

## दर्शनाच्च ॥ २० ॥

यमपुरुषा दृश्यन्तेऽपि कैश्चिदजामिलप्रभृतिभिः । चकारात्  
तेषां वाक्यादिश्रवणम् । तस्माद् वैवस्वतमार्गे न किमपि बाधक-  
मिति सिद्धम् ॥ २० ॥

## तृतीये शब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ २१ ॥

तृतीयामाहुतिं विचारयति । तत्र वृष्टेरन्नमिति तृतीयाहुतिः  
सफला । पूर्वद्वयं शब्दैकसमधिगम्यम् । वृष्टेरन्नमिति साधनफल-  
योः प्रत्यक्षत्वान्न वृष्टिमात्रेणान्नं भवति बीजव्यतिरेकेण । बीजस्य  
हि फलम् । न निमित्तमात्रेण तद्भावो वक्तुं शक्यते । तस्मादस-  
ङ्गतं वृष्टेरन्नमित्याशङ्क्याह । तृतीये शब्दावरोधः । तृतीयाहुतौ श-  
ब्देन शब्दसाम्येन कारणभूतस्य जलस्य अवरोधो ग्रहणम् । स-  
देव सोम्येदमग्र आसीदित्यत्र, तत् तेज ऐक्षत, बहु स्यां प्रजाये-  
येति, तदपोऽसृजत, तस्माद्यत्र कच शोचति स्वेदते वा पुरुषस्ते-  
जस एव तदध्यापो जायन्त इत्यत्र कारणरूपापां निरूपणे शोकज-

स्मर्यतेऽपि च लोके ॥ दर्शनाच्च ॥ एतत्सूत्रद्वयभाष्यं त्व-  
ऽतिरोहितार्थम् । एवञ्च सिद्धे यममार्गे, जायस्वेति तृतीयस्यापि वि-  
वेचकसापेक्षत्वात् तस्मिन्निवेशो, न तु तस्य जायस्वेति मार्ग इति  
सिद्धमिति भावः ॥ १९ ॥ २० ॥

तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्य ॥ अधिकरणप्रयोजनं वद-  
न्तोऽवतारयन्ति । \* तृतीयामित्यादि \* तथाच तृतीयाहुतावेतादृश-  
शङ्कोत्थानाद् विचारयतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* तृतीयाहुतावि-  
त्यादि \* । \* शब्दसाम्येनेति \* । अन्नफलजनकहोम्यवाचकस्य वर्ष-  
शब्दस्य जलसंग्राहकतया कारणभूते कार्यभूते च जले तुल्यत्वेन ।  
हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* सदेवेत्यादि \* । \* उक्तमित्यन्तेन \* । \* आ-  
सीदित्यत्रेति \* अस्मिन् सन्दर्भे । \* जायन्त इत्यत्रेति \* । तस्मिन्

त्वमपामुक्तम् ।

अग्रे च, तस्माद् यत्र कच वर्षति तदेव भूयिष्ठमन्नं भवतीति । अतः पञ्चाग्निविद्यायामपि देवहोमात् कारणभूतैव दृष्टिर्जातेति नात्र बीजान्तरापेक्षा । शोकपदेन यदश्वश्रीयत तद्रजतं हिरण्यमभवदिति सहायः सूचितः । यद्यपि तत्रान्नशब्देन पृथिवी, तथाप्यत्र पृथिव्या अग्निसमिद्रूपत्वादन्यमेव । तस्मात् कारणशक्तियुक्ताया दृष्टेरन्नं भवतीति न काप्यनुपपत्तिः ॥ २१ ॥

साऽऽभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ २२ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु कारणजलरूपदृष्टिरन्नं वक्तुं न शक्यते । यतः समानधूममार्गश्रुतौ दृष्टेरन्नभावे ऐक्ये वा तस्मिन् यावत्सम्पातमुषित्वा अथैतमेवाध्वानं पुनर्निवर्तते, यथेतमा-

वाक्ये । तथाचात्र कारणभूतानामपां शोकजत्वकथनादित्यर्थः । ननु तासां शोकजत्वकथने कथं प्रकृते कारणरूपजलसिद्धिरित्यत आहुः । \* अग्रे चेत्यादि \* तथाच कारणरूपाणां प्रक्रमात् पञ्चादन्नकारणत्वेन तत्कथनात्तत्सन्दृष्टत्वेन शोकजानामपि कारणरूपत्वमेवाभिप्रेतमित्यर्थः । \* अत इति \* । उक्तीत्या कारणरूपाणां वर्षणान्तात्मकफलकथनात् । अत्र च होतारो देवा अप्याधिदैविका भगवदवयवभूता एव बोध्याः । वैदिकसृष्टेरतिरिक्तत्वस्य प्रथमाध्याये एव व्यवस्थापनादिति । नन्वं सति शोकपदकथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । \* शोकेत्यादि \* इयं श्रुतिस्तु तैत्तिरीयसंहिताप्रथमाष्टकीयपञ्चमप्रपाठकारम्भस्था । तथाच भौतिकानामप्यपां कारणत्वस्य श्रुत्यन्तरेणोपष्टम्भार्थं तथा कथनमित्यर्थः । \* अग्निसमिद्रूपत्वादिति \* छान्दोग्येऽग्निरूपत्वाद् बृहदारण्यके समिद्रूपत्वात् । शेषं स्फुटम् ॥ २१ ॥

साऽऽभाव्यापत्तिरुपपत्तेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* किञ्चिदित्यादि \* । \* ऐक्य इति \* पञ्चाग्निमार्गधूममार्गयोरभेदे । समाने

काशमिखादिना तिलमाषा इति जायन्त इत्यन्तेन । तत्र यथेतमि-  
खाकाश एव । आकाशाच्चन्द्रमसमिति पूर्वमुक्तत्वादकाशस्य मा-  
र्गतैव । वायुर्भूत्वा धूमो भवतीत्यादिषु तत्तद्भावः श्रूयते । ते च  
विकृताः । तदनन्तरभावित्वाद् दृष्टिरपि विकृतैव । तस्मान्न कार-  
णत्वमित्यशङ्क्य परिहरति । सा वाय्वादिरूपापत्तिराभाव्यापत्ति-  
रेव । वायुवदाभा आभानं मध्ये वायुमण्डलमागच्छन्ती आहुति-  
र्वायुभवनशब्देनोच्यते । आकृतेरेव पदार्थत्वाद् व्यापत्तिशब्देन  
च तेजोभावापन्नस्य जलभावापत्तौ कान्तिनाशाच्चाश इवेति द्यो-  
तयति । कुतः ? । उपपत्तेः । तथैवोपपद्यते । चित्रतुरगादिषु वि-



धूममार्गे ऐक्ये वा वृष्टेरन्नभाव इत्यन्वयः । \* इत्यन्तेनेति \* विरो-  
धादिति शेषः । विरोधं व्युत्पादयन्ति । \* तत्र यथेत्यादि \* तत्र  
श्रुतौ यथेतमित्यनेनोक्तं पुनर्निवर्त्तनम् आकाश एव । आकाशाच्च-  
न्द्रमसमिति पूर्वमारोहे उक्तत्वात् । नाग्रे । आरोहावरोहाध्वनोर्भेद-  
दर्शनात् । अत आकाशस्य मार्गतैव, न तु जीवस्याकाशरूपेण भवनम-  
पि । तत्राकाशो भूत्वेत्यश्रवणात् । अग्रे तु वायुर्भूत्वेत्यादिषु तत्तद्भा-  
वः श्रूयते । ते च वाय्वादयो विकृता जन्म्याः । तदनन्तरभावित्वाद-  
तस्तथैत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्तो भावशब्दे परे समानशब्दस्य सादे-  
शः पाणिनीयविरुद्ध इत्यत एकदेशिकृतव्याख्यानं प्राञ्जलमपि परि-  
त्यज्य प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति \* सेत्यादि \* । ननु वाय्वादिवदा-  
भाने वाय्वादिभवनोक्तिविरोधस्य कथं परिहार इत्यत आहुः । \*  
आकृतेरेव पदार्थत्वादिति \* । सर्वाणि रूपाणि विचिन्त्येत्यादिश्रुत्या  
तानि तानि पदानि तस्यां तस्यामाकृतावेव व्यवहारार्थं भगवता निय-  
मितानि । अतस्तद्वदाभानेऽप्याकृतिसद्भावाच्च भवनोक्तिविरोध इत्य-  
र्थः । नन्वयं गौण्यैव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायां हेतुं व्याकुर्व-  
न्ति । \* तथेत्यादि \* तथाच यद्येवं न स्यात् तदा चित्रतुरगादावपि  
तुरगादिपदप्रयोगो मुख्यवृत्तः स्यात् तदा तुरगादिसाध्या अर्थक्रि-  
याऽपि तेन स्यात् । सा च न दृश्यत इति गौण्येव तत्र निश्चीयत

कारस्य विकारन्तरापत्तावियमेव व्यवस्था । उपासनायां न तदपि ।  
नच, भूत्वाश्रुतेर्बाधः । प्रतिनियतपदार्था हि ते । भवनावरोहाभ्या-  
मेव तथा वचनात् । अन्यस्यान्यभावं वदन्ती श्रुतिरेव गौणत्वं  
वदति । कारणांशभावव्यतिरिक्तस्थले तथैव प्रतीतिः । तस्मात्  
तदाकृतिमात्रेण न स्वरूपान्यथाभावः ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ २३ ॥

उपपत्त्यन्तरमाह । तद्रूपता च नातिचिरेण । न बहुकालं त-  
द्रूपता । कुतः ? । विशेषात् । अन्नभावापन्नस्यैव बहुकालश्रवणात् ।  
अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरमिति । प्रापतरं प्रपतरं वा । वर्णलोप-  
श्छान्दसः । अतस्तृतीयाहुतौ न चिरेणेत्यायाति । बहुकालस्थितौ

इत्युपपत्तिरेव तद्गमिकेत्यर्थः । एतं न्यायमन्यत्राप्यतिदिशन्ति । \*  
विकारस्येत्यादि \* । \* इयमिति \* तत्तुल्याकृतिरूपा । यथा, विप्रो  
भूत्वाऽथ वृत्रहेत्यादौ । \* उपासनायामिति \* वाचं धेनुमुपासीतेत्या-  
द्युपासनायाम् । तथाच तादृशस्थले किञ्चिदाकृतिसादृश्येऽपि चेत्  
तादृक्प्रयोगस्तदा भूयःसादृश्ये किं वाच्यमित्यर्थः । ननु तथापि त-  
द्भावाभावे, भूत्वाश्रुतिर्बाध्येताऽतो नात्र गौणी युज्यत इत्यत आहुः ।  
\* नचेत्यादि \* प्रतिस्वरूपं नियतेषु वाग्वदिष्वहिते निविष्टे जीवे  
ताद्रूप्यभवनावरोहाभ्यामेव भूत्वेत्यस्य वचनात् । तदेव स्फुटीकुर्व-  
न्ति \* अन्यस्येत्यादि \* । वदने हेतुमाहुः \* कारणेत्यादि \* । \* त-  
थैवेति \* । आकृतिमात्रेणैव । सिद्धमाहुः \* तस्मादित्यादि \* । अतः  
कारणभूता एवापो वर्णन्तीति पूर्वोक्तं निर्वाधम् ॥ २२ ॥

नातिचिरेण विशेषात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* उपेत्यादि \*  
अत्र सूत्रे पूर्वसूत्रात् साभेत्यनुवर्तते । तथाच तद्रूपतायामुपपत्त्यन्तर-  
माहेत्यर्थः । \* अतिचिरेणेति \* तृतीयाप्रतिरूपकं, न तु तदर्थकम् ।  
अतो वै खलु दुर्निष्प्रपतरमित्येतस्य, अतोऽन्नभावात् पुरुषभवनं दु-  
ष्प्रापतरं दुर्गमतरं वेत्यर्थात् । यत् सिद्धं तदाहुः \* अतस्तृतीय-

हि तद्रूपता । कारणवशादेवानां मनुष्यभाववत् । भिन्नपक्षे न कोऽपि दोषः । ऐक्यपक्षेऽपि ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वादेवं वचनम् । तस्माद् दृष्टेरन्नं भवतीति सिद्धम् ॥ २३ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ २४ ॥

चतुर्थी आहुतिर्विचार्यते । ननु संसर्गजैः कर्मदोषैर्याति स्थावरतां नर इति कथमस्यान्नत्वम् । अपूर्वान्नत्वेऽपि कण्डनपाकादिषु क्लेशेन जीवस्यापगमात् कथं रेतोभावः । चर्वणौदर्यपाकस्त्वावश्यक एव । नच जीवस्य जडभावः । मर्यादाभङ्गप्रसङ्गात् । तस्मात् कथमन्नस्य रेतोभाव इत्याशङ्क्य परिहरति । अन्याधिष्ठिते

त्यादि \* । नन्वेवमवरोहक्लेशस्यात्र सिद्धौ पञ्चाग्निप्रकारे को विशेषो धूममार्गादित्याशङ्क्यमाहुः । \* भिन्नपक्ष इत्यादि \* धूममार्गाद्भिन्नः पञ्चाग्निमार्ग इति पक्षे । न कोऽपि धूममार्गोक्तक्लेशसंसर्गदोषः । क्लेशस्य धूममार्ग एवोक्तत्वात् । तयोरैक्यपक्षे ज्ञानवतो गृहस्थस्य दुर्लभत्वादज्ञानिनं लक्ष्यीकृत्यैतत्क्लेशवचनम् । न तु साधारण्येनेति, न पञ्चाग्निमार्गे दोष इत्यर्थः ॥ २३ ॥ ५ ॥

अन्याधिष्ठिते पूर्ववदभिलापात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* चतुर्थीत्यादि \* अन्नाद्रेतो भवतीति चतुर्थ्याः सफलाया आहुतेरत्र विचारः प्रयोजनमित्यर्थः । पुरुषाग्रावन्नं जुह्वतीति श्रुतावन्नस्य होम्यत्वमुक्तम् । स्मृतौ तु पापजन्यत्वमन्नस्योच्यते इति तदुपपद्यते, न वेति, अन्नस्य च रेतोभाव उपपद्यते न वेति, जीवस्यान्नभावे क्लेशो भवति न वेति सन्देहाद्विचारं बोधयितुं सूत्रमवतारयन्ति \* नन्वित्यादि \* । \* इति कथमस्यान्नत्वमिति \* अस्माद्वाक्यादन्नभावस्य पापजन्यत्वे निश्चिते अस्य उक्ताहुतिप्रकारेण शुद्धस्य जीवस्य कथमन्नत्वम् । \* अपूर्वान्नत्व इति \* प्रोक्षणादिनेव आहुतिभिः संस्कारस्य जातत्वादपूव्वान्नत्वे । परिहारं व्याकुर्वन्ति । \* अन्याधिष्ठित इत्यादि \* । उक्ते षीजे यदा वृष्टिर्जायते तदा जलभावापन्ना जीवास्तेन

दृष्टेरन्नभावसमय एव अन्यैर्जीवैरधिष्ठितो व्रीह्यादिस्तस्मिन्नपूर्ववत्  
तद्भावापत्तिः । अतिथिवत् । पूर्ववैलक्ष्येन वा । कुतः ? । अभि-  
लापात् । व्रीहियवा ओषधिवनस्पतयस्तिलमाषा इति पूर्ववत्तत्त-  
द्भावमात्रं न वदति, किन्तु जगति स्थितव्रीह्यादिभाव एवाभिल-  
प्यते । तथा सति यथाऽन्येषु व्रीह्यादिषु तदधिष्ठातृदेवतया  
नियुक्ता जीवास्तानात्मत्वेनाभिमन्यन्ते एवमत्रापीति न कोऽपि  
दोषः । अधिष्ठाने हि वेदनामरणानन्तरं कृमिभावस्य दृष्टत्वात् ।  
तस्मादन्नस्य रेतोभावो युक्तः ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ २५ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु अन्याधिष्ठानेऽङ्गीक्रियमाणे

सहान्नादिबीजे प्रविशन्तीति तस्मिन् समयेऽन्यैर्जीवैरधिष्ठितो यो  
व्रीह्यादिस्तस्मिन् न पूर्ववद्वायुर्भूत्वेत्यादिवत् तद्भावापत्तिस्तत्साम्यं,  
किन्त्वतिथिवत् कार्यमात्रार्थं स्थितिः पूर्ववैलक्ष्येन निरभिमानगृह-  
ण्यवद्वा स्थितिरित्यर्थः । तत्र हेतुरभिलाषादिति । तं व्याकुर्वन्ति ।  
\* व्रीहीत्यादि \* । \* अत्रापीत्यादि \* । \* होम्येऽपि \* इति अ-  
न्याधिष्ठानाद्धेतोर्न कोऽपि दोषः पापान्नसंसर्गजन्यो वा, कण्डनादिज-  
न्यक्लेशात्मको वा दोषो होम्ये जीवे न । तथाच क्लेशाभावादेव  
कण्डनचर्वणादिदशायामपि नापगमः । अभिमानाभावादेवं च नास्य  
जडभाव इत्यदोष इत्यर्थः । तदेतद्विशदयन्ति । \* अधिष्ठाने हीत्या-  
दि \* हि यतो हेतोः । अधिष्ठीयतेऽनेनेत्याधिष्ठानमभिमानस्तस्मिन्  
सत्येव वेदना, न तु तदभाव इति लोके दर्शनादित्यर्थः । ननु मा  
भवतु क्लेशोऽस्य तथापि कण्डनादिना जीवान्तरे गते तस्याप्यपगमात्  
कथं रेतोभाव इत्याशङ्क्यां तादृशक्लेशोत्तरमपि जीवसत्तायां मान-  
माहुः \* मरणेत्यादि \* । \* तस्मादिति \* जीवसत्त्वस्योपपादित-  
त्वात् ॥ २४ ॥

अशुद्धमिति चेन्न शब्दात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः \* किञ्चिदि-



यातनाजीवानामशुद्धत्वादशुद्धमन्नं स्यात् । तथाच कथं योग्यदेह इति चेन्न । शब्दात् । देवा अन्नं जुह्वति तस्या आहुते रेतः सम्भवतीति देवैराहुतिरूपेण होमवचनाच्छुद्धत्वम् । अन्यस्य हि संस्कारेणैव शुद्धिः । अन्यथा यावज्जीवं का गतिः स्यात् । तस्मात्संस्कारशब्दाच्छुद्धमेवान्नम् ॥ २५ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ २६ ॥

पञ्चमीमाहुतिं विचारयति । ननु कथं पुरुषेऽन्नहोमाद् रेतोभावः । बाल्यकौमारवार्द्धकेषु व्यभिचारात् । तारुण्येऽपि न हि सर्वमन्नं रेतो भवति । जातमपि न नियमेन योनौ सिच्यते । नापि देवापेक्षा । पुरुषप्रयत्नस्य विद्यमानत्वादिस्वाशङ्क्य परिहरति । रेतःसिग्योगः । पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यते । पौरुषं च देशकालसंविधानेन मन्त्रवद्रेतःसेकसामर्थ्यम् । न हेतवः सार्वजनीनं सार्वत्रिकं वा । तदर्थं देवापेक्षा । तथा सति न कोऽपि व्यभिचा-

त्यादि \* । \* अन्यस्येति \* अशुद्धस्य । शेषं स्फुटम् ॥ २५ ॥ ६ ॥

रेतःसिग्योगोऽथ ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* पञ्चम्येत्यादि \* । \* विचारयतीति \* फलं पृथक्कृत्य केवलां विचारयति । कोऽत्र विचारांश इत्याकाङ्क्षायामाहुः \* नन्वित्यादि \* । चतुर्थ्यामन्नाहुतौ पुरुषस्य यदि पुरुषत्वेनाग्नित्वं तदा बाल्यादौ तद्धोमस्य नैष्फल्यम् । यदि तारुण्यविशिष्टत्वेनाग्नित्वं तदापि न सर्वस्य होमस्य साफल्यम् । अथ यज्जातं रेतस्तेनैव पञ्चम्याहुतिस्तदापि होमानियमः । अथ नियमस्तदापि न देवापेक्षेत्यतो विचार इत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति \* पुरुषेत्यादि \* । सूत्रे रेतःसिक्पदोक्त्या पुरुषपदव्याख्यानान्, पुरुषो वा व गौतमाग्निरित्येतेन पुरुषशब्देन पौरुषधर्मवानुच्यत इत्यर्थः । तावता कथं पूर्वोक्तदोषनिरास इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादयन्ति । \* पौरुषमित्यादि \* । तथाच पुरुषपदेन

रः । कथं पुरुषशब्दमात्रेण च ज्ञायते तत्राह । अथ आनन्तर्यात् । शरीरार्थमेव देवैस्तत्र तत्र होमः कृतः । तत्र कथं पञ्चमाहुतावेवान्यथा भवेत् । तस्मादानन्तर्यात् पुरुषाहुतिर्नात्र रेतःसिग्योगः । योगशब्देनात्रापि अन्याधिष्ठानेन रेतःसिग्योगाभावः ॥ २६ ॥

योनेः शरीरम् ॥ २७ ॥

हूयमानं निरूप्य फलं निरूपयति । तस्या आहुतेर्गर्भः सम्भवतीत्युच्यते । तत्र सन्देहः । योनावन्तःस्थितमेव फलं ? बहिर्निर्गतं वेति ? तत्र गर्भशब्देनान्तःस्थित एव । शरीरपरत्वे श्रुतिबाधः स्यात् । उपसंहारोऽप्यग्रे कर्तव्यभावादुपपद्यते । ततश्च षण्मासाऽनन्तरं गर्भे ज्ञानसम्भवाज्जननानन्तरं न गुरुपसच्यादि कर्तव्यमित्याशङ्क्यापरि-

ष्ठादृशो रेतःसिगभिप्रेयते, तादृशो योऽन्नहोमः स प्राणाग्निहोत्रोपनिषदाद्युक्तप्रकारेणेति तत्र देवापेक्षा । न हीन्द्रियाधिष्ठातृदेवप्रसादं विना तथा भोक्तुं शक्यते । ईश्वरेच्छया भवनेऽपि तेषामेव द्वारत्वात् । अत एव तस्यान्नस्य रेतोभावो योनौ नियमेन संकश्च पुत्रमन्थब्राह्मणोक्तरीत्या भवतीति सुखेन पूर्वोक्तदोषनिरास इत्यर्थः \* कथमित्यादि \* भवत्वन्वयत् सर्वम् । तथापि पुरुषशब्दमात्रेण सर्वस्यान्नस्य रेतस्त्वं कथं प्राप्यत इत्याकाङ्क्षायामाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । अन्नपदोत्तरं, किन्त्विति शेषोऽध्याहार्यः । तथाच पुरुषाग्नौ आहुतिर्नात्र, किन्तु रेतःसिचि योऽन्नयोगः सैत्यर्थः । ननु भवत्वेवमाहुतिसिद्धिस्तथापि पूर्वाधिकरणेनाऽन्नेन्याधिष्ठानस्य साधितत्वात् तज्जन्ये रेतस्यऽपि तत्सम्भव इत्याशङ्क्य तत्र तदभावमाहेत्याहुः । \* योगशब्देनेत्यादि \* । तथाच तत्रैक एव जीवः शुद्धस्तिष्ठति, न त्वन्योऽपि । अन्यथा बहव एव श्वादिवदुत्पद्येरन्न त्वेक इत्यर्थः ॥ २६ ॥ ७ ॥

योनेः शरीरम् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* हूयमानमित्यादि \* । उपसंहार इति \* । इति तु पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्ती-

हरति । योनेर्निर्गतं शरीरं गर्भशब्देनोच्यते । अग्नेरुत्थितस्यैव फल-  
रूपत्वात् । मध्यभावस्याप्रयोजकत्वात् । मातृपरिपालयत्वाय गर्भ-  
वचनम् । कलिलादिभावे पुरुषवचनत्वाभावादुपसंहारानुपपत्ति-  
श्च । शरीरशब्देन वैराग्यादियुक्तः सूचितः । न तु स्वयं तदाभि-  
मानेन जात इति । तस्माद् योग्यदेहः साधनसहितो ब्रह्मज्ञानार्थं  
निरूपितः ॥ २७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये तृतीयाऽध्यायस्य

प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥

त्युपसंहारः । \* मध्यभावस्याप्रयोजकत्वादित्यनेन गार्भिकज्ञानित्व-  
स्याप्यप्रयोजकत्वं संगृहीतम् । उत्पत्तिसमये वैष्णव्यां मायया तस्य  
ज्ञानस्य तिरोधानात् । शरीरपरत्वे गर्भश्रुतिबाधं परिहरन्ति \* मा-  
त्रित्यादि \* । उपसंहारानुपपत्तिं पूर्वपक्षिमते बोधयन्ति \* कलिले-  
त्यादि \* । \* शरीरशब्देनेति \* । शीर्यत इति शरीरमिति निरुक्तेन  
तेनेत्यर्थः । अधिकरणार्थनिगमनेनैतत्पादार्थमपि निगमयन्ति \* त-  
स्मादित्यादि ॥

अत्रैतद् बोध्यम् ॥ रंहतिसूत्रे प्रश्ननिरूपणाभ्यामित्यनेन पञ्चा-  
ग्निविद्यैव विषयत्वेनाहता । पादान्ते च, योनेः शरीरमिति सूत्रेण  
पुरुषवचसो भवन्तीति पञ्चम्याहुतिफलमेव विचारितमिति स्पष्टं  
प्रतीयते । श्रुतौ च मध्ये यन्मार्गादिकं प्रश्नान्तरोत्तरत्वेनोक्तम्, तत्सर्वं  
पञ्चाग्निविद्याशेषत्वेनैव, मुख्या तु पञ्चाग्निविद्यैवेति, य एतान् पञ्चा-  
ग्नीन् वेदेत्युपसंहारात् तस्य फलसम्बन्धाच्चावगम्यते । एतस्य पा-  
दस्य मुख्यतया ज्ञानोपयोगिदेहप्राप्तिप्रकारविचारार्थता, न तु वैरा-  
ग्योत्पादनमात्रार्थतेति प्रथमसूत्रव्याख्यान एव व्युत्पादितम् । श्रुता-  
वपि, य इत्थं विवुरित्यत्र य एतानेवं पञ्चाग्नीन् वेदेत्यत्र च शुद्धः  
पूतः पुण्यलोको भवतीत्यनेन ब्रह्मप्राप्तिरेव फलत्वेन प्रतिपादिता ।

वैराग्यं तु मध्ये धूममार्गव्युत्पादने, अतो वै खलु दुर्निष्पतरमित्यादिना तृतीयस्थानव्युत्पादने च तस्माज्जुगुप्सतेत्यनेनोक्तम् । तथा सति तत्तयोः पथोर्ज्ञानस्यैव फलम् । तदत्र ब्रह्मज्ञानोपकारकत्वेनोक्तम् । आहुतीनां यथाज्ञानोपयोगस्तदपि प्रागेवोक्तम् । इयं च मर्यादामार्गीया व्यवस्था । पुष्टिमार्गे तु पञ्चाहुतिनियमाभाव इत्यपि, न तृतीय इति सूत्रे साधितमतो वैराग्यमात्रार्थत्वं पादस्य यदुच्यते परैस्तदप्रयोजकम् । एवमनुशयाधिकरणे फलानुशयो यन्नाङ्गीक्रियते तदपि तथेत्यपि तत्रैव व्युत्पादितम् । अनिष्टादिकारिणामित्यधिकरणं तु सर्वैर्देशसूत्रमङ्गीक्रियते । तत्र सर्वेषां न चन्द्रगतिरिति सिद्धान्तस्तु समानः । न तृतीय इत्यादिसूत्रचतुष्टयं तृतीयस्थानेऽन्यत्र च पञ्चाहुतिनियमाभावबोधकम् । तत्र न तृतीये स्थाने आहुतिसंख्यानियम आदर्त्तव्यः । कुतः । तथोपलब्धेः । आहुतिसंख्यानियमं विनैव जायस्व न्नियस्वेत्युक्तप्रकारेण तृतीयस्थानोपलब्धेः । किञ्च । पञ्चम्यामाहुतावापः पुरुषवचसो भवन्तीति मनुष्यशरीरहेतुत्वेनाहुतिनियमः सङ्कीर्त्यते, न कीटपतङ्गादिशरीरहेतुत्वेन । पुरुषशब्दस्य मनुष्यजातिपरत्वात् । अपि च । पञ्चम्यामाहुतावपां पुरुषवचस्त्वमुपदिश्यते, न त्वपञ्चम्यां तन्निषिध्यते । वाक्यभेदप्रसङ्गात् । अतो येषामारोहावरोहौ सम्भवतस्तेषां पञ्चम्यां देहोद्भवः । अन्येषां तु विनैव संख्यां भूतान्तरोपसृष्टाभिरद्भिर्देह आरप्स्यते । अपि च द्रोणधृष्टद्युम्नसीताद्रौपदीप्रभृतीनां चायोनिजत्वं स्मर्यते । द्रोणादीनां योषिद्विषयैकाहुतिर्नास्ति । धृष्टद्युम्नादीनां तु योषित्पुरुषविषये द्वे न स्तः । तत्र यथा संख्यानादरस्तथान्यत्रापि ज्ञेयः । बलाकाऽपि रेतःसिचं विनैव गर्भं धत्त इति लोकरूढिः । अपि च । चतुर्विधे भूतग्रामे स्वेदजोद्भिज्जयोः रूपत्तिर्ग्रास्यधर्मं विनैव हृदयत इत्येवं सूत्रत्रयं व्याख्याय, छान्दोग्ये तेषां खल्वेषां भूतानां त्रीण्येव बीजानि भवन्त्याण्डजं जीवजमुद्भिज्जमिति भूतग्रामत्रैविध्यश्रावणात् कथं चातुर्विध्यमित्याकाङ्क्षायां, तृतीयशब्दावरोधः संशोकजस्येति सूत्रं लिखित्वा, आण्डजं जीवजमुद्भिज्जमित्यत्र तृतीयेनोद्भिज्जशब्देनैव स्वेदजोपसंग्रहो ज्ञेयः । स्वेदजोद्भिज्जयोर्भूम्युदकोष्मप्रभवत्वेन तुल्यत्वादिति व्याकुर्वन्ति । तदपि तथा । पञ्चाग्निविद्यायाः पुरुषशरीरभवनं प्रकृत्यैव प्रवृत्ततया तृतीयस्थाने आहुतिशङ्काया एवानुदयेन तत्र समाधेरपे-

क्षैव नेति सूत्रवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किञ्चाहुतिनियमस्य बहुषु व्यभिचारेण तासामाहुतीनां कैमर्थ्याकाङ्क्षायां तद्विषयविचारे धूममार्गीयाः सर्वे तु न सम्भवन्तीति तदाकाङ्क्षापूरणाभावादपि ग्रन्थशैथिल्यम् । संशोकजशब्देन स्वेदजग्रहणमपि न रोचिष्णु । ईदृशशब्दप्रयोगे प्रयोजनाभावादिति ।

तथा, साभाव्यापत्तिसूत्रे समानो भावो रूपं येषां ते सभावाः । तेषां भावः साभाव्यं, सारूप्यमिति वाचस्पतिव्याख्यानमप्युक्तम् । भावशब्दे परे समानपदस्य सादेश इत्यत्र पाणिनीयाऽनुशासनादर्शनात् ।

रामाज्जाचार्यभास्कराचार्याभ्यां तु, तत् स्वाभाव्यापत्तिरित्येवं सूत्रपाठो भेद्यते ।

मध्वाचार्यैस्तु तद्भावापत्तिरित्येवं भेद्यते । तन्मतं तु न मयाऽनूद्यते । अप्रसिद्धश्रुत्युदाहरणेन भिन्नविधत्वादिति ।

भिक्षुस्तु, कृतात्ययसूत्रादारभ्य संशोकजस्येत्यन्तं चतुर्दशसूत्रमेकमधिकरणं जीवावरोहाप्रतिपादकमङ्गीकृत्य कृतात्ययादिसूत्रचतुष्टये कर्मशेषरूपमनुशयम् । अनिष्टादिकारिणामित्यादिसूत्रचतुष्टये प्रयतां सर्वेषां चन्द्रमण्डलगमनं सूर्यमण्डलस्थदेवैस्तेषां भक्षणम् । न तृतीय इति सूत्रे च यथोक्तारोहावरोहौ, स्वर्गिनारक्यपेक्षया तृतीये यूकादिजीवे न स्तः । कुतः । तथोपलब्धेः । अथैतयोः पथोर्नक्तरेण च न तानीमान्यसकृदावर्त्तीनि क्षुद्राणि भूतानि भवन्ति जायस्व त्रियस्वेत्येतत् तृतीयं स्थानम् । तेनासौ लोको न सम्पूर्यते तस्माज्जुगुप्सेतेति छान्दोग्यश्रुतौ आरोहावरोहाभावोपलब्धेरित्येवं व्याख्यायाग्रिमसूत्रद्वयव्याख्यानेऽन्येषामप्यारोहाद्यभावं साधयित्वा, श्रुतौ या पञ्चाग्निक्रमेण भूतानामुत्पत्तिः साऽप्युत्सर्गाभिप्रायेत्युक्तवान् । संशोकजपदं च सर्ववद् व्याख्यातवान् । तत्र प्रयतां सर्वेषां चन्द्रगतियोक्ता सां न युक्ता । प्रयाणस्य मरणरूपत्वेन क्षुद्रजन्तुष्वपि तुल्यतया तेषामप्यारोहाद्यापातात् । तेषामसकृदावृत्तिश्रुत्या निवारणे कौशीतकिश्रुतिस्थसर्वपदस्य संङ्कोचेर्चाहताया आवश्यकत्वे अनिष्टादिकारिणामपि, वैवस्वते विविच्यन्ते इति श्रुत्या वारणादिष्टादिकारिपरतया संङ्कोचेऽपि बाधकाभावात् । पञ्चाग्निक्रमेणोत्पत्तौ त्सर्गिकत्वोक्तिरपि तथा । बहुषु व्यभिचारे औत्सर्गिकत्वस्य

वक्तुमयुक्तत्वात् । संशोकजपदव्याख्यानम्, अग्रिमाधिकरणस्य सा-  
भाव्यपदव्याख्यानं च पूर्ववदेवासङ्गतम् । यत्पुनरवान्तरसृष्टेरपि ब्र-  
ह्मकर्तृकत्वप्रतिपादनार्थमयं पाद इत्युक्तम् । तत्त्वविरुद्धत्वादानुम-  
न्यामहे ॥ २७ ॥ ८ ॥

इति श्रीवल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रकिरणनिवारितहृदयध्वान्तेन  
पीताम्बरात्मजेन पुरुषोत्तमेन कृते ब्रह्मसूत्रभाष्यप्रकाशे  
तृतीयाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ३ ॥ १ ॥



## तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

सन्ध्ये सृष्टिराह हि ॥ १ ॥

पूर्वपादे अधिकारियोम्यदेहो निरूपितः । द्वितीये जीवस्य मुक्तियोग्यता निरूप्यते । तत्र प्रथमं स्वप्नं निरूपयति । स्वप्नस्य ससत्त्वे तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो जीवस्य भवेत् । ततश्च निरूपिता

संध्ये सृष्टिराह हि ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्यासवः पादयोः सङ्गतिमाहुः । \* पूर्वेत्यादि \* । अधिकारिणो ज्ञानोपदेशयोग्यदेहप्राप्तावपि यदि स्वरूपतो मुक्तियोग्यता न स्यात्तदा तादृशदेहाप्तिवैयर्थ्यमतस्तदर्थं द्वितीयपादे सा निरूप्यते । यदि हि सा न स्यादुपदेशो न स्थिरीभवेदतस्तदर्थं तन्निरूपणमित्यर्थः ।

माध्वास्तु माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहस्य भक्तित्वादनुक्ते माहात्म्ये तदज्ञानेऽस्य भक्तेरप्यसम्भवात् तत्सिद्ध्ये माहात्म्यप्रदर्शनायाऽयं पाद इत्याहुः । तत्र माहात्म्योक्तिस्तु पूर्वमपि निराबाधा ।

मिश्रस्तु पूर्वस्मिन् पादे ब्रह्मणः सकाशादवान्तरसृष्टिरुक्ता । अत्र त्वेकस्मिन् देहेऽपि स्वप्नादिसृष्टिस्तत उच्यते । तावता जन्मादिसुत्रस्य लक्षणं विचारितं भवति । ततः स्वरूपलक्षणं विचारते । ततः प्रपञ्चब्रह्मणोर्भेदाभेदावित्याह । तत्रापि विचारस्य कैमर्थ्याकाङ्क्षा न पूर्यते । तस्मादुक्तमेव प्रयोजनम् । ततश्चैकार्थत्वं पादयोः सङ्गतिः । अस्या योग्यताया आन्तरत्वं च पादानन्तर्यं हेतुरिति द्रष्टव्यम् । पूर्वाधिकरणविषयमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । तत्रेति \* । योग्यतायां निरूप्यायाम् । ननु तथा सति प्रथमं स्वप्ननिरूपणस्य किं प्रयोजनमत आहुः । \* स्वप्नस्येत्यादि \* । जीवस्येति \* । प्राप्तयोग्यदेहस्यापि जीवस्य ।

शङ्करभास्कराचार्ययोर्मते तु स्वयञ्ज्योतिष्सिद्ध्यर्थं स्वप्ननिरूपणम् । तच्च मुक्तियोग्यतामेव पर्यवस्यति ।

शुद्धिर्व्यर्था स्यात् । अतः स्वप्नस्य मिथ्यात्वं प्रदर्शयितुमाधिकर-  
णारम्भः । तत्र पूर्वपक्षमाह । सन्ध्ये स्वप्ने सृष्टिराह । तस्य वा  
एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने भवत इदं च परलोकस्थानं च सन्ध्यं  
तृतीयं स्थानमित्युपक्रम्य, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो  
भवन्त्यथ रथान् रथयोन् पथः सृजत इत्यादिना सृष्टिराह । सन्ध्ये  
स्थाने सृष्टिरस्ति । यतः श्रुतिः स्वयमेवाह । युक्तश्चायमर्थः । य-  
था श्रुतिर्वदति तथैव स्वप्ने दृश्यते । देवादिवाक्यानां प्रबोधेषि

रामानुजाचार्यास्तु—पूर्वपादे जीवस्य कर्मगतिं प्रदर्श्य दुः-  
खित्वं स्थापितम् । इदानीमस्य स्वप्नावस्था परीक्ष्यत इत्याहुः । एवं  
तच्चौरोऽपि । तन्मते वैराग्यार्थतामात्रमायातीति बोध्यम् । प्रकृते त्व-  
धिकरणप्रयोजनोक्तैव स्वप्नसृष्टिः सत्या ? मिथ्या वेति ? संशयो-  
ऽप्युक्त इति तमनुक्त्वा पूर्वपक्षमेवाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । \* सन्ध्य-  
मिति \* एतल्लोकपरलोकयोः सन्ध्यौ भवम् । स्वप्ने इयमेव सृष्टिः  
स्मर्यत इति नैयायिकादयो मन्यन्ते । तदयुक्तम् । स्वप्ने दर्शनाद्यभि-  
मानस्य क्वचित् पश्यामीत्याद्यनुव्यवसायस्य जागरणोत्तरं चेदं मया  
दृष्टमिदं भुक्तमित्यादिज्ञानस्य च बाधापत्तेः । नचेयमेव दृश्यत इत्य-  
पि युक्तम् । स्थूलानां गजतुरगादीनां शरीरान्तर्मातुमशक्यत्वात् ।  
नच मिद्धामनःसयोगे स्मृत्युपनीतमारोपितं भासत इत्यपि युक्तम् ।  
आरोपनियामकस्य तत्तद्वस्तुसादृश्यस्याऽऽत्मनि मिद्धायां चासिद्ध-  
त्वात् । अप्रामाणिकस्य तस्य कल्पने गौरवाच्च । क्षणे क्षणेऽन्यान्य-  
दर्शनेऽन्यस्यान्यथात्वेऽपि नियामकाभावाच्च । नच क्षणानामेव नि-  
यामकत्वम् । साधनान्तरानपेक्षाणां तेषां तथात्वसिद्धत्वात् । क-  
ल्पने चाप्रामाणिकगौरवप्रसङ्गात् । नच बहिर्निर्गत्य पश्यतीत्यपि  
युक्तम् । तथा सति नेत्रोन्मीलनप्रसङ्गात् । भुक्तौ चर्वणाद्यापत्तेः ।  
बहिर्विषयकज्ञाने मनसः पारतन्त्र्यात् । जागरे तृप्त्यापत्तेः । पार्श्वस्था-  
नामपि तद्दर्शनापत्तेश्च । मिद्धासंयोगविघटनापत्तेस्तदा जागरापत्ते-  
श्च । तस्मात् तत्रैतत्सृष्टिदर्शनाङ्गीकारो युक्तिविरुद्धः श्रुतिविरुद्धश्चे-



वाधाऽभावात् । नचेयमेव सृष्टिस्तत्र दृश्यते । न तत्र रथा इत्यादिना  
निषेधात् । श्रुतिवादिनां श्रुतिरेव प्रमाणम् । किम्पुनरनुभव-  
संवादिनी । तस्मात् स्वप्ने सृष्टिरस्ति ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ २ ॥

काठके चतुर्थवल्लीयां श्रूयते । य एष सुप्तेषु जागर्ति कामं  
कामं गुरुषो निर्मिमाणः । तदेव शुक्रं तद् ब्रह्म तदेवाऽमृतमुच्यत  
इति निर्मातारमेके वदन्ति । यद्यपि सुषुप्त्युत्क्रान्तोर्भेदेनेत्यत्र, न  
तत्र रथा इत्यपि ब्रह्मप्रकरणं तथापि नियतधर्मपक्षे जीव एव क-  
र्तेति प्रतिभाति । तदर्थं निःसन्दिग्धं वचनमुदाहरति । भगवन्नि-  
र्मितत्वात् स्वप्नस्थस्यापि सत्यत्वम् । न हि कर्तुः स्वापोऽस्ति

त्याहुः \* नचेत्यादि \* । अन्यत् स्पष्टम् ॥ १ ॥

निर्मातारं चैके पुत्रादयश्च ॥ ननु पूर्वसूत्रविषयवाक्येनैव सु-  
ष्टौ सिद्धायां पुनरेतत्सूत्रप्रणयनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । \* य-  
च्चपीत्यादि \* । \* ब्रह्मप्रकरणमिति \* इति सिद्धमिति शेषः । \*  
नियतधर्मपक्ष इत्यादि \* । कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानमयः  
पुरुषः शरणेष्वित्युपक्रम्याग्रे स्वयं विहृत्य स्वयं निर्मायेति कथनात्  
तस्यैवाग्रे, न तत्र रथा इत्यादिना विवरणात्तस्यैवायं धर्म इति पक्षे  
अदृष्टद्वारा जीव एव कर्तेति प्रतिभाति । तदर्थं \* तन्नित्युत्तये । तथाच  
निःसन्दिग्धं भगवत्कृतत्वप्रतिपादनायास्य सूत्रस्य प्रणयनमित्यर्थः ।  
एवं निर्वन्धनेन प्रतिपादनस्य फलमाह । \* भगवदित्यादि \* । तथाच  
पूर्वस्मिन् वाक्ये स्वयं निर्मायेत्यनन्तरं प्रस्वपितिगति स्थापश्चावणादत्र  
तद्वाहित्वश्चावणान्नगवानेव कर्तेति लिङ्गबलात् प्रकरणात् तदेव  
शुक्रमित्यादिवक्त्रशेषाच्चचावसीयते । अतो भ्रमाभावादपि स्वप्नसृष्टेः  
सत्यत्वम् ॥ किञ्च । ये श्वे कामा दुर्लभा मर्त्यलोके तांस्तान् कामान्  
छन्दतः प्रार्थयस्वेति पूर्वं कामशब्दस्य कामविषयेषु प्रयुक्तत्वात्  
कर्म कर्म पुरुषो निर्मिमाण इत्याद्यापि कामपदेन तद्विषय एव ल-

येन भ्रमः स्यात् । जागर्तीति वचनात् । इच्छापूर्वकं च सर्वं सृ-  
जति । शतायुषः पुत्रपौत्रानिति कामविषयाः पुत्रादय उक्ताः ।  
ते च निर्मिताः परलोकसाधका इति लोकत्रयकल्पना । चकार-  
द्वयेन कार्यकारणगताः सर्वे धर्मा उक्ताः । तस्माच्छ्रुत्युपपत्तिभ्यां  
स्वप्नपञ्चस्य सिद्धत्वात् तत्कृतगुणदोषसम्बन्धे पूर्वोक्तदेहनिर्माणं  
व्यर्थमित्येवं प्राप्तम् ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ ३ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । स्वप्नसृष्टिर्मायामात्रम् । तत्र

भ्यते । वीप्सया क्रियाविशेषणत्वेन चेच्छापूर्वकतेत्यतोऽपि भगव-  
त्कर्तृकत्वम् । न हि जीव इच्छापूर्वकं स्वक्लेशाद्युत्पाद्यकं स्वयं सृ-  
जेत् । अत एतेन ज्योतिर्ब्राह्मणस्थे, उतेव स्त्रीभिः सह मोदमानो ज-  
क्षदुतेवापि भयानि पश्यन्नित्यादिवाक्य उक्तायामपि सृष्टौ ब्रह्मकर्तृ-  
कता निश्चाय्यते । किञ्च, शतायुषः पुत्रपौत्रान् वृणीष्वेति पूर्व काम-  
विषयाः पुत्रादय पेहिका उक्तास्ते च भगवन्निर्मिताः । सर्वयोनिषु  
कौन्तेयेति गीतास्मृतेः । अतः परलोकनिर्मातृत्वस्यापि साधका  
इति ब्रह्मैवात्र कर्तृ । न हि जीवेन स्वप्नित्रादयः कर्तुं शक्यन्ते । स्व-  
पूर्वजत्वात् । लोकत्रयकल्पना च जीवपक्षे तु न कापीत्यतोऽपि ब्रह्म-  
कर्तृकत्वम् । चकारार्थमाह । \* चकारेत्यादि \* । कारणगता धर्माः  
सामर्थ्यमुपादानगोचरापरोक्षज्ञानादयः । कार्यगताः सत्यत्वदयः ।  
सिद्धमाह । \* तस्मादित्यादि \* । \* सिद्धत्वादिति \* उक्तप्रकारैः  
सत्येन सिद्धत्वात् । सूत्रयोजना तु पूर्वसूत्रीयस्याहेति पदस्य वचन-  
विपरिणामेन कार्या । एके शास्त्रिनो निर्मातारं चाहुः । पुत्रादयश्च  
तदाहुरिति । तेषां वक्तृत्वं तु बोधकत्वात् । तेषांसि सर्वाणि च यद्  
वदन्तीतिवद् बोध्यम् ॥ २ ॥

मायामात्रं तु कात्स्न्येनानभिव्यक्तस्वरूपत्वात् ॥ सिद्धान्तं  
व्याकुर्वन्ति \* तुशब्द इत्यादि \* । \* पक्षमिति \* । सत्यत्वपक्षम् । \*  
मायामात्रमिति \* । वैदिके निघण्टौ प्रज्ञानमसु, माया वयुनमभि-

हेतुः—कात्स्न्येनानभिर्व्यक्तस्वरूपत्वात् । कृत्स्नत्वेन यस्य यादृशं

ख्येति पाठादर्थशून्यः प्रत्ययो माया तदात्मकमिति भास्कराचार्याः । मायाशब्दो ह्याश्चर्यवाची । जनकस्य कुले जाता देवमायेव निर्मितेत्यादिषु तथा दर्शनात् । न तत्र रथा इत्यत्रापि सकलपुरुषानुभाव्यतया न भवन्ति । अथ रथान् सृजत इत्यपि स्वप्नदृग्नुभाव्यतया तत्कालमात्रावसानात् सृजत इत्याश्चर्यरूपत्वमुपपद्यते । न हीदृशी सृष्टिर्जीवेन कर्तुं शक्या । संसारदशायां जीवस्य कात्स्न्येन अनाभिर्व्यक्तस्वरूपत्वात् तादृशसामर्थ्यायोगात् । अतः सा आश्चर्यात्मिकेति रामानुजाचार्याः । सिद्धान्ते तु सामर्थ्यविशेषो माया । अष्टमस्कन्धे, नटवन्मूढ मायाभिर्मायेशान्नो जिगीषसीति । प्रथमस्कन्धे च 'अपश्यत् पुरुषं पूर्णं मायां च तदुपाश्रयाम् । यया सम्मोहितो जीव आत्मानं त्रिगुणात्मकम् । परोऽपि मनुतेऽनर्थं तत्कृतं चाभिपद्यत' इति कथनात् । अत ईश्वरस्य या व्यामोहिका शक्तिः सा माया प्रकृते ज्ञेया । तन्मात्रं तदेकोपादानकम् । तेन बाह्योपादानाऽऽदिव्यावृत्तिः । \* कृत्स्नत्वेनेति \* । देशः कालो विषयसन्निधिरिन्द्रियव्यापारो बाधाभावश्चेति कात्स्न्यं, तेन । तथाचैन्द्रजालिकेन नटेन यथा सामाजिकव्यामोहेन कौतुकार्थं मायामात्रसृष्टिः क्रियते, तथेश्वरेण जीवव्यामोहनाद्यर्थं स्वप्नसृष्टिः क्रियत इति न तस्याः सत्यत्वमित्यर्थः ।

अत्र बहूनि मतानि । तत्र भास्कराचार्याः पूर्ववासनावसितं शुभाशुभकर्मप्रेरितं नाडीषु परिवर्तमानं मनः स्मृतिज्ञानं हनुर्भवति । स एव स्मर्यमाणोऽर्थः प्रत्ययालम्बनः । यान्येव जाग्रत् पश्यति तानि सुप्त इति श्रुतेः । इयं च जीवसृष्टिः । सुखदुःखप्रतिभासनात् । नेश्वरस्य । य एष स्वप्ने महीयमानश्चरति एष आत्मेति श्रुतेरित्याहुः । तेन तन्मतं जीवकर्तृकं स्मर्यमाणार्थविषयप्रत्ययमात्रमेव स्वप्नसृष्टिरिति सिद्ध्यति ।

मिश्रस्तु, सन्ध्यसूत्रे, न तत्र रथा इति श्रुतेः, स्वप्ने च जीवः सुखदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोकं इति कैवल्योपनिषच्छ्रुतेश्चोदाहरणेन सृष्टिमङ्गीकृत्य ततो निर्मातृसूत्रे स्वप्नसृष्टिमीश्वर-

कर्तृकामुक्त्वा, तर्हि स्वयं विद्वत् स्वयं निर्मायेत्यन्यनिरपेक्षताबोध-  
कस्य स्वयंपदस्य कथं सङ्गतिरित्याशङ्क्याम, उपाधिद्वारकोपादाना-  
भिप्रायेण स्वयम्पदप्रयोग इति, न तत्र रथा इत्यत्रोक्तं जीवकर्तृ-  
त्वमपि, पच्यते तण्डुलः स्वयमेवेतिवदुपाधिद्वारकपरिणामस्वात-  
न्त्र्यविवक्षयोपपन्नमित्युक्त्वा ततो, न तत्र रथा इत्यत्रादृष्टद्वारा पर-  
म्परया गौणं कर्तृत्वं जीवस्योक्तमतो न विरोध इति कस्यचिन्मतं  
चोक्त्वा ततो, ननु स्वप्ने ज्ञानमात्रमेवास्तु किं तत्र सृष्टिकल्पनये-  
त्याशङ्क्यामाह । स्वप्ने जाग्रद्वदेव पुत्रादयः प्रतीयन्ते । ते चात्म-  
चैतन्यमात्रा भवितुं नार्हन्ति । नित्यतापत्तेः स्वरूपचैतन्यस्य निरा-  
कारत्वाच्च कर्मकर्तृविरोधेनैकस्य भास्यभासकतानुपपत्तेश्च । जाग्र-  
त्पदार्थानामपि तथात्वापत्त्या विज्ञानवादिबौद्धमताभ्युपगमापत्तेश्च ।  
यदि च बुद्धेर्घटाकारः परिणाम एव ज्ञानशब्देनोच्यते तदा स एवा-  
स्माभिः स्वप्नसृष्टिरुच्यते । नैवमिष्यत इति विशेषः । स्वाप्नाः पदा-  
र्थाः बाह्या भवितुं न युक्ताः । बाधकं विना अन्तःस्थत्वांशे स्फुटप्रत्य-  
क्षतांशे च बाधोत्तरमप्यनुभूयमाने भ्रमत्वकल्पनानौचित्यादित्याह ।  
मायामात्रसूत्रे, स्वाप्ना विषया ऐन्द्रजालिकवत् परमेश्वरमायाकार्य-  
तया मायामात्राः, न त्वभावस्वरूपास्तुच्छाः । नाभाव उपलब्धेरि-  
ति सूत्रेणात्यन्तासत उपलब्धिनिषेधात् । ऐन्द्रजालिकेश्वरयोर्विशेष-  
स्त्वयान्, यदैन्द्रजालिकस्य मन्त्रादि, ईश्वरस्तु माययैव व्यामोहय-  
तीति तयैव मनसः परिणाममात्रमर्थं कटककुण्डलादिवन्निर्मिमीते ।  
स्वाप्नाविषये बुद्धिवृत्त्यतिरिक्ताकाऽऽरा बुद्धिवृत्तिरेव मोहो भ्रम इत्य-  
ऽतस्मिंस्तद्वुद्धिर्भ्रम इत्यादिरूपं लक्षणमपि तुल्यमित्याद्याह । तेन  
तन्मते बुद्धिप्राप्त्यो मनःपरिणामविशेषः स्वप्नसृष्टिरिति सिध्यति ।

माध्वास्तु सन्ध्यं स्थानं मायामात्रं, मनोगतान् पूर्वानुभूतव-  
स्तुसंस्कारानुपादानीकृत्य निमित्तभूतया स्वेच्छयैवेश्वरेण निर्मित-  
म् । 'मनोगतास्तु संस्कारान् स्वेच्छया परमेश्वरः । प्रदर्शयति जी-  
वाय स स्वप्न इति गीयते । यदन्यथात्वजाग्रत्वं सा भ्रान्तिस्तत्र त-  
त्कृता । अनभिव्यक्तरूपत्वान्नान्यसाधनजं भवेदिति' ब्रह्माण्डवाक्या-  
त् । अत्र स्वशिरश्छेदनादीनामसत्त्वनिरासायानादिमनोगतग्रहणम् ।  
यदन्यथात्वमित्यादिना च स्वप्नाविषयाणां जाग्रत्पदार्थत्वमेव बाध्य-  
त इति तत्प्रतीतिरेव भ्रान्ता, न स्वप्नप्रतीतिरित्याहुः । तेन तद्दीका-

स्वरूपं देशकालवस्तुसापेक्षं तथाऽभिव्यक्तिः कात्स्न्येनाभिव्य-  
क्तिसदभावात् ।

अयमाशयः । श्रुतिः सृष्टिमेवाह, न तस्य सत्यत्वमपि । यथैतदात्म्यमिदं  
सर्वं, तत् सत्यमिति, आत्मानं स्वयमकुरुत, तत् सत्यमित्याचक्षते,  
कथमसतः सज्जायेतेत्यादिश्रुतिसहस्रेभ्योऽस्य सत्यत्वं प्रतीयते । नैवं  
स्वप्नप्रपञ्चस्य श्रुतिराह । सत्यप्रयोजनाभावाच्च । स्वप्नात्रविहारस्तु  
महामायावित्वान्माययापि सिद्धयति । नापि भिन्नः प्रपञ्चः । जीव-

कारमते संस्काराणामुपादानत्वं, भाष्यकारमते तु संस्काराणामेव  
विषयत्वम् । मायापदं च मनसः संस्कारस्य वा वाचकमिति सि-  
ध्यति । तत्र सूत्राशयं स्फुटीकुर्वन्तः स्वप्नसृष्टेः सत्यत्वं प्रथमं निर-  
स्यन्ति । \* अयमोशय इत्यादि \* । \* अस्येति \* । बाह्यप्रपञ्चस्य ।  
अत्र च सत्यत्वं जाग्रत्क्रियमाणा या तत्तत्प्रतिनियता यावदर्थक्रिया  
तत्कारित्वं विवक्षितम् । न तु साक्षात् परम्परया वा ब्रह्मोपादानक-  
त्वमात्रम् । परम्परया ब्रह्मोपादानकत्वस्य मायामात्रेऽपि सत्यत्वं ।  
नाप्यर्थक्रियाकारित्वमात्रम् । तस्य प्रतिविम्बादिष्वपि दर्शनात् । छाया-  
प्रत्याङ्ग्याभासा असन्तोऽप्यर्थकारिण इति भगवद्वाक्याच्च । \* नै-  
वमिति \* । न सत्यत्वं ब्रह्मात्मकं वा । तथाच तादृशश्रुत्यभावेऽपि  
भगवत्कर्तृत्वादाश्चर्यरूपत्वाच्च यः सत्यत्वाग्रहः सोऽसङ्गत इत्य-  
र्थः । ननु सत्यत्वस्याश्रावितत्वेऽपि, स वै नैव रेम इत्यत्र सृष्टेर्वि-  
हारार्थत्वस्य श्रावितत्वात्तद्वलेन सत्यत्वं कल्प्यत इत्याशङ्क्यामा-  
हुः । \* सत्येत्यादि \* । विभजन्ते । \* स्वमात्रेत्यादि \* । तथाच  
नटवन्माययाऽपि विहारसम्भवान्न तद्वलेन सत्यत्वं कल्पयितुं श-  
क्यमित्यर्थः । ननु यत्र स्वप्नसृष्टिस्थले, तस्य वा एतस्य पुरुषस्येति  
जीव एवोपक्रान्तः प्रस्वपितीति स्वापलिङ्गाच्च बोधितोऽतस्तत्कृता  
सा मिथ्याऽस्तु । तत्र विहारोऽपि जीवस्यैव, नेश्वरस्य । काठके तु  
प्रकरणलिङ्गवाक्यशेषैः परमात्मैव प्रतीयत इति तत्कृतः प्रपञ्चो भि-  
न्नोऽस्तु, तस्य सत्यत्व आश्चर्यरूपत्वे च को दोष इत्यत आहुः \* नापी-  
त्यादि \* । यो हि प्रपञ्चो भिन्न आषाद्यते स न सर्वसाधारणः, का-  
त्स्न्येनाभिव्यक्तस्वरूपो वा येन भिन्नत्वं कल्पयितुं शक्येत । किन्तु

स्यैकत्वात् । अविद्यया मन्यते इति वचनान्न तत्सुखदुःखभोगा-  
र्थमपि सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरुद्धयेत् ।  
जीवतो मृतांश्च पश्यतीति जीवद्वयदर्शनम् । अतो लोकद्वयप्रतिष्ठा-  
यरूपत्वान्मायया क्रीडायामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वाद् भगवत्कृत-

यदेकेन दृश्यते तत्तेतरेणेति प्रतिनिधितो द्रष्टुर्जीवस्यैकत्वात् । अतो  
न भिन्नः । किञ्च । स यदि भिन्नः सत्यः स्यात् तदा तद्भोगेऽपि  
भिन्नः सत्योऽनुभूयेत, श्रुत्या वोच्येत । श्रुत्या तु जीवस्य भोगस्तन्ना-  
ज्ञानिक एव वोच्यते । हिताख्या नाडीरूपकम्याथ यत्रैनं गन्तीव  
जिनन्तीव हसतीव विच्छाद्ययंति गर्त्तमिव पतति यदेव जाग्रद्भयं प-  
श्यति तदत्राविद्यया भयं मन्यत इति वचनात् । एवमेव, अथ यत्र  
सजेव द्वेव इवेत्यादिनोक्तं सुखमप्याज्ञानिकम् । अविद्यया मन्यत  
इत्यस्य देहलीदीपवदुभयञ्च सम्बन्धात् । काठके तु न भोगवचनम् ।  
अतः परं भेदसाधकत्वेन कर्तृभेदोऽवशिष्यते । सोऽप्युक्तः । स्वप्नसृ-  
ष्टिवाक्येऽपि जीवकर्तृत्वाबोधनेन तदभावात् । तत्र ह्यात्मज्योतिरे-  
वायं पुरुष इति कथनोत्तरं कतम आत्मेति प्रश्ने, योऽयं विज्ञानप्रयः  
पुरुषः प्राणेषु दृद्यन्तर्ज्योतिरिति प्रतिवचनं दत्त्वा तादृशत्वं जीवस्या-  
प्यस्तीति तन्निराकरणार्थं, स समानः सन्नुभौ लोकौ सञ्चरतीत्या-  
दिना जीवतुल्यतया क्रीडितुरन्यस्य कथनेन तस्मिन्नेव तत्कर्तृत्वस्य  
सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेति सूत्रे व्यवस्थापितत्वात् । जीवस्य स्वदुःख-  
भयादिजनकसृष्टिकरणायोगाच्च । कास्त्र्येनानभिव्यक्तस्वरूपतया स-  
त्यसङ्कल्पत्वाद्यभावाच्च । अतस्तत्र भगवानेव कर्ता । जीवस्तत्रावि-  
द्यया दुःखादिकमिव कर्तृत्वमपि मन्यते । अतो न तत्सुखदुःखभो-  
गार्थमपि स्वप्नप्रपञ्चस्य सत्यत्वमङ्गीकर्तव्यम् । किञ्च । यदि स्वाप्न-  
प्रपञ्चस्य सत्यत्वं स्यात् तदा, तस्य वा एतस्य पुरुषस्य द्वे एव स्थाने  
भवत इदं च परलोकस्थानं चेति श्रुत्युक्ता स्थानद्वयप्रतिज्ञा च विरु-  
द्धयेत् । ननु तत्रैव, सन्ध्यं च तृतीयं स्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने ति-  
ष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं चेति तृतीयमप्युक्तम् । स-  
त्यमुक्तं, परं तूभयविलक्षणतया तत्र च लोकद्वयदर्शनं जीवतां मृ-  
त्तानां च दर्शनेन । न हि ते तत्र सन्तीति प्रागेवोक्तम् । अतस्तृतीयत्वे-

मात्रवाचकत्वाच्च श्रुतेरतिरिक्तकल्पनायां प्रमाणाभावाज्ज्योतिः-  
शास्त्रनियमाभावाच्च मायामात्रमेव स्वप्न इति न तत्कृतगुणदोष-  
सम्बन्धः । दीक्षितस्यान्नभोजनादिप्रायश्चित्तं तु भगवत्क्रीडायाम-  
पि प्रतिच्छायत्वात् क्रियते । तदानीं कर्तृत्वस्यारोपात् । अन्यदा  
कर्तृत्वस्याशास्त्रत्वान्न धर्माधर्मजनकत्वम् । देवताज्ञादिस्तु जीव-

ऽपि लोकद्वयप्रतिच्छायरूपत्वाच्च तेन प्रतिज्ञाविरोधः । सत्यत्वे स  
स्यादेव । नच किमीदृशसृष्ट्या क्रीडयेति शङ्क्यम् । मायया क्रीडा-  
यामन्यानुरोधाभावेनातिसुखत्वात् । अतो भगवत्कृतमात्रवाचक-  
त्वात्काठकश्रुतेस्तदूबलेनातिरिक्तसत्यसृष्टिकल्पनायां प्रमाणाभावा-  
च्चातिरिक्तः स्वप्नः प्रपञ्च इत्यर्थः । ननु कात्स्न्येनानभिव्यक्तत्वस्य  
जीवविशेषणत्वे, नतत्र रथा इति श्रुतेश्चाश्चर्यपरत्वे सति जीवदर्शन-  
स्य भ्रान्तित्वात् किं वा स्वप्नस्य भवदभिमतमायामात्रत्वगमकं  
येन तत्कृतगुणदोषसम्बन्धो नाङ्गीक्रियते इत्याशङ्क्यामाहुः । \*  
ज्योतिरित्यादि \* । मेषादिराशिगे सूर्य एतावाद्दिनमेतावती रात्रिर-  
स्मिन् देशे चेत्यादिनियमस्य तत्राभावात् तथेति न तत्कृतगुणदोष-  
सम्बन्ध इत्यर्थः । ननु यदि स्वप्नप्रपञ्चो मिथ्या तदा दीक्षितेन स्वप्ने-  
ऽन्नभोजनादौ कृते यदीक्षितस्य प्रायश्चित्तविधानं तद्विरुद्धेति । मि-  
थ्याभूते भोजनादौ तदयोगादित्यत आहुः \* दीक्षितस्येत्यादि \* । य-  
द्यपि तत्र भोजनं तथापि स्वाग्निक्यां भगवत्क्रीडायां भोजनसदृश-  
त्वात् तदानीं जीवेऽपि कर्तृत्वस्याविद्ययाऽऽरोपात् प्रायश्चित्तं क्रिय-  
ते । यथा ब्रीह्यभावेऽपि नीवारेण कार्यसिद्धिस्तद्वदत्रारोपितकर्तृत्व-  
मादायाप्यपराधसिद्धेः । शास्त्रेण यज्ञकर्मण्येव कर्तृत्वे नियमिते नि-  
षिद्धेष्वाभिमानिककर्तृत्वस्यापि दोषत्वादिति । अतो न तेन तस्य  
सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । एतदुपपष्टम्भाय युक्त्यन्तरमाहुः \* अन्यदेत्या-  
दि \* । तथाच यदि सा सत्या स्यात् तदा तेनान्यदापि धर्माधर्मौ  
स्याताम् । तथा सति, स्वप्नंष्वगम्यागमनं च धन्यमित्यादिकं न स्म-  
र्येतेति सा मिथ्यैवेत्यर्थः । ननु यदि स्वप्नः सर्वोऽपि मिथ्या स्यात्  
तदा तत्र देवतादर्शनाऽऽज्ञादिकं न स्यात् । भवद्वाऽनुभवादिविसंवा-  
दि स्यादित्यत आहुः \* देवतेत्यादि \* । जीवा इन्द्रादयो योगोत्थ-

ब्रह्मणोर्विद्यमानत्वाद् युक्ता । अलौकिकज्ञाने हि प्रतिच्छायत्वात्  
संवादः । कचिद् भगवदावेशे ईषत्संवादोऽपि । तस्मात् स्वतन्त्र-  
सत्यतायां प्रमाणाभावान्मायामात्रं स्वप्नप्रपञ्च इति सिद्धम् ॥ ३ ॥

सामर्थ्याः, ब्रह्म स्वत एवातिसमर्थम् । अतः समाधाविव स्वप्नेऽप्य-  
न्तर्हृदि प्रविश्य विद्यमानत्वाद्दर्शनाऽऽज्ञादिकं ददाति, तदानीं बु-  
द्धिर्जागर्तीति स्वप्नद्रष्टा जीवोऽप्यनुभवति । तेन तस्य तदानीं रथा-  
दिवत् करणाभावेन स्वप्नत्वाभावात्तत्सत्यता युक्ता । किञ्च । तत्र  
यज्ज्ञानं जायते तत्र लौकिकं तत्तदिन्द्रियाजन्यत्वात् । किन्त्वात्-  
ज्योतिषैव जायमानत्वादलौकिकम् । तस्मिंश्च ज्ञाने प्रतिच्छायरूपं  
सर्वं भासत इत्युपपादितम् । अतः प्रतिबिम्बवदस्यासत्त्वं चेदङ्गी-  
क्रियते तदा तद्वदेवास्याऽप्यर्थक्रियाकारित्वरूपः संवाद उपपन्नः ।  
किञ्च । यथा प्रतर्दनाख्यायिकायामिन्द्रे भगवदावेशे सति तेन स्वो-  
पासनाद्युक्तं तथात्रापि कचिद्भगवदावेशे सति ज्ञाने क्रियायां चोत्कर्-  
षरूप ईषत्संवादो भवति । स च भगवदावेशस्येव धर्मो, न तु स्व-  
प्नस्येति तावतापि न स्वप्नस्य सत्यत्वसिद्धिरित्यर्थः । सिद्धमाहुः ।  
\* तस्मादित्यादि \* । ननु भवत्वेवं स्वप्नस्यासत्यत्वं तथापि तस्य  
जीवकर्तृकत्वं न प्रतिक्षेप्तुं शक्यम् । कैवल्योपनिषदि, स्वप्ने च जी-  
वः सुखदुःखभोक्ता स्वमायया कल्पितविश्वलोक इति जीवमायाक-  
ल्पितत्वकथनात् । श्रीभागवते च, 'यथा शयानः पुरुषो मनसैवात्म-  
मायया । सृष्ट्वा लोकं परं स्वाप्नमनुविश्यावभासत' इति स्वाप्नस्रष्टृ-  
त्वकथनाच्चेति चेन्न । श्रुतेर्ब्रह्मप्रकरणस्थत्वेन स्वमाययेत्यत्र स्वमपी-  
तो भवतीतिवत् स्वपदेन ब्रह्मण एव परामर्षणीयत्वात् । जीवक-  
र्तृत्वे स्वप्रतिकूलसृष्टिकरणविरोधरूपस्य बाधकस्य प्रागेवोक्तत्वात् ।  
जीवपरामर्षपक्षेऽपि कल्पितपदेनाज्ञानिकमेव कर्तृत्वमायाति, न तु  
ब्रह्म यथा नटवज्ज्ञानपूर्वकं करोति तथा । आज्ञानिकं तु तद् ब्रह्म-  
कृतौ स्वकृतत्वाभिमान एव पर्यवस्यतीति तेन तदसिद्धेः । श्रीभाग-  
वतवाक्यं तु न स्वप्नसृष्टिकर्तारं निर्णेतुं प्रवृत्तं, किन्तु तद्दृष्टान्तेन  
ब्रह्मणः स्रष्टृत्वमनुप्रविष्टत्वं च बोधयितुम् । दृष्टान्तस्तु परप्रसिद्धो-



सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ ४ ॥

ननु तर्हि जीवसाक्षिकमेकदेशेन किमिति सृजति तत्राह । सूचकः शुभाशुभफलसूचको भवति स्वप्नः । चकारात् कचिदाज्ञाविशेषदानम् । कलिकालादेः प्रत्यक्षे बाधकत्वात् । युक्तश्चाप्यमर्थः । प्रातःसूचकफलस्यैव दृष्टत्वान्न तु स्वप्नपदार्थस्य । सूचकत्वे प्रमाणमाह । 'यदा कर्मसु काम्येषु स्त्रियं स्वप्नेषु पश्यति । समृद्धिं तत्र जानीयात् तस्मिन् स्वप्ननिदर्शन, इत्यादिश्रुतेः । किञ्च । आचक्षते च तद्विदः । स्वप्नाध्यायविदस्तथैवाचक्षते । आरोहणं गोवृषकुञ्जराणामित्यादिना । तस्मात् सूचनार्थं जीवप्रदर्शनमिति ॥ ४ ॥

अपि भवतीति तमादाय जीवस्य स्वाप्नपदार्थस्त्वष्टृत्वं वदति । तत्राभिमानिककर्तृत्वाङ्गाकृतावपि बोधनसिद्धेर्न दृष्टान्तस्य बाध इति तेनापि तदसिद्धेः । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ३ ॥

सूचकश्च हि श्रुतेराचक्षते च तद्विदः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । यदि स्वक्रीडार्थं सृजति तर्हि तत्तज्जीवसाक्षिकं पदार्थैकदेशेन द्रव्यशून्यधर्ममात्रेण कुतः सृजतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* सूचक इत्यादि \* । \* आज्ञाविशेषदानमिति \* । तथाच तेनापि तस्योत्कर्षसूचक इत्यर्थः । \* अयमिति \* सूचकत्वादिरूपः । तत्र हेतुः । प्रातरित्यादि \* । \* पदार्थस्येति \* असत्यत्वादिति शेषः । \* इत्यादिश्रुतेरिति \* । आदिपदेन, पुरुषं कृष्णं कृष्णदन्तं पश्यति स एनं हन्तीत्याद्यशुभसूचकश्रुतेः सप्रहः । शेषं स्फुटम् । एतेन, मन एव मनुष्याणां पूर्वरूपाणि शंसतीत्यादि, परिणमति फलोक्तिः स्वप्नचिन्ताऽस्वप्नार्थैरित्यादि च सर्वं सूचितं ज्ञेयम् । तेन ये स्वाप्नमतितुच्छमभ्युपगच्छन्ति तन्निरस्तं वेदितव्यम् । तादृशस्य खपुष्पादितुल्यत्वे तदभानप्रसङ्गेन सूचकताया वक्तुमशक्यत्वादिति ॥ ४ ॥

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥५॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु जीवाय भगवान् स्मृष्टं करोति प्रदर्शयति च स्वस्य सर्वलीलाम् । अंशश्चायम् । कथमस्य दुःखित्वमिहाशङ्क्य परिहरति तुशब्दः । अस्य जीवस्यैश्वर्यादि तिरोहितम् । तत्र हेतुः पराभिध्यानात् । परस्य भगवतोऽभितो ध्यानं स्वस्येतस्या च सर्वतो भोगेच्छा, तस्माद् ईश्वरेच्छया जीवस्य भगवद्धर्मतिरोभावः । ऐश्वर्यतिरोभावादीनत्वं, पराधीनत्वं, वीर्य- तिरोभावात्, सर्वदुःखसहनं, यशस्तिरोभावात् सर्वहीनत्वं, श्रीति- रोभावाज्जन्मादिसर्वापद्विषयत्वं, ज्ञानतिरोभावाद्देहादिष्वहं बुद्धिः सर्वविपरीतज्ञानं चापस्मारसहितस्येव, वैराग्यतिरोभावाद् विषयास- क्तिः । बन्धश्चतुर्णां कार्यो विपर्ययो द्वयोस्तिरोभावादेवैवं, नान्य- था । युक्तोऽयमर्थः । एकस्यैकांशप्राकट्येऽपि तथा भावात् । आ- नन्दांशस्तु पूर्वमेव तिरोहितो, येन जीवभावः । अत एव काममयः ।

पराभिध्यानात्तु तिरोहितं ततो ह्यस्य बन्धविपर्ययौ ॥ सूत्रमव- तारयन्ति । \* किञ्चिदित्यादि \* । तुशब्दार्थकथनमुखेन तद्विभज- न्ते । \* नन्वित्यादि \* । परिहारं व्याकुर्वन्ति । \* अस्य जीवस्येत्या- दि \* । \* चतुर्णामिति \* । ऐश्वर्यादिचतुष्टयतिरोभावानाम् । \* विप- र्ययो द्वयोरिति \* । अन्यथा ज्ञानं ज्ञानवैराग्यतिरोभावयोः कार्यमित्य- र्थः । तत इत्यादिकं व्याकुर्वन्ति । \* तिरोभावादेवैवं नान्यथेति \* । ऐश्वर्यादितिरोभावादेव बन्धविपर्ययौ, न तु स्वत इत्यर्थः । युक्तत्वं वि ण्वन्ति । \* एकस्येत्यादि \* । युक्तं भगैः स्वैरित्यादिवाक्यात् पूर्णा ऐश्वर्यादयो भगवत्येव । तन्मध्ये एकस्यैश्वर्यादेरेकांशप्राकट्ये- ऽपि यत्पादपङ्कजेत्यादिवाक्यैस्तथा निश्चयेन बन्धाभावात् ॥ तद- भावादेव बन्धविपर्ययाविति युक्तमित्यर्थः । नन्वानन्दांशतिरोभावा- देवैतद्वयं कुतो न स्वीक्रियत इत्यत आहुः ॥ \* आनन्देत्यादि \* । \* पूर्वमिति \* । व्युत्तरणकाले । द्विविधा हि जीवाः सदा मुक्ताः ॥

ब्रह्मवादापरिज्ञानादसङ्गतेश्च साधनोपदेशस्य भ्रान्तोक्तमित्युपेक्ष्यम् । निद्राया विवेकज्ञानाभावावसरत्वाद् यथा व्याख्यात-  
एवार्थः ॥ ६ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ ७ ॥

प्रसङ्गाज्जीवस्याज्ञानं निरूप्य सुषुप्तौ केवलमज्ञानं निरूपयितुं  
स्थानस्वप्राभावे निरूपयति । एवं श्रूयते । नाडीरनुक्रम्य, तासु  
तदा भवति यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति । अथास्मिन् प्रा-  
ण एवैकधा भवतीति । तथा प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्तो न बाह्यं  
किञ्चन वेद नान्तरमिति । तत्र संशयः । स्वप्नवत् प्रपञ्चसृष्टिः

सूत्रं सिद्धान्तीयत्वेन नोरीकुर्यात् वाशब्दं च जीवेश्वरान्यत्वाश-  
ङ्कान्व्यावृत्त्यर्थं न व्याकुर्यात् । ब्रह्मवादेऽन्येषां हेतूनामिदमनेनैवमेवं  
करिष्यामीतीश्वरेच्छायाः शरीर एव व्यापारतया निवेशाद् अवा-  
न्तरेऽस्मिन्नवस्थाप्रकरणे ईश्वराभिध्यानरूपसाधनोपदेशाऽसङ्गतेश्च  
तथेत्यर्थः । स्वोक्तव्याख्यानस्योचितत्वाय पूर्वोक्तां युक्तिं स्मारय-  
न्ति । \* निद्राया इत्यादि \* । इदं हि निद्राप्रकरणम् । निद्रा च तदै-  
वावसरं प्राप्नोति यदा विवेकज्ञानं न भवति । अतो ज्ञानतिरोभा-  
वस्यैवात्र वक्तव्यत्वात् तस्य चोक्तरीत्यैव बोधाद् यथोक्त एवार्थः  
इत्यर्थः ॥ ६ ॥ १ ॥

तदभावो नाडीषु तच्छ्रुतेरात्मनि च ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।  
\* प्रसङ्गादित्यादि \* । \* अज्ञानमिति \* विपरीतज्ञानजनकमज्ञान-  
म् । स्थानपदेनाज्ञानस्थानं बोध्यम् । अस्य सूत्रस्याधिकरणत्वाय वि-  
षयवाक्याद्याहुः । \* एवमित्यादि \* । अत्र प्रथमं वाक्यं कौशीतकि-  
ब्राह्मणे बालाक्यजातशत्रुसंवादस्थम् । द्वितीयं बृहदारण्यकीयज्यो-  
तिर्ब्राह्मणस्थम् । \* तत्र संशय इति \* । सुषुप्तौ सृष्टिकरणस्य संशयः ।  
काठकवाक्ये सृष्टिनिर्माणश्रावणं विषयश्रुतौ दर्शनाभावमात्रश्रावणं  
च सन्देहबीजम् । तदेतत् पूर्वपक्ष एव सूचयन्तस्तमाहुः ।

मायिकीमपि भगवान् करोति, न वेति संशयः । तत्र, य एष सुप्तेषु जागर्तीत्यत्र जीवस्वापमात्रे भगवत्सृष्टेरुक्तत्वात्, स्वप्नं न कञ्चन पश्यतीत्यत्रापि दर्शनमात्रनिषेधाद्, न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर-मिति च जागरणस्वप्नप्रपञ्चयोरविशेषेणादर्शनकथनात् सुषुप्तावपि प्रपञ्चनिर्माणमस्तीत्यवगन्तव्यम् । ततश्च कस्यामप्यवस्थायां प्रपञ्चव्यतिरेकाभावान्मुक्तावपि स्यात् । स्वाप्ययसम्पत्त्योरज्ञानमात्र-विशेषात् सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति । तस्माद् बाह्यसत्सम्पदोर्विद्यमानयोरपि यथा ज्ञानाभावाद् अग्रहणम्, एवं प्रपञ्चस्यापीत्येवं प्राप्ते, उच्यते । तदभावो नाडीषु । तस्य स्वप्नस्याभा-वो नाडीषु । तथा आत्मनि च । कुतः ? । तच्छ्रुतेः । प्रपञ्चाभावश्रु-तेः । कामनया हि प्रपञ्चः । सुषुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्रुतेः । तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकाम रूपमिति । नाडीषु आत्म-

\* तत्रेत्यादि \* मुक्त्यवस्थायामपि बाह्यप्रपञ्चसत्तापादनं पूर्वपक्षयु-क्तिफलम् । सत्ताया द्रष्टृदर्शनव्याप्तिदर्शनात् तदभावे प्रपञ्चसत्ताभाव इत्याशङ्क्य परिहरति । \* स्वाप्ययेत्यादि \* । तथाच सत्तादर्शनयो-र्व्याप्यभावात् तदभावमात्रेण सत्ताभावो न वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याचक्षते । \* तस्येत्यादि \* । \* स्वप्नस्येति \* मायिक-सृष्टेः सा प्रपञ्चाभावश्रुतिः केत्याकाङ्क्षायां तां व्युत्पादनेन स्फुटीकु-र्वन्ति । \* कामनयेत्यादि \* । हि यतो हेतोः, कामं काममिति स्वप्न-सृष्टिबोधकवाक्ये कामविषयाणां निर्माणश्रावणात् पुरुषकामनया स प्रपञ्चो बोधितः । बृहदारण्यके तु, तद्वा अस्यैतदित्यनेन सुषुप्तावस्था ऽकामरूपजीवस्य श्राव्यते । अतः स्वप्नसृष्टिहेत्वभावबोधिका या सु-षुप्तावस्थाया अकामरूपत्वश्रुतिः सैव तच्छ्रुतिस्तस्याः । तथाच यथा ज्योतिश्चरणाधिकरणे प्राकराणिको व्युत्पादनसापेक्षो हेतुः साधक-स्तथा ऽत्रापीत्यर्थः । एवं व्याख्याने बीजं तु तदभावपदस्य लाक्षणि-कतानिबृतिर्बोद्ध्या । एवं स्वप्नाभावनिरूपणं व्याकृत्य स्थाननिरूपणं व्याकुर्वन्तो मतान्तरादत्र विशेषमाहुः । \* नाडीष्वित्यादि \* ।

नि चेति ग्रहणात् सुषुप्तिर्द्विविधेति सूचयति । तथाहि हिता नाम नाड्यः पुरीतसन्ता हृदयदेशाद् बाह्या, आभ्यन्तरः परमात्मा, हृदयदेशस्तु जीवस्य इन्द्रियाणाञ्च स एव देशः । तत्र निद्रया भगवच्छक्त्या बहिर्दृष्ट्याच्छादने भगवल्लीलायां तां पश्यति । तत्राप्याच्छादने गाढसुप्तो ज्ञानरहितः क्रियाशक्त्या अन्तर्भगवन्तं वा प्रविशति । बहिर्नाडीषु वा समायाति । अत एव बृहदारण्यकपष्ठे, यत्र सुप्तो न कञ्चनकामं कामयत इति वारद्वयमाह, ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्यः, तद्वा अस्यैतदात्मकाममितिभेदेन । सुषुप्तिस्तु भयत्र ज्ञानशक्तेः सर्वथा तिरोधानात् । तस्मात् सुषुप्तौ न प्रपञ्चसृष्टिः ॥ ७ ॥

\* हृदयदेशाद् बाह्या इति \* हृदयदेशाद् बाह्यदेशं प्राप्य स्थिता इत्यर्थः । \* आभ्यन्तर इति \* हृदयदेशादाभ्यन्तरः । \* तामिति \* स्वाप्तिर्कीं भगवल्लीलाम् । द्वैविध्ये प्रमाणमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* तदेव स्फुटीकुर्वन्ति । \* ता वा इत्यादि \* तथाच बृहदारण्यके यत्र सुप्त इत्याद्युक्त्वा किं तत् स्वापस्थानमित्याकाङ्क्षायां, ता वा अस्यैता हिता नाम नाड्य इति पूर्वमुक्त्वा पुनरपि तथैवोक्त्वा तद्वा अस्यैतदित्यादिना आत्मरूपं स्थानान्तरमुक्तम् । तस्मात् सुषुप्तेर्द्वैविध्यम् । उभयत्रापि कामनाभावाच्च न सृष्टिरत एव च न मुक्तावपीत्यर्थः । यच्च, तद्यत्रैतत्सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानात्यासु तदा नाडीषु सुप्तो भवतीति, ताभिः प्रत्यवसृप्य पुरीतति शेते इति, तासु तदा भवतीति च, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते इति, सता सोम्य तदा सम्पन्न इत्यादीनि दहरदत्तवालाकीयबालाकीयानि विषयवाक्यान्युपन्यस्य किमेतेषां नाडीपुरीतत्परमात्मनां परस्परनिरपेक्षाणां सुषुप्तिस्थानत्वमुत परस्परसापेक्षतयैकस्येति संशये, परस्परनैरपेक्ष्यमयुक्तम् । तथा सति व्रीहियववद्विकल्पापत्त्या पक्षे बाधापत्तेः । नच नाडीषु सुप्तो भवति, पुरीतति शेते, य एषोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते इत्येकविभक्तिनिर्देशेनैकार्थत्वाद् विकल्पस्यो-

चित्तत्वं शङ्क्यम् । प्रासादे शेते पर्यङ्के शेते इत्यादौ नानार्थत्वसमुच्च-  
ययोरप्येकविभक्तिदर्शनेन हेतोः साधारणत्वात् । तासु तदा भवति  
यदा सुप्तः स्वप्नं न कञ्चन पश्यति, अथास्मिन् प्राण एवैकधा भव-  
तीति कौशीतकिश्रुतौ प्राणाख्यस्य परमात्मनो नाडीसमुच्चयावधार-  
णात् । यत्र पुनः केवलनाडीनामेव सुषुप्तिस्थानत्वेन श्रावणं तत्रापि  
ब्रह्मणः प्रतिषेधाभावाद्नाडीद्वारेण ब्रह्मण एव स्थानत्वस्य युक्तत्वात् ।  
नच द्वारत्वे नाडीषु सुप्तो भवतीति सप्तमीविरोधः । सञ्चारस्थान-  
त्वेन तद्विरोधात् । गङ्गाया सागरं गच्छतो गङ्गायां स्थितिवत् तदु-  
पपत्तः । तस्मान्नाडीब्रह्मणोः समुच्चयः । एवं पुरीतद्ब्रह्मणोरपि ।  
पुरीततोऽपि ब्रह्मप्रक्रियायां सङ्कीर्तनात् । योऽन्तर्हृदय आकाशस्त-  
स्मिच्छेत इति प्रकृत्य, पुरीतति शेत इति कथनात् । हृदयाकाशस्य  
ब्रह्मत्वं तु दहराधिकरणे सिद्धम् । पुरीतत्तु हृदयवेष्टनम् । एवञ्च  
तद्वेष्टितो हृदयाकाशः प्राकारपरिक्षिप्तपुरवद् भवतीति हृदयाकाशे  
शयने पुरीततोऽपि समुच्चयो जात एवेति । एवञ्च श्रुतिषु स्थानत्रय-  
कथनेऽपि नाडीपुरीततोद्धारमात्रत्वम् । ब्रह्मैव तु सुषुप्तिस्थानमित्यु-  
क्तम् । तत्र पुरीतत्समुच्चयं त्वनुमन्यामहे । एकवाक्यगतत्वात् । ना-  
डीनां समुच्चयं तु न मृष्यामः । बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे यत्र सुप्तो  
न कञ्चन कामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं पश्यति ता वा अस्यैताः  
हिता नाम नाड्य इति, अथ यत्र सुप्तो न कञ्चन कामं कामयते न  
कञ्चन स्वप्नं पश्यति तद्वा अस्यैतदात्मकाममाप्तकाममकामं रूपं त-  
द्यथा प्रियया स्त्रियेति नाडीपरमात्मभेदेन, अथ शब्दात् प्रकृतच्छेदेन  
च श्रुतस्य, यत्र सुप्तवाक्याभ्यासस्य विरोधात् । अभ्यासप्रकृतच्छे-  
दाभ्यां सिद्धे सुषुप्तिस्थानभेदे विकल्पस्यापि प्राप्ततया दुष्टत्वाभावा-  
त् । ताभिः प्रत्यवसृष्येत्युक्तं नाडीषु सर्पण इवार्थादपि तत्प्राप्तेश्च ।  
एवं सति कौशीतकीये, अथास्मिन् प्राण एवेति वाक्येऽपि विकल्पा-  
र्थक एवाथशब्दो ग्राह्यः । आनन्तर्यार्थकत्वेऽपि पूर्वापरकालभेदस्य  
प्राप्तत्वेन पूर्वकालिकस्य नाडीषु सुष्वापस्याबाधात् । अपरकालिक-  
स्य प्राण एकीभावस्यापि भगवदिच्छाकृतप्रत्यवसर्पणतः सुखेन  
सिद्धेश्च । नच नाडीस्वापवाक्ये ब्रह्मणोऽप्रतिषेधात् प्राप्तिरिति वा-  
च्यम् । आभ्यासिकभेदादेवार्थात् तत्प्रतिषेधसिद्धेः । अन्यथा तद्वै-  
यर्थ्यप्रसङ्गस्य दुर्निवारत्वादिति । एवञ्च सुष्वापोत्तरकालीनस्मरणे-

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ ८ ॥

प्रबोधे सन्देहः । प्रतियोग्याद्रवति बुद्धान्तायैवेति जीवसमान-

-----

ऽपि कदाचित् सुखस्य स्वापविशेषणतया भानं कदाचिच्च नेत्यपि युज्यते । नच नाडीषु स्वापे प्रपञ्चदर्शनप्रसङ्गः । सुषुप्तौ कामाभावश्रावणेन मनसा लयावगमात् करणाभावेन मायिकप्रपञ्चानुत्पत्त्या बाह्यस्य च विप्रकृष्टतया करणलयेन च तदप्रसङ्गात् । अतो न दर्शनाभावार्थमपि सत्सम्पत्त्यपेक्षा । किञ्च । सूत्रकारस्यापि सुप्तिद्वैविध्यमेवाभिप्रेतम् । अन्यथा, तदभाव आत्मनि तच्छ्रुतेरित्येव सूत्रयेत् । तावतैव द्वैतदर्शनाभावपाप्मसंसर्गाभावयोः । सिद्ध्या नाडीचकारयोर्निर्देशस्य वैयर्थ्यात् । तेनैतत् सिद्धम् । नाडीपरिवर्त्तने स्वप्नदर्शनम् । तासां प्रान्तभागे पुरीतन्निकटे सुषुप्तिः । पुरीतदऽन्तर्हृदये आकाशे सत्सम्पत्तिरिति । ननु भवत्वेवं तथापि विकल्पस्य कथमदुष्टत्वमिति चेत् । उच्यते । विकल्पे हि प्राप्तप्रामाण्यपरित्यागोऽप्राप्ताप्रामाण्यस्वीकारः, परित्यक्तप्रामाण्यस्वीकारः, स्वीकृताप्राप्ताप्रामाण्यपरित्यागश्चेति ब्रह्मवाक्यकोटौ दोषचतुष्टयम् । एवं नाडीवाक्यकोटौ दोषचतुष्टये ग्रीहियववाक्यवद्योजितेऽष्टौ दोषा इति हि भवतां मतम् । तत्र प्रामाण्याप्रामाण्ययोः स्वरूपं विचारणीयम् । किं सदर्थबोधकत्वं प्रामाण्यमसदर्थबोधकत्वम् अप्रामाण्यम्, उत बोधकत्वं प्रामाण्यमबोधकत्वमप्रामाण्यम्, अथवा अनुष्ठापकत्वं प्रामाण्यमननुष्ठापकत्वमप्रामाण्यमिति । तत्र नाद्येन । वाक्यद्वयेनाऽपि सदर्थबोधस्य जायमानतया तत्त्यागस्याभावेनासदर्थबोधकत्वस्य क्वाप्यनङ्गीकारेण तत्कृतदोषाणामत्राभावात् । अत एव न द्वितीयेन । नापि तृतीयेन । वाक्यद्वयस्यापि सिद्धार्थपरतया अनुष्ठापकत्वस्याभावेन त्याज्यत्वस्य तत्रायोगात् । अननुष्ठापकत्वस्य सर्वसम्मतत्वेन विकल्पानङ्गीकर्तृमतेऽपि तुल्यतया तत्र पर्यनुयोगानवकाशात् । तस्मात् पूर्वोक्तमनवद्यम् ॥ ७ ॥ २ ॥

अतः प्रबोधोऽस्मात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* प्रबोधे सन्देह इति \* । तथाच तन्निरासाद्येदमधिकरणमित्यर्थः । विषय-

धर्मप्रकरणे निरूपितम् । ततो नाडीभ्यः पुनर्हृदयदेशं गत्वा भगवतो वा समागत्य जागर्तीति ? आहोस्विद् यत्र स्थितस्तत एव जागर्तीति ? । तत्र श्रुत्यनुरोधाद् हृदयदेशमागत्य जागर्तीत्येवं प्राप्ते उच्यते । अतो नाडीभ्य एव प्रबोधः । गर्तपतितस्य प्रबोधे हि

वाक्यमाहुः । \* प्रतियोनीत्यादि \* इदं बृहदारण्यकीयज्योतिर्ब्राह्मणस्थम् । स वा एष एतस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा चरित्वा हृष्टैव पुण्यं च पापं च प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति बुद्धान्तायैवेति । अर्थस्तु, स प्रकृतो जीवात्मा वै निश्चयेन एषः स्वयञ्ज्योतिः । एतस्मिन् सम्प्रसादे, सम्यक्प्रसीदत्यस्मिन्निति सम्प्रसादः सुषुप्तिस्थानं तस्मिन् सम्प्रसादे रत्वा क्रीडित्वा सता सम्परिष्वज्य चरित्वा, चर गतिभक्षणयोः । तदानन्दं भुक्त्वा हृष्टैव पुण्यं च पापं च । चकारात् तदुभयफलभूते सुखदुःखे स्वाप्ने नाडीष्वनुभूय, प्रतिन्यायम्, आयो गमनं नितरामायो न्यायः पूर्वस्माद् गमनात् प्रातिकूल्येन गमनं प्रति न्यायस्तद्यथा स्यात् तथा प्रतियोनि, यतः सम्प्रसादे समागतस्तत्स्थानं योनिस्तल्लक्ष्यीकृत्य आद्रवत्यागच्छति बुद्धान्ताय जागरणायेति ।

अन्ये तु रमणं स्वरूपानन्दानुभवः । आनन्दभुगिति श्रुतेः । चरणं सुषुप्तावीश्वरसम्पत्तिः । सता सौम्यं तदा सम्पन्नो भवतीति श्रुतेः । पुण्यदर्शनं त्वानन्दानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । सुखमहमस्वाप्समित्यनुभवात् । पापदर्शनं त्वज्ञानानुभवः । तस्य तत्फलत्वात् । न किञ्चिदवेदिषमित्यनुभवादि, नेति श्रुतेरित्याहुः । तदग्रे विचारणीयम् । संशयाकारमाहुः । \* तत इत्यादि \* । \* भगवतो वा समागत्येति \* । भगवतः सकाशाद् हृदयदेशं समागत्य । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । श्रुतौ चरित्वा प्रतिन्यायं प्रतिन्यायाद्रवति बुद्धान्तायेति गमनार्थकधातूत्पन्नक्ताप्रत्ययेन प्रतियोन्याद्रवणात् पूर्वकाले गमनं आव्यते । अतस्तदनुरोधात् स्वस्थानं हृदयदेशमागत्यैव जागर्तीत्येवं प्राप्त इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* अत इत्यादि \* श्रुतौ हि प्रतिन्यायमाद्रवणमुक्तम् । तच्चागमनक्रियारूपम् । तादृशी च



ततो गमनम् । प्रतियोन्याद्रवणन्तु भगवत इति । किञ्च । प्रबोधोऽस्मा-  
त् । अस्मादात्मनः सकाशादेव प्रबोधः । प्रिययेव सम्परिष्वक्त-  
स्य बोधाभावे कथमागमनम् । अत एव सम्परिष्वक्तो निबिडनि-  
द्रः । तस्माद् यत्रैव तिष्ठति तत एव प्रबोध इति सिद्धम् ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ ९ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु प्रिययेव प्राज्ञेनात्मना परि-  
ष्वक्तस्य ब्रह्मलोकं गतस्य प्रबोधेन ज्ञाने मुक्त एव भवेन्न तु पुन-

क्रिया, न जागरणं विनोपपद्यते । अतः प्रतिकूलागमनरूपाज्जागरण-  
लिङ्गान्नाडीभ्य एव प्रबोधः । युक्तं चैतत् । गर्त्तपतितस्य प्रबोध एव  
ततो गमनं लोके यतो दृश्यते । न च चरित्वेत्यस्य विरोधः । चर  
गतिभक्षणयोरिति भक्षणार्थस्यैव तत्र ग्राह्यत्वात् । आनन्दभुगिति  
श्रुत्या भोगस्य तत्रोक्तत्वादिति । नच तत्र प्रबुद्धोऽन्यत्र कुतो न ग-  
च्छतीति शङ्कनीयम् । श्रुत्यन्तर इन्द्रियाणां यथास्थानं विप्रतिष्ठावदत्र  
जीवस्य प्रतियोन्याद्रवणं भगवत एव । तस्यैव प्रेरकत्वात् । किञ्च ।  
प्रतियोन्याद्रवणवत् प्रबोधोऽपि भगवद्धेतुकः । न हि स कर्मणेति  
वक्तुं शक्यम् । अनन्वागतं पुण्येनानन्वागतं पापेनेति श्रुतेः । किञ्च ।  
तत्र प्राज्ञेन सम्परिष्वक्तः प्रियया स्त्रियेव । न हि तादृशस्य बोधा-  
भावे ततो निर्गत्यागमनं सम्भवति । अत एव सम्परिष्वक्तो निबिड-  
निद्रः । यदा हि भगवता परिष्वङ्गस्त्यज्यते तदाऽयं प्रबुध्यते । प्रति-  
योन्याद्रवति च । एवं सति तदभिप्रायाण्येव, सत आगत्य न विदुः  
सत आगच्छामह इत्यादीनि वाक्यानि । न तु स्थानान्तराभावाभि-  
प्रायाणि । स्थानान्तरसद्भावं उपपत्तेरुक्तत्वात् । अतो यत्रैव स्वपिति  
तत एव प्रबुध्यते, न तु हृदयदेशमागत्येति सिद्धम् ॥ ८ ॥

स एव तु कर्मानुस्मृतिशब्दविधिभ्यः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।  
\* किञ्चिदित्यादि \* एतेनाधिकरणान्तरत्वं निवारितम् । तुशब्द-  
व्याख्यानमुखेन शङ्कान् व्याकुर्वन्ति \* नन्वित्यादि \* । अत्र समायात्वि-

रागच्छेत् । अतो भगवदिच्छया देहनिर्वाहाय तत्स्थानेनियुक्तोऽन्य  
 एव जीवः समायातु । अन्यतः प्रबोधे तु स एव । व्यवहारस्तु  
 तावता सेत्स्यति । मुक्त्यर्थं प्रयत्नस्तु न कर्तव्य इत्याशङ्क्य परि-  
 हरति तुशब्दः । अस्मादपि प्रबोधे स एव । कुतः ? । कर्मानु-  
 स्मृतिशब्दविधिभ्यः । चत्वारो हेतवः । लौकिकवैदिकयोर्ज्ञानक-  
 र्मभेदात् । तत्र लौकिके कर्मणि सामिकृतकर्मणः शेषसमापनात् ।  
 न हि कश्चिदपि सुषुप्तप्रतिबुद्धः सामिकृतं न समापयतीति कचि-  
 त् सिद्धम् । तथाऽनुस्मृतिः । न हि पूर्वदृष्टं न स्मरतीति कचिद् ।  
 सिद्धमाशब्दाश्च, पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेन, क्वैष  
 तदाऽभूत्, कुत एतदागादिर्नात् । तथा सति सम्पद्येत्यादयश्च, वि-  
 धयश्च श्वोभूते ब्रह्माणं वृणीते, श्वोभूते शेषः समाप्नुयात्, एक  
 एव यजेत, द्वादशरात्रीर्दीक्षितः स्यादित्यादि, यः कामयेत वीरो

त्यन्तमेक आक्षेपः । अन्यत इत्यादिस्त्वन्यः । तथाच लाघवाद् द्वि-  
 तीयः पक्ष एवादर्त्तव्य इति युक्तम् । किञ्चान्यस्मिञ्जीवे तन्नागते पि-  
 तृपुत्रभर्तृभार्यादिव्यवहारविधातापत्तौ स भगवता योगिप्रवेशन्या-  
 येन सेत्स्यतीति कल्प्यम् । किञ्च । मुक्त्यर्थयत्नस्तु न कर्त्तव्यः ।  
 निद्रयैव तत्सिद्धेः । तेन साधनशास्त्रवैफल्यम् । अन्यतः प्रबोधे तु न  
 कश्चिदपि दोष इति स एवादर्त्तव्य इत्याशङ्कोत्यर्थः । परिहारं व्या-  
 कुर्वन्ति । \* अस्मादित्यादि \* सिद्धमित्यन्तेन \* लौकिकं हेतुद्वयमु-  
 क्तम् । वैदिकं हेतुद्वयं व्याकुर्वन्ति \* शब्दाश्चेत्यादि \* । तथाच सौषु-  
 प्तिकसत्सम्पत्त्या मुक्तौ पुण्यपापात्मकफलाभावादुक्तवाक्यं विरु-  
 द्धयेत । कैष इत्यत्राप्येष इत्यनेन सुप्तम्, आगतं चैकमेव परामृश-  
 ति । तदपि विरुध्येत । सति सम्पद्येत्यत्रापि सर्वासां प्रजानामज्ञानं  
 वदति । यदि ता मुक्ताः स्युस्तदा अज्ञानोक्तिरपि विरुध्येत । अत एते  
 शब्दाः सुप्तप्रबुद्धस्यैकस्यैव ज्ञापकाः । एवं विधयोऽपि । ननु भवत्वे-  
 नमेकस्तथापि भगवत एव प्रबोधे मुक्त्यापत्तिः कथं परिहर्त्तव्येत्यत

म आजायेतेत्यादयः । भगवतैव मर्यादारक्षार्थं तथा करणम् । पूर्वपक्षपूक्तयो दुर्बलाः । तस्मात् स एव प्रतिबुद्ध्यते ॥ ९ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ १० ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । ननु यत्र कर्मानुस्मृतयो न सन्ति तत्राऽन्यो भविष्यति । क्वचिन्मूर्च्छादिविशेषे सर्वस्मृतिनाशेन मुग्धभावदर्शनात् । तत्र यथा लौकिकवैदिकव्यवहारास्तथाऽन्यत्रापि भविष्यन्ति । अनुस्मरणादयश्च बुद्धिवृत्तयः । गङ्गाप्रवाहजलस्य गङ्गावद् य एव चिदंशस्तत्रायाति स एव तथा भवतु, किं स एवेति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरति । मुग्धे मुग्धभावे अर्द्धसम्पत्तिरे-

आहुः । \* भगवतेत्यादि \* । अयमर्थः । नायमात्मेति श्रुत्या भगवज्ज्ञानं प्रति वरणमेव साधनमातच्च मर्यादायां साधनद्वारैवेति मर्यादारक्षार्थं भगवता बाधसमये मुक्त्यजनकस्वाज्ञानकरणाद्, न मुक्तिरिति शेषः । सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इत्यादिश्रुत्या तथा निश्चयात् । अतः पूर्वपक्षयुक्तीनां दुर्बलत्वाद् भगवतः सकाशात् प्रबोधेऽपि स एव प्रबुध्यत इत्यर्थः ॥ ९ ॥

मुग्धेऽर्द्धसम्पत्तिः परिशेषात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* किञ्चिदित्यादि \* एतदेव विमज्जन्ते \* नन्वित्यादि \* यत्रैते हेतवः सन्ति तत्र स एव भवतु । यत्र पुनरैक्यसाधका षते हेतवो न सन्ति, यथा मूर्च्छाविशेषनिवृत्त्यनन्तरमतिमुग्धे अमरुनामके राजनि तद्देहे शङ्कराचार्यजीवप्रवेशस्य लोके प्रसिद्धेः । अतस्तादृशे मुग्धे यथा लौकिकवैदिकव्यवहारास्तथा सौषुप्तिकेऽप्यन्यजीवे भविष्यन्ति । किञ्च । अनुस्मृत्यादयो बुद्धेर्वृत्तयस्ता जाग्रत्यपि नाना भवन्ति । अतो गङ्गाप्रवाहे पतितस्य जलान्तरस्यापि यथा गङ्गावद् व्यवहारस्तथा य एव चिदंशस्तस्मिन् बुद्धिवृत्तिप्रवाह आयाति, स एव पूर्वकर्मसमापनकर्त्ता भवतु । एवं शब्दा विधयश्च बुद्धैक्यमादायैव नेतव्या इति लौकिकवैदिकव्यवहारसिद्धौ किं स एव समायातीति निर्बन्धेनेत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । परिहारं व्याकुर्वन्ति । \* मुग्ध इत्यादि \*

व, न सर्वा । न हि मुग्धस्य यज्ञादावधिकारोऽस्ति । पूर्वप्रवृत्तानि तु जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । लौकिकव्यवहारोऽपि नापूर्वः सिद्ध्यति । पूर्वोक्तहेतुसद्भावे तु न कोऽपि दोषः । अतो मुग्धे अर्द्धसम्पत्तिः पूर्वैव, नोत्तरा । कुत एतत् । परिशेषात् । स एव वा न वेति निश्चयप्रमाणानामभावादर्थ्यात् सन्देहोऽवशिष्यते । तस्मात्

मूर्च्छाद्यनन्तरं जीवतो मुग्धभावे अर्द्धसम्पत्तिस्तत्तादितरानिश्चायिका साधारण्येव बुद्धिर्विचारकस्य भवति, न सर्वा, नान्यतरनिश्चायिकेत्यर्थः । कथमर्द्धेत्याकाङ्क्षायामेतदेव व्युत्पादयन्ति । \* न हीत्यादि \* । \* मुग्धस्येति \* मूर्च्छोपरतावपि निवृत्तपूर्वसंस्कारस्य । अयमर्थः । शास्त्रार्थवत्त्वाधिकरणे कर्तृत्वं जीवगतमेव, न तूपाधिगमिति स्थितम् । अतः शब्दा विधयश्च जीवमेव विषयीकुर्वन्ति । तत्राऽर्थी समर्थो विद्वानित्यादिनोक्तो यो यज्ञादावधिकारः स मुग्धस्य तस्यापि नास्त्यर्थित्वाद्यभावादतोऽपूर्वाणि न क्रियन्ते । पूर्वप्रवृत्तानि त्वग्निहोत्रादीनि जीवनाधिकारात् क्रियन्ते । एवं लौकिकव्यवहारोऽपि पूर्व एव निर्वहति, नापूर्वः कोऽपि सिद्ध्यति । असिद्धे च तस्मिन्स्तत्र स वा, अन्यो वेति निर्णेतुं न शक्यते । लोके अमरुशरीरे अन्यस्येव । ब्रह्मवैवर्त्तब्रह्मखण्ड उपवर्हणगन्धर्वशरीरे तस्यैव प्रवेशस्मरणात् । वसिष्ठोपदिष्टविस्मृतमन्त्रपूजादेस्तत्पत्न्या बोधनेनातिमुग्धताया अपि स्मरणाच्च । अतो यत्र मुग्धभानानन्तरं कर्मानुस्मृत्यादिहेतूनां सद्भावस्तदा तु स एव तत्र जीव इति न कोऽपि शब्दादिविरोधदोषः । यत्र पुनरनुस्मृत्याद्यभावस्तत्र, अत उक्तदोषाद् हेतूनां पूर्वैव सम्पत्तिर्नोत्तरत्यर्द्धैव विचारकस्य बुद्धिरित्यर्थः । अत्र पृच्छति । \* कुत इत्यादि \* एतद् अर्द्धमपि कुत इत्यर्थः । तत्रार्द्धसत्तायां हेतुं विवृण्वन्ति \* स एव वा न वेत्यादि \* । प्रसक्तप्रतिषेधे, यः प्रसक्तस्तदप्रतियोगी स परिशेषः । प्रकृते च, स एवायं न वेति सन्देहे एकतरनिश्चयजनकप्रमाणानामभावात् सन्देह एवार्थान्निषेधाप्रतियोगित्वेनावशिष्यते । अतः स एव परिशेष इत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । उक्तविधात् परिशेषरूपात्सन्देहान्मुग्धेऽर्द्धप्रतिपत्तिरर्द्धं ज्ञानं विचारकस्य तस्मादेव पूर्वा सम्पत्तिर्न तु नि-

सन्देहान्मुग्धे अर्द्धप्रतिपत्तिः । न तत्र प्राणायनविधातकृता मूर्च्छा विचार्यते । तस्याः प्राणधर्मत्वात् । यथा बाल्यं शरीरधर्मः । व्यर्थश्च विचारः । जीवावस्था एव हि विचार्यन्ते । केवलसाक्षि-  
वादस्तु न ब्रह्मवादः ।

श्चयात् । अतो मुग्धदृष्टान्तेन न सौषुप्तिकसिद्धान्तभङ्ग इत्यर्थः । कि-  
ञ्चात्र प्रतिपत्त्यादिपदमनुकृत्वा यत् सम्पत्तिपदमुक्तं तेन मुग्धे मूर्च्छि-  
तेऽर्द्धसम्पत्तिः । यथा नाडीषु सतो नैकद्वयाद् दुःखाभावमात्ररूपाऽर्द्ध-  
सम्पत्तिस्तथेति बोध्यते । तेन कालीयदमनस्थले मूर्च्छितस्यार्द्धसम्प-  
त्त्या इन्द्रियाणां प्राणानां च पुनरागमनं यदुक्तं तदपि न विरुद्धयत  
इति बोधितम् । अनुस्मृत्या च स एव जीव इत्यपि । अविचारस्तु  
जीवावस्थाभावत्वादेवेति च । एवमत्र प्रासङ्गिकपरिहारेण सुषुप्तः  
प्रबुद्धः स एव न त्वन्य इति निर्णीतम् ।

अन्ये तु अस्मिन् सूत्रे मुसलाद्यभिघातजन्यां मूर्च्छां विचार-  
यन्तो, जाग्रत्स्वप्नसुषुप्तमिति तिस्रोऽवस्था बृहदारण्यके जीवस्यो-  
क्ताः पूर्वं विचारिताः । उक्तान्तिश्चतुर्थी, साऽग्रे विचारयिष्यते । इयं  
तु न जाग्रत्स्वप्नयोरन्तर्भवन्ति । ज्ञानाभावात् । नापि सुषुप्तौ । नि-  
मित्तभेदादाकारभेदाच्च । नापि मरणे प्राणोष्मणोरुपलम्भात् । अतः  
परिशेषादियं पञ्चमीत्याहुः । तद् दूषयन्ति । \* न तत्रेत्यादि \* त-  
त्रावस्थासु इन्द्रियादिस्थानभूतगोलकामिघातकृता मूर्च्छा तु न वि-  
चार्यते । तस्याः प्राणानां स्वस्थानपरित्यागेन जायमानतया प्राणध-  
र्मत्वात् । अतो यथा बाल्यं शरीरधर्मो न विचार्यस्तथेयमपि । कि-  
ञ्चायं व्यर्थो विचारः । यथा भवन्मते नाड्यः पुरीतद्वा सुषुप्तिस्थान-  
मिति विज्ञानेन न किञ्चित्प्रयोजनं तथैतज्ज्ञानेनापि न किञ्चित् प्रयो-  
जनम् । यत् पुनर्भातस्याम् एतस्या अवस्थान्तरत्वे तत्प्रविलयाय  
यत्नान्तरमास्थेयमित्येतद्विचारप्रयोजनमुक्तम् । तदपि तदा युज्येत  
यदि सूत्राणि संसारव्यवहाराय प्रवृत्तानि स्युः । आराज्ज्ञानोपयोग-  
स्तु शरीरायोग्यस्याप्यस्तीति वयसः स्थापनमपि सूत्रे विचारयेत् ।  
अतो न किञ्चिदेतत् । नच जीवस्य केवलं साक्षित्वात् सर्वा अप्यव-  
स्थास्तदुपाधीनामेवेति प्राणावस्थारूपाया अस्या अपि विचारे को दोष

तस्मादेक एव जीवः स्वप्नादिदोषसम्बन्धरहितस्तादृशजन्मयुक्तो  
भगवज्ज्ञानरहितो ज्ञानाधिकारीति सिद्धम् ॥ १० ॥

इति वाच्यम् । यतः केवलसाक्षिवादो न ब्रह्मवादः । सुषुप्त्यु-  
त्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यत्र सम्यङ् निवारितत्वात् । अतोऽस्या जीवावस्था-  
त्वाभावाद् वृथैवैतद्विचार इत्यस्य सूत्रस्य सुषुप्त्यधिकरणशेषत्वमे-  
व युक्तमित्यर्थः ।

भास्कराचार्यैस्तु केवलसाक्षिवादेऽन्यद् दूषणमुक्तम् । येषा-  
मीश्वर एव साक्षात् संसारीति दर्शनं, तेषां न पूर्वपक्षोऽवकल्पते, न  
सिद्धान्त इति । तथाच, स एव त्विति सूत्रवैयर्थ्यापात इति तेषा-  
माशयः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । यस्मादस्मिन्नधिकर-  
णे यः सुषुप्तो भवति स एव प्रबुध्यते इति सिद्धम् । पूर्वाधिकरणे  
च स्वप्नादेर्मिथ्यात्वम् । पूर्वपादे च योग्यशरीरावाप्तिप्रकारः सि-  
द्धस्तस्मादेक एवेत्यादिना यदुक्तं तत् सिद्धमित्यर्थः ।

मिश्रस्तु, एतां मूर्च्छां सुषुप्तिविशेषत्वेनाङ्गीकृत्य मुग्धे अस्पष्ट-  
ज्ञाने पुरुष अर्द्धसम्पत्तिरूपा सुषुप्तिर्भवति । यथा सम्प्रज्ञातासम्प्र-  
ज्ञातभेदेन योगो द्विविधो भवति, तथा सुषुप्तिरपीति । इमां च ब्रह्म-  
ण्यर्द्धसम्पत्तिरूपां सुषुप्तिमधिकृत्य, आनन्दभुक् चेतोमुखः प्रा-  
ज्ञः । जाग्रत्स्वप्नसुषुप्त्यादि प्रपञ्चं यत् प्रकाशत इत्यादिश्रुतयः प्र-  
वृत्ता इत्याह । तन्न । श्रुतीनां या प्रवृत्तिः सा नाड्याषु सुषुप्तिमादा-  
याप्युपपद्यमाना न मोहावस्थामपेक्षत इति न श्रुतिभ्यस्तत्रान्तर्भावः  
शक्यवचनः । सुखदुःखमाहानुस्मृतीनां रोमहर्षवेपथुवैकल्यादीनां च  
दर्शनेन सुषुप्तेः सकाशाद् भेदस्य स्वयमेवाङ्गीकारात् तस्याः सु-  
षुप्तावन्तर्भावेऽपि हेत्वभावः । नचायोगिनां जीवहृशायां बृहदारण्य-  
केऽवस्थात्रयसैवोक्तत्वाज्जाग्रत्स्वप्नयोर्वैलक्षण्ये परिशेषात् सुषुप्ताव-  
न्तर्भाव इति युक्तम् । परिशेषस्य मरणार्द्धसम्पत्तावपि तौल्यात् ।  
नच पुनरुत्थानान्न मरणेऽन्तर्भाव इति वाच्यम् । नामभ्रान्त्या यमदूत-  
नीतानामपि पुनरुत्थानात् । षष्ठस्कन्धे चित्रकेतुसुतस्य पुराणान्त-  
रेषु सावित्रीपत्युः सत्यवतश्च पुनरुत्थानकथनाच्च । अतो मरणं  
सर्वप्राणदेहसम्बन्धापरतिः, मूर्च्छा तु सूक्ष्मप्राणदेहसम्बन्धावस्थिति-

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हि ॥ ११ ॥

इदानीं विषयनिर्द्धारार्थं ब्रह्मस्वरूपं विचार्यते । तत्र प्रथम-  
मन्योन्यविरुद्धवाक्यानां निर्णयः क्रियते । तदर्थमेतावत् सिद्धम् ।  
समन्वयाविरोधाभ्यामेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यत इति । तत्र यथा का-  
र्यविरोधः परिहृत एवं ब्रह्मधर्मविरोधोऽपि परिहरणीयः । अन्य-

रिति रामानुजाचार्योक्तमेवात्र युक्तम् । परमेतद्विचारस्यात्र प्रयोजनं  
तैरपि नोक्तम् ।

माध्वास्तु भिक्षुवदंवाङ्गीकुर्वन्ति ॥ १० ॥ ३ ॥

न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हिं ॥ प्रस्तूयमानस्य  
ग्रन्थस्य सङ्गतिं वदन्तः प्रयोजनमाहुः । \* इदानीमित्यादि । \*  
ज्ञानाधिकारिविचारोत्तरं ज्ञानविषयनिर्द्धारो युक्त इति तदर्थमव-  
सरसङ्गत्वा ब्रह्मणो विवक्षितज्ञानविषयस्य स्वरूपं पादशेषेणाग्रिम  
पादेन च विचार्यत इत्यर्थः । एतेन विचारेणोपनिषदां ब्रह्मबोधकता-  
प्रकारो ज्ञातो भविष्यतीति तदर्थोऽयं विचार इति बोधितम् ।  
नन्वस्मिन्नधिकरणे वाक्यविचारो दृश्यते, न तु स्वरूपस्येत्याशङ्क्य  
एतदधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* तत्र प्रथममित्यादि \* । \* प्रथम-  
मिति \* । स्वरूपविचारात् पूर्वम् । ननु ब्रह्मस्वरूपनिर्णयः प्रथमाध्या-  
ये कृतो विरुद्धवाक्यनिर्णयश्च द्वितीयाध्याय इति किं पुनस्तन्निर्द्धार-  
णादिनेत्यत आहुः । \* तदर्थमित्यादि \* । \* तदर्थमिति \* । स्व-  
रूपनिर्द्धारार्थम् । तथाच कार्यमन्यस्य न भवति, किन्तु सर्वं ब्रह्मण  
एव कार्यमिति तत्र निर्द्धारत् सर्वत्र वेदान्तेष्वेकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्य-  
त इत्येतावत् सिद्धम् । द्वितीयोक्तविरोधपरिहारोऽपि तद्विषयनिर्द्धार-  
ार्थत्वेनैव फलितो, न तु ब्रह्मस्वरूपनिर्द्धारार्थत्वेन ब्रह्मधर्मविरोधस्या-  
ऽपरिहृतत्वात् । अतस्तत्र यथा कार्ये अन्यजन्यत्वकृतो विरोधः कार-  
णैक्यनिर्द्धारार्थं परिहृत एवं कारणभूतब्रह्मस्वरूपनिर्द्धारार्थं ब्रह्म-  
धर्मविरोधोऽपि परिहरणीयः । अन्यथा सधर्मकं, निर्धर्मकं वा, जीव-

थाऽबोधकता स्यात् । तत्र स्वगतधर्माणामविरुद्धानामग्रिमे पादे विचारः । जडजीवधर्मत्वेन प्रतीतानामत्र विचारः क्रियते । तत्र क्वचिज्जडजीवधर्मा भगवति बोध्यन्ते, क्वचिन्निषिध्यन्ते । यथा, सर्वकर्मा सर्वकामः । नचैते जीवधर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । उच्चावचकर्मणां कामानां च जीवगतत्वप्रतीतेः । नेतरोऽनुपपत्तेरिति सर्वत्र वैलक्षण्यस्योक्तत्वात् । कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । नच कारणधर्मा एव सर्वे कार्ये अंशे वा प्रतीयन्त इति वाच्यम् । अस्थूलमनष्वित्यादिवाक्यैः प्रापञ्चिकसर्वधर्मवैलक्षण्यस्योक्तत्वात् ।

षत् सदोषं वा, यावद्दोषरहितं वेत्यादिसन्देहानपायाद्बोधकता वाक्यानां स्यात् । अतस्तन्निवृत्त्यर्थमिदं निर्द्धारणमित्यर्थः । एवं विचारावश्यकत्वं प्रतिपाद्य तत्राऽवान्तरविषयं विभजन्ते \* तत्र स्वगतेत्यादि \* । \* अविरुद्धानामिति \* । परस्परविरुद्धत्वेऽपि भगवदीयत्वेन प्रतीततया स्वरूपाविरुद्धानाम् । एवं विषयं विभज्य प्रस्तुताधिकरणविषयादिकमाहुः । \* तत्र कचिदित्यादि \* । निषिध्यन्त इति \* । अस्थूलादिवाक्येषु निषिध्यन्ते । तथाच विरुद्धवाक्यद्वयदर्शनात् संशयः । किमुभयलिङ्गं ब्रह्मान्यतरलिङ्गं वेति । पूर्वपक्षमाहुः । \* नचेत्यादि \* । प्रकरणाऽवरुद्धत्वाच्चेति न वाच्यमित्यर्थः । तत्र हेतुः \* । उच्चावचेत्यादि \* । \* प्रतीतेरिति \* । प्रत्यक्षादेव प्रतीयमानत्वात् । नच श्रुत्यपेक्षया लौकिकप्रमाणस्य निर्वलत्वात् तस्य भ्रान्तत्वमिति वाच्यम् । नेतरोऽनुपपत्तेरित्यादिसूत्रेषु सर्वत्र जीववैलक्षण्यस्योक्तत्वात् सर्वकामत्वादीनां ब्रह्मधर्मत्वे जीवसालक्षण्यापत्त्या शास्त्रस्यापि विरोधात् । कार्यकारणव्यवहारभङ्गापत्त्या कार्यविशेषधर्माणां कारणे वक्तुमशक्यत्वात् । शेषं स्फुटम् । तथाच धर्मविधेरुपासनार्थतयोपचारादपि नेतुं शक्यत्वाग्निषेधस्य तु प्रयोजनान्तरशून्यतया स्वरूपबोधनमात्रफलकत्वेनान्यथा नेतुमशक्यत्वाग्निर्विशेषलिङ्गमेव प्रतिपत्तव्यमिति प्रा-



अत्र कोचिदविरोधमेवमाहुः । सर्वत्र कारणत्वाद् भगवान-  
स्ति । ततश्च अस्थूले अस्थूलोऽनणावनणुरुच्चावचकर्तृगुच्चावच-  
कर्ता उच्चावचकामे उच्चावचकामः पृथिव्यां सर्वगन्धो जलादा-  
वगन्धः । एवं रसादिषु । एवं स्थानतः परस्योभयलिङ्गमुपपद्यते ।  
अथवा कारण एव रूपमरूपं चावच्छेदेभेदेन अचिन्त्यसामर्थ्याद्वा ।  
अन्यथा असतः सज्जननप्रसङ्ग इति अपिना संगृहीत इति । एतदु-  
भयमपि न । कुतः ? सर्वत्र हि । सर्वत्रैवैतादृशं रूपं भगवत उपदिश्यते । हि  
युक्तोऽयमर्थः । भगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि हि एतानि वाक्यानि,



सम् । तत्र सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । कोचिद् ब्रह्मवादैक-  
देशिन ऋषयो वक्ष्यमाणरीत्योभयलिङ्गाविरोधं व्युत्पादयन्ति । \*  
यतो वा इमानि, सदेवसौम्येत्यादिभिर्भगवत उपादानत्वस्य सिद्ध-  
त्वात् सर्वत्रोपादेये कार्ये भगवानस्तीत्यविवादम् । ततश्च यथा  
पार्थिवकारणभूता पृथिवी घटपटस्तम्भादिषु कार्येषु निमित्तवशात्  
तत्तद्रूपतां धत्ते, तथा भगवानप्यस्थूलादिषु द्रव्येषु रसादिषु च  
गुणेषु तत्तद्रूपतां धत्ते इत्येवं स्थानधर्मरूपं तत्तलिङ्गं परस्मिन् भासत  
इति परस्योभयलिङ्गमुपपद्यत इत्येकं मतम् । अथवेत्यादिनां क्तं द्विती-  
यं मतम् । \* अवच्छेदभेदेनेति \* । अवच्छिद्यत इत्यवच्छेदः प्रदेश-  
स्तेन । तत्र युक्तिस्त्वचिन्त्यसामर्थ्यम् । भाष्ये वाशब्दो वाक्याल-  
ङ्कारे । पूर्वोक्तरीत्याऽन्यथाऽङ्गीकारे तु स्थानस्य कार्यत्वात् स धर्मस्तत्र  
तत्र स्थाने कुत आगत इति विमर्शं कारणस्य तद्धर्मवत्ताभावेन  
कार्ये तस्यासतः सत्ता स्यात् । तस्मात् तद्विहायैवं तत्तदवच्छेदभे-  
देनाचिन्त्यसामर्थ्यादुभयलिङ्गत्वमुपपादनीयमिति । तदिदमपिना  
संगृहीतम् । एवं स्थानतोऽपीतिपदद्वयेन तदुभयमनुवदन्निषेधाति,  
नेत्यनेन । तत्र हेतुः । \* सर्वत्रेति \* तं व्याकुर्वन्ति । \* सर्वत्रेत्यादि \*  
ननु तत्तद्वाक्येषु तत्तलिङ्गताया एव श्रवणात् सर्वत्रैतादृशरूपोपदे-  
शस्य चाश्रवणात् कथं युक्तत्वमित्याकाङ्क्षायां तद् व्याकुर्वन्ति ।  
\* भगवादित्यादि । \* एतानीति \* सर्वकर्मत्वास्थूलत्वादिविधोषका-

न त्वनुवादकानि । वैयर्थ्यापत्तेः । अचिन्त्यत्वे ज्ञानानुदयः । तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति, भक्त्या मामभिजानाति यावान् यश्चास्मि यादृशः, ततो मां तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमिति ज्ञानानन्तरमेव सायुज्यप्राप्तेः । नच यस्यामतं तस्य मतं मतं यस्य न वेद सः, अविज्ञातं विजानतां विज्ञातमविजानतामिति वाच्यम् । शास्त्रानारम्भप्रसङ्गात् । अयं च विरोधः परिहरणीयः । सर्वे हि विरोधा अत्र चिन्त्यन्ते । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरो-

नि । तथाहि । सर्वकर्मत्वादिवाक्यं तावत्, अथ खलु क्रतुमयः पुरुष इति क्रतूपदेशं प्रकृत्य शाण्डिल्यविद्यायाम्, एष म आत्माऽन्तर्हृदय एतद् ब्रह्मतमितः प्रेत्य सम्भवितास्मीत्युपसंहारे तत्क्रतुविषयं ब्रह्मैव बोधयति । क्रतुश्चात्र नोपासना । शब्दान्तरात् । अन्यथा तद्वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । किन्तु मननम् । एवमन्यान्यपि वाक्यान्यणोरणीयानित्यादीनि जीवव्यतिरिक्तमात्मतत्त्वं विषयीकुर्वन्तीत्यस्थूलादिवाक्यवत् प्रमाणान्तरानत्रगतभगवत्स्वरूपप्रतिपादकानि । न त्वनुवादकानि । यदि हि तेषां स्थानगतधर्मानुवादकत्वं स्यात् तदा तैर्ब्रह्मज्ञानाभावात् तेषां वैयर्थ्यमेव स्यात् । न ह्युपाधिकानां धर्माणां तद्वत्तया ब्रह्मणो वा ज्ञानं मुक्त्यर्थमिति वक्तुं शक्यम् । तथा सति दर्शनान्तरीयज्ञानादपि सा स्यात् । ततश्च शास्त्रवैयर्थ्यापत्तिः । नापि यथाकथञ्चिच्छास्त्राच्चन्द्रन्यायेन ब्रह्मप्रतिपत्त्यर्थम् । तथा सति परस्परविरुद्धान् धर्मान् बोधयेयुः । प्रतिपत्तिजननप्रतिबन्धकत्वात्किञ्चास्मिन् वाक्येऽनुवादकत्वं सम्भवत्यपि न । ज्यायानाकाशादित्युक्तेः । न हि लोके आकाशाज्ज्यायः किञ्चिदस्ति स्थानं, येन तद्वशाद् ब्रह्मणि तदनुद्येत । दिक्कालात्मनां तत्समत्वात् । एवं सांख्यादिदृष्ट्या प्रकृत्यादिग्रहणेऽपि ततो नान्यस्य ज्यायस्त्वम् । ज्यायस्त्वञ्चात्र परिमाणादेव विवक्षितं ज्ञायते।अग्रेऽणीयान् ग्रीहेरिति श्रावणात् । अतस्तत्प्रतिपादकत्वमेवात्र मन्तव्यम् । तथा सर्वकर्मत्वादिप्रतिपादकत्वमपि, निरङ्कुशानां तेषामन्यत्राभावादाति । तस्मान्नात्र स्थानप्रयुक्ता-

धः । अनुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । न च भगवति भेदोऽस्ति । प्रत्यारम्भमेकमेवाद्वितीयमिति वचनात् । अल्पकल्पनायामपि श्रुति-विरोधः सिद्धः । श्रुतिविरोधार्थमेव हि प्रवृत्तेः । तस्मान्न मतान्तरा-नुसारेण जडजीवधर्माणां सत्त्वासत्त्वे परिहर्तुं शक्ये ॥ १.१ ॥

ऽनुवादकत्वम् । एवं द्वितीयेऽपि मते सामर्थ्यस्याचिन्त्यतया तस्या-ज्ञानात् तद्वतो ब्रह्मणोऽप्यज्ञानापत्तिः । ततश्च, तमेवेत्यादिश्रुत्युक्त-साधनाभावान्मोक्षस्याप्यप्राप्त्यापत्तिः । भक्त्याभिज्ञानादेरपि बाधा-पत्तिः स्यात् । न च यस्यामतमित्यादावमतस्य मतत्वश्चावणादचिन्त्य-त्वेनाऽमतत्वेपि सुखेन ज्ञानोदयसम्भव इति वाच्यम् । तथा सति विचारशून्यानामपि ज्ञानसम्भवेन विचारशास्त्रस्य वेदान्तरूपशास्त्र-स्य वाऽनारम्भप्रसङ्गात् । किञ्चित्काक्योक्तममतायां मतत्वं, तदा बु-द्धिगोचरीभवेत् । यदास्य बोधनप्रकारोऽवगम्येत, स एव तु नावग-म्यते । वदतो व्याघातात् । अतोऽयमपि विरोधः परिहरणीयः । यत्तः सर्वे विरोधा अत्र चिन्त्यन्ते । अतो यावदस्य बोधनप्रकारो न व्यु-त्पादितस्तावत्पर्यन्तमबोधकत्वान्नानेन ज्ञानं वक्तुं शक्यम् । किञ्च । नापि तत्तदुपादानभूतप्रदेशविशेषेणाविरोधो युज्यते । तादृशत्वस्य पृथिव्यादौ दर्शनाद् वाक्यस्य लोकसिद्धानुवादकत्वेन वैयर्थ्यापत्तेः । न च पृथिव्यादीनां सांशत्वादंशभेदेन तथात्वम् । भगवतस्तु निरंश-त्वात् प्रदेशभेदेनोपगम्यत इत्यनुवादकत्वाभावान्न वैयर्थ्यमिति वा-च्यम् । यदि भगवति स्वगतभेदो भवेत् तर्हि पत्रपुष्पादीनामिव त-दैवमुपगन्तुं शक्येत । स तु नास्ति । प्रत्यारम्भं यत्र यत्र ब्रह्म निरू-पणमारभ्यते तत्र तत्र, एकमेवाद्वितीयमिति वचनात् । यदि सर्वत्रै-करूपता न स्यात् तदा प्रत्यारम्भं तथा कथनमनर्थकमेव स्यात् । अतोऽल्पकल्पनायामपि श्रुतिविरोधः सिद्धः । न च सोऽल्पत्वान्न दुष्ट इति युक्तम् । श्रुतिविरोधार्थमेव भगवतो व्यासस्य प्रवृत्तेः । तस्मा-न्न मतान्तरात्करोत्या जडजीवधर्माणां सत्त्वाऽसत्त्वरूपस्योभयलि-ङ्गविरोधपरिहारसिद्धिरित्यर्थः । विद्वन्मण्डने तु प्रकरणसिद्ध्यर्थवि-चारेणैतस्य सिद्धान्तसुत्रत्वमेव सत्स्यतीत्याशयेन वक्ष्यमाणरीत्यैत-

न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ १२ ॥

प्रकारान्तरेण समाधानमाशङ्क्य परिहरति । न भवदुक्तो वि-  
रोधः सम्भवति । भेदात् । कारणकार्येषु सर्वत्र भेदाङ्गीकारात् ।  
प्रपञ्चविलक्षणं ब्रह्म भिन्नम् । प्रपञ्चधर्मवद् ब्रह्म भिन्नम् । तथा-  
ऽज्ञातं ज्ञातञ्च । एकस्य भेदस्याङ्गीकारे सर्वमुपपद्यत इतिचेन्न ।  
प्रत्येकमतद्वचनात् । अभेदवचनात् । इयं पृथिवी सर्वेषां भूतानां  
मध्विति ब्राह्मणे, अयमेव स योऽयमिति सर्वत्राभेदवचनात् का-  
र्यकारणरूपप्रकाराणां भेदनिषेधात् ।

दधिकरणव्याख्यानम् । सोपाधिकं ब्रह्मसविशेषश्रुतिविषयो निरुपा-  
धिकं तन्निर्विशेषश्रुतेरित्यपि मतमर्थान्निरस्तम् । विशेषाणामौपाधि-  
कत्वे ब्रह्मणस्तत्त्वभावत्वाभावेन तन्निरूपकश्रुतीनामब्रह्मनिरूपकत्वा-  
पत्तेरिति ॥ ११ ॥

न भेदादितिचेन्न प्रत्येकमतद्वचनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।  
\* प्रकारान्तरेणेत्यादि \* । अत्र सूत्रे उभयलिङ्गमिति पूर्वसूत्रादनु-  
वर्त्तते तदाहुः । \* न भवदुक्त इत्यादि \* । उभयलिङ्गपदेन भवता  
उक्तो विरोधो न सम्भवतीत्यर्थः । भेदादिति विवृण्वन्ति । \* कार-  
णेत्यादि \* । \* सर्वत्रेति \* लोके वेदे च । सिद्धान्ताशं व्याकुर्व-  
न्ति । \* इयमित्यादि \* । \* सर्वत्राभेदवचनादिति \* सर्ववाक्येष्व-  
भेदवचनात् । अभेदवचनस्यैव व्याख्यानं, \* कार्यकारणेत्यादि \*  
मधुब्राह्मणस्थाः कार्यादयस्त्वेवं बोध्याः । तथाहि । इयं पृथिवी सर्व-  
ेषां भूतानां मध्वस्यै पृथिव्यै सर्वाणि भूतानि मधु यश्चायमस्यां पृथि-  
व्यां तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषो यश्चायमध्यात्मं शारीरस्तेजोमयोऽमृ-  
तमयः पुरुषोऽयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्रह्मेदं सर्वमित्येकं  
वाक्यम् । एवमग्रेपि, अबग्न्याकाशवाय्वादित्यचन्द्रदिग्विद्युत्स्तनयि-  
स्तुधर्मसत्यमानुषात्मवाक्यानि । एवं चतुर्दश ।

तत्रायमर्थः । इयं प्रसिद्धा पृथिवी सर्वेषां भूतानां ब्रह्मादितृणस्तम्बा-  
न्तानां मधु मध्विव । उपकारकं कार्यं भूतादृष्टजन्यत्वात् । तथा,

तस्मान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्याः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ १३ ॥

भेदाङ्गीकारेबाधकमाह । अपिच, एवमेवाभेदमेव भेदनिषेधेनैके

अस्यै पृथिव्यै अस्याः पृथिव्याः सर्वाणि भूतानि पूर्वोक्तानि मधु मध्व-  
व उपकारकाणि कारणत्वात् । किञ्च । यश्चायमस्यां पृथिव्यां तेजो-  
मयश्चिन्मात्रप्रकाशमयः, अमृतमयः, अमरणधर्मा पुरुषः सोऽपि, तद-  
भिध्यानादेव त्विति न्यायेन पृथिवीरूपतया तदुपकारकत्वात् तस्यै  
मध्विति चकारेण समुच्चयते । यश्चायमध्यात्मम्, अधिशरीरं  
शरीरः शरीराभिमानित्यन्ये । वस्तुतस्तु, यः पृथिव्यामित्यादिनो-  
क्तोऽन्तर्यामी तेजोमयोऽमृतमयः पुरुषः सोऽपि तेनाभिमानेन प्रकारेण  
भूतोपकारकत्वाद् भूतानां मध्वित्यपि चकारान्तरेण समुच्चयते ।  
अयमेव सः । अयं तेजोमयादिरूपः पुरुष एव सः । मैत्रयीब्राह्म-  
णान्ते पूर्वग्रन्थ उक्तो योऽयमात्मा उक्तविधपुरुषरूप इदममृतमान,  
न्दः, इदं ब्रह्माऽक्षरम् । इदं सर्वं पूर्वोक्तकार्यकारणरूपप्रकारात्मक-  
मिति । एवमग्निमेवपि वाक्येषु बोध्यम् । सिद्धमाहुः । \* तस्मादि-  
त्यादि \* । एतेषां कार्यादीनां भगवदात्मकत्वनिगमनेन प्रतिवाक्य-  
मभेदस्य बोधनात् । तथाच तत्तद्वाक्येषु तत्तद्धर्मश्रावणेऽपि ब्रह्मण-  
ऐक्यात् सर्वत्र सर्वं कार्यं सर्वं कारणं सर्वाणि रूपाणि सर्वे प्रकाराः  
सन्तीति विरोधतादवस्थ्यान्न भेदाङ्गीकारेण श्रुतयो योजयितुं शक्या  
इत्यर्थः ॥ १२ ॥

अपिचैवमेके ॥ ननु पूर्वसूत्रेणैव भेदे श्रुतिबलेन वारिते, अस्य  
सूत्रस्य किं प्रयोजनमित्याशङ्क्यायां तत्प्रयोजनमाहुः । \* भेदेत्या-  
दि \* । तथाच भेदाङ्गीकारे बाधकप्रदर्शनेन कदाचित् स्मार्त्ततया  
नित्यानुमेयवेदमूलत्वं शङ्क्यतेति तन्निवारणार्थमिदं सूत्रमित्यर्थः ।  
तद् व्याकुर्वन्ति । \* अपिचेत्यादिना \* श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शा-  
रीरब्राह्मणेऽस्ति । अत्र पूर्वं, प्राणस्य प्राणमित्यादिना प्राणाद्याधिदै-  
विकं ये विदुस्ते ब्रह्म विदुरित्युक्ता तस्य वेद्यस्यैव प्राप्यत्वं वदँस्तस्य  
स्वरूपमाह, नेह नानास्ति किञ्चनेति । अर्थस्तु इह मनसाऽवाप्तव्ये

शाखिनो वदन्ति । मनसैवेदमाप्तव्यम्, नेह नानाऽस्ति किञ्चन,  
मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददर्शननिन्दा-  
वचनात् । तस्मान्न भेदाङ्गीकारः कर्तुं शक्यः । इवशब्दो, बहु  
स्यामिति व्यावृत्त्यर्थः । तस्मादुपनिषत्सु सर्वप्रकारोऽविरोधः  
सिद्धः ॥ १३ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ १४ ॥

एकदेशिमतेन समाधानमाह । कथमत्र संदेहो, विरोधो वा ।

ब्रह्मणि न नानास्ति । यत्किञ्चननियम्यत्वेनावयवत्वेन वाऽतिरिक्ततया  
वेदनविषयं भवति । तद् ब्रह्मैव, न तु तदतिरिक्तम् । विलक्षणप्रती-  
तिविषयस्य कथमपृथक्कमित्याशङ्कावारणायार्थान्तरकल्पनेनास्य भेद-  
परत्ववारणाय च भेदाङ्गीकारे बाधकमाह । \* मृत्योः स इत्यादि \* ।  
इवशब्दं विनापि भेददर्शननिन्दासिद्धेस्तद्वैयर्थ्यं स्यादिति तत्प्रयो-  
जनमाहुः । \* इवेत्यादि \* । तथाच घटपटवद् घटान्तरवत् तरु-  
सुमवच्च तत्त्वतो नानेव नाना पश्यति तस्य दोषो, न त्वैच्छिकं वि-  
लक्षणप्रतीत्युत्पादकं यः पश्यति तस्य दोषः । तादृशस्य श्रौतत्वेन  
घास्तवत्वादिति बोधनं प्रयोजनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादि-  
त्यादि \* यस्मादुपनिषत्सु सर्वत्रोभयलिङ्गमुच्यते भेदश्च सर्वप्रका-  
रेण निषिध्यते तस्मात् तथेति श्रुतीनामबोधकत्वमेव प्रसक्तमित्यर्थः ।  
एवमत्राधिकरणे आक्षेपसङ्गत्या विरोधः साधितः ॥ १३ ॥ ४ ॥

अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वात् ॥ सङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणम-  
वतारयन्ति । \* एकदेशीत्यादि \* । अयं ह्येकदेशी ब्रह्मण एकदेशेन  
जगत्समवायित्वं तदतिरिक्तस्य जगद्वैलक्षण्यं स्वरूपतः सधर्मकत्वं-  
स्वेच्छया व्यवहार्यत्वं ज्ञानात्मकं ब्रह्मण आकारं च मन्वानो ज्ञाना-  
कारस्य ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रतिबिम्बेन लौकिकधर्मवत्त्वादिकं मनुते । त-  
न्मतेन विरोधसमाधानमाहेत्यर्थः । अस्याग्रे किञ्चिदंशेनादरणीयत्वा-  
दादावेतन्मतेन कथनम् । तत्रैकदेशी स्वमतं व्युत्पादयितुं पूर्वा-  
धिकरणसन्देहं सिद्धान्तं चाक्षिपन्ननुयुङ्क्ते । \* कथमित्यादि \* अ-

जडजीवधर्माणां विधिनिषेधयोर्जडजीवयोर्हि जडजीवधर्मा भवन्ति । अन्यत्र तूपदिश्यमाना उपासनार्था भवन्ति । ननूक्तो भेदाऽभावः । सत्यम् । तथापि कार्यकारणांशभावकृतस्य भगवद्विहारार्थं जातस्य भेदस्य निषेद्धमशक्यत्वात् । तस्माद् ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां निषेधो युक्तः । उपचारात्तु सर्वकर्मादयः । विपरीतं किन्न स्यादत आह । अरूपवदेव । रूप्यते निरूप्यते व्यवह्रियत इति

श्रोमयलिङ्गवाक्यश्रवणे किमापाततः सन्देहः ? उत ब्रह्मणि जडजीवधर्माणां विधिनिषेधयोर्विरोधनिर्द्धारत्वात् । विरोधश्च किमुभयलिङ्गश्रवणादुतोभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादिति । तत्र सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरस्यति । \* जडजीवयोरित्यादि \* । तथाच द्वितीयस्य हेतोरभावात् ततः सन्देहो न युक्त इत्यर्थः । सन्देहे द्वितीयं हेतुं निरस्य स्वमतं साधयितुं विरोधद्वितीयहेतुमुज्जीवयति । \* नन्वित्यादि \* । तथापीति \* । उक्तत्वेपि । तथाच तादृशस्यापि निषेधे, बहु स्यामित्यादेः, स वै नैव रेम इत्यादेश्च पीडया सृष्टिदशायां भेदाभावसैवाशक्यवचनत्वाद् द्वितीय एव हेतुरवश्यमभ्युपेय इति तादृगवाक्यश्रवणादापातत एव सन्देह उभयलिङ्गवतोर्भेदनिश्चयादेव च विरोध इत्यर्थः । तेन सिद्धं स्वसिद्धान्तमाह । \* तस्मादित्यादि \* । एवमेकदेशिसिद्धान्तेन समाधानं सङ्क्षेपतो निरूप्य तदेव विशेषतो वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । \* विपरीतमित्यादि \* । ब्रह्मण उपादानकारणत्वं पूर्वं सिद्धम् । अतः कारणधर्मा एव सर्वकर्मादयः कार्ये प्रतीयन्ते सुवर्णरूपादय इव कटकादिष्वतस्ते युक्त्या श्रुत्या च तत्र सिद्धा इत्यनेकप्रमाणसिद्धत्वाद् विधिपक्षोऽपि युक्त इति स एव कुतो न स्याद्, विरोधपक्ष एव वा कुतो न स्यादित्यङ्गुलामेकदेशिमतेन समाधिं वक्तुं ब्रह्मणः प्रपञ्चवैलक्षण्यं तत्समवायित्वादिकं, चाहेत्यर्थः । तेन सर्वकर्मत्वादयो धर्माः पाणिपादादयश्च ब्रह्मणि सन्ति न वेति सन्देहः । उभयविध—वाक्यश्रवणं सन्देहबीजम् । सन्तीति पूर्वः पक्षः । न सन्तीति तन्मते समाधानमिति बोधितम् । समाधानव्युत्पादनाय सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* रूप्यत इत्यादि \* । हेतुं व्यु-

रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं, तद्युक्तं रूपवद् विश्वम् । ब्रह्म तु तद्वि-  
लक्षणम् । कार्यकारणांशांशिनोर्वैलक्षण्यस्य युक्तत्वात् । नन्ववैल-  
क्षण्यमपि युक्तं, कारणत्वादत आह । तत्प्रधानत्वात् । तस्य ब्र-  
ह्मणः प्रधानत्वान्मुख्यत्वात् । यत्र हि तत् प्रतिपाद्यते तत्र तस्य  
मुख्यत्वम् । ब्रह्मप्रतिपादने ब्रह्मधर्माणांमेव मुख्यत्वं, नान्यधर्मा-  
णाम् । यथा प्रशासनस्य मुख्यत्वं, तथा सर्वकर्मेति लौकिककर्मा-  
ऽनुवादेन भगवत्सम्बन्धे स्पष्टमेवामुख्यत्वम् । विशिष्टबोधनेऽपि  
सर्वशब्दस्य प्रसिद्धानुवादकत्वादतिरिक्तकल्पनायां गौरवात् प्रमा-  
णाभावाच्च यथाकथञ्चिद्धर्मवत्त्वेन ज्ञानस्यैवोपयोगाल्लोकधर्मानेवा-  
नूय वैशिष्ट्यबोधनमुचितम् । अरूपमिति वक्तव्ये अरूपवादिति

त्पादयन्ति । \* यथेत्यादि \* । तथेति वैधर्म्ये दृष्टान्तः । \* भगव-  
त्सम्बन्ध इति \* । विधीयमान इति शेषः । तथाच तत्र ह्येतद्वै तद-  
क्षरमिति ब्रह्मैवोपक्रम्य प्रशासनस्योक्तत्वात् तस्य मुख्यत्वम् । अत्र  
तु मनोमयः प्राणशरीर इति शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्वात् त-  
थेत्यर्थः । नन्वत्र न केवलोऽनुवादः किन्तु लौकिकधर्मतुल्यधर्मवत्त्वात्  
ब्रह्मणो बोध्यत इत्यवयुत्यानुवादान्नैतेषामप्यमुख्यत्वमत आहुः । \*  
विशिष्टेत्यादि \* । माऽस्तु सर्वकर्मादिशब्दानामनुवादकत्वं तथापि  
के सर्वे इत्याङ्गायां ये लोकप्रसिद्धास्तानेव सर्वपदेनानूय, कुन्त्या हि  
सदृशौ पादौ दृष्ट्वा कर्णस्य धीमत इतिवत् सर्वेषामिव कर्माणि य-  
स्येति तत्तुल्यानामतिरिक्तानां विधानं समासेऽङ्गीकार्यम् । तथा सति  
गौरवात् सर्वकर्मादिश्रुतेर्वादकबलितत्वात् तदतिरिक्तस्यैतद्धर्मविधा-  
यकप्रमाणस्याभावाच्चातिरिक्तकल्पनामकृत्वा यथाकथञ्चित् तद्ध-  
र्मवत्त्वेन ज्ञानस्यैवोपासनायामुपयोगाल्लोकधर्मानेवानूद्योपचारेण श-  
रीरधर्मविशिष्टबोधनं युक्तमित्यर्थः । ननु यदि सर्वकर्माद्यभावेन स-  
र्वव्यवहारातीततया जगद्वैलक्षण्यं सूत्रकृतोऽभिप्रेतं स्यात् तदा अ-  
रूपमित्येव वदेष्व त्वरूपवदिति । वदति त्वेवम् । अतोऽतिरिक्तधर्मक-  
ल्पनैव युक्तेत्यत आहुः । \* अरूपमित्यादि \* । \* एवं निर्णय इति \* ।



वचनं, भिन्नधर्माणामेवैवं निर्णयो, न तु प्रशासनवद् भगवद्धर्माणा-  
म् । तस्मात् कार्यवत् तद्धर्माणामपि कार्यत्वाद् भगवत्त्वं न भगव-  
द्धर्मत्वमिति सिद्धम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ १५ ॥

ननु सर्वव्यवहारातीते शास्त्रवैफल्यम् । मनसैवैतदाप्तव्यमिति  
विरोधश्च न परिहृतः । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामि, यतो वाचो  
निवर्तन्त इति चेत्तत आह । प्रकाशवत् । यथा सौरप्रकाशो व्यव-  
हार्योऽव्यवहार्यश्च, न हि स्वतः सम्पादयितुं शक्यते स्थापयितुं  
वा । आगते तु सूर्ये मेघाद्यभावे च सान्निध्यमात्रेण व्यवहारः

औपचारिकत्वनिर्णयः । तथाच लोकवैलक्षण्येन लौकिकव्यवहारा-  
तीतत्वमेवाभिप्रेतं, न तु यावद्व्यवहारातीतत्वम् । अस्थूलादिवा-  
क्य एव प्रशासनश्रावणेन तथा निश्चयादिति बोधनाय तथा कथन-  
मतो नानेनातिरिक्तधर्मकल्पनसिद्धिरित्यर्थः । तेन सिद्धमाह । \*  
तस्मादित्यादि \* । \* कार्यवदिति \* प्रपञ्चवत् । \* न भगवद्धर्म-  
त्वमिति \* । न नित्यभगवद्धर्मत्वम् ॥ १४ ॥

प्रकाशवच्चावैयर्थ्यात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्या-  
दि \* । सर्वकर्मत्वादीनामौपचारिकत्वात् । प्रशासितृत्वादीनां चा-  
लौकिकत्वेन सम्यग्बुद्धावनारोहात् सर्वव्यवहारातीते ब्रह्मण्यङ्गी-  
कारे कृते ज्ञेयत्वेनापि व्यवहारस्यासम्भवाज्ज्ञानार्थस्य विचारशा-  
स्त्रस्य वैफल्यम् । मनसैवैतदाप्तव्यमिति विरोध इति सर्वव्यवहा-  
रातीतस्य मनोविषयत्वाभावेन, तथा तस्याः श्रुतेरप्राप्य मनसा सहेत्य-  
नेन च सह विरोधो न परिहृत इत्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे प्रकाशवदिति  
न मतुप्, किन्तु तृतीयान्ताद्वतिः । पूर्वसूत्रादेकदेशभूतमपि तत्पदमनु-  
वर्त्तते । तद् ब्रह्म प्रकाशेन तुल्यम् । तत्र कथं तुल्यमित्याकाङ्क्षायां  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* ऋतेत्यादि \* । व्यवहार्यत्वाव्यवहार्यत्वे व्यु-  
त्पादयन्ति । \* नहीत्यादि \* । \* स्थापयितुमिति \* । आयातो यथा

कर्तुं शक्यते । तथा लौकिकवाङ्मनोभिर्न शक्यते व्यवहर्तुम् । ईश्वरसन्निधाने तु शक्यत इति द्वयमाह श्रुतिः । कुत एतदवगम्यते तत्राह । अवैयर्थ्यात् । अन्यथा शास्त्रं व्यर्थं स्यात् । चकाराद्धर्माणां तथात्वविरोधः परिहृतः । आसीनो दूरं व्रजति, अपाणिपादो जवनो ग्रहीता पश्यत्यचक्षुः स शृणोत्यकर्ण इत्यादावलौकिका भगवद्धर्मा उच्यन्ते । अकारणकार्यवचनात् ब्रह्मधर्माणाञ्चाकार्यत्वं बोधयति । तस्मादव्यवहार्येऽपि न शास्त्रवैफल्यम् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ १६ ॥

किञ्चिदाशङ्क्य परिहरति । नन्वलौकिकानीन्द्रियाणि विरोधाभावाय कथं न कल्पन्ते । अन्यथा अकारणकार्यत्वं, तस्य च नित्यत्वमलौकिकत्वं, ततश्च पश्यत्यचक्षुरिति विरोध इयाशङ्क्य परिहरति । आह च श्रुतिः स्वयमेव तन्मात्रं प्रज्ञानघनमात्रम् । स यथा सैन्धवघ्नोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघन एवं वा अरेऽयमा-

नापयाति तथा विरोद्धम् । \* सन्निधाने तु शक्यत इति \* । उपासनादिसाधनेनेश्वरसन्निधाने प्रतिबन्धकाभावाच्छक्यते । \* द्वयमिति \* । मनसा वाचा चाऽवाप्यमनाप्यञ्चेति द्वयम् । \* शास्त्रमिति \* । मनसैवैतत् । तापनीयरूपं ज्ञानफलबोधकं, तमेवेत्यादिरूपं चेत्यादिकं उभयबोधकं शास्त्रम् । प्रकाशतुल्यत्वसद्भावकचकारसूचितं धर्माणां लौकिकत्वादिविरोधपरिहारं व्याकुर्वन्ति । \* आसीन इत्यादि \* । \* अलौकिका इति \* । लोकविरुद्धा । \* अकार्यत्वमिति \* । नित्यत्वम् । \* तस्मादिति \* । अलौकिकधर्मसत्त्वाच्छास्त्रस्य च सन्निधानार्थत्वात् ॥ १५ ॥

आह च तन्मात्रम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* किञ्चिदित्यादि \* एतस्यैव विभागो, \* नन्वित्यादि \* । \* विरोध इति \* । लोकविरोधः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* आहृत्यादि \* । तथाच कृत्स्नस्य

त्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावात् । नच क्रियाभावोऽपि । वेदाविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । वेदनिःश्वासायनभूतसमुत्थानादेरुक्तत्वाच्च । अतो नेन्द्रियाणां परिकल्पना । किन्तु सर्वाकारस्वरूपं वस्त्वेव तादृशमिति मन्तव्यम् । कृत्स्नवचनात् । चकारात् सर्वेन्द्रियविवर्जितमिति स्मृतिरपि । तस्मान्नेन्द्रियकल्पनाविरोधः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोऽपि स्मर्यते ॥ १७ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण विरोधमाशङ्क्य परिहरति । ननु ब्रह्म जगत्कारणमिति सिद्धम् । तच्च समवायि निमित्तं चेति च । कारणधर्मा एव हि कार्ये भवन्ति । असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनम् ।

—————

प्रज्ञानघनत्वोक्त्या शास्त्रतः प्रतीयमानस्य सर्वस्य केवलज्ञानात्मकताया एव सिद्धेः स्वरूपातिरिक्तानामिन्द्रियाणामभावादतिरिक्तेन्द्रियकल्पना न युक्ता । नचेन्द्रियाभाववत् क्रियाया अभावोऽपि शङ्काः । दूरप्रजनादिबोधकवेदवाक्यविरोधेन तथा कल्पयितुमशक्यत्वात् । नच तत्प्रकरणान्तरत्वाच्छरीरविशिष्टबोधनपरमिति शङ्क्यम् । अत्रापि वेदनिश्वासायनभूतसमुत्थानादेः श्रावणेन श्वासोच्छ्वासजगत्स्थापनभूतसमुत्थानतदनुविनाशनक्रियाणामुक्तत्वादि-त्यर्थः । \* उक्तत्वाच्चेति \* चकारः प्राणश्चैव प्राणो भवतीत्यादेः समुच्चायकः । विषयवाक्यसिद्धमर्थं निगमयन्ति । \* अत इत्यादि \* । अकृत्स्नत्वबुद्ध्युत्पादकप्रकारसत्त्वं एवं तन्निवारकस्य कृत्स्नपदस्य सार्थक्यसिद्धेस्तद्वचनात् तथेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । क्रियाणां केवलज्ञानात्मकेन स्वरूपेणैव सिद्धत्वाच्च तदनु-रोधेनापि तथेत्यर्थः ॥ १६ ॥

दर्शयति चाथोऽपि स्मर्यते ॥ \* पुनरित्यादिना सूत्रमवतार्य तद् विभजन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* असम्भावनायां त्वन्यथा कल्पनमिति \* । कार्यासाधारणधर्माणां कार्यत्ववत् कारणे असम्भा-

कामादयो धर्माश्च श्रुतौ विहिताः । ते ब्रह्मण एव भवितुं युक्ताः ।  
निषेधिकाऽपि श्रुतिः । न हि वेदवादिनामणुमात्रमप्यन्यथा कल्पन-  
मुचितमिसाशङ्क्य परिहरति । दर्शयति श्रुतिरेव जडजीवधर्मा-  
णां भगवत्प्रभाव इति । द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे इत्युपक्रम्य द्वेधा

वनायां तु विवर्त्तवात्स्य वा, असतः सत्ताया वा आश्रयणेन श्रुतिवि-  
रुद्धं कल्पनम् । \* इत्याशङ्क्योति \* एवं प्रकारेण विरोधमाशङ्क्य प-  
रिहारं वदन्तो दर्शयतिपदसूचितं विषयवाक्यमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति ।  
\* द्वे इत्यादि \* इदं बृहदारण्यके मूर्त्तामूर्त्तब्राह्मणे । तत्र द्वे वा व  
ब्रह्मणो रूपे इत्युपक्रम्य अधिदैवताध्यात्मभेदेन द्वेधा पञ्च भूतान्यु-  
क्त्वा, अथात आदेशो नेति नेतीतिनिषेधमाह । तत्र किं द्वौ नञौ प्र-  
कृतमर्थं गमयत इति द्वयोः स्थापनमात्रं क्रियते ? किं वा वीप्सया  
पूर्वोक्तं सर्वं निषेधति ? उत रूपद्वयमेव निषेधति, ? अथवा पूर्वप्र-  
तिषेधो भूतराशिं निषेधति, द्वितीयो वासनाराशिमित्यादिशङ्कनयां  
श्रुतिः स्वयमेव विवृणोति । न ह्यस्मादिति । नेत्यन्यत्परमस्तीति ।  
अत्र व्याख्येये वाक्ये अथशब्दः प्रक्रमभेदकः । अत इति हेतौ पञ्चमी,  
ल्यब्लोपे वा । उक्तं रूपद्वयं हेतुकृत्य आदेशस्ताभ्यां कार्याभ्यां  
रूपाभ्यां ज्ञाप्यस्य ब्रह्मण उपदेशो नेति नेतीति ।

पूर्वं इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच समवायित्वाद् ब्रह्म पञ्चभू-  
तानि भवति, न तु, इति एवंप्रकारकं पञ्चभूतप्रकारकम् । एषः  
प्रथमनेत्यर्थः । तदेतद् व्याख्यानेन साधयति । न ह्यस्मादित्यनेन ।  
न, न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । युक्तत्वे हेतुः—  
एतस्मादिति । यत एतस्माज्जातं तत् । न हि कार्यकारणयोरेकः  
प्रकारो भवति । अतो व्याख्यानात् प्रथमेन नेतीत्यनेन प्रकारनिषेधो-  
पसंहारः । द्वितीयं नेतीति व्याख्याति । अन्यत्परमस्तीति । भिन्नप्र-  
कारकत्वेऽपि, न तु समवायित्वमात्रत्वं, किन्त्वन्यत् परमस्तीति । त-  
थाच द्वितीयेन नेतीत्यनेन एतावत्तानिषेधोपसंहारः । तथाचात्र न  
सर्वनिषेधो नापि रूपद्वयनिषेधो, नापिभूतवासनाराशयोर्निषेधो, न  
वा तत्स्थापनमात्रम् । निषेधपक्षेषु व्युत्पादनपूर्वकप्रतिपादनवैयर्थ्या-

पञ्च भूतान्युक्त्वा, अथात आदेशो नेति नेतीत्याह । इतिशब्दः प्र-  
कारवाची । ब्रह्म पञ्च महाभूतानि भवति । न त्वेवंप्रकारकम् । तत्  
साधयति । न भवत्येव ब्रह्म तादृशम् । हि युक्तोऽयमर्थः । एतस्मा-  
ज्जातमिति । न हि कार्यकारणयोरेकः प्रकारो भवति । अतो ने-  
ति नेतीति प्रकारनिषेधोपसंहारः । न तु समवायित्वमात्रत्वम् ।  
किन्त्वन्यत् परमस्तीति रूपं निरूप्य नाम निरूपयति । सत्यस्य सत्य-

पातात् । स्थापनमात्रपक्षे निषेधस्य प्रक्रमान्तरस्य च वैयर्थ्यप्रसङ्गात् ।  
अतः प्रकारैतावत्तयोरेव निषेध इत्यर्थः । एतदेव निगमयितुमाहुः ।  
\* इतीत्यादि \* इत्येवम् । अरूपत्ववारणाय रूपं निरूप्यानामत्ववार-  
णाय नाम निरूपयति, सत्यस्य सत्यमिति । तत्र व्याख्येयवाक्य इव  
व्याख्यानवाक्येऽपि एवं शङ्कन स्यात् । हि निश्चयेन । न एतस्मात्  
किन्त्वाविद्यकमिति हेतोर्नेति । इति इदं ब्रह्म न भवतीत्युच्यते, कि-  
न्त्वन्यत् परं ब्रह्मास्तीति । यद्वा हि यस्माद्धेतोर्नेतिनेतीति वीप्सया  
मूर्त्तामूर्त्तं तद्वाचनान्तिमकामविद्यां, तत्कार्यादि च सर्वं निषिध्य सर्व-  
निषेधावधित्वेन तत्साक्षित्वेन च ब्रह्मैव निर्दिष्टम् इति कृत्वा नेति  
नेतीत्येतस्मात् परम् उत्कृष्टं ब्रह्मणो निर्देशेन अन्यन्नास्तीति । अथवा  
न ह्येतस्माद् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीति नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव  
नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्शयत्यन्यत् परमऽनिषिद्धं ब्रह्मास्तीति त्रिधाऽपि  
अक्षरयोजना सम्भाव्यते । अतः को वा व्याख्यानवाक्यार्थ इति । त-  
त्सन्देहं निराकर्तुं नाम निर्वक्ति । प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमि-  
ति । प्राणन्तीति प्राणाः पूर्वोक्ता अपरब्रह्मरूपास्तत्कार्यत्वात् । सत्य-  
म् । नाविद्यकाः ब्रह्मविद्यार्त्तभूताः । तत्र हेतुः । तेषां प्राणानां एष  
परमात्मैव सत्यं स्वरूपभूत इति । यद्वा सद्रूपत्वात् त्थरूपत्वाच्च  
सत्यं प्राणास्तेषामेष स्वरूपभूत इति । तथाच व्याख्यानवाक्यमपि  
न निषेधस्य प्रपञ्चे पर्यवसानं गमयति, न वा ब्रह्मणः सर्वविशेषश्च-  
न्यत्वे, किन्तु ब्रह्मणः प्रपञ्चप्रकारकत्वे प्रपञ्चसमवायिमात्रत्वे चे-  
त्येतदर्थं रूपनामवस्वार्थं च नामनिर्वचनम् । तदेतदुक्तम्, इतीत्या-

मिति । तेन प्रपञ्चातिरिक्तब्रह्मणो विद्यमानत्वात् प्रपञ्चधर्मवचनं तस्मिन्नौपचारिकमेव युक्तम् । श्रुसैव तथा प्रतिपादनात् । चकारः पूर्वयुक्त्यनुसन्धानार्थः । अथो इति प्रक्रमभेदोऽपि । अथात आदेश इति भिन्नप्रक्रमेणाऽऽह । श्रुतेरन्यार्थतानिराकरणायाह । अपि स्मर्यते । अनादिमत् परं ब्रह्म न सत् तन्नासदुच्यत इति । सदसतोः क्षेत्रत्वात् । ज्ञेयनिरूपणे निषेधः । प्रपञ्चधर्मा भगवति उच्यन्ते वेदादौ, न तु तद्धर्मा भवन्तीति ज्ञापयति । तस्माच्छ्रुतिस्मृतिभ्यामेव तथा निर्णयः ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ १८ ॥

प्रपञ्चधर्मा भगवत्युच्यन्त इत्यत्र निदर्शनान्तरमाह । अत एव इममेव निर्णयमाश्रित्य, समः प्लुषिणा समो नागेन समो मशकेन सम एभिस्त्रिभिर्लोकैः समोऽग्नेन सर्वेणेति निरुपमस्य भगवतो यदुपमानं तत् तद्धर्मसम्बन्धात् । न चात्र स्वतन्त्रतादृशधर्मवत्त्वं ब्रह्मणो वक्तुं युक्तम् । नन्विदमपि विरुद्धमित्याशङ्क्य दृष्टान्तमाह ।

दिना । तेन यत् सिद्धं तदाहुः \* तेनेत्यादि \* । नामव्याख्यानपूर्वकं ब्रह्मणोऽतिरिक्तत्वस्थापनेन ब्रह्मणस्तथात्वात् तथेत्यर्थः । \* प्रक्रमभेदोऽपीति \* । प्रकारभेदब्रह्मातिरेकयोरुपादूवलक इत्यर्थः । स्मृतौ ब्रह्मणः सदसत्त्वं निषिध्यते इति कथं तेन विवक्षितव्यतिरिक्तार्थवारणमित्यतो व्याकुर्वन्ति । \* सदसतोरित्यादि \* ॥ १७ ॥

अत एव चोपमा सूर्यकादिवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* प्रपञ्चेत्यादि \* व्याकुर्वन्ति । \* अत एवेत्यादि \* । \* निरुपमस्येति \* न तत्सम इति श्रुत्या तथा प्रतिपादितस्य । \* तद्धर्मसम्बन्धादित्यादि \* । यदि प्रपञ्चधर्मवत्त्वं ब्रह्मणः स्यात् तदा प्लुषिर्नाग इत्यादि प्रथमान्तमेव निर्दिशेत्, समपदं च न निर्दिशेदतस्तथा निर्देशाभावात् प्रपञ्चधर्मसम्बन्धादेव तद्धर्मवत्त्वं, न स्वतन्त्रतात्वमित्यर्थः । दृष्टान्तोक्तिप्रयोजनमाहुः । \* नन्वित्यादि \* इदं निदर्शितमपि समत्वासम-

सूर्यकादिवत् । सूर्येण सहितं जलं सूर्यकम् । यथा ह्ययं ज्योति-  
रात्मा विवस्वान् अपो भिन्ना बहुधैकोऽनुगच्छन्, एकधा बहुधा  
चैव दृश्यते जलचन्द्रवदिति । यथेतरसंश्लिष्टस्योपमानत्वमेवं, समः  
प्लुषिषेत्यपि । चकारस्तु विरोधाभावो वक्तव्योऽधिकरणञ्च सं-  
पूर्णमेकदेशिन इति सूचयति । तस्माज्जडजीवधर्माणां भगवत्युप-  
चारो, निषेधस्तु मुख्य इति ॥ १८ ॥

त्वयोरुभयोरपि श्रावितत्वेन विरुद्धमथवा तद्वर्मसम्बन्धेन तद्वर्मव-  
त्त्वे ब्रह्मणोऽङ्गीक्रियमाणे दुष्टसम्बन्धे दुष्टत्वमपि स्यादतोऽपि विरु-  
द्धमतो निर्णायकत्वाभावमाशङ्क्य श्रौतं दृष्टान्तमाहेत्यर्थः । सिद्धमाहुः ।  
\* यथेत्यादि \* यथा किरणद्वारा जलादिसंश्लिष्टस्य सूर्यादेर्ब्रह्मोप-  
मानत्वं, यथा ह्ययं ज्योतिरात्मा विवस्वानपो भिन्ना बहुधैकोऽनुग-  
च्छन्, उपाधिना क्रियते भेदरूपो देवः क्षेत्रेष्वेवमजोऽयमात्मत्यादि-  
वाक्येषूच्यते । एवं समः प्लुषिषेतिवाक्येऽपि प्लुष्यादिसंश्लिष्टस्य  
तदुपमेयत्वमप्युच्यत इति विरोधाभावादुपमारूपं निदर्शनमपि नि-  
र्णायकमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादिति \* ब्रह्मणः प्रपञ्चविलक्ष-  
णत्वेन कार्यासाधारणधर्माणां कारणे ब्रह्मण्यभावेन ब्रह्मणस्तत्स्वरूप-  
धर्माणां च लौकिकमनोवागगोचरत्वेन कृत्स्नः प्रज्ञानघन इति श्रुत्या  
आकारस्य ज्ञानात्मकत्वेन तत्तत्क्रियादीनां धर्माणां च नैसर्गिक-  
त्वेन तेषां च भगवत्प्राकट्ये एव दर्शनादिव्यवहारविषयत्वेन लौकि-  
कवाङ्मनोभिः प्रतीयमानानां स्थानधर्मत्वात् तथेत्येकदेशिमतेन सि-  
द्धमित्यर्थः । तेन ब्रह्मणः स्थानतो जडजीवधर्मत्वं, स्वतस्तु तद्रहित-  
त्वमित्येकदेशिमतेन सिद्धम् । एतेनास्याधिकरणस्य प्रासङ्गिकत्वं,  
वक्ष्यमाणोपाद्धान्तत्वं वेति सूचितम् ॥

विद्वन्मण्डने तु मायावादिमतेन अरूपवत्सूत्रप्रकृतैतावत्सूत्र-  
द्वयाभ्यां निर्विशेषस्यैव मुख्यतया निरूपणं दृश्यते इत्याशङ्क्यां, न  
स्थानतोऽपीत्यादिसूत्रत्रयम्, अरूपवदित्यादिसूत्रचतुष्टयं चोपादेयां-  
शमादायैवं व्याख्यातम् । तथाहि । तत्र जडजीवधर्मा ब्रह्माणि सन्ति  
न वेति विचारयैस्तन्निरूपकनिषेधकश्रुतीनामन्योन्यविरोधपरिहारं

च विचारयन्नुभयोरपि श्रुतिवाक्यत्वेनान्यतरवाच्यमप्यशक्यं जान-  
 नौपाधिकं ब्रह्म सविशेषश्रुतिविषयो, निरुपाधिस्वरूपं तन्निर्विशेष-  
 श्रुतेरिति मतं, न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गं सर्वत्र हीति सूत्रेणौप-  
 धिकत्वे तत्स्वभावत्वं ब्रह्मणो न सम्भवतीति तच्छ्रुतीनामब्रह्मनिरु-  
 पकत्वापत्तिरिति निरस्य पुनरुपहितानुपहितयामेदाङ्गीकारेणोभय-  
 रूपत्वं ब्रह्मणि भविष्यतीति तन्मतोपपात्तमाशङ्क्य, न भेदादिति चेन्न  
 प्रत्येकमतद्वचनादिति सूत्रेणापिचैवमेक इत्यग्रमेण चाभेदबोधक-  
 श्रुतिविरोधनिरूपणेन निरस्य, पुनराकाराणां प्रपञ्चमध्यपातित्वात्  
 प्रपञ्चस्य जन्यत्वात् तेषामपि तथात्वात् तेषु ब्रह्मभेदबोधनमौप-  
 चारिकमतः साकारवादिन्यो न ब्रह्मनिरूपिका इति प्राप्त आह ।  
 अरूपवदेव हि तत्प्रधानत्वादिति । स्यादेतदेवं यद्याकाराणां प्रापञ्चि-  
 कत्वं भवेन्न त्वेवम् । न हि अपञ्चस्थितत्वेनैव प्रापञ्चिकत्वं वक्तुं श-  
 क्यम् । त्वदभिमतस्यापि तथात्वापत्तेः । अतो निराकारवादिनीष्वि-  
 ध साकारवादिनीष्वपि श्रुतिष्वरूपवदेव तत् प्रतिपाद्यते । रूप्यते  
 निरूप्यते व्यवह्रियते इति रूपं सर्वव्यवहारविषयत्वं, तद्युक्तं रूप-  
 वद्विश्वम् । ब्रह्म तु तद्विलक्षणमित्यर्थः । यथा चैतत् तथा मृत्स्नाभ-  
 क्षणादिप्रसङ्गनिरूपणेन निरूपितम् । अथवा रूप्यते व्यवह्रियते अ-  
 नेनेति करचरणाद्युच्यते । तथाच यथालोके करादिकं भिन्नं तद्वान-  
 भिमानी भिन्नस्तथा ब्रह्म न श्रुतौ करादिभिन्नं तदभिमानीत्वेन नि-  
 रूप्यते, किन्तु करादेरपि ब्रह्मत्वाद्भेदाभावाद्रूपरूपमेव निरूप्यते, न  
 तु रूपवदित्यर्थः । ननु कुत एव तदवगम्यते करादीनामपि ब्रह्म-  
 त्वमेव, न तद्विश्वत्वमित्यत आह तद्विनिगमकम्, तत्प्रधानत्वादिति ।  
 सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मैव प्राधान्येन प्रतिपाद्यं यतः । अयमर्थः । क-  
 रादीनामब्रह्मत्वे तन्निरूपकाणां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वनियमव्याहति-  
 रतः करादिनिरूपकाः साक्षाद् ब्रह्मप्रतिपादका एवेति । सर्वत्र प्र-  
 सिद्धोपदेशात्, आमनन्ति चैनमस्मिन्नित्याद्यधिकरणरूपोपपत्तिहिं-  
 शब्देनोच्यते । स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नो रसघनः  
 एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति, सत्यं  
 विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति, आनन्दमात्रकरपादमुखोदरादिरिति, आन-  
 न्दमयोऽऽयासादित्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायैकवाक्यतया सच्चिदानन्द-  
 रूपत्वं करादीनामवधारणीयम् । अत एवाग्रे सूत्रकारोऽप्याह आह ।



अम्बुवदग्रहणात्तु न तथात्वम् ॥ १९ ॥

मुख्यसिद्धान्तं वक्तुमेकदेशिनं दूषयति । तुशब्दस्तथा सिद्धान्तं व्यावर्तयति । तथात्वं समवायातिरिक्तस्य तद्धर्मयोगात् । जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामत्वादयो न भवन्ति कुतः ? । अम्बुवदग्रहणात् । सर्वपरस्य हि प्रतिबिम्बेऽधिकरणधर्मवत्त्वम् । तत्र रूप-

च तन्मात्रमिति । एता एव श्रुतयोऽत्रानुसन्धेयाः । त्वदभिमतव्याख्याने त्वरूपमित्येतावतैव चारितार्थ्यं स्यात् । रूपवत्त्वस्योभयवाच्यऽसम्मतत्वेनाविवादास्पदत्वात् तन्निषेधानुपपत्तिः । रूपरूपवत्त्वस्य सिद्धान्त्यमभिमतत्वात् । एवं सति तथा कथनादस्मदुक्त एवार्थः सूत्रकाराभिमत इति ज्ञायते इति ॥ १८ ॥ ५ ॥

अम्बुवदग्रहणात्तु न तथात्वम् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* मुख्येत्यादि \* । एतेनास्मिन्नप्यधिकरणे सर्वकर्मादयो ब्रह्मणि सन्ति नवेत्येवं सन्देहः । उभयवाक्यश्रवणमेव सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षस्तवौपचारिक इति पूर्वस्माद् विशेष इति बोधितम् । ननूक्तस्य मुख्यत्वाभावे किं गमकमित्यतो गमकं वदन्त एव सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तुशब्द इत्यादि \* । व्यावर्त्तनीयं सिद्धान्तमाहुः । \* तथात्वमित्यादि \* । तथात्वं नाम एकदेशिनाङ्गीक्रियमाणं त्रिवृत्कृतजल-समवायिव्यतिरिक्तस्य ज्योतिषः सूर्यादेस्तद्धर्मयोगाज्जलधर्मयोगात् कम्पादिकमिव जडादिसमवायिव्यतिरिक्तस्य ब्रह्मणो जडजीवधर्मयोगात् सर्वकामादय इत्येतं सिद्धान्तं नकारो व्यावर्त्तयति । तथाच तुशब्द एव तस्य मुख्यत्वाभावगमक इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* सर्वेत्यादि \* । सर्वस्मात् परस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बे सति अधिकरणधर्मवत्त्वमेकदेशिना सिद्धान्तितम् । तत्र तन्मते निराकर्त्तव्ये रूपरहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति दूषणं वक्तव्यम् । ब्रह्मणो जगद्वैलक्षण्यं वदता एकदेशिना ब्रह्मणि नीरूपत्वस्य व्यापकत्वस्य च तत्राङ्गीकारात् । तथाप्येवमुक्तौ सिद्धान्तितमपि पर्यनुयुङ्गीत । सिद्धान्तेऽपि विरुद्धधर्माश्रयत्वाङ्गीकारेण त-

रहितं तत्र विद्यमानं च न प्रतिबिम्बत इति वक्तव्यम् । तथापि स्वमतविरोधादम्बुवदग्रहणमिति । स्वच्छमम्बु प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । धर्मत्वाच्च । सर्वाधारत्वेन तथोच्यमाने वैयर्थ्यमिति पूर्वमवोचाम ।

योरिवाकाशनैर्मल्यवत् स्वरूपात्मकरूपस्य दूरत्वस्य चाङ्गीकारादाकाशस्येव प्रतिबिम्बः सम्भवत्यतः स्वमतविरोधात् प्रतिबिम्बाधिकरण-स्वभावमादाय तन्मतदूषकं हेतुमाह । \* अम्बुवदग्रहणमिति \* । तद् व्युत्पादयन्ति । \* स्वच्छमित्यादि \* । अम्बु स्वच्छं तस्मादंशेन सं-श्लिष्टस्य सूर्यादेः प्रतिबिम्बं गृह्णाति । न हि तथा धर्मा ग्रहीतुं शक्नुवन्ति । हि यतो हेतोर्धर्मा मनोमयादिशब्दैकदेशोक्तानि पृथिव्या घटादय इव ब्रह्मण उपादेयानि मनःप्रभृतीनि कार्याणि अस्वच्छानि । मनो हि शुद्धाशुद्धभेदेन द्विविधम् । तत्र शुद्धं कामविवर्जितमिति । तत्र प्रतिबिम्बिते ब्रह्मणि सर्वकामा एव न भासेरन् । अशुद्धस्य तु कामवत्त्वेऽपि अस्वच्छत्वादेव प्रतिबिम्बाग्राहकत्वम् । प्राणस्वापोमयोऽपि वायुरूपत्वात् प्रतिबिम्बग्रहणायोग्यः । तथा भारूपं तेजः आकाशश्च । तस्माज्जलादिवद् अंशेन संश्लिष्टस्य ब्रह्मणः प्रतिबिम्बं ग्रहीतुं न शक्नुवन्ति । किञ्च । धर्मत्वात् । समवेतं हि कार्यं कारणस्यावस्थाविशेषरूपत्वात् तद्धर्मभूतं तस्मात् । न हि समवेते कार्ये समवायिनः प्रतिबिम्बः कापि दृष्टचरो, नाप्यस्वच्छे कस्यापि । अतः समवायिव्यतिरिक्तस्य समवायिनश्च ब्रह्मणो ग्रहीतुमशक्यत्वबोधनायाम्बुवदग्रहणादित्युक्तमित्यर्थः । ननु माऽस्तु धर्माणामुपाधिभूतानां प्रतिबिम्बाग्राहकत्वं, तथापि शुभ्वाद्यधिकरणविषयवाक्ये ब्रह्मणः सर्वाधारतायाः सिद्धत्वाद् ब्रह्मण्येव मनःप्रभृतीनां तद्धर्माणां च प्रतिबिम्बोऽस्तु । तथा सति तेषां धर्माणामौपचारिकत्वमेव सेत्स्यतीत्यत आहुः । \* सर्वेत्यादि \* । यद्यपि रूपरहितस्य ब्रह्मणो न प्रतिबिम्बाग्राहकत्वम् । आकाशादितुल्यत्वात् । तथापि भारूपत्वमादाय ग्रहिलतया तथोच्यमाने तेषां धर्माणामुपाधिधर्मत्वेनैव प्रत्ययः । लोके हि स्थिर आधारे प्रतिबिम्बचञ्चलतायां तद्धर्मे चलने बि-

नेच भ्रमात् कल्पनं वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात् । सर्वज्ञत्वाच्च ।

म्भीयत्वेनैव भानस्य दृष्टत्वात् । अतस्तद्धर्मत्वेन उपासनाया असि-  
द्धस्तदनुवादवैयर्थ्यमिति पूर्वम् अपूर्ववत्सुत्रव्याख्याने सर्वशब्दस्य  
प्रसिद्धानुवादकत्वकथनेनावोचामेति नात्र प्रत्यवस्थानावकाश इत्य-  
र्थः । न च यद्ययोग्यतैवोभयोस्तदा श्रुतौ कुतो जलचन्द्रादिदृष्टान्त उ-  
च्यत इति शङ्क्यम् । एकस्यैवोपाधिभेदेन तानात्वबोधनाय तत्कथ-  
नात् । उपाधिना क्रियते भेदरूप इति, एकधा बहुधा चैव दृश्यत  
इति दृष्टान्तप्रयोजनोक्त्यैव तथा निश्चयादिति । नन्वत्र पूर्वं ब्रह्मणः  
सर्वत्वेनोपासनायाः, शान्त उपासीतेत्यन्तेन विधानात्, स क्रतुं कु-  
र्वीतेत्यस्यापि व्यवहितेनोपासीतेत्यनेनैव सम्बन्धान्मनोमयत्वादिध-  
र्मविशिष्टत्वेन ब्रह्मण एवोपासनं विधीयत इति तत्र यथा सर्वत्वमा-  
रोपितम्, एवमत्र मनोमयत्वादिकमप्यारोपितमेवेत्यम्बुवद्ब्रह्मणाभावे-  
ऽपि सर्वकामत्वादिधर्माणं कल्पितत्वादौपचारिकत्वमेवेत्यत आहुः ।  
\* नचेत्यादि \* । नात्र मनोमयत्वादिकमारोपितम् । उपासनाया  
एवात्राभावात् । अथेत्यनेन प्रक्रमभेदे बोधिते प्रकृतच्छेदेन व्यवहित-  
सम्बन्धस्य वक्तुमशक्यत्वात् । किन्तु पूर्वोपासनया शुद्धान्तःकरण-  
स्य सर्ववेदान्तप्रसिद्धब्रह्मण उपदेशोऽयम् । स शान्तोऽन्यत्र  
रागरहितः, क्रतुं वक्ष्यमाणप्रकारकं निश्चयम् अध्यवसायात्मकम-  
विचलप्रत्ययं, तथा मननं वा स्वस्य वक्ष्यमाणभगवत्स्वरूपलभार्थं  
कुर्वीतेति । एतेन शब्दान्तरेणापि तथा निश्चयात् । उपसंहारे च  
पूर्वोक्तधर्मविशिष्टस्यात्मनो ब्रह्मत्वम्, एतद् ब्रह्मेत्यनेन निगमयित्वा  
एतमितः प्रेत्याभिसम्भविताऽस्मीति, यस्य स्यादद्धा न विचिकित्सा-  
ऽस्तीत्यत्रेतिशब्देन पूर्वोक्तं सर्वं परामृश्य, यस्य स्यादद्धेत्यनेन सर्वस्य  
सत्यत्वनिगमनादपि तथा निश्चयात् । आरोपितत्वे च भ्रमात् कल्प-  
नम् । तत्तु नात्र वेदेनोच्यते । अप्रतारकत्वात्, सर्वज्ञत्वाच्च । यदि ह्येवं  
सत्यत्वं निगमयन् स्वयं सम्यग् ज्ञात्वा परस्मा आरोप्याऽन्यथा  
ब्रूयात् प्रतारक एव स्यात् । अज्ञात्वाऽऽरोपितं चेद् ब्रूयात् सर्व-  
ज्ञत्वादेव हीयेत । अतो नात्र तथा वक्तुं शक्यमित्यर्थः । एतेन मध्वा-  
दिविद्यास्त्रिवात्र कल्पनोपदेश इत्यपि निरस्तम् । तत्रैवमवचनात् ।  
सांख्यवादिनं प्रति तद्वीतिबोधने तत्र तथा कथनाच्च । तत् तत्रैवोप-

विप्लववादिन एवं वचनं, न वैदिकस्य । पृथिव्यां तिष्ठन्निसादि-  
विरोधश्च ।

तस्माद् ब्रह्मधर्मा एव सर्वकामादयो, न तूपाधिसम्बन्धादौपचारिका  
इति ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्ज-

स्यादेवम् ॥ २० ॥

सिद्धान्तेन विरोधपरिहारमाह । विरोधो हि परिहरणीयो  
लोकवेदाभ्यां तदनुसारेण । महानवकाशोऽल्पोऽवकाशो, यथाव-  
काशं दश चमसानिति लौकिकवैदिकव्यवहारो वस्तुधर्मविरुद्धो

पादितम् । अतो वेदान्तार्थविप्लववादिन एवैवं वचनं, न वैदिकस्ये-  
ति युक्तम् । किञ्च । यदि ग्रहिलतया भ्रमात् कल्पनमत्राङ्गीक्रियेत,  
तदाऽन्तर्यामिब्राह्मणमपि विरुध्येतेति दोषान्तरमाहुः । \* पृथिव्या-  
मित्यादि \* । पृथिव्यादिप्रपञ्चस्याविद्याकल्पितत्वाच्छ्रुतिरजतक-  
ल्पे तस्मिन्निरविद्यस्येश्वरस्य स्थित्ययोगात् तदबोधकश्रुतिविरोधश्चे-  
त्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* तस्मादिति \* । अम्बुनीव-  
मनःप्रभृतिषु ब्रह्मप्रतिबिम्बस्यासम्भवात् तथाच धर्माणामौपचा-  
रिकत्वनिर्णयमाश्रित्य यत् प्लुष्यादिसाम्यं ब्रह्मण उक्तं, तदसङ्गत-  
मित्यर्थः ॥ १९ ॥

वृद्धिहासभाक्त्वमन्तर्भावादुभयसामञ्जस्यादेवम् ॥ सूत्रम-  
वतारयन्ति । \* सिद्धान्तेनेत्यादि \* विरोधपरिहारकस्यैकदेशमत-  
स्यानुपपन्नत्वे दर्शिते विरोधस्यैव सैर्यात् कथं तत्परिहार इत्याका-  
ङ्क्षायां तथेत्यर्थः । परिहारं व्युत्पादयन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* वि-  
रोधो हीत्यादि \* तथाच तन्मते प्रतिबिम्बस्य वक्तुमशक्यतया लो-  
काननुसरणम् । भ्रमात् कल्पनस्याशक्यवचनतया वेदाननुसरणम् ।  
अतस्तद्विहाय हेत्वन्तरेण परिहरतीत्यर्थः । अनुसारं व्युत्पादयन्ति ।  
\* महानित्यादि \* \* ब्रह्माऽप्येवमित्यन्तम् \* । यथावकाशं दश

दृश्यते । व्यापकत्वं दृद्धिहासौ च आकाशस्यैव । तत्र यथा करके प्रविष्ट आकाशस्तथा व्यपदिश्यते । तथा सत्युभयसामञ्जस्यं भवति । अन्यथा एकतरबाधो भवति । एवं तत्तदनुप्रवेशाद् ब्रह्माऽप्येवम् । नचौपाधिकत्वम् । जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वाभावात् । अन्यानुविधायित्वेऽपि स्वधर्मा एव ते । कारणत्वादिवत् ।

चमसानित्यासादनविषये श्रुतिः । एवञ्चयनेऽपि । एतैरग्निं चिन्वी-  
तेति चित्तिः स्तुगित्यादिमन्त्रैश्चयनं विधाय, प्रकारप्रदर्शनावसरे  
चतुर्षु दिक्षु तत्तद्धोतृमन्त्रैश्चयनं दर्शयित्वा, यथावकाशं ग्रहान्  
यथावकाशं प्रतिग्रहानिति, वाचस्पते विधे नाम्नित्यादिमन्त्रोपधे-  
यानां ग्रहसंज्ञकानां देवस्यत्वेत्यादिमन्त्रोपधेयानां प्रतिग्रहसंज्ञका-  
नामिष्टकानां तद्विद्मध्वे योऽवकाशस्तदविरोधेनोपधानमाह । अव-  
काशश्चाकाश एव । तत्र यथापदेन स्वल्पत्वमहत्त्वादिकं सूच्यते ।  
लोकव्यवहारस्तु धर्मविरुद्ध इति आकाशीयनैसर्गिकधर्मभूतविभु-  
त्वव्यधिकरणः । \* उभयसामञ्जस्यमिति \* विभुत्वालपत्वयोरैका-  
धिकरण्येन प्रामाणिकादरणीयत्वम् । तथाच यथा आकाशस्योपा-  
ध्यन्तर्भावाद् वृद्ध्यादिभाक्त्वमेवं ब्रह्मणोऽप्युपाध्यन्तर्भावात् तदभि-  
व्यङ्ग्यसर्वकामादिधर्मवत्त्वमिति सूत्रार्थः । अत्र बीजं तु विषयश्रुता-  
वाकाशात्मेत्युक्तिः । अत आकाशदृष्टान्तस्य प्रकृतश्रुत्यनुसारित्वे,  
तत्तदुपाधिप्रविष्टं ब्रह्मापि तत्तद्धर्मवद् वक्तव्यं, न त्वेकदेश्युक्तरीत्ये-  
त्यर्थः । नन्वेवमपि तेषां धर्माणामौपाधिकत्वेनौपचारिकत्वमेवाया-  
तीति को विशेषः सिद्धान्त इत्यत आहुः । \* नचौपाधिकत्वमित्या-  
दि \* । यदि हि ते श्रुतौ जपाकुसुमलौहित्यवदन्यधर्मत्वेन प्रत्यायि-  
ताः स्युस्तदा तेषामौपाधिकत्वं स्यात् । प्रत्यायितास्त्वात्मविशेषण-  
स्वात्मधर्मत्वेनातो न तथात्वमित्यर्थः । ननु यद्यप्येते आत्मविशेषण-  
त्वेनोक्तास्तथापि मनोमयत्वादिकं पूर्वमुक्त्वा पश्चादुक्तास्तेन ब्रह्मणो  
मनआद्यनुविधायित्वमेव स्फुटीकृतम् । तथा सति तेषां तद्धर्मत्व-  
मेव, न ब्रह्मधर्मत्वमन्यानुविधायित्वस्यैव स्फुटीभावादित्यत आहुः ।  
\* अन्येत्यादि \* तदभिध्यानसूत्रे आकाशादिलिङ्गतया तत्तदनुवि-  
धायित्वस्य सिद्धत्वादत्र मनआद्यन्यानुविधायित्वेऽपि सर्वकामादयो

नचागन्तुकत्वात् तद्धर्मा एव न भवन्तीति वाच्यम् । अन्यधर्मत्वे प्रमाणाभावात् । तद्गतत्वप्रतीतिश्च दृष्टत्वाच्चाविरोधः । अविरोधप्रकारोऽयम् । यथोभयसामञ्जस्यं भवति प्रकारोऽपि तस्यैव तथा वक्तव्यः । तस्माद् यथा आकाशस्य वृद्धिहासभाक्त्वं करकादि-

ब्रह्मधर्मा एव । यथा तत्रत्यं कारणत्वम् । आदिपदेन, विश्लिष्टशक्तिर्बहुधेव भातीति स्मृत्युक्तं शक्तिविश्लेषादिकमपि संगृहीतं ज्ञेयम् । तेन स्वल्पकार्यकरणेऽपि नौपाधिकत्वमित्यर्थः । नन्वेवमन्यानुविधायित्वे तेषामागन्तुकत्वं तु सिद्धम् । तथा सति नैसर्गिकत्वाभावादन्यधर्मा एव भवन्ति, न तु भगवद्धर्मा इत्यत आहुः । \* नचागन्तुकेत्यादि \* कामः सङ्कल्प इति श्रुतौ, अशुद्धं कामसङ्कल्पमिति श्रुतौ च कामसङ्कल्पयोः केवलयोरेव मनोधर्मत्वं श्रूयते, न तु सर्वत्वसत्यत्वविशिष्टयोस्तयोरतोऽन्यधर्मत्वे श्रुत्यभावः । लिङ्गवाक्यप्रकरणाभावस्तु स्फुटः । स्थानं त्वन्यानुविधानेनैव व्याख्यातमतः प्रमाणाभावात् तथेत्यर्थः । समाख्यानन्तु बहुव्रीहिणा ब्रह्मधर्मत्वमेव स्फुटीकरोतीत्याहुः । \* तद्गतेत्यादि \* ननु यद्यप्येवं तथापि युक्तिभिरनुचितनस्य मननत्वात् तच्छेषत्वेनैतत्पाठेऽप्युपासनाशेषत्वमेव, न तु स्वतन्त्रब्रह्मधर्मत्वमेषाम् । यथा अस्थूलत्वादीनामतस्तदपेक्षया निर्वलत्वात् कथमविरोध इत्यत आहुः \* दृष्टत्वाच्चाविरोध इति \* सोऽकामयत ब्रह्म स्यामित्यत्र सर्वविषयककामस्य ब्रह्मधर्मत्वेन दृष्टत्वादेतेषां स्वाभाविकब्रह्मधर्मत्वेन नैर्बल्याभावादविरोध इत्यर्थः । नन्वेवं सति धर्मविधिनिषेधयोरेकविषयत्वाद्विराध एवायातीति कथमविरोध इत्यत आहुः \* अधिरोधेत्यादि \* अयमस्मदुक्तरीतिकः । यथोभयसामञ्जस्ये श्रुतिद्वयस्य मुख्यार्थप्रतिपादकता भवति । एकदेशिना दृष्टान्तेनैवाविरोधसाधनात् । प्रकारांऽपि दृष्टान्तस्यैव श्रुत्यनुसारेण वक्तव्याऽन्यथैकदेशी न मन्येतातस्तथेत्यर्थः । उक्तं निगमयन्ति \* तस्मादित्यादि \* । तथाच यदा भगवान् सत्त्वादिष्ववतरति, किञ्चित्कार्यार्थं जीवे आविशति वा तथा च ये कर्मादयः आश्चर्यजनकाः प्रतीयन्ते । यथा परशुगमादिषु निःक्षत्रीकरणादयः । य-

ष्वन्तर्भावात् तथैवोभयसामञ्जस्यादेवं ब्रह्मापि वृद्धिहासपदेन शरीरे  
आकाशजीवयोरेकमुदाहरणं बोधयति ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ २१ ॥

हेत्वन्तरमाह । भगवति सर्वे विरुद्धधर्मा दृश्यन्ते । न हि दृष्टे  
ऽनुपपन्नं नाम । व्याघातात् । तादृशमेव तद् वस्तिवति त्वध्यवसायः

था चन्द्रे प्रतर्दनाख्यायिकोक्ता दैत्यवधादयः । यथा च गुर्वादौ भग-  
वद्भक्तिव्यञ्जनादयस्ते सर्वे आधाराभिव्यङ्ग्या भगवद्धर्मा एव, न  
स्वाधारधर्माः । एतदेव ज्ञापयितुमाहुः । \* वृद्धिहासपदेनेत्यादि \* ।  
तथाच जीवन्मुक्तदशायामानन्दाविर्भावेन व्यापकत्वेऽप्यणुत्वस्य य-  
दबाधस्तत्राप्येषा युक्तिः । शरीरान्तःस्थितौ तेनाभिव्यज्यमानमपि जी-  
वधर्मभूतमेवाणुत्वम् । आनन्दाविर्भावेन चाभिव्यज्यमानं व्यापक-  
त्वम् । ब्रह्म तु ततोऽप्यधिकम् । अन्यथा व्युच्चरणादिश्रुतिविरो-  
धापत्तेः । एतावान् परं विशेषः । आकाशे विभुत्ववज्जीवाणुत्वं सह-  
जम् । अन्यथा क्षुद्रा इति विशेषणबाधापत्तेरिति । तथाच पूर्वधर्म-  
कौकःसूत्रे, व्योमवच्चेत्यनेन यदुक्तं तदेवात्र स्मारितम् ॥ २० ॥

दर्शनाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* हेत्वन्तरमाहेति \* । एव-  
मुपाधिसम्बन्धेनाभिव्यज्यमानत्वे तेषां नैमित्तिकत्वेनागन्तुकत्वमेव  
घृतद्रवत्वादिवत् । ननु स्वाभाविकत्वं, तथा सति सृष्टेः पूर्वं नि-  
र्द्धर्मकमेव स्यात् ततश्च सोऽकामयतेत्यादिरपि पीड्येतेति तदभावा-  
य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । अत्र सूत्रे उभयसामञ्जस्यादेवमिति पदद्वयं  
पूर्वसूत्रादनुवर्तते । चो बुद्धिस्थसमुच्चायकः । तथाच केवलब्रह्म-  
बोधकश्रुतिषु तत्तद्धर्मदर्शनात् प्रत्यक्षेणापि भानात् स्मृतावपि सि-  
द्धत्वाद् ब्रह्म एवं यथा प्रतीयते तादृशम् । तत्र हेतुरुभयसामञ्जस्य-  
मेव । तदेतद् हृदि कृत्य सूत्रोक्तं दर्शनं विवृण्वन्ति । \* भगवन्तीत्या-  
दि \* । तथाच वैश्वानरविद्यायां प्रादेशमात्रत्वाभिविमानत्वं शु-  
भ्रत्वादिदं पुरुषत्वं पुरुषविधत्वं पुरुषेऽन्तःप्रतिष्ठितत्वम् । तैत्ति-  
रीये, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादित्येक-  
स्याव्यक्तानन्तरूपत्वम् । एवं श्रुत्यन्तरेऽपि, आसीनो दूरं व्रजती-

प्रामाणिकः । चकारादुलूखलबन्धनादिप्रत्यक्षमेवोभयसाधकं दृष्ट-  
मिति । अथो अमुष्यैव ममार्भकस्येति च । तस्माच्छ्रुतिसमृति-  
प्रत्यक्षैः सर्वविरुद्धधर्माश्रयत्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न विरोधः ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति

च भूयः ॥ २२ ॥

त्यादीनि दृश्यन्ते । एवं मिथिलागमने श्रुतदेवजनकयोर्युह एककाला-  
वच्छेदेन प्रवेशादिकं समृतिसिद्धं दृश्यते । अवतारदशायां गोवर्द्धनो-  
द्धरणादिकमवस्थासाधनविरुद्धं कार्यं च दृश्यते । तत्र प्रत्यक्ष-  
श्रुतिसिद्धे सर्वजनीनदर्शनसिद्धे तादृकस्मृतिसिद्धे च ब्रह्मणो विरु-  
द्धधर्माश्रयत्वेऽनुपपत्तेर्वक्तुमशक्यत्वाद्ब्रह्मस्वभावमेवादाय दर्शन-  
स्येच्छानुग्रहादिहेतुकत्वं चादाय तादृशनिश्चयस्य प्रामाणिकत्वमवग-  
न्तव्यमित्यर्थः । \* उभयसाधकमिति \* स्वरूपत्वमहत्त्वयोः सन्धकम् ।  
तत्र बहूनां दाम्नां सन्धानेऽपि न स्वरूपपवेष्टकत्वं, स्वरूपस्य च न प्रथम-  
परिमाणादाधिक्यम् । अन्यथा विस्मयानापत्तेः । मृत्स्नाभक्षणव्यादान-  
स्थले च स्पष्टमेव तथात्वम् । एवं विदिततत्त्वायामिति तत्र कथना-  
त् । मायामोहस्य तदुत्तरं कथनाच्चेति । तेन सिद्धमाहुः । \* तस्मा-  
दित्यादि \* । वैश्वानरेऽर्थक्रमस्य बलीयस्त्वमुपगम्य विरोधस्य परि-  
हर्तुं शक्यत्वेऽपि काठके तथा वक्तुमशक्यत्वात् । उलूखलबन्धने स्व-  
ल्पस्य यत्तावत्सु दामस्वमानं तस्य स्वरूपधर्मत्वे, मानान्तरेण शरीर-  
धर्मत्वे वा तदाधारस्य विरुद्धधर्माश्रयतायाः प्रत्यक्षसिद्धतया  
चापहोतुमशक्यत्वेन अभिन्ननिमित्तोपादानत्वोपगमेन च विरुद्धध-  
र्माश्रयत्वस्य प्रामाणिकत्वाच्छ्रुत्यादिभिस्तथात्वेन ब्रह्मप्रतीतेर्न वि-  
रोध इति प्रकृतानां सर्वकामत्वादीनामप्यौपचारिकत्वकल्पनं नै-  
मित्तिकत्वेनानित्यत्वोद्भावनं चाप्रयोजकमित्यर्थः । एवमेताभ्यां सू-  
त्राभ्यामत एवचोपमेतिसूत्रोक्तं सर्वं प्रत्युक्तं ज्ञेयम् ॥ २१ ॥

प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूयः ॥ सूत्र-



परमार्थतो विरोधं परिहृत्य युक्त्यापि प्रतिषेधति । ननु सर्वविशेषधर्माणामस्थूलादिवाक्यैर्निषेधात् कथमविरोधः प्रत्येतव्य इति चेत् तत्राह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति । प्रकृते यदेतावत्परिदृश्यमाना यावन्तः पदार्था लौकिकास्तेषामेव धर्मान् निषेधति । प्रतीतस्यैव हि निषेधात् । अतो जगद्वैलक्षण्यमेवास्थूलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते, न तु वेदोक्ता ब्रह्मधर्मा निषेद्धं शक्यन्ते । कुत एतदवगम्यते तत्राह । ततो ब्रवीति च भूयः । यत्रैव वाक्ये पूर्वं निषेधति तस्मिन्नेव वाक्ये पुनस्तमेव विधत्ते । यतो वाचो निवर्तन्ते

मवतारयन्ति । \* परमार्थत इत्यादि \* परमार्थत इति \* । वस्तुविचारात् । एवं सर्वैः प्रकारैः परिहृतेऽपि विरोधे पुनर्युक्त्या परिहारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वस्तुनस्तादृक्स्वभावत्वममन्वानं प्रति युक्तिरवश्यं वक्तव्येत्यतः सूत्रांशमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तथाच पूर्वसूत्रोक्तदर्शनस्य अवतीर्णे स्वेच्छया व्यवहार्यं प्रपञ्चसलक्षण एव प्रतीयमानैकविशेषविरुद्धविशेषान्तरविषयत्वान्न तेन प्रपञ्चविलक्षणे सर्वविशेषशून्ये ज्ञानाकारे तद्विरुद्धविशेषवत्त्वसिद्धिरिति तत्र धर्मविधिनिषेधयोरविरोधः कथं प्रत्येतव्य इत्याकाङ्क्षायामविरोधप्रत्ययप्रकारमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* प्रकृते यदित्यादि \* शङ्कान्त इत्यन्तम् \* । प्रकृते इति गार्ग्युपक्रान्ते प्रपञ्चेगार्गीप्रश्ने वा । तथाच जगद्वैलक्षण्यबोधनेन तत्प्रकारका धर्मा निषिध्यन्ते, न तु तत्सदृशाः स्वरूपधर्मा अपि । अतो न ते औपचारिका इत्ययं तत्तदभावयोरविरोधप्रत्ययप्रकारः । तेन निषेधमात्रदर्शनात् सर्वकामत्वादीनामौपचारिकत्वकल्पनं यद् दर्शयतिसूत्रे कृतं तदनया युक्त्या परिहृतमित्यर्थः । अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायां सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* कुत इत्यादि \* । उदाहरणमाहुः । \* यत इत्यादि \* । अत्र ज्ञानकरणाप्राप्तिकथनमुखेन पूर्वार्द्धे ज्ञानं निषिध्योत्तरार्द्धे तद्विधत्ते । अस्थूलवाक्येऽपि, अवागमनः, अमुखमिति प्रशासनकारणनिषेधमुखेन प्रशासनं निषिध्य, एतस्यैवेत्यादिना तद् विधत्ते । एवं

अप्राप्य मनसा सह, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति । तथा अस्थूल-  
वाक्येऽपि, एतस्यैव प्रशासने, एतद् विदित्वा, आकाश ओतश्च  
प्रोतश्चेति । चकारादेकवाक्योपाख्यानभेदौ संगृहीतौ । सर्वत्र  
लौकिकं प्रतिषेधसलौकिकं विधत्ते इति युक्त्या निर्णयः । तस्माद्  
युक्त्याप्यविरोधः ॥ २२ ॥

सर्वधर्मनिषेधमुखेन वेद्यत्वं निषिध्यैतद्विदित्वेत्यादिना तद्विधत्ते । त-  
था न तदश्नोति कञ्चनेति व्याप्तिं निषिध्याकाश ओतश्च प्रोतश्चेत्य-  
नेन तां विधत्ते । न तदश्नोतीत्यस्य भोजनार्थकत्वपक्षे त्वत्र भगव-  
त्कर्तृकं च भोगं निषेधति, सोऽश्नुते सर्वान् कामानित्यादौ तद्विध-  
त्ते इति बोधयितुमाहुः \* चकारादित्यादिं \* । तथाच यथा इवेताश्व-  
तरे, अनन्तश्चात्मा विश्वरूपो ह्यकर्त्तेति कर्तृत्वं निषेधति, तथा  
मुण्डके कर्त्तारमीशमिति विधत्ते । एवमन्यत्रापि बोध्यम् । तथाच  
कर्मणि साध्ये व्यक्तिभेदेन षोडशग्रहणाग्रहणवन्नित्य एकस्मिन्  
ब्रह्मणि ज्ञेयत्वाज्ञेयत्वप्रशासितृत्वाप्रशासितृत्वादीनां विकल्पस्या-  
शक्यवचनतया वाक्यस्याबाधकतायां तन्निवृत्त्यर्थं लौकिकं निषेध-  
त्यलौकिकं तं धर्मं विधत्ते इति व्यवस्था मन्तव्या । स्थूलत्वादीनां  
लौकिकानामेव निषेधदर्शनात् । ईदृशप्रशासितृत्वादीनामलौकिकाना-  
मेव विधानदर्शनात् । अतो ये वस्तुस्वभावतो विरुद्धधर्माश्रयत्वं न  
मन्वते तान् प्रत्येवं लौकिकालौकिकविभागरूपया युक्त्या निर्णयः ।  
तेन श्रुत्या बोध्यमाना ये सर्वकामत्वादयस्तेऽप्यलौकिका एव । मन्द-  
धियामविचारकाणां परं नामतौल्येन भ्रमः । नचानाप्तकामत्वापत्तिः ।  
अभिध्यारूपत्वेन स्वयमेव तत्पूर्तिकरणेन चादोषात् । एतेन जीवतु-  
ल्यतापत्तिरपि परिहृता बोध्या । तस्माच्छ्रुत्यक्षराण्यननुसन्दधानानां  
बोधार्थं युक्त्याप्यविरोध आचार्येणोक्त इत्यर्थः । एतेनैव यावद्धर्मशु-  
न्यत्वं ब्रह्मणो वदन्तोऽपि प्रत्युक्ता वेदितव्याः ।

अन्ये त्वस्मिन् सूत्रे, द्वे वा व ब्रह्मण इति वाक्यं विषयत्वेनाहुः । त-  
दर्थं विद्वन्मुण्डने एतद्वाक्यार्थोऽपि विचारितः । तथाहि । नेति नेतीत्यत्र  
इतिशब्दः प्रकारवाची । तथाच पूर्वं मूर्त्तामूर्त्तब्रह्मणो विभूतिरूपं, य एवं

तदव्यक्तमाह हि ॥ २३ ॥

शब्दबलविचारेण विरोधं परिहृत्यार्थबलविचारेणाविरोधप्र-  
तिपादनायाधिकरणमारभते । सर्वाणि विरुद्धवाक्यान्पुदाहृत्य चि-  
न्त्यन्ते । न चक्षुषा गृह्यते, कश्चिद्धीरः प्रसगात्मानमैक्षत्, नापि

वेदेत्यन्तेन निरूप्य यस्यैतद्व्यपद्वयं पूर्वमेव षष्ठ्यन्तेन पदेन निरूपित-  
भेदस्य तस्मिन्निरूप्यमाणेष्वपि सर्वतःपाणिपदान्तत्वादिष्वेवं लौकि-  
कत्वेन वेदनं मा भूदिति भिन्नप्रक्रमेणैतत्प्रकारकं वेदनं ब्रह्मणो निषे-  
धति । अथात इत्यादिना । अयमर्थः । ब्रह्मण्यपि मूर्त्तामूर्त्तरूपे सर्व-  
तःपाणिपदान्तेत्यादिश्रुत्युक्ते वेदितव्ये । परन्त्वित्यनेन प्रकारेण न  
वेदितव्ये ब्रह्मण एते रूपे इति, किन्तु ब्रह्मैवेति वेदितव्ये इत्यर्थः ।  
अत्र विनिगमकमाह सूत्रकारः । ततो ब्रवीति च भूय इति । शेषं  
स्फुटम् ।

यत्तु प्रकृतशब्देन, द्वे वा व ब्रह्मण इत्यादिनोक्तं मूर्त्तामूर्त्त-  
लक्षणं रूपद्वयं परामृश्यत इति मतं, तत्र प्रकृतत्वं प्रतिषेधतीत्येता-  
वतैव चारितार्थ्यं सत्येतावत्पदं व्यर्थम् । नच प्रकृतस्य ब्रह्मणः प्र-  
कृते वा ब्रह्मणि एतावत्त्वं प्रतिषेधतीति व्याख्यानान् दोष इति वा-  
च्यम् । तथा सति ततो ब्रवीति च भूय इत्यस्य वैयर्थ्यापातात् ।  
प्रकृतपदेनैव ब्रह्मप्रमितौ तदभावशङ्कानुदयेन तत्सत्तायां मानाका-  
ङ्क्षार्थं तत्कथनप्रयोजनाभावात् । तस्मादस्मदुक्त एवार्थ इति ॥२२॥६॥

तदव्यक्तमाह हि ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* शब्दबले-  
त्यादि \* । तथाच यद्यपि स्वविचारे तस्यानावश्यकत्वं तथाप्यन्यै-  
र्ऋषिभिरर्थबलेन विचारस्याङ्गीकृतत्वात् तेनाविचारे तेषां निर्विशेष-  
पक्षपातात् सविशेषश्रुतिः पीड्येत । विचारिते त्वर्थसामर्थ्यं वस्तुस्व-  
भावादेवोभयसम्भवाच्च श्रुतिपीडेत्यतस्तन्निवारणार्थं तदारभत इत्य-  
र्थः । ननु विरुद्धवाक्येषु चिन्तितेषु किमवशिष्टं येनार्थबलाद्विरोधो-  
त्थानमित्यत आहुः । \* सर्वाणीत्यादि \* । \* सर्वाणीति \* । प्रमा-  
णाग्राह्यत्वतद्ग्राह्यत्वयोर्धर्मराहित्यतद्वत्तयोराकारराहित्यतद्वत्तयोर्गुण-  
राहित्यतद्वत्तयोर्बोधकानि । सर्वरूप इत्यनेन यथा महारजनं वास

वाचा, सर्वे वेदा यत् पदमामनन्ति, अप्राप्य मनसा सह, मनसैवै-  
तदाप्तव्यम्, अस्पर्शमगन्धमरसं, सर्वरूपः सर्वगन्धः सर्वरसः, अ-  
पाणिपाद इत्यादि, विश्वतश्चक्षुरित्यादि, निर्गुणश्च, यः सर्वज्ञः  
सर्वशक्तिरित्यादि विरुद्धवाक्यानि । न हि वस्तु द्विरूपं सम्भवति ।  
वाक्यद्वयमपि प्रमाणम् । तथा सति प्रमाणान्तरानुरोधेनैकस्य  
स्वार्थे प्रामाण्यमन्यस्योपचरितार्थत्वमिति युक्तम् । तत्र प्रत्यक्षानु-  
रोधेन निर्णयो विचार्यते । तत्र पूर्वपक्षमाह । तदव्यक्तम् । तद् ब्रह्म  
अव्यक्तमेव भवितुमर्हति । कुतः ? । आह हि श्रुतिप्रत्यक्षाभ्याम् ।  
नेति नेत्यात्मा अग्राह्यो न हि गृह्यत इति । न हि गृह्यत इत्यनुभव-  
साक्षिकं प्रमाणं श्रुतिराह । न हि केनचिदपि चक्षुषा मनसा वा  
ब्रह्म दृष्टमस्ति । सर्वरूपत्वे तु सर्वैरेव द्रष्टुं शक्येत । तस्मात् सर्व-  
धर्मवत्त्वेन प्रतिपादकान्युपचरितार्थान्येव । अनुभवविरोधादिसेवं  
प्राप्तम् ॥ २३ ॥

इत्यादिश्रुतिस्तद्विरुद्धा, अरूपमव्ययमिति श्रुतिश्च स्मायते इति बो-  
ध्यम् । सन्देहमाहुः । \* न हीत्यादि \* तथाच लौकिकालौकिकभेदेन  
व्यवस्थायां कृतायां माऽस्तु शब्दे संशयस्तथाप्यर्थे संशयो दुर्वार इत्य-  
र्थः । सन्देहवीजमाहुः \* वाक्येत्यादि \* । तत्र पूर्वपक्षमुत्थापयितुमा-  
पाततो निर्णयप्रकारं वदन्ति \* तथा सतीत्यादि \* विचार्यते इत्य-  
न्तम् \* । पूर्वपक्षमाहुः \* तत्रेत्यादि \* यद्यपि पूर्वं सर्वप्रमाणापेक्ष-  
या शब्दस्यैव प्राबल्यं निर्णीतं, तथापि शब्दस्यार्थसापेक्षत्वादर्थब-  
लेनैव विचारो मुख्य इति श्रुत्यर्थानश्चायनायार्थबले विचार्ये पूर्वप-  
क्षमाहेत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति ! \* आह हीति \* हि श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यां  
हेतुभ्यां श्रुतिराह । अतस्तदव्यक्तमिति योजना श्रुतिप्रत्यक्षाभ्यामिति  
यदुक्तं तत्र का श्रुतिः किं प्रत्यक्षमित्याकाङ्क्षायां तदेव विभजन्ते ।  
\* नेतीत्यादि \* अस्यां श्रुतौ कथं प्रत्यक्षप्राप्तिरित्यत आहुः । \* न  
हीत्यादि \* तदेव विवृण्वन्ति । \* न हि केनचिदित्यादि \* ॥ २३ ॥

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ २४ ॥

अपीति पूर्वपक्षगर्हायाम् । सर्वथा मूर्खः पूर्वपक्षवादी । यतः संराधने सम्यक् सेवायां भगवत्तोषे जाते दृश्यते । श्रद्धा भक्ति-  
ध्यानयोगादवेहि, यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः, भक्त्या त्वनन्यया  
शक्य अहमेवंविधोऽर्जुन, ज्ञातुं द्रष्टुं च तत्त्वेन प्रवेष्टुं च परन्तपे-  
ति । द्विविधमपि रूपं दृश्यते । ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्याय-  
मानः, अनेकबाहूदरवक्त्रनेत्रं पश्यामि त्वां सर्वतोऽनन्तरूपमिति ।  
संराधकस्य स्वानुभवो, ध्रुवादीनामनुमापकत्वञ्च । तस्मात् प्रत्यक्षा-

अपि संराधने प्रत्यक्षानुमानाभ्याम् ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \*  
अपीत्यादि \* अत्र दर्शनसूत्रोक्तो दृशिर्व्यवहितोऽप्यर्थबलात् परा-  
मृश्यते । तथाच केवलस्य प्रत्यक्षादेः प्रमाणस्य लौकिकत्वेन नैर्व-  
ल्येऽपि साधनबलसिद्धस्य तस्यालौकिकत्वेन प्रबलत्वात् केवलानु-  
भवविराधोऽप्रयोजक इति साधनसिद्धेन प्रत्यक्षेण निर्णय इत्यर्थः ।  
हेतुं व्याकर्तुं श्रुतिस्मृती उपन्यस्यन्ति । \* श्रद्धेत्यादि \* इयं कैव-  
ल्योपनिषत्स्था । परमेष्ठिना आश्वलायनं प्रत्येतेन साधनेन जानीही-  
त्यत्रोपदिष्टम् । ज्ञानविषयं च ब्रह्म सर्वदेवतादिमयं शिवाकारं निरा-  
कारं चोपदिष्टम् । द्वितीया काठके मुण्डके च । तत्राद्ये, आसीनो दूरं  
व्रजतीत्याद्युक्तोक्ता । तत्राप्यासीनत्वादिना साकारताया अशरीर-  
मित्यनेनाऽनाकारतायाश्च लाभः । द्वितीयेऽपि द्वितीयमुण्डके विरु-  
द्धधर्माश्रयं परमात्मानं प्रस्तुत्योक्ता । अत्र तनुं स्वामिति कथनात्  
साकारलाभ इति तत्राप्येवम् । गीतावाक्यं तु विश्वरूपं दर्शयित्वा  
ततः स्वरूपं चतुर्भुजाकारं प्रदर्शयितुं भगवता । \* द्विविधमिति \*  
साकारं निराकारं च । तथाच श्रुतिस्मृत्युक्तसंराधकप्रत्यक्षानुसंधेना-  
र्थबले विचारितेऽपि निराकारं साकारं चेति सिद्ध्यति, न तु केवल-  
मव्यक्तमग्राह्यमेवेति त्वदुक्तमसङ्गतामित्यर्थः । एवं प्रत्यक्षानुमान-  
शब्दयोः श्रुतिस्मृतिपरत्वमभिप्रेत्य व्याख्यातम् । एवं व्याख्याने शब्द-  
बलमेवायातीत्यपरितोषेणातः परं साक्षान्कारानुमितिपरत्वं प्रत्य-  
क्षानुमानपरत्वं चादाय व्याकुर्वन्ति \* ततस्त्वित्यादि \* । लौकिक-

ऽनुमानाभ्यां, श्रुतिस्मृतिभ्यां वा ब्रह्म साकारमनन्तगुणपरिपूर्णं चेति नाव्यक्तमेवेति निश्चयः । अतो लौकिकालौकिकप्रत्यक्षविषयत्वादुभयवाक्यार्थरूपमपि ब्रह्म ॥ २४ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ २५ ॥

पुनः प्रकारान्तरेण पूर्वोक्तमेव स्थिरीकर्तुमधिकरणान्तरमारभते । तत्र सूत्रद्वयेन पूर्वपक्षद्वयमाह । ननु प्रत्यक्षानुरोधेनोभयविधवाक्यसमाधानं नोपपद्यते । वस्तुशक्त्यैव निर्णय उचितः । न तु श्रुतिप्रत्यक्षाभ्याम् । यथा प्रकाशजलसुवर्णादीनामनेकविधत्वं नाङ्गीक्रियते । सूर्यचन्द्रमणिप्रकाशादिषूष्णशीतानुभवरूपस्पर्शाः प्रती-

प्रत्यक्षं शुद्धमनःसंयोगजम्, अलौकिकं दिव्यदृष्टिजं, विपरीतं वा । तथाचैतयोः श्रुतिस्मृत्योः प्रत्यक्षमात्रबोधकत्वादत्र साधनसिद्धप्रत्यक्षादर्थस्वभावेऽवधारिते, ते यथा यथोपासते इति श्रुत्या, अव्यक्तनिष्कलोपासकस्य तथैव प्रत्यक्षं वाङ्मनसेनाप्राप्यं च, वृत्तस्य तु तत्तद्धर्मवत्त्वेन प्रत्यक्षं वाङ्मनसगम्यं चेति तादृशतादृशसम्यक्प्रत्यक्षविषयादर्थस्वभावादेवाविरोधनिर्णय इत्यर्थः । प्रत्यक्षस्य प्रामाणिकत्वसाधनं दर्शनसूत्रादत्राधिकं तेन प्रकाशवत्सूत्रोक्तमेव दृढीकृतं ज्ञेयम् ॥ २४ ॥ ७ ॥

प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* पुनरित्यादि \* । ब्रह्मणः श्रुत्येकसमधिगम्यत्वाच्छ्रुत्यवगतस्वरूपस्यैव बलेनोभयरूपत्वं दृढीकर्तुमधिकरणान्तरमुपोद्धातसङ्गत्यारभते । अत्र ब्रह्मस्वभावः संराधकप्रत्यक्षेणावधारयितुं शक्यो, न वेति संशयः । साधनस्य ज्ञानार्थत्वम्, अगृह्यश्रुत्या ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वं च सन्देहबीजम् ।

पूर्वपक्षौ तु तत्र द्वाविति तावाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । \* पूर्वपक्षद्वयमिति \* । भक्तप्रत्यक्षेण न निर्णय इत्येकः । श्रुत्यापि नेत्यपरः । स च द्वितीयसूत्रे फलितकथनेन स्फुटो भवतीति तथेत्यर्थः । कुतो वस्तुशक्त्यैवेत्यतो दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । \* यथेत्यादि \* । एत-

यन्ते । न हि तेजसि तावन्तः स्पर्शा अङ्गीक्रियन्ते । जले च हिम-  
तप्तकुण्डादिषु । तथा सुवर्णे वर्णभेदाः । न हि सर्वे स्वाभावि-  
काः । तेजस्त्वादिस्वभावहानिप्रसङ्गात् । तथा ब्रह्मणोऽप्यवैशेष्य-  
मङ्गीकर्तव्यम् । निर्विशेषं हि ब्रह्मेति सर्वप्रसिद्धिः । चकारादेवं  
साधका, अग्राहो न हि गृह्यत इत्येवमादयः । ननूक्तं भक्तस्य तथा  
साक्षात्कारात् तादृशश्रुतेश्च नैकाविधत्वमङ्गीकर्तुं शक्यत इति । नैष-  
दोषः । प्रकाशश्च कर्मणि तपःप्रणिधानादिकर्मणि भगवतः प्र-  
काशः । तत्र यथा तेषां कामस्तथा प्रकटीभवति । चकारादप्रका-  
शान्यथाप्रकाशौ । तत्र हेतुः । अभ्यासादावृत्तेः । यद्येकवारं प्र-  
कटः स्यात् तदा तद्रूपत्वमङ्गीक्रियेतापि । प्रतिभक्तं प्रतिकर्म चा-  
विर्भावः । अतः प्रकाशोऽपि कृत्रिम एव । दीपप्रकाशवत् । अ-  
न्यथा सर्वदा स्यात् । तस्मान्न भक्तप्रत्यक्षेण निर्णयः ॥ २५ ॥

अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ २६ ॥

फलितमाह । अतः— अभ्यासादनन्तेन अनन्तरूपेण आवि-  
र्भावः । न ह्येकं वस्तु प्रतिक्षणमन्यादृशं भवति निमित्तभेदव्यतिरे-  
केण । क्वचिद् भक्तकामश्च निमित्तत्वेन प्रतीयते । न हि निमित्त-  
भेदेन जायमानं वस्तु भवति । किन्तु तथा सति लिङ्गं विग्रह एव

सैव चिद्वरणं \*सूर्यचन्द्रेत्यादि\* । \*एवं साधका इति\* निर्विशेषत्व-  
साधकाः । पूर्वस्मादयं भिन्न एकदेशीति ज्ञापयन्तः सूत्रशेषमवतार-  
यन्ति । \*ननूक्तमित्यादि\* । अनेन सूत्रेण प्रकाशवत्सूत्रोक्तमप्या-  
क्षिप्तं ज्ञेयम् ॥ २६ ॥

अतोऽनन्तेन तथाहि लिङ्गम् ॥ \*न हि निमित्तभेदेन जायमानं  
वस्तु भवतीति\* । \*अत्रान्वस्तुत्वे हेतुर्जायमानत्वमेव । तत्रापि हेत-

भवति । युक्तश्चायमर्थः । यद्यद्विद्या त उरुगाय विभावयन्ति तत्तद्  
वपुः प्रणयसे सदनुग्रहायेति । अतः श्रुत्या प्रत्यक्षेण वा तथा निर्णयः  
कर्तुं शक्यः । तस्मात् सर्वाङ्गोचरमेव ब्रह्मेत्येवं प्राप्तम् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ २७ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । नैवं केवलयुक्त्या लोकदृष्टान्तेन  
निर्णयः शक्यते कर्तुम् । अन्यथेदं शास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र  
हि वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानम् । तत् कथं स्वरूपशक्त्या निर्णयः ।  
ब्रह्म तूभयरूपम् । उभयव्यपदेशात् । उभयरूपेण निर्गुणत्वेनानन्त-

यद्यद्विद्येत्यत्र प्रयणस इति पदोक्तं करणम् । तथाच तेषां धर्माणां  
शरीरविशिष्टमुपक्रम्य पठितत्वाच्छरीरधर्मत्वं वा, तदभिव्यङ्ग्या-  
गन्तुकधर्मत्वं वा । तथा सत्यपागादग्नेरभित्वामिति वत् कार्यत्वमेव,  
न त्वनागन्तुकानारोपितत्वरूपं वस्तुत्वम् । अत्र, यद्यद्विद्येति स्मृ-  
त्युपन्यासेन प्रकाशवत्सूत्रोक्तोऽवैयर्थ्यादिति हेतुरपि सदनुग्रहार्थ-  
त्वेनान्यथासिद्ध इति ज्ञाप्यते । \* तस्मादिति \* । उक्तविधप्रत्यक्ष-  
बोधकश्रुतिभिर्भक्तप्रत्यक्षेण चानिर्णयात् ॥ २६ ॥

उभयव्यपदेशात् त्वहिकुण्डलवत् ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* । तु-  
शब्द इत्यादि \* । \* अन्यथेति \* । युक्त्या लोकदृष्टान्तेन च निर्णये  
इदं विचारशास्त्रं व्यर्थमेव स्यात् । अत्र हि दर्शनान्तराद्यमेव विशे-  
षो यद्वेदादेव ब्रह्मस्वरूपज्ञानं प्रमितिरूपं, न लौकिकैः प्रमाणैस्तन्त्या-  
यैर्वा । उपचारनिवृत्त्या श्रौततात्पर्यज्ञापनार्थमेवास्य शास्त्रस्य प्रवृ-  
त्तेः । तच्च जन्माद्यधिकरण एव शास्त्रयोनित्वादित्यनेन निर्णीतम् ।  
अतो वेदमन्तरेण स्वरूपस्य तच्छक्तेश्चानवगमात् केन प्रकारेण स्व-  
रूपशक्त्या निर्णय इत्यर्थः । एवं तुशब्दं व्याख्याय शेषं व्याकुर्वन्ति ।  
\* ब्रह्मेत्यादि \* । न केवलं स्वरूपशक्त्या निर्णीयते, किन्तु श्रुत्युप-  
पन्नयेत्यतो हेतुं विवृण्वन्ति । \* उभयेत्यादि \* । उभयोर्विरुद्धधर्म-  
बोध्यपदेश उभयव्यपदेशस्तस्मात् । यत्रैवास्थूलादिवाक्ये निर्गुण-



गुणत्वेन सर्वविरुद्धधर्मेण रूपेण व्यपदेशात् । तर्हि कथमेकं व-  
स्त्वनेकधा भासते । तत्राह । अहिकुण्डलवत् । यथा सर्प ऋजुरने-  
काकारः कुण्डलश्च भवति तथा ब्रह्मस्वरूपं सर्वप्रकारं भक्तेच्छया  
तथा स्फुरति । कल्पनाशास्त्रे हीदं बाधकम् । अनेककल्पनागौरवं  
चेति । न तु केवलं श्रुत्येकसमधिगम्ये । न च शास्त्रवैफल्यम् । एवं

त्वेन व्यपदिश्यते तत्रैवाकाश ओतश्च प्रोतश्चेति कथनात् कार्य-  
गुणजनकानन्तगुणवत्तापि बोध्यते । तथा यत्र शरीरब्राह्मणे, स एष  
नेति नेत्यात्मा, अगृह्यो न हि गृह्यत इत्युच्यते, तत्रापि, स वा अय-  
मात्मा सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इत्यादिकं पूर्वमुच्यते । स वा  
एष महानज आत्मा अन्नादो वसुदानं इति चाऽनन्तरम् । एवं श्वेताश्व-  
तरेऽपि, साक्षी चेता केवलो निर्गुणश्चेत्युक्ता, एको वशी निष्क्रि-  
याणां बहूनामेकं बीजं बहुधा यः करोतीत्यादि । तथा तत्रैव ।  
ततो यदुत्तरतरं तद्रूपमनामयमित्येतदग्रे, सर्वाननशिरोग्रीवः  
सर्वभूतगुहाशय इति । एवं तैत्तिरीयेऽपि, यदेकमव्यक्तनन्तरूप-  
मिति, तथा, विश्वतश्चक्षुरुत विश्वतोमुख इत्यादि चोक्तम् । कृत्स्नः  
प्रज्ञानघन एवेत्यस्यार्थस्तु प्रागेवोक्तः । तथा, अथात आदेश इ-  
त्यस्यापि । एतेष्वेवंविधेष्वन्येष्वपि उभयरूपेण व्यपदेशात् । त-  
थाचास्थूलादिवाक्यस्य धर्मनिषेधमुखेनेव विश्वतश्चक्षुरित्यादेर्ध-  
र्मविधिमुखेनापि ब्रह्मस्वरूपस्यैव निरूप्यतया धर्मविधिद्वारा त-  
न्निषेधद्वारा च निरूपकाणां मध्ये एकस्योपजीव्यत्वमतरङ्गत्व-  
मन्यस्योपजीवकत्वं बहिरङ्गत्वमिति निर्णेतुमशक्यत्वेनोभयवा-  
क्ययोस्तुल्यबलत्वादुभयरूपमेव ब्रह्मेत्यर्थः । दृष्टान्तमवतायन्ति ।  
\* तर्हीत्यादि \* । यद्युभयलिङ्गं ब्रह्म तदा संराधनसिद्धानां सर्वेषां  
तथैव प्रकाशेत, न तु कश्चित् प्रति कथञ्चिदन्यं प्रत्यन्यथा । अत एकं  
वस्तु कथमनेकधा भासते । तत्र हेतुर्वक्तव्यः । नोचेद्दर्शनस्याप्रामा-  
ण्यं वक्तव्यम् । ततश्च सर्वमेव शिथिलमिति शङ्कायां दृष्टान्तेन स-  
माधिमाहेत्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति \* यथेत्यादि \* । \* भवतीति \*  
तथा सामर्थ्यस्य विद्यमानत्वात् स्वरूपतस्तथास्ति । \* इदमिति \* ।

साधनार्थत्वात् । अत्रैव हि सूरिष्वामोहादन्यशास्त्रोत्पत्तिः । अतः सर्वविरुद्धधर्माणामाश्रयो भगवान् । न हि प्रमाणश्रुतदृष्टे अनुपपत्तिरस्ति यदर्थं युक्त्यपेक्षा । लोकेऽपि शरीरान्तःकरणादीनि परस्परविरुद्धदयामारकत्वादीनि विषयभेदेनैकस्मिन् क्षणे प्रतीयन्ते । तस्मात् सकलविरुद्धर्मा भगवसेव वर्तन्त इति न कापि श्रुतिरूपचरितार्थेति सिद्धम् ॥ २७ ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ २८ ॥

एकस्यानेकधा भानम् । यद्यपि सर्पः कालभेदेन स्वेच्छया तथा तथा भवति, ब्रह्म त्वेकस्मिन्नेव काले संराधकभक्तेच्छयेति वैषम्यम् । तथापि संराधकस्य तादृशेच्छोत्पत्तौ तादृशतादृशफलदित्सैव प्रयोजिकेति न वैषम्यलेश इति बोध्यम् । नन्वेवं चेत् सिद्धमेवास्ति तदा शास्त्रेणैवं साधनस्यापि किं प्रयोजनमित्यतः पूर्वोक्तमेव स्मारयन्ति । \* अत्रैवेत्यादि \* । तथाच विरुद्धशास्त्रसम्भेदजन्यदोषवारणमेव प्रयोजनमित्यर्थः । \* प्रमाणश्रुतदृष्ट इति \* पूर्वोक्तप्रमाणैः श्रुते, साधनसिद्धप्रमाणैर्दृष्टे । विरुद्धशास्त्रसम्भेदेन व्यामुग्धस्य समाधानाय व्यासपादैरत्र युक्तेरुक्तत्वादत्रापि युक्त्यन्तरमाहुः । \* लोकेऽपीत्यादि \* सूत्रोक्ते दृष्टान्ते ऋजुकुण्डलभावो नैककालावच्छेदेनेत्यत एतत्कथनम् । तथाच यथा शरीरादीनां विषयभेदेन तथात्वमेवं ब्रह्मणोऽपि भक्तभेदेन तथात्वम् । एतेन तत्तद्वपुः प्रणयस इत्यत्र प्रणयनं तच्चक्षुर्मनोविषये प्रापणमेव, न तु करणमिति बोधितम् । एतच्च, श्रुतेस्तु शब्दमूलत्वात्, सर्वोपेता च तद्दर्शनात्, लोकवत्तु लीलाकैवल्यमित्यादिषु यदुक्तं तस्यैवेह निगमनमिति न कोऽपि शङ्कालेशः । सिद्धमाहुः \* तस्मादित्यादि \* एवञ्च शब्दबलविचारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयो ब्रह्मेति निर्णयः । श्रुत्युक्तयुक्त्या विचारे तु लौकिकधर्मशून्यमलौकिकसर्वधर्मयुक्तमिति निर्णयः । अर्थबलविचारे तु विरुद्धसर्वरूपमिति निर्णय इति बोधनार्थमत्र त्रेधा विचारितम् ॥ २७ ॥ < ॥

प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्त्वात् ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

धर्मरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयं स्थापयितुमधिकरणारम्भः ।  
ननु धर्मा नाम के ब्रह्मणो भिन्नास्तत्कार्यरूपा आहोस्वदू ब्रह्मैवेति  
संशयः । तत्र लोके कार्यस्यैव पटरूपादेस्तद्धर्मत्वात् समवेतत्वात्  
तन्नित्यतायां प्रमाणाभावात् स्वाभाविकत्वमात्रेण नित्यत्वकल्पना-  
यां गौरवापत्तेरेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधाच्च । धर्माः प्रपञ्च-  
वत् कार्याः । तथा सति ब्रह्म सर्वकल्पनारहितमेव सेत्स्यतीत्येवं  
प्राप्ते इदमुच्यते । प्रकाशाश्रयवद्वा । वाशब्दः पक्षं व्यावर्तयति ।

\* धर्मेत्यादि \* । पूर्वाधिकरणे निर्गुणमनन्तगुणपूर्णं च ब्रह्म सिद्धम् ।  
तत्र ये गुणधर्मास्तेषां स्वरूपविचारेण पूर्वोक्तपक्षद्वयम् । शब्दबल-  
विचारसिद्धः प्रपञ्चविलक्षणविरुद्धसर्वधर्माधारं ब्रह्मेत्येकः । अर्थबल-  
विचारसिद्धं, सर्वरूपं ब्रह्म तत्तत्फलदित्सया तत्तत्कार्यार्थं वा तं तं  
प्रति तथाविर्भवतीत्यपर इत्येतत्पक्षद्वयं स्थापयितुं तथेत्यर्थः । विषय-  
संशयावाहुः । \* नन्वित्यादि \* । धर्मवत्त्वश्रवणमद्वितीयश्रुतिश्च स-  
न्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । ब्रह्मधर्माणां स्वरूपे  
विचारणीये लौकिकमेव प्रमाणमनुसर्त्तव्यम् । श्रुतौ तन्नित्यत्वस्या-  
नुक्तत्वात् । तत्राप्यनुमानमेवाप्रत्यक्षत्वादादत्तं व्यम् । लोके च का-  
र्यस्यैव पटरूपादेस्तद्धर्मत्वात् तत्समवेतत्वाच्च धर्मत्वलिङ्गके नित्य-  
वस्तुसमवेतत्वलिङ्गके चानुमाने आकाशत्वस्य दृष्टान्तस्य सत्त्वे-  
ऽपि शब्दादिदृष्टान्तेन हेतोः साधारणतया तन्नित्यतायां प्रमाणाभा-  
वात् । स्वाभाविकत्वं हेतूकृत्याकाशत्वं दृष्टान्तीकृत्य तन्मात्रेण साध-  
ने यद्यपि तत् सिद्ध्यति, तथापि तत्कल्पनायां नित्यवस्त्वन्तरसि-  
द्ध्या गौरवापत्तेरद्वितीयश्रुतिविरोधाच्च गौरवस्याप्रामाणिकत्वात् त-  
थेति, तदव्यक्तमाह हीत्यनेनोक्त एव पक्ष आदरणीय इत्यर्थः । स-  
माधि व्याकुर्वते । \* इदमित्यादि \* । \* प्रकाशाश्रयवदिति \* ।  
प्रकाशस्याश्रयाः प्रकाशाश्रयास्तैस्तुल्यम् । प्रथमार्थे यतिः । सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति । \* वाशब्द इत्यादि \* । पूर्वाधिकरणेऽहिकुण्डलदृष्टा-  
न्तेनैकस्य ब्रह्मणः सधर्मकत्वनिर्धर्मकत्वसिद्ध्या धर्माणामपि ब्रह्मरूप-

यथा प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन न भिन्नाः । पृथक्स्थि-  
सभावात् । समवेतत्वाच्च । मूलाविच्छेदरूपेण तदाधारतया स्थि-  
तत्वाच्च । नापि सूर्य एव । भिन्नप्रतीतिर्विद्यमानत्वाच्च । तादृशमेव  
तद् वस्तुत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । कल्पनायामपि यथा सूर्य-

त्वमेव सिद्धम्, अत्र तु धर्मधर्मिणोर्भेदाभेदः साध्यते । अन्यथैत-  
त्सूत्रवैयर्थ्यमेव स्यात् । भिन्नाभिन्नत्वं कार्यकारणभावेन पटतद्भूषयो-  
र्धर्मधर्मिभावेन जातिव्यक्त्योर्दृष्टम् । तत्र वाशब्दः प्रथमं पक्षं व्याव-  
र्त्तयति । ब्रह्म तद्धर्मो कार्यकारणभावेनैकरूपौ न भवतः, किन्तु यथा  
प्रकाशाश्रयाः सूर्यादयः प्रकाशेन सह न भिन्नाः, न विनाभूताः,  
नित्यसहचारिण इति यावत् । तत्र हेतुः । पृथक्स्थित्यभावात् । एवं  
प्रकाशोऽपि न सूर्यादिविनाभूत इत्यर्थबलाज्ज्ञातव्यम् । तदेतत्, सम-  
वेतत्वाच्चेति चकारेण समुच्चिन्वन्ति । तत्र हेतुः । \* समवेतत्वा-  
दिति \* । अयुतसिद्धत्वात् । तज्जन्यधर्मेष्वप्यस्तीति तथात्ववारणाय  
हेत्वन्तरमाहुः । \* मूलाविच्छेदेति \* । तथाच सर्वेऽपि भगवद्धर्मा  
भगवद्विनाभूता भगवद्विभक्ता इत्यर्थः । अत्र यद्यपि पृथक्स्थित्य-  
भावादित्यनेनैव तथात्वसिद्धावपि यद्धेतुद्वयमुक्तं, तेन प्रपञ्चस्याक्ष-  
रस्य च भिन्नाभिन्नत्वं निबन्धोक्तं स्मारितम् । एवमभेदे मानमुक्ता  
भेदे मानहुः । \* नापीत्यादि \* । प्रकाश इति शेषः । चकार आधा-  
राधेयभावस्य, परास्य शक्तिरित्यादिषष्टीनिर्देशस्य च समुच्चायकः ।  
तेन सिद्धमाहुः । \* तादृशमित्यादि \* । प्रकाशरूपं वस्तुमूलाद्भिन्न-  
मप्यभिन्नमेवोत्पत्तिसिद्धमिति मन्तव्यम् । युक्तिभिरनुचिन्तनीयम् ।  
यथा अमित्रो न मित्रं, न मित्राभावः । किन्तु मित्रविरुद्धसम्पत् ।  
यथा चाऽविद्या न विद्या, न विद्याभावः, किन्तु विद्याविरुद्धं भाव-  
रूपमज्ञानम् । एवं प्रकाशतदाश्रययोरभेदोऽपि न भेदो, न भेदाभावः,  
किन्तु भेदविरुद्धसम्पदेव भावरूप इति विभावनीयम् । सा च स-  
म्पद् भावरूपत्वे सति स्वाश्रयाविनाभूतत्वं तद्विहायावर्त्तमानत्व-  
मिति यावत् । न ह्येतादृशत्वसन्न्योन्याभावरूपे भेदेऽस्तीति । तथाच  
कल्पनायामपि यथा सूर्यप्रकाशयोस्तादात्म्यरूपस्य भेदविरुद्धसम्प-

प्रकाशयोः कल्पना एवं ब्रह्मधर्मयोरपि । न ह्यन्यथा वेदे प्रवृत्तिर्नि-  
षेधशेषता सत्यज्ञानानन्ताऽऽनन्दपदानां सामानाधिकरण्यं वा स-  
म्भवति । लक्षणायां तु सुतरामेव धर्मापेक्षा । अतो विशिष्टपदार्थ

दोऽभेदस्य कल्पना, एवं ब्रह्मतद्धर्मयोरपि परबोधनाय कार्येत्यर्थः ।  
नन्वत्र का वा उपपत्तिर्येन धर्माणां सदा सत्तामङ्गीकृत्य तादृशो-  
ऽभेदः कल्प्यत इत्यत आहुः । \* न हीत्यादि \* । यदि हि स्वाभा-  
विकधर्मसत्तामनुपगम्य सर्वविशेषशून्यमेव ब्रह्माङ्गीक्रियते, तदा के-  
वलचिन्मात्रत्वेन प्रतिपिपादयिषितस्य ब्रह्मणः सकाशाद्, अस्य मह-  
तो भूतस्य निःश्वसितमेतद् यद्वेद इत्यादिना श्राविता चेतनधर्म-  
रूपा वेदप्रवृत्तिर्न सम्भवेत् । अथात आदेश इत्यत्र पराभिमता नि-  
षेधशेषतापि न सम्भवेत् । तस्यापि विशेषत्वात् । सत्यं ज्ञानमनन्तं  
ब्रह्मेति स्वरूपलक्षणश्रुतौ विज्ञानमानन्दं ब्रह्मेति श्रुतौ चोक्तं सत्या-  
दिपदानामेकवस्तुवाचकत्वमपि न सम्भवेत् । तेषां सत्यत्वादिवि-  
शिष्टवाचकत्वात् सत्यत्वादीनां च धर्मत्वात् ।

नच सत्यादिपदानां लक्षकत्वमेव । असत्यजडसान्तदुःख-  
व्यावृत्तमेकरूपमेव ब्रह्म लक्ष्यत इति न तेषां सामानाधिकरण्यमङ्ग-  
इति वाच्यम् । लक्षणायां तु सुतरां धर्मापेक्षा । निर्धर्मकस्य क्वापि  
लक्ष्यत्वाददर्शनाल्लक्षणायाः शक्यसम्बन्धरूपत्वेन ब्रह्मणि सत्यादि-  
पदशक्यसम्बन्धलक्ष्यत्वयोर्धर्मयोरापाताच्च । किञ्च । लक्ष्यत्वे य-  
त्किञ्चिच्छब्दवाच्यत्वमप्यर्थादेवायातम् । लक्ष्यत्वस्य वाच्यत्वव्या-  
प्यत्वात् । यत्तु लक्ष्यत्वे सधर्मकत्वस्योपाधित्वान्न व्याप्तिरिति क-  
श्चित् । तन्न । लक्ष्यत्वनैव धर्मेण ब्रह्मणः सधर्मकत्वे सिद्धे सधर्मक-  
त्वस्य साधनव्यापकतयोपाधितानिवृत्तौ व्याप्तेः सुस्थिरत्वात् । न-  
च वाङ्निवृत्तिश्रुत्या अवाच्यत्वे ब्रह्मणः सिद्धे सधर्मकत्वस्य नोपा-  
धितानिवृत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः सामस्त्येन वदनासामर्थ्यपर-  
त्वात् । अप्राप्येति प्रशब्देन तथाऽवसायात् । अनाप्येत्युक्त्याऽपि त-  
न्निवृत्तिसिद्धेः । लक्षणया वाचः प्राप्यापि निवृत्त्यसिद्धेश्च । सर्वथा  
अप्राप्तौ, यतो वाच इति यच्छब्दस्यापि ब्रह्माप्राप्त्या तदज्ञाने कुतो  
निवर्तन्ते वाच इति ज्ञानानुदयेन वाक्यस्याबोधकताप्रसक्तेरनिरुक्त-

एव तादृशो वेदसिद्ध इति मन्तव्यम् । तत्र हेतुः । तेजस्त्वात् । ते-  
जःशब्दवाच्यत्वात् । बहुदूरव्याप्त्यर्थमेव हेतुरुक्तः ।

श्रुतिविरोधप्रसक्तेश्च । किञ्च । सत्यादिपदानां ब्रह्मणि शक्त्यभावे  
ब्रह्मातिरिक्तानां चासत्यजडादिरूपत्वात् तेष्वपि तच्छक्त्यभावे तेषां  
पदानामनर्थकत्वेन शक्यसम्बन्धरूपा लक्षणा नितरां सिद्धयेदि-  
ति स्वरूपलक्षणमप्यबोधकमेव स्यात् । ततश्च विचारशास्त्रस्य मो-  
क्षस्य च तिलाञ्जलिरेव दीयेत । अथ व्यावहारिकं सत्यज्ञानादिकं  
तेषां शक्यमिति तत्सम्बन्धस्य ब्रह्मणि भवनान्न कोऽपि दोष इति  
विभाव्यते । तदा तु तस्यैव धर्मत्वान्न ब्रह्मणो यावद्धर्मरहितत्वसि-  
द्धिरिति लक्षणायां सुतरां धर्मापेक्षा । अतो धर्माणाभावश्यकत्वाद-  
स्य शास्त्रस्य वेदानुरोधित्वाद् वेदवाक्यानां च ब्रह्मबोधकतया स-  
र्वेषां तुल्यबलत्वेन धर्मविशिष्ट एव पदार्थो विरुद्धर्माश्रयो वेदसिद्ध  
इति मन्तव्यमित्यर्थः । धर्मधर्मिणोरभेदबोधकं रूपं वक्तुं हेतुं व्या-  
कुर्वन्ति । \* तेजः शब्दवाच्यत्वादिति \* । तदेवा ज्योतिषां ज्योतिः,  
अथ यदतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते, भारूपः, तस्य भासा सर्वमिदं  
विभाति, यदादित्यगतं तेज इत्यादौ ब्रह्मतद्धर्मयोस्तेजोवाचकशब्द-  
वाच्यत्वात् । तथाच प्रकाशकस्वभावत्वात् सूर्यतत्प्रकाशयोर्यथा  
भेदविरुद्धसम्पदभेदस्तथा ब्रह्मतद्धर्मयोरपि प्रकाशकत्वात्तथेत्यर्थः ।  
ननु पूर्वसूत्रेण ब्रह्मण उभयरूपत्वे विरुद्धधर्माश्रयत्वे तं तं प्रति तथा  
प्रदर्शने च सिद्धे धर्माणां ब्रह्मणा सह भिन्नाभिन्नत्वमात्रं साधनी-  
यम् । तच्च प्रकृतदृष्टान्तमात्रेणैव सिध्यतीति हेतुक्तेः किं प्रयोजन-  
मित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनमाहुः । \* बहुदूरेत्यादि \* । अवतारदशायां  
सृष्टिदशायां च ब्रह्मणो व्यापकत्वं, तिरोभावे धर्माणां स्वभावतो  
बहुदूरव्याप्त्यर्थमेव तद्व्यापकस्तेजस्स्वरूपो हेतुरुक्त इत्यर्थः । \*  
तेजसि तथात्वस्य दृष्टत्वादिति \* । तथाचोक्तं विष्णुपुराणे प्रथमांश-  
समाप्तौ 'एकदेशस्थितस्येन्दोर्ज्योत्स्ना विस्तारिणी यथा परस्य ब्रह्मणः  
शक्तिस्तथेदमखिलं जगत् । तत्राप्यासन्नदूरत्वबहुत्वस्वरूपतामयः ।  
ज्योत्स्नाभेदोऽस्ति तच्छक्तिस्तद्वन्मैत्रेय वर्त्तत' इति । एवमभेदबोधकं  
रूपं व्याख्याय प्रकाशाश्रयपदाभ्यां बोधितं भेदबोधकं रूपं व्याकु-

आतपादेर्धर्मत्वेन धर्मित्वेन च प्रतीतेः । अपूर्ववदेव दृष्ट्वाच्छ्रु-  
तत्वाच्च न धर्मेष्वपि युक्त्यपेक्षा । तस्मात् सिद्धं यथाश्रुतमेव-  
ब्रह्मेति ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ २९ ॥

एकदेशिमतेनापि सर्वसमाधानमाह । अथवा, अरूपवदेव ही-  
त्वादिपञ्चसूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितस्तत्तद्विशं वा ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् ।

वर्न्ति । \* आतपादेरित्यादि \* आतपश्च तदादिश्च तयोः समाहार  
आतपादिः, तस्यातपादेः । तथाचात्रादिपदेन सूर्यादिः । तथाच आ-  
तपस्य प्रकाशस्य धर्मत्वेन सूर्यादेर्धर्मित्वेन च प्रतीतेर्यथा भेदस्तथा  
ब्रह्मतद्धर्मयोरपि । सत्यं ज्ञानमिति स्वरूपलक्षणात् सच्चिदानन्दरूपे-  
णभेदः । धर्मेषु तत्तद्धर्मत्वेन रूपेण भेदः । ब्रह्मणि तदाश्रयत्वरूपेण  
भेद इति तयोस्तावविरुद्धावित्यर्थः । ननु प्रकाशतदाश्रययोस्तथात्वं  
प्रत्यक्षगम्यं ब्रह्मतद्धर्मयोस्तु न तथेति तत्र कथं तथात्वसम्प्रत्यय  
इत्यत आहुः । \* अपूर्ववादित्यादि \* । एतेन दर्शनाच्चेत्यत्र व्याख्यातं  
भक्तप्रत्यक्षं, विष्णुपुराणस्या स्मृतिः, प्राणस्य प्राणं, नेह नानास्तीत्या-  
दयः श्रुतयश्च स्मारिताः । तथाचात्रापि प्रमाणद्वयप्रमितत्वाच्च यु-  
क्त्यपेक्षेति युक्तिकथनमन्यप्रतिपत्त्यर्थमित्यर्थः । एवञ्च ब्रह्मधर्मा ब्र-  
ह्मणो भिन्नाभिन्नाः । प्रकाशकधर्मत्वात् । सूर्यादिप्रकाशवदित्यनुमान-  
मपि प्रयोक्तुं शक्यम् । सिद्धं निगमयन्ति । \* तस्मादित्यादि \* ।  
एवञ्च ब्रह्मणः सच्चिदानन्दरूपेण सर्वेषां ब्रह्माभेदः । ब्रह्मणस्तु कार्य-  
लक्षणेन सर्वस्माद्भेदः । जगतः कार्यत्वासच्चिदानन्दतिरोभावात् तयोः  
स्वल्पत्वान्च भेदः । जीवे चानन्दतिरोभावादल्पत्वादंशत्वादिभ्यश्च  
भेदः । अक्षरे च गणितानन्दत्वादिभ्यो भेदः । जीवस्य तथात्वं तु  
जीवप्रकरणे द्वितीयाध्याये सिद्धम् । अक्षरस्य चादृश्यत्वाधिकरणे  
इति बोध्यम् ॥ २८ ॥

पूर्ववद्वा ॥ सूत्रमवतारयन्ति, व्याकुर्वन्ति च । \* एकेत्यादि\*  
\* अथवेत्यादि च \* वाशब्दः पक्षान्तरे । पूर्ववत् । अरूपवदेव हीति

अयमाशयः । वेदस्थापनार्थं हि प्रवृत्तिः । तत्र यथा अक्षर-  
मात्रस्यापि बाधो न भवति तथा वक्तव्यम् । यदर्थमुभयरूपता  
अङ्गीकृता तत्र धर्माणां स्वरूपनिर्वाहार्थमवश्यं ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गी-  
कर्तव्यम् । तथा सत्येकमेवाद्वितीयमिति बाधः प्रसज्येत । तथा-  
चोत्पत्त्या विचारे निर्द्धर्मकमेव पूर्वं ब्रह्मेति प्रतिपत्तव्यम् । उपप-  
त्त्याऽपि विचारः पूर्वानुरोधेनैव कर्तव्यः । तत्र धर्माणामपि ब्रह्मत्वे



पञ्चसूत्र्या यः सिद्धान्तः कथितः । प्रपञ्चविलक्षणं तत्समवायित्वेऽपि,  
न तत्प्रकारकं, नापि समवायिमात्रं, किन्तु ततोऽप्यतिरिक्तं कृत्स्नं  
चिन्मात्ररूपं यदा आविर्भवति तदा व्यवहार्यं भवति । तत्र जडजीव-  
धर्मा औपचारिका इत्येवंरूपः । तादृशं कारणरूपं ब्रह्म प्रतिपत्त-  
व्यमित्यर्थः । एतन्मताभ्युपगमे बीजं व्युत्पादयन्ति । \* अयमित्या-  
दि \* तथाच यत् पूर्वोपगमे बीजं, तदेवात्रापीत्यर्थः । बीजमुक्त्वा  
पञ्चसूत्रीसिद्धस्य प्रकृते यथा विवक्षितत्वं तथोपपादयन्ति । \* तत्र  
धर्माणामित्यादि \* । तस्मिन् पक्षे एकदेशिप्रतिपन्नमौपचारिकत्वं  
दूषयित्वा नित्यब्रह्मत्वेन स्थापितानां धर्माणां स्वरूपस्य वृत्तिमत्त्वस्य  
निर्वाहार्थं सविशेषनिर्विशेषभेदेन ब्रह्मवैलक्षण्यमङ्गीकर्तव्यम् । ततो  
वैलक्ष्येन भेदे सत्यद्वितीयत्वश्रुतिर्वाध्येत । तथाच तदभावाद्योत्प-  
त्त्या विचारः कर्तव्यः । यो यथा यथा परिणमते स तत्तद्वानपि पूर्व-  
मव्यक्तः । घटपटदध्यादिरूपेण परिणममाणमृत्तन्तुदुग्धादिवदिति ।  
एवमुत्पत्त्या विचारे कारणभूतं निर्द्धर्मकमेव ब्रह्म संतस्यतीति पूर्वं  
तादृशमेव प्रतिपत्तव्यम् । ततश्च ब्रह्माहिकुण्डलवबुभयरूपं तद्धर्माः  
प्रकाशाश्रयवद्भिन्नाभिन्ना इत्युपपत्त्या विचारोऽपि कारणस्वरूपानु-  
रोधेनैव कर्तव्यः । तत्र कथं कर्तव्यं इत्याकाङ्क्षायां कारणविचारे  
श्रुतावेकविज्ञानेन सर्वविज्ञानस्य प्रतिज्ञातत्वाद्धर्माणामपि ब्रह्मरूपत्वं  
वक्तव्यम् । तदैव तदुपपद्यते, न तु धर्माणां नित्यभिन्नत्व आविद्यकत्वे  
वा । आद्ये भिन्नत्वेन, द्वितीये मिथ्यात्वेन च तत्प्रतिबन्धात् । नचा-  
विद्यकत्वेऽप्यसत्यव्यावृत्तत्वेन सत्यरूपब्रह्मज्ञाने एकविज्ञानेन सर्व-



एकविज्ञानेन सर्वविज्ञानमुपपद्यते, नान्यथा । ततश्च प्रथमं ब्रह्म स्वधर्मरूपेण भवति । तदनुक्रियादिरूपेण च । तावतैव सर्ववेदार्थ-सिद्धेः । नच लौकिकी युक्तिस्तत्रापेक्ष्यते, येन तादृशस्य कथं सर्वभाव इति पर्यनुयोगो भवेत् । धर्मकल्पनायामपि नैषा तर्केण म-तिरापनेयेति समानम् । उत्पत्त्या चोपपत्त्या च विचारद्वयम् । उ-पपत्त्या पूर्वनयनं स्वसिद्धान्तः । एकदेशिनस्ताद्विपरीतम् । उभय-मपि सूत्रकारस्य संमतमिति ॥ २९ ॥

विज्ञानं भवत्येवेति शङ्क्यम् । मृत्पिण्डादिदृष्टान्तोपरोधेन जायमानस्य तस्याप्रयोजकत्वात् । अतो धर्माणां ब्रह्मत्व एवैकविज्ञानेन सर्व-विज्ञानोपपत्तिर्नान्यथा । तस्मात् ततश्चेत्याद्युक्तप्रकारेण धर्माणां ब्र-ह्मकार्यत्वाद् ब्रह्मरूपत्वमङ्गीकर्त्तव्यम् । तावतैव सर्ववेदार्थाविरोध-सिद्धेः । नच पूर्वमव्यक्तस्य पश्चाद् व्यक्तत्वं लोके हेत्वन्तरसमवधा-नादेव दृष्टमितीतरासङ्गावे निर्द्धर्मकस्य कथं धर्मरूपेण भवनमिति शङ्क्यम् । ब्रह्मणो वेदैकसमधिगम्यतया तत्र लौकिकयुक्त्यपेक्षाया अभावेन तादृशशङ्कया एव तत्र कर्त्तुमयुक्तत्वात् । तथाच पञ्चसू-त्रीसिद्धस्यानेन प्रकारेण विवक्षितत्वमित्यर्थः । नन्वेवं सति लौकि-कयुक्त्यनपेक्षत्वाच्छ्रौतत्वाच्चेदमेव मतमादत्तव्यं, किं पूर्वणेत्यत आ-हुः । \* धर्मेत्यादि \* । \* धर्मकल्पनायामिति \* विरुद्धधर्माश्रयत्व-रूपधर्मकल्पनायाम् । तथाच द्वयोस्तौल्यात् तस्याप्यादरणमित्यर्थः । ननु द्वयोस्तौल्येऽप्ययं पक्षश्चेद् व्यासचरणैः पश्चाद्विचार्योक्तस्तदा न पूर्वत्र व्यासाशय इति शङ्क्यायां द्वयोः कथनस्य तात्पर्यमाहुः । \* उत्पत्त्येत्यादि \* । उत्पत्त्या एतत्सूत्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उत्पत्त्या, पूर्वसूत्रव्याख्योक्तप्रकारिकया उपपत्त्या च अस्मिन्नधिकरणे विचार-द्वयम् । तयोर्मध्य उपपत्त्या पूर्वनयनम् । मैत्रेयीब्राह्मणे, स यथा सै-न्धवघ्न इत्यादिना चिन्मात्रत्वेन प्रतिपादितसैवात्मनोऽविनाशी वा अरे अयमात्मा अनुच्छिन्तिधर्मेत्यनेन स्वरूपाविनाशधर्मानुच्छित्योः कथनेन स्वरूपधर्मयोर्नित्यत्वबोधनात् । सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति स्वरूपलक्षणस्य सत्यपदेऽपि, सत्यस्य सत्यमिति नामधेयतन्निर्वचन-

प्रतिषेधाच्च ॥ ३० ॥

एकदेशिमते उपपत्त्यन्तरमाह । एकमेवेत्युक्त्वा पुनरद्वितीय-

योरनुरोधेन मूलसद्रूपत्वमूलत्यरूपत्वयोरपि बोधनात् । नृसिंहो-  
त्तरतापनीये तुरीयनिरूपणे तुरीयस्य प्रपञ्चोपशमत्वमुक्त्वा, ईश्वर-  
प्रासः स्वराट् स्वयमीश्वर इति ईश्वरत्वश्रावणात् । तैत्तिरीये, यदे-  
कमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादिति प्रपञ्चात् परस्य  
कारणस्य एतत्त्वादिप्रपञ्चधर्मवत्त्वश्रावणाद् द्वितीयस्कन्धे भगवता,  
पश्चादहमिति, तृतीयस्कन्धे मैत्रेयेण, यथेदानीं तथाचाग्रे पश्चादप्येत-  
दीदृशमिति विष्णुपुराणे प्रथमेशे, 'तदेतदक्षयं नित्यं जगन्मुनिवरा-  
खिलम् । आविर्भावतिरोभावजन्मनाशविकल्पवदि'ति पराशरेण च  
भगवद्रूपत्वादिनैव तदुपबृंहणाच्च विरुद्धधर्माधारत्वलौकिकयुक्त्य-  
गम्यत्वविंदिताविदितपरत्वानिरुक्तत्वरूपाणां श्रुत्युक्तयुक्तीनाम् अ-  
नन्तगुणपूर्णत्वपक्षेऽपि तुल्यत्वाद् युक्त्या कारणरूपस्यैवमविरोधानु-  
कूल्यप्रापणं व्यासचरणानां सिद्धान्तः । द्वितीयस्कन्धे, नास्य कर्मणि  
जन्मादौ परस्याऽनुविधीयत इति मुख्याधिकारिणामर्थे जन्मकर्मनि-  
षेधकथनेन सदैकरूपत्वबोधनात् । एकदेशिनस्तु पूर्वोक्तरीत्या का-  
लभेदेनाविरोधप्रापणमिति व्यासोक्तपक्षाद्विपरीतम् । तस्य पक्षस्य  
द्वितीयस्कन्ध एव, 'इत्थं भावेन कथितां भगवान् भगवत्तमाः । नेत्थं  
भावेन हि परं द्रष्टुमर्हन्ति सूरय' इति मध्यमाधिकारिपरतयोक्तत्वेन  
इतो न्यूनत्वात् । एतावान् परं विशेषो यत्पुराणे मायाद्वारकं कर्त्तृ-  
त्वादि । श्रौते मते तु तन्नेत्येकदेशिमतं तत उत्तमम् । तथाप्यनु-  
च्छित्तिधर्मेत्यादिश्रुतीनां पश्चादहमित्याद्युपबृंहणानां चाञ्जस्याभावेन  
न तथोपपन्नम् । एवमपि सत्येकविज्ञानेन सर्वविज्ञानप्रतिज्ञायाः क-  
र्त्तृत्वादिश्रुतीनां च नासामञ्जस्यमित्यल्पदोषदुष्टत्वेन सूत्रकारादृतम् ।  
अत उभयमपि सूत्रकारस्य संमतमित्यर्थः ॥२९॥

प्रतिषेधाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एकदेशीत्यादि \* ।

भगवन्माहात्म्यबोधकत्वेऽपि किञ्चिद्दोषादनादरो मा भूदित्यत एक-  
देशिमते उपपत्त्यन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* एकमेवेत्यादि \* ।

मिति द्वितीयं प्रतिषेधति । स एवकारेणैव सिद्धो व्यर्थः सन् धर्म-  
निषेधमपि सूचयति । ऐक्षतेति वचनात् तदुत्पत्तिः । चकारादे-  
कविज्ञानेन सर्वविज्ञानोपक्रमः परिगृहीतः । तस्मान्न ब्रह्मणि क-  
श्चिद् विरोध इति सिद्धम् ॥ ३० ॥

\* स इति \* । द्वितीयनिषेधः । नन्वनुच्छित्तिधर्मेत्यादिना तन्नित्यत्वे  
कुतां निषेध इत्यत आहुः । \* ऐक्षतेत्यादि \* । तथाचोक्तश्रुत्यनुरो-  
धेन धर्मनित्यताबोधकश्रुतिरनुच्छित्तिधर्मो यस्येति समासेनाविना-  
शिपदव्याख्यानपरतया नेयेत्यर्थः । स्फुटमन्यत् । नचैकदेशिमतस्य  
युक्त्यन्तरेणोपष्टम्भात् पूर्वमततुल्यत्वमस्य सूत्रकाराभिप्रेतमिति श-  
ङ्क्यम् । प्रतिषेधश्रुतेर्द्वित्वसंख्यापूरकनिषेधपरतायाः प्रागुपपादित-  
त्वेन, सूर्य एकाकी चरतीति श्रुतौ सपरिकरे एव सूर्य एकाकित्ववद्  
गेहे देवदत्त एवास्ति न द्वितीयं इति लौकिकप्रयोगं करचरणादि-  
युक्तदेवदत्ताद् द्वितीयत्ववच्चापि निषेधगतेः शक्यवचनत्वेन, अनु-  
च्छित्तिधर्मपदस्याविनाशिपदव्याख्यानताया अपि मानान्तरविरहा-  
दगतिकगतित्वेन च तस्य शैथिल्यात् । अत एकविज्ञानेन सर्वविज्ञान-  
प्रतिज्ञानुरोध एवैत्संग्रहे बीजम् । एतस्योष्टम्भकं च, नैतस्मान्न्य-  
दिति बोधनायैवैतद्युक्तिकथनमिति बोध्यम् । तस्मान्न कोऽपि शङ्का-  
लेशः । ननु मतद्वयस्यापि सूत्रकारसम्मतत्वे, स्वसिद्धान्त इति भाष्य-  
स्थस्य स्वशब्दस्य सूत्रकारपरत्वेन व्याख्यानमनुचितम् । एकदेशिपदे  
च व्यासैकदेशित्वव्याख्यानमपि तथा । व्यासैस्तन्नामानुल्लेखादिति  
चेत् । मैवम् । एकदेशिपदेऽत्र व्यासस्यैकदेशी ग्राह्यः । अन्यथा-  
ऽम्बुवत्सूत्रेण, अत एवेतिसूत्रसिद्धं दृष्टान्तं न दूषयेत् । वृद्धिहा-  
सादिसूत्रद्वये युक्त्यन्तरं च न वदेत् । एकदेशिनामानुल्लेखस्तु जै-  
मिन्यादिवदप्रसिद्धत्वात् । जीवमुख्यप्राणलिङ्गादित्यादिपूर्वपक्षिनाम-  
वत् । अस्मिन् सूत्रे जघन्यानामर्थेऽस्य सङ्ग्राह्यत्वाद् वा । अथवा  
जीवप्रसङ्गे, अवस्थितेरिति काशकृत्स्न इति काशकृत्स्नेन जीवस्य  
ब्रह्मावस्थाविशेषत्वेनाङ्गीकारात् तस्य न्यायस्यापि तुल्यत्वात् स ए-  
वैकदेशी ग्राह्यः । अत एव द्वितीयस्कन्धपञ्चमाध्याये सृष्टिप्रकरणे,

सत्त्वं रजस्तम इत्यस्य सुबोधिभ्यां काशकृत्स्नमतमत्र सिद्धं भवि-  
ष्यतीत्याचार्यैरपि तथाङ्गीकारः कृत उत्पत्त्या विमर्शविचारे इति  
नात्र शङ्कालेशः । एवमेकदेशिनि निश्चिते स्वशब्दो व्यासपर एव  
युक्त इत्यत्राप्यदोषः । नचास्य पश्चात् कथनेनास्यैव मुख्यत्वमिति  
शङ्काम् । द्वितीयस्कन्धे, इत्थंभावेन कथितो भगवान् भगवत्तमाः ।  
नेत्थं भावं हि परं दृष्टुमर्हन्ति सूरय'इत्यादिभिरेतदमुख्यतायाः शु-  
क्वाक्ये व्यासचरणैरेवोक्तत्वात् । एतस्य सम्मतत्वं तु जघन्याधि-  
कारिणामर्थे एतस्यैव सुबोधत्वेनोपयोगात् । अत एवेदं मतं पूर्वमु-  
क्तम् । यथा द्वितीयस्कन्धे राजार्थम् । किञ्च, भाववृत्तसूक्ते, नास-  
दासीदित्यादिभिः सृष्टिं पूर्वमुक्त्वा समाप्तौ, इयं विसृष्टिर्यत आबभूव  
यदि वा दधे यदि वा न योऽस्या अध्यक्षः परमे व्योमन् सोऽङ्ग वेद  
यदि वा न वेदेति सृष्ट्याधानानाधानात्मकं पक्षद्वयमुक्त्वा तस्य ज्ञाना-  
ऽज्ञाने आह । तेन विसृष्टिं कदाचिदाधत्ते कदाचित् स्वतः सिद्धा-  
मेव प्रकटयति । अथवा सामान्यां करोति । लीलासृष्टिं तु स्वतः  
सिद्धामेवाविष्करोतीति ज्ञानाज्ञाने उभये अपि युक्ते । एतज्ज्ञापनाय  
सन्देहवचनम् । अन्यथा वेदस्य ब्रह्मणश्च सन्देहाभावादेवं न वदेत् ।  
अतो लीलासृष्टिमनुसन्धाय व्यासः स्वमतं वक्ति । एकदेशिनस्तु  
तत्र जानन्तीति ब्रह्मणो निर्विशेषादुत्पत्तिं वदन्ति । तस्मादुपपत्ति-  
पक्ष एव व्यासाशयगोचरः, इतर इतरस्येति दिक् ।

शङ्कराचार्यास्तु ॥ न स्थानतोऽपीत्यारभ्यैकादशसूत्रमेकम-  
धिकरणं कल्पयन्ति । प्रकृतैतावत्स्वेत्यारभ्य नवसूत्रमपरम् । तत्र प्र-  
थमे सुषुप्तादिषूपाध्युपशमाज्जीवो यत् सम्पद्यते तद् ब्रह्म । सर्व-  
कर्मत्यादिभिः सविशेषत्वश्रावणादस्थूलमित्यादिभिर्निर्विशेषत्वश्रा-  
वणाच्च किमुभयलिङ्गं ब्रह्म प्रतिपत्तव्यमुतान्यतरलिङ्गम् । यद्यन्य-  
तरलिङ्गं, तदापि किं सविशेषमुत निर्विशेषमिति सन्देहे, उभयलि-  
ङ्गश्रुत्यनुग्रहादुभयलिङ्गं ब्रह्मेति प्राप्ते, अभिधीयते । स्थानत इत्यादि-  
परस्य ब्रह्मण उभयचिह्नत्वं स्वतः उपाधितश्च न । कुतः । सर्वत्र हि ।  
ब्रह्म स्वरूपप्रतिपादनपरेष्वशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययमित्यादिषु निर्वि-  
शेषस्यैवोपदेशादिति ।

न भेदादिति द्वितीये च प्रतिविद्यं ब्रह्मण आकारभेदश्रावणाभि-  
र्विशेषाङ्गीकारे च तस्य शास्त्रस्य निर्विषयत्वापत्तेरौपाधिक आकार

आदत्तव्य इत्याशङ्क्य, मधुविद्यायां प्रत्युपाधिभेदं ब्रह्मणोऽभेदश्चाव-  
 णान्न भिन्नाकारयोगो ब्रह्मणः शास्त्रीय इति । अपिचैवमेक इति तृ-  
 तीयं च, मनसैवेदमाप्तव्यं, नेह नानास्ति किञ्चनेति भेददर्शननिन्दा-  
 पूर्वकमभेदमेकै । तथाऽन्ये भोक्तृभोग्यादिप्रपञ्चस्य त्रिविधं ब्रह्ममेत-  
 दिति ब्रह्मैकस्वभावत्वमामनन्तीति व्याख्याय, ननुभयलिङ्गासु श्रुति-  
 षु सतीषु कथमनाकारमेव ब्रह्मावधार्यते, न पुनः साकारमिति श-  
 ङ्कनयां चतुर्थभ्यारूपवत्सूत्रस्य प्रतिवृत्तिमुक्त्वा, अरूपवदेव ब्रह्माव-  
 धारयितव्यं, न रूपादिमत् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् । अस्थूलमनणु,  
 अशब्दमस्पर्शमरूपमव्ययम्, आकाशो ह वै नामरूपयोर्निर्वर्हिता ते  
 यदन्तरा तद् ब्रह्म, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः, स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः,  
 तदेतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमनन्तरमबाह्यमयमात्मा ब्रह्म सर्वानुभूयित्या-  
 दीनां निर्विशेषब्रह्मप्रधानत्वाद्, आकारलिङ्गानां चोपासनाप्रधान-  
 त्वेन ततो निर्बलत्वादिति व्याख्यातवन्तः । ततो, ननु तर्हि आकार-  
 वद्विषयाणां का गतिरित्याशङ्कनयां पञ्चमं प्रकाशवच्चावैयर्थ्यादिति  
 सूत्रमवतार्य, यथा सौर्यश्चान्द्रो वा प्रकाशो वियद् व्याप्यावतिष्ठ-  
 मानोऽङ्गुल्याद्युपाधिसंसर्गादङ्गुलवक्रादिभावं प्रतिपद्यमानेषु संसर्गिषु  
 तदाकारतामिव प्रतिपद्यते तथा ब्रह्मापि पृथिव्याद्युपाधिसम्बन्धात्  
 तदाकारतामिव प्रतिपद्यते । तदालम्बनो ब्रह्मण आकारविशेषोपदेश  
 उपासनार्थो, न विरुध्यते । एवमाकारवद् ब्रह्मविषयाणामवैयर्थ्यात् ।  
 नच नोपाधियोगादप्युभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञाहानिः । उपाधिनिमि-  
 त्तस्य वस्तुधर्मत्वानुपपत्तेः । उपाधीनामाविद्यकत्वाच्चेति व्याख्या-  
 य, आह च तन्मात्रमिति सूत्रं च यथावद् व्याख्याय, दर्शयतिसूत्रे  
 च, अथात आदेशो नेति नेति, अन्यदेव तद्विदितादथो अविदितात्,  
 यतो वाचो निवर्तन्ते, अवचनेनैवोवाचेति श्रुतीः, 'ज्ञेयं यत् तत् प्र-  
 वक्ष्यामि यज्ज्ञात्वाऽमृतमश्नुते । अनादिमत्परं ब्रह्म न सत्तन्नासदु-  
 च्यत' इति गीतावाक्यम् । 'माया ह्येषा मया सृष्टा यन्मां पश्यसि  
 नारद । सर्वभूतगुणैर्युक्तं नैवं मां द्रष्टुमर्हसीति स्मृती उपन्यस्य पर-  
 प्रतिषेधेनैव निर्विशेषं ब्रह्म प्रतिपाद्यत इत्युक्त्वा, अत एवेत्यम्बुव-  
 दिति सूत्रद्वयं च यथावद् व्याख्याय, वृद्धिहाससूत्रे जलसूर्यका-  
 दिदृष्टान्तं साधितुं जलगतं सूर्यप्रतिबिम्बं जलवृद्धौ वर्द्धते, तद्ब्रह्मसे  
 हसति, तच्चलने चलति, तद्भेदे भिद्यत इत्येवं जलधर्मानुविधायि

भवति, न तु सूर्यस्य तथात्वमस्त्वेवं परमार्थतोऽविकृतमेकरूपमपि  
सद् ब्रह्म देहाद्युपाध्यन्तर्भावाद् वृद्धिहासादीनुपाधिधर्मान् भजत  
इत्येवमुक्त्वा, दर्शनाच्चेति सूत्रे, पुरश्चक्रे द्विपदः, अनेन जीवेनात्म-  
नाऽनुप्रविश्येति श्रुतिभ्यामुपाधिप्रवेशं ब्रह्मणो दर्शयित्वा युक्त ए-  
वातः सूर्यकादिदृष्टान्त इत्युक्त्वा तस्मान्निर्विकल्पैकलिङ्गमेव ब्रह्म  
नोभयलिङ्गं, न विपरीतलिङ्गं चेति सिद्धान्तमाहुः ।

तत्र प्रथमसूत्रव्याख्यानमयुक्तम् । सर्वत्र हीति हेतुबोधके  
पदे निर्विशेषस्यैवोपदेशादित्यस्यार्थस्यासौत्रत्वेन तृतीयध्याये वा  
शास्त्रे वा ईदृशस्य शब्दस्यार्थस्य च काप्यनुक्ततया अनुवृत्तेरपि क-  
र्तुमशक्यत्वेनाभ्युपगमैकशरणत्वात् । अशब्दमस्पर्शमिति विषय-  
वाक्योत्तराद्धेऽपि, अनाद्यनन्तं महतः परं ध्रुवं निचाय्य तमित्यनेन  
महतः परमित्यादिना पूर्वोक्तस्य ध्रुवस्य पुरुषस्य परामर्शेण प्राप्ता-  
याः सविशेषताया अनादरणेन तद्विरुद्धत्वाद् निर्विशेषमेव ब्रह्मेति  
सिद्धान्तस्यात्रैव सिद्धावग्रिमस्यारूपवत्सूत्रस्य वैयर्थ्यप्रसक्तेः । त-  
त्र साध्यमानस्यात्र सिद्धवन्निर्देशाङ्गीकार इत्यस्याप्ययुक्तत्वाच्च ।  
तथा, अरूपवत्सूत्रे तत्प्रधानत्वादिति व्याख्यानमप्ययुक्तम् । तदुप-  
न्यस्तानां विषयवाक्यानामुपक्रमादिविचारे तथात्वस्यालाभात् । त-  
थाहि । प्रथमं तत्रास्थूलवाक्यम् । तच्च कस्मिन् वा आकाश ओ-  
तश्चेति गार्गीप्रश्नात् प्रवृत्तं, स्थूलत्वादीन् लौकिकान् धर्मान्निषेधत्  
प्रशासितृत्वाम्बरान्तधारकत्वद्रष्टृत्वादीनाकाशोपादानत्वान्तान्ऽलौ-  
किकान् दर्शयति । अशब्दवाक्यं तु प्राग्व्याख्यातम् । आकाशवाक्यं  
च नामरूपनिर्वाहकत्वम् । दिव्यो ह्यमूर्त इति वाक्यं चेतत्तावच्छिन्नं  
परिमाणं निषेधत् पुरुषं बाह्याभ्यन्तरसाहित्यं बाह्याभ्यन्तररूपत्वं वा  
दर्शयदक्षरात् परत्वमग्रे श्रावयति । तदेतद् ब्रह्मेति मधुविद्योपसंहा-  
रस्यमपि मधुविद्यायामुपक्रमे, अयमेव स योऽयमात्मेदममृतमिदं ब्र-  
ह्मेदं सर्वमित्येवं चतुर्दशपर्यायैरभ्यस्तं सर्वत्वं मध्य उक्तं सर्वभूता-  
धिपतित्वादिकं, रूपं रूपमिति मन्त्रव्याख्यानोक्तम् । अयं हरयोऽयं  
वै दश च सहस्राणि च बहूनि चानन्तानि चेत्यनन्तरूपतां श्रावय-  
तीति निर्विशेषब्रह्मप्रधानताया वक्तुमयुक्तत्वात् । नच तदेतद् ब्रह्मे-  
ति भिन्नं वाक्यं पूर्वेभ्य इति वाच्यम् । तच्छब्दात् पूर्वपरामर्शाद् वि-  
भागे साकाङ्क्षतया तद्भावात् । नचेदं तच्छब्देन पूर्वोक्तरूपत्वं परा-

मृशदप्यपूर्वमित्यनेन तन्निषेधतीति न दोष इति वाच्यम् । एवं तर्ह्यनपरमित्यनेनानन्तरत्वादीनभिमानपि निषेधच्छून्यवादमेव प्रसज्येत् । अतोऽत्र पूर्वत्वादीनां धर्माणामेव निषेध इत्येवाङ्गीकार्यम् । तथा सति, न शुष्केण न चार्धेण जहार नमुचेः शिर इत्यत्र यथोभयात्मकस्य फेनस्याशुष्कत्वमनार्द्रत्वमेवमत्राप्येकैकतन्निषेधेन सर्वात्मकमेव बोध्यत इत्येव युक्तम् । अत एव गजेन्द्रस्तुतौ, 'स वै न देवासुरमर्त्यतिर्यङ् न स्त्री न षण्ढो न पुमान्न जन्तुः । नायं गुणः कर्म न सन्न चासन्निषेधशेषो जयतादशेष इत्यशेषत्वमुक्तम् । तथा शुक्रैरपि, एवं गजेन्द्रमुपवर्णितनिर्विशेषं ब्रह्मादयो विविधलिङ्गभिदाभिमानाः । नैते यदोपसम्पुर्निखिलात्मकत्वात् तत्राऽखिलाऽमरमयो हरिराविरासीदिति निर्विशेषस्य निखिलात्मकत्वं बोध्यतम् । तथात्राप्यन्ते सर्वाऽनुभूरिति श्राव्यते । सर्वसत्त्वे एव सर्वाऽनुभवितृत्वसम्भवादिति । नचेदं प्रलये न सम्भवतीति वाच्यम् । को नाम प्रलयः । ध्वंसो वा प्रतिसञ्चरो वा । नाद्यः । असत्कार्यवादप्रसङ्गात् । द्वितीयश्चेदस्मदाद्यगोचरत्वेऽपि सर्वं ब्रह्मगोचरोऽस्त्येवेति नासम्भवः । वस्तुतस्त्वखण्डब्रह्मवादे अस्मदाद्यगोचरत्वमेव प्रलयः । क्रमेण वा, युगपद्वा तद्गोचरत्वमेव सृष्टिरितिच्छया समर्थनान्न कश्चिद्दोषः । एवमेवास्थूलादिवाक्योक्तनिषेधस्थलेऽपि बोध्यम् । अत उपासनाप्रधानानामाकारलिङ्गानामपि श्रुतीनां तत्तदाकारमात्रलिङ्गत्वेन प्रतीकत्वादेव निर्बलत्वं शङ्क्यातां न त्वाकारलिङ्गत्वादित्यपि बोध्यम् । यद्यपि प्रकाशवत्सूत्रे उपाधियोगादपि नोभयलिङ्गमिति प्रतिज्ञोपपत्त्यर्थमुपाधिनिमित्तस्य न वस्तुधर्मत्वमुपाधीनाञ्चावीद्यकत्वमित्युक्तम् । तदपि तथा नैमित्तिके घृतद्रवत्वादौ व्यभिचारेण उपाध्याविद्यकतायाश्च, न विलक्षणत्वाधिकरणे दूषितत्वेन चाप्रयोजकत्वात् । एवं, दर्शयतिसूत्रे निर्विशेषब्रह्मप्रतिपादकत्वेन यानि वाक्यान्युक्तानि तेष्वप्यथात आदेश इति वाक्यं तु न निर्विशेषप्रतिपादकमिति दर्शयतिसूत्रभाष्यव्याख्यान एव दर्शितम् । विदिताविदितवाक्यं तु तदुभयभिन्नत्वमेव वंदति, न तु विशेषान्निषेधति । अथान्यत्वादिकथनमुखेन निषेधति तदा लौकिकानेव निषेधति । तावतैव चारितार्थ्यं, न तु स्वरूपात्मकानपि । तदतद् ब्रह्मेत्यादिश्रुतिविरोधप्रसङ्गात् । यतो वाच इति वागाद्यप्राप्यत्वमेव वदतीत्यनिरुक्तश्रुतिसमानार्थं, न तु विशेषनिषे-

धकमित्यपि प्रागेव व्युत्पादितम् । अवचनेनैवोवाचेत्यपि, यतो वाच इत्येतस्य समानार्थकम् । लौकिकसर्वधर्मराहित्यादेवोपशान्तत्वसिद्धेरिति । न सत्तन्नासतुच्यत इति गीतावाक्यमपि व्याकृताव्याकृतयोरेव निषेधकमिति लौकिकनिषेधपरमेव । सर्वतःपाणिपादन्तमित्यग्रिमवाक्येन तथा निश्चयात् । सर्वतःपाणिपादत्वादेः कार्पा लौकिके अदर्शनादिति । माया ह्येवेति वाक्यमपि सर्वभूतगुणयुक्तदर्शननिषेधाभिप्रायकमिति तत्रैव स्फुटतीति न सार्वार्थ्यबाधकमतस्तत्सूत्रव्याख्यानमपि तथा । एवं वृद्धिहाससूत्रे जलवृद्धिहासाभ्यां प्रतिबिम्बवृद्धिहासकथनमपि तथा । भूयसि स्वल्पेऽपि च जले सूर्यादिप्रतिबिम्बस्य तुल्यताया एव ग्रहणात् । अतोऽत्राकाशदृष्टान्तेन धर्माणामौपाधिकत्वसमर्थनमेव युक्तं, न तु जलसूर्यदृष्टान्तसमर्थनमित्यवधेयम् ॥ यत्तु भामत्यामेतत्तात्पर्यमुक्तम् । उपाधिजनितस्य रूपस्य पारमार्थिकत्वे ब्रह्मणः परिणामिभावः । स च प्राक्प्रतिषिद्ध इत्यपारमार्थिको ब्रह्मण्यध्यस्त इति । निर्विशेषप्रतिपादनार्थत्वाच्छ्रुतीनाम् । सविशेषतायामपि मधुविद्यायां, यश्चाऽयमस्यां पृथिव्यामित्यादिभिर्ब्रह्मैकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । एकत्वनानात्वयोश्चैकस्मिन्नसम्भवात् । एकत्वाङ्गत्वेनैव नानात्वप्रतिपादनपर्यवसानत्वात् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वेनानुवाद्यत्वादेकत्वस्य चानधिगतेर्विधेयत्वोपपत्तेः । भेददर्शननिन्दया च साक्षाद्भूयसीभिः श्रुतिभिरभेदप्रतिपादनात् । आकारवद् ब्रह्मविषयाणां च कासाश्चिच्छ्रुतीनामुपासनापरत्वम् । तच्चासति बाधकेऽन्यपराद् वचनात् प्रतीयमानमपि गृह्यते । यथा देवतानां विग्रहवत्त्वम् । सन्ति चात्र साक्षाद् द्वैतापवादेनाऽद्वैतप्रतिपादनपराः शतशः श्रुतयः । कासां चिच्च द्वैताभिधायिनीनां तत्प्रलयपरत्वम् । तस्मान्निर्विशेषमेकरूपं चैतन्यैकरसं सद् ब्रह्म परमार्थतः । विशेषाश्च सर्वगन्धत्ववामनीत्वादय उपाधिवशादस्ता इति सिद्धमिति ।

तदप्यसङ्गतमेव । ब्रह्मणः परिणामिभावस्य श्रुतिषु सूत्रेषु च प्रतिषेधादर्शनात् । बहु स्यां प्रजायेयेति, स आत्मानं स्वयमकुरुतेत्यादिश्रुतिषु, आत्मकृतेः परिणामादित्यादिषु सूत्रेषु च तद्विपरीतस्य विधानस्यैव दर्शनाच्च । नच वाचारम्भणवाक्यं विकारस्य वाङ्मात्रताकथनमुखेन तदभावमेव बाधयत् प्रतिषेधतीति शक्य-



वचनम् । तत्र तत्कथनमुखेन कारणाभिन्नत्वबोधनस्यैव भगवता सूत्रकारेणादृततया स्वयमन्यथादर्शुमयुक्तत्वात् । तदनादृत्यादरे तु, वाचारम्भणं विकारो मृत्तिकैव सत्यमित्येतावतैव चारितार्थ्येन, इतिशब्दनामधेयपदयोर्वैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वमित्यादिकं, तदनन्यत्वसूत्र-भाष्यविभाग एव विवृतमिति न पुनः प्रपञ्च्यते । अतो निर्विशेष-प्रतिपादनार्थत्वं यच्छ्रुतीनामङ्गीकृतं तदप्यभिमानमात्रमेवेति प्रा-गेवोपपादितम् । एकत्वनानात्वयोरेकत्रासम्भवस्तु, इदं सर्वं यदय-मात्मा, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादित्यादि-श्रुतिभिरेवोदस्त इति तस्य निर्विशेषतासाधनादरः श्रुतिप्रद्वेषादेव । एकत्वाङ्गत्वेन नानात्वप्रतिपादनं त्विष्टमेव । परन्तु तन्न नात्वस्या-ऽप्योद्यत्वाय, अपि त्वभेदस्य भेदविरुद्धसम्पत्त्वबोधनायेत्यप्युक्तपूर्वम् । नानात्वस्य प्रमाणान्तरसिद्धत्वं तु लौकिकस्यैव, न तु ब्रह्मधर्मभूत-स्यैकत्वाविरोधिनः । तादृशस्य स्वरूपान्तःपातितया श्रुत्येकगम्य-त्वेनान्यावेद्यत्वात् । अतस्तस्यानुवाद्यताङ्गीकारोऽपि स्वमनस्तोषणायै-वाऽलं, न तु व्याख्येयसमर्थनाय । भेददर्शननिन्दा तु घटपटादिवत् तात्त्विकभेददर्शनपरा, न त्वैच्छिकतत्परा । अन्यथा इव शब्दवैयर्थ्य-प्रसङ्गादित्यापि, अपिचैवमेक इति सूत्रव्याख्यान एव दर्शितमिति न तथाऽपि विशेषप्रतिषेधसिद्धिः । साक्षाद्द्वैतापवादेनाऽद्वैतप्रतिपादन-परत्वमपि श्रुतीनामस्मद्रीत्या, न तु शुष्मद्रीत्येत्युपासनापराभ्योऽपि देवताविग्रहवद् ब्रह्मण आकारादिग्रहणेऽपि न किञ्चिद् बाधकम् । अतो विशेषाणां नास्तताऽपि तु निर्विशेषमात्राभ्युपगन्तृणामेवास्त-तेति बोध्यम् ॥

यत्पुनः, प्रकृतैतावत्सूत्रमारभ्य नवसूत्रमधिकरणम् । तत्र त्वारम्भ एव, द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे इति मूर्त्तामूर्त्तब्राह्मणं विषय-वाक्यत्वेनोपन्यस्य तच्च व्याख्याय, नेति नेतीति निषेधस्य, किं रूप-द्वयं ब्रह्म च विषय, उत रूपद्वयमेव वा, ब्रह्मैव वेतिसन्देहे, नञ्द्वया-द्रूपद्वयं ब्रह्म च, अथवा ब्रह्मणः प्रमाणान्तरागोचरत्वाद् ब्रह्मैव वा विषय इति पूर्वपक्षे रूपद्वयमेव निषिध्यते, न ब्रह्म । रूपब्रह्मणोर्निषेधे शून्यवादप्रसङ्गात् । ब्रह्म ते ब्रवाणीत्युपक्रमस्य, असन्नेव स भवतीति निन्दाया, अस्तीत्येवोपलब्धव्य इत्यवधारणस्य च विरोधेन तन्नि-षेधस्यानुपपन्नत्वात् सर्ववेदान्तकोपप्रसङ्गाच्च । तस्माद्रूपद्वयं प्रति-

षेधति, ब्रह्म तु परिशिनष्टीति । तदेतदाह । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधतीति । प्रकृतं यदेतावता परिच्छिन्नं मूर्त्तामूर्त्तलक्षणं ब्रह्मणो रूपं तदेष शब्दः प्रतिषेधति । तद्धि प्रकृतम् । प्रपञ्चितं च पूर्वस्मिन् ग्रन्थे अधिदैवतमध्यात्मं च । तज्जनितं च वासनालक्षणमपरं रूपममूर्त्तरसभूतपुरुषशब्दोदितं लिङ्गात्मव्यपाश्रयं महारज्जनाद्युपमाभिर्दर्शितम् । तदेतत् सप्रपञ्चं ब्रह्मणो रूपं सन्निहिताविलम्बनेनेतिकरणेन प्रतिषेधकनञं प्रत्युपनीयत इति गम्यते । ब्रह्म तु रूपविशेषणत्वेन षष्ठ्या निर्दिष्टं पूर्वस्मिन् ग्रन्थे, न तु स्वप्रधानत्वेन । प्रपञ्चिते च रूपद्वये रूपवतः स्वरूपजिज्ञासायामिदमुपक्रान्तमथात आदेशो नेति नेतीति । तत्र कल्पितरूपप्रत्याख्यानं ब्रह्मणः स्वरूपावदेनमिदमिति निर्णीयते । नच स्वरूपद्वयं स्वयमेवोक्त्वा स्वयमेव निषेधे प्रक्षालनाद्धि पङ्क्त्येति न्यायेनाकथनमेव युक्तं स्यादिति शङ्काम् । एतस्य रूपद्वयस्य लोकप्रसिद्धस्य ब्रह्मणि कल्पितत्वेन प्रतिषेध्यत्वान्य शुद्धब्रह्मस्वरूपप्रतिपादनाय च तत्परामर्शेन कथनस्य युक्तत्वात् । द्वौ चैतौ निषेधौ यथासंख्यं मूर्त्तामूर्त्ते प्रतिषेधः । यद्वा पूर्वप्रतिषेधो भूतराशिं निषेधत्युत्तरस्तु वासनाराशिम् । अथवा, नेति नेतीति वीप्सा । तत्र इतीति यावत्किञ्चिदुत्प्रेक्ष्यते तत्सर्वं नेत्यनेन निषिध्यते । परिगणितनिषेधे हि क्रियमाणे, यदि नैतद् ब्रह्म किमन्यद् ब्रह्म भवेदिति जिज्ञासा स्यात् । वीप्सायां तु सत्यां समस्तविषयजातस्य प्रतिषेधात् अविषयः प्रत्यगात्मा ब्रह्मेति जिज्ञासा निवर्त्तते । तस्माद् ब्रह्मणि कल्पितं प्रपञ्चं प्रतिषेधति । ब्रह्म तु परिशिनष्टीति निर्णयः । किञ्च । ततः प्रतिषेधाद् भूयो ब्रवीत्यन्यत् परमस्तीति । अभावावसाने हि निषेधे किमन्यत् परमस्तीति ब्रूयात् । अतोऽपि ब्रह्मैव परिशिनष्टीति निर्णयः । तत्रैषा श्रुत्यक्षरयोजना । नेति नेतीति ब्रह्मादिश्य तमेवादेशं पुनर्निर्वक्ति । नेति नेतीत्यस्य कोऽर्थः । न ह्येतस्माद् ब्रह्मणो व्यतिरिक्तमस्तीत्यतो नेतीत्युच्यते, न पुनः स्वयमेव नास्तीत्यर्थः । तच्च दर्शयत्यन्यत् परमस्तीति । यदा पुनः श्रुत्यक्षराण्येवं योज्यन्ते, न ह्येतस्मादिति नेति । न हि प्रपञ्चनिषेधरूपादादशनादन्यत् परं ब्रह्मण आदेशनं नास्तीति । तदा, ततो ब्रवीति च भूय इत्येतन्नामधेयविषयं योजनीयम् । अथ नामधेयं सत्यस्य सत्यमिति, प्राणा वै सत्यं तेषामेष सत्यमिति हि ब्रवीतीति । तच्च ब्रह्मावसाने निषेध उपप-

द्यते । अभाववसाने तु किं सत्यस्य सत्यमित्युच्येत । तस्माद् ब्रह्मा-  
वसानोऽयं निषेध इति सूत्रं व्याचक्रुः । तद् ब्रह्मास्ति चेत् कुतो न गृ-  
ह्यते इति शङ्कायां, तदव्यक्तसूत्रं, तस्य च, न चक्षुषा गृह्यते, स  
एष नेति नेत्यात्मा, अगृह्यः, यदा ह्येवैष एतस्मिन्नदृश्ये, यत्तदह-  
श्यमग्राह्यम्, अव्यक्तोऽयमचिन्त्योऽयमिति विषयवाक्यानि धृत्वा  
सर्वसाक्षित्वादनिन्द्रियग्राह्यमिति व्याख्याय, अपि संराधनसूत्रे भ-  
क्तिध्यानप्रणिधानाद्यनुष्ठानरूपसंराधनेन कश्चिद्धीरः प्रत्यगात्मान-  
मैक्षतु, ज्ञानप्रसादेन विशुद्धसत्त्व इत्यादिश्रुत्यनुरोधेन अव्यक्तस्यापि  
ब्रह्मणो दर्शनमङ्गीकृत्य, ननु संराध्यसंराधकभावाभ्युपगमात् परेत-  
रात्मनोरन्यत्वं स्यादिति शङ्कायां तन्निषेधाय, प्रकाशादिवच्चावैशेष्यं  
प्रकाशश्च कर्मण्यभ्यासादिति सूत्रमवतार्य, यथा प्रकाशाकाशसूर्या-  
दयोद्गुलिकरकोदकादिषु कर्मसूपाधिभूतेषु सविशेषा इवावभासन्ते  
न चस्वाभाविकीमविशेषात्मतां जहति, एवमुपाधिनिमित्त एवाऽयम्  
आत्मभेदः, स्वतस्त्वैकात्म्यमेव । तथाहि वेदान्तेष्वभ्यासेनासकृज्जीव-  
प्राज्ञयोरभेदः प्रतिपाद्यत इति व्याख्याय, अतोऽनन्तेन तथाहि लि-  
ङ्गमिति सूत्रं च । अभेदस्य स्वाभाविकत्वाद् भेदस्य चाविद्याकृत-  
त्वाद् विद्यया अविद्यां विधूय जीवः परेणानन्तेन प्राज्ञेनैक्यं गच्छ-  
ति । तथाहि लिङ्गम् । स यो ह वैतत्परमं ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति,  
ब्रह्मैव सन् ब्रह्माण्येतीत्यादीनि व्याख्याय, स्वमतशुद्धये तस्मिन्नेव  
संराध्यसंराधकभावे मतान्तरोपन्यासायाहिकुण्डलादिसूत्रद्वयमि-  
त्येवं तदवतार्य, ततस्तु तं पश्यते निष्कलं ध्यायमानः, परात् परं  
पुरुषमुपैति दिव्यम् । यः सर्वाणि भूतान्यन्तरो यमयतीत्यादौ ध्या-  
तृध्येयत्वद्रष्टृद्रष्टव्यत्वाभ्यां गन्तृगन्तव्यत्वेन नियन्तृनियन्तव्यत्वेन  
च भेदो व्यपदिश्यते । तत्त्वमस्यहं ब्रह्मास्मि, एष त आत्मा सर्वो-  
न्तर एष त आत्मान्तर्याम्यमृत इत्यभेदश्च । एवमुभयव्यपदेशे सति  
यद्यभेद एकान्त एव गृह्यते तदा भेदव्यपदेशो निरालम्बन एव स्या-  
त् । अतो यथा अहिरित्यभेदः, कुण्डलाभोगप्रांशुत्वादीनीति भेद  
एवमिहापि उभयव्यपदेशदर्शनादङ्गीकर्त्तव्यः । अथवा यथा सौर्यः  
प्रकाशस्तदाश्रयश्च सूर्यो नात्यन्तभिन्नावुभयोस्तेजस्त्वाविशेषाद्, अथ  
च भेदव्यपदेशभाजौ भवत, एवमिहापीतिव्याख्याय, ततः, पूर्वव-  
द्वेत्यादिसूत्रद्वयं सिद्धान्तीयत्वेनाभिप्रेत्य, यथा वा, प्रकाशादिव-

च्चवैशेष्यमिति सूत्रे पूर्वमुपन्यस्तं तथैवैतद्भवितुमर्हति । तथा स-  
 त्यविद्याकृतत्वाद् बन्धस्य विद्यया मोक्ष उपपद्यते । यदि पुनः परमा-  
 र्थत एव बद्धः कश्चिदात्माऽहिकुण्डलन्यायेन परमात्मनः संस्थानभूतः  
 प्रकाशाश्रयन्यायेन वा एकदेशभूतोऽङ्गीक्रियते तदा बन्धस्य पारमा-  
 र्थिकत्वेन तिरस्कर्तुमशक्यत्वान्मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यं स्यात् । श्रुतिश्च  
 भेदाभेदौ न तुल्यवद् व्यपदिशति, किन्त्वभेदं प्रतिपाद्यत्वेन निर्दि-  
 शति । भेदं तु पूर्वप्रसिद्धमेवानुवदत्यर्थान्तरविवक्षया । किञ्च ।  
 नाऽन्योऽतोऽस्ति द्रष्टेत्यादिना चेतनान्तरं निषेधति । अथात आदेशो  
 नेति, तदंतद् ब्रह्मापूर्वमनपरमित्यादिना च प्रपञ्चम् । अतोऽन्यनिरा-  
 करणाद् ब्रह्ममात्रपरिशेषणाच्च प्रकाशादिवच्चावैशेष्यमिति सूत्रोक्त  
 एव सिद्धान्त इत्याहुः । तदसङ्गतम् । तद्वीतिके प्रथमसूत्रव्याख्यानं  
 मूर्त्तामूर्त्तप्रतिषेधस्य, प्रकृतं प्रतिषेधतीत्येतावतैव सिद्धेरेतावत्त्वमि-  
 त्यस्य, एतावत्त्वपदादरे च प्रकृतपदस्य वैयर्थ्यप्रसक्तेर्दुर्निवारत्वात् ।  
 एतावत्त्वमिति त्वप्रत्ययस्य भावेऽनुशिष्टत्वेन एतावता परिच्छिन्नस्य  
 मूर्त्तामूर्त्तलक्षणरूपद्वयस्य तेन पदेनालाभात् । त्वस्य षष्ठ्यन्तादनु-  
 शिष्टत्वेन तृतीयान्ताद्भवनेनापि तथात्वाच्च । अथ तन्न विग्रहवाक्यं  
 किन्त्वर्थमात्रकथनमित्युच्यते, तदाऽपि रूपद्वयात्मकस्य सर्वस्य प्र-  
 पञ्चस्य परिच्छिन्नान्तर्निवेशादेतावतेत्यत्राभिप्रेतस्य परिच्छेदकस्या-  
 लाभेनासङ्गतिः । नच लौकिकप्रमाणमेव तथेति वाच्यम् । जन्मादि-  
 सूत्रव्याख्यानं मनसाप्यचिन्त्यरचनारूपस्येति सूत्रोक्तस्य प्रपञ्चविशे-  
 षणस्य विरोधेन तथा वक्तुमशक्यत्वाच्च । किञ्चात्र मूर्त्तामूर्त्त रूप-  
 द्वयं यत्प्रकृतत्वेन विवक्षितं तत्प्राधान्यमालम्ब्य । तत् तस्य किं स्वेन  
 रूपेण ब्राह्मरूपत्वेन वा । नाद्यः । ब्रह्मणो रूपे इति विशेषणवैयर्थ्य-  
 प्रसङ्गात् । द्वितीये तु ब्रह्मण एव प्राधान्यम् । ब्रह्मपरिचायनार्थमेव  
 रूपद्वयस्य कथनात् । ब्रह्मण एवात्रोपदेश्यत्वाच्च । नच सम्बन्धष-  
 ष्ठ्यन्तपदेन बोधनाद् ब्रह्मणोऽप्राधान्यमिति युक्तम् । राहोः शिर  
 इतिवद्भेदेऽपि षष्ठीभवनेन सम्बन्धषष्ठ्या प्राधान्याबाधात् । आन-  
 न्दं ब्रह्मणो विद्वानित्यत्र स्वयमप्यभेदे षष्ठ्याः स्वीकृतत्वात् । कार्ये  
 कारणानन्यत्वस्य भगवता सूत्रकारेणोक्ततया, द्वे वा व ब्रह्मणो रूपे  
 इत्यत्र ब्रह्माभिन्ने रूपे इत्यर्थस्य वक्तुमुचितत्वाच्च । अतो ब्रह्मणः  
 प्राधान्यस्याविघाताद्, ब्रह्म ते ब्रवाणीति वाक्योपन्यासेन स्वयमे-

वोपक्रान्तत्वाङ्गीकारादग्रे उपदेश्यत्वाच्च ब्रह्मणः प्रकृतत्वसिद्धौ तस्मिन्नेतावत्त्वं परिच्छिन्नत्वं प्रतिषेधतीत्येव व्याख्यातव्यम् । एता-  
 धच्छब्दस्य परिच्छिन्नवाचकतायाः प्रसिद्धत्वात् । तथाच मूर्त्तामूर्-  
 त्तमात्रत्वं ब्रह्मणि नास्तीत्यर्थः सिद्ध्यति, न तु प्रकृतं यदेतावता प-  
 रिच्छिन्नमिति सिद्ध्यति । एवञ्च, नेति नेतीति श्रुतिव्याख्याने नञ्द्वयेन  
 यथासंख्यं मूर्त्तामूर्त्तनिषेधे वासनाशेषात् तद्विहाय भूतराशिवासना-  
 राश्योर्निषेधाङ्गीकारे परिगणतनिषेधेन, यदि नेदं ब्रह्म, किमन्यद्  
 ब्रह्मति शङ्कनपक्षेस्तदपि विहाय वीप्सया यावद्विषयजातनिषेधो य-  
 दङ्गीकृतः, सोऽपि तथा । भूतराशिनिषेधे कैमुतिकादेव वासनारा-  
 शिनिषेधसम्भवेन तदर्थं निषेधापेक्षाभावात् । त्यक्ते यथासंख्ये वा-  
 सनानिषेधावतारकप्रमाणाभावाद्, वासनाया अनुक्तत्वेन तन्निषेध-  
 स्याप्ययुक्तत्वाच्च । अत एव न यावन्निषेधोऽपि युक्तः । यदपि, न  
 ह्येतस्मादिति तेत्यन्यत् परमस्तीत्यस्य योजनाद्वयम् । तत्र प्रथम-  
 योजनायां निषेधवीप्सया ब्रह्मव्यतिरिक्ताभाव उच्यते, न पुनर्ब्रह्मा-  
 भावस्तदेव दर्शयत्यन्यत्परमस्तीति व्याख्यातम् । तदपि तथा । ब्रह्म-  
 व्यतिरिक्तनिषेधोत्तरं ब्रह्मसत्ताप्रदर्शनस्य, अन्यदस्तीत्येतावतैव सि-  
 द्ध्या परपदवैयर्थ्यापत्तेः । अतो व्यतिरिक्तनिषेधेनाव्यतिरिक्तत्वं स-  
 र्वस्य स्वीकृत्य तावन्मात्रत्ववारणाय परं ब्रह्मान्यदस्तीत्यङ्गीकार्यमि-  
 त्येव युक्तम् । द्वितीययोजनायामपि परपदवैयर्थ्यं पूर्ववदेव । तदर्थं  
 परपदमुत्कृष्टार्थकतया व्याख्येयम् । तत्र चाभावावसान एव निषेधः  
 सिद्ध्यतीति ब्रह्मसत्तासाधनाय, ततो ब्रवीति च भूय इति सूत्रांशं  
 नामधेयविषयत्वेन योजयित्वा नामधेयेन तत्सत्तां साधयित्वा निषेध-  
 स्य ब्रह्मावसानत्वमुपपादितम् । तदपि तथा । नामधेयाङ्गीकारे तद्व-  
 त्तासिद्ध्या यावद्विशेषशून्यत्वप्रतिज्ञाहानिप्रसङ्गात् । नामधेयकथन-  
 मात्रेणैव तत्सत्तासिद्धेस्तन्निर्वचनश्रुतिवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । तदादरे च,  
 चक्षुषश्चक्षुरित्यादिवन्नियामकत्वतन्मूलरूपत्वयोः सिद्ध्या प्रतिज्ञाहा-  
 नितादवस्थ्याञ्च । एवं तदव्यक्तादिसूत्रद्वयेऽपि यदि ब्रह्मणो दृश्य-  
 त्वादृश्यत्वयोर्द्वयोरपि स्थापनं तदा तु विरुद्धधर्माश्रयत्वापत्तिः । य-  
 दि च साधनाभ्यासपाकवशाद् दृश्यत्वं, तदभावेदृश्यत्वमिति व्यव-  
 स्था, तदापि दृश्यत्वस्य प्रामाणिकत्वे, यतो वाच इत्यादिश्रुतिविरोध-  
 तादवस्थम् । अप्रामाणिकत्वे च, कश्चिद्धीर इत्यादिश्रुतेस्तदुक्त-

साधनानां च वैयर्थ्यम् । अपिसंराधनसूत्रस्य च, न हि तेन कश्चिन्निर्णयः सिध्यत्यपि तु ब्रह्मणो दृश्यत्वबोधनेन, जीवब्रह्मणोः संराधक-संराध्याभावाद् भेदबोधनेन च संशयस्यैवोत्पत्तिरिति । यदपि प्रकाशादिवत्सूत्रे जीवब्रह्मणोरभेदं युक्त्या व्याख्याय तत्र प्रमाणापेक्षायां वेदान्तेषु जीवप्राज्ञयोरभेदप्रतिपादनाभ्यासो हेतुत्वेन व्याख्यातः । सोऽपि शिथिलः । सूत्रस्याभ्यासपदोक्तस्य हेतोरवैशेष्ये कर्मणि प्रकाशे च साधारण्येनोक्ततया जीवप्राज्ञाभेदाभ्यास एव नियमने प्रमाणानुपलम्भात् । वेदान्तेषु तयोरभेदस्येव भेदस्याप्यभ्यासदर्शनाच्च । यदप्युभयव्यपदेशादिसूत्रद्वयमेकदेशिमतीयत्वेन व्याख्याय पूर्ववद्वेति सूत्रव्याख्याने तद्दूषणमुक्तम् । जीवात्मनः परमात्मसंस्थानभूतत्वे एकदेशभूतत्वे वाऽङ्गीक्रियमाणे बन्धस्य पारमार्थिकत्वेनातिरस्कृतत्वापत्त्या मोक्षशास्त्रवैयर्थ्यमिति । तदपि तथा । बहु स्यां प्रजायेयेतीच्छाभ्यां भेदस्यागन्तुक्त्वावगमाद् बन्धस्य पारमार्थिकत्वेऽपि तथात्वात् पल्यूलनेन वस्त्रमालिन्यस्येव शास्त्रीयसाधनैर्बन्धनाशसम्भवेन शास्त्रवैयर्थ्याभावात् । एवं प्रतिषेधसूत्रे, नान्योतोऽस्ति द्रष्टेति चेतनान्तरनिषेधो य उक्तः, सोऽपि द्रष्टुर्ब्रह्माभिन्नत्वं वदति, न तु ब्रह्मणो द्रष्टृभिन्नत्वमतो न तद्व्यवसायसाफल्याय । नेति नेतीति वाक्यं, तदेतद् ब्रह्मापूर्वमिति वाक्यं च यथायथं प्रपञ्चस्य ब्रह्माभिन्नत्वं ब्रह्मणः सर्वाकारत्वं च वदतीति प्रागेवोपपादितम् । अतोऽन्यनिषेधो यो वर्तते स सर्वं ब्रह्मणोऽन्तर्निवेश्येतरं निषेधति, न तु सर्वं मिथ्याकृत्येति सुधीभिरवधेयम् ॥

भास्कराचार्यास्तु विंशतिसूत्रमेकमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य सगुणासु शाण्डिल्यविद्यादिषु सगुणोपासितस्य प्रतिप्रकरणं चोदनासामर्थ्येन निर्णीतत्वात् तत्र नायं विचारः, किन्तु निर्गुणब्रह्मचोदनायां साकारं निराकारं च ब्रह्मोपास्यमुक्तैकतरमिति जिज्ञासायां यथास्थितवस्तूपासनस्य युक्तत्वात् कारणात्मना प्रपञ्चात्मना चावस्थितमुपास्यमिति प्राप्तेऽभिधीयते । नोभयलिङ्गमुपास्यम् । कुतः । अस्थूलदिवाक्यैः समस्तप्रपञ्चाकारस्य निवर्त्तितत्वात् । स्वतश्च कारणस्य कूटस्थनित्यस्यैकस्याद्वितीयत्वात् । पाश्चात्यस्य कार्यरूपस्य कादाचित्कत्वात् । ननु कारणस्य विकारात्मकत्वाद् विकारपरित्यागे कारणस्वरूपस्यापि त्यक्तत्वात् कारणत्वेनोपासनमपि हीयेतेति चेत् ।

नेत्युच्यते । न पृथिव्यादिस्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गता । ब्रह्मणः स्वतोऽभिन्नत्वात् । स्थानकृतस्य रूपस्य चागन्तुकत्वात् । ब्रह्मात्मको हि नामरूपप्रपञ्चो न प्रपञ्चात्मकं ब्रह्म । यथा समुद्रात्मकः फेनतरङ्गादिर्न तदात्मकः समुद्र इति । कथं पुनर्गम्यते, सर्वत्र वेदान्तेषु, अशब्दमस्पर्शं, स एष नेति नेत्यात्मा, अस्थूलमित्यादिषु भूतभौतिकनिराकरणात् । नचैतैः प्रपञ्चस्य मायामात्रत्वप्राप्तिः । कारणे कार्यरूपम् अनेकविधं नास्तीत्येतावदवधारणेनैव वाक्योपपत्तेः प्रपञ्चाभावस्य प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्येवं प्रथमसूत्रं व्याख्याय, न भेदादितिसूत्रे प्रथमं नकारमपठन्तः, सर्वाणि भूतानि सर्व एवात्मानः समर्पिता इति श्रुतेर्नैमिस्थानीयेन बाह्यप्रपञ्चेन वेष्टितानाम्, अरस्थानीयानां विज्ञानात्मनामन्तरतमे रथचक्रनाभिस्थानीये परमात्मनि समर्पणाद् भेदोऽवगम्यतेऽतो भोग्यभोक्त्राकारवदुपास्यमिति सूत्रांशेनाशङ्क्य, न प्रत्येकमतद्वचनादित्यनेन मधुविद्यायां प्रत्युपाधिभेदवचनाभावाद्यत्र सर्वेषां चेतनाचेतनानामेकीभावः स एव परमात्मा ध्येयत्वेनोपदिश्यत इति व्याख्याय, तन्मात्रसूत्रे, चैतन्यमात्रं ब्रह्मेति व्याख्याय, 'ब्रह्माऽऽयाति प्रपञ्चोऽयं रूपं हि त्वा तु वैकृतम् । जहाति कठिनावस्थां जलधौ लवणं यथा । चेतनेऽचेतने क्षितमभेदाच्चेतनीभवेत् । ऊषायां वस्तु विन्यस्तं तत्सर्वं लवणीभवेद्' इत्येतावदधिकमुक्त्वाऽन्यानि सूत्राणि शङ्कराचार्यवद् व्याचक्रुः । ततः प्रकृतैतावत्त्वसूत्रे च प्रकृतस्य पुरुषस्य यदेतावत्त्वं भूर्त्ताभूर्त्तपाधिपरिच्छिन्नत्वं तत्प्रतिषेधति, ततो निर्विकल्पकं परिशिष्टं ब्रह्म भूयः पुनर्ब्रवीति, अन्यत् परमस्तीति व्याख्याय, शङ्कराचार्याक्तमधिकरणान्तरकल्पनां सर्वोपनिषद्वदस्यामप्युपनिषदि ब्रह्मण उपक्रमोपसंहारयोरवस्थानात् सन्देहानुत्पत्त्या निरस्य शेषं शङ्कराचार्यवदेव व्याख्यातवन्तः ॥

तथाच तन्मते कारणस्यावस्थाविशेष एव कार्यम् । तन्तुनामदृष्टान्तात् । अतो निमित्तवशादेव नानाकारः । स यद्यसन्नेवात्पद्यते तदा असतः सत्तानिषेधकश्रुतिविरोधः । अतः सन्नेव निमित्तवशाद् व्यज्यते । कारणं च ब्रह्म यथाऽकाशोऽविक्रियमाण एव वायुजनक एवमविक्रियमाणमेव प्रपञ्चजनकम् । तच्च कृत्स्नप्रसक्त्यादिदोषवारणार्थं श्रुतिबलादेव भगवता सूत्रकारेणाङ्गीकृतम् । स्वयमपि तथैव व्याख्यतम् । निमित्तं चात्रेच्छैव । परिणतिश्च शक्तेरेव । शक्ति-

शक्तिमतोर्नात्यन्तं भेदो गुणगुणिनोरिवेतरेतराविनाभावादिति, तदन-  
न्यत्वाधिकरणे व्युत्पादितम् । तत्रेदमवधेयम् । यदि श्रुतिबलादेव  
मवधारितं तदा ब्रह्मणि युक्तीनां लौकिकीनामकिञ्चित्करत्वादचि-  
न्त्यसामर्थ्यं त्वङ्गीकृतमेव । तथा सति तेनैव विरुद्धधर्माश्रयत्वादो-  
पपरिहारसिद्धौ कुतः कारणरूपस्य केवलनिर्विकल्पकत्वाग्रहः । न-  
च्चाशब्दादिवाक्येभ्य इति युक्तम् । तेषां यथा भूतभौतिकनिराकर-  
णेऽप्युभयलिङ्गताप्रतिपादकत्वं तथोपपादितत्वात् । नापि, कश्चिद्धीर  
इति वाक्यात् । तं यथा यथोपासत इति श्रुत्या तादृगुपासकेन तथा-  
दर्शनेऽपि तेन लिङ्गान्तरबाधस्याशक्यवचनत्वात् । सूत्रस्थेन केव-  
लेन सर्वत्रेति पदेन भूतभौतिकनिराकरणात्प्रकस्य हेतोरलाभात् ।  
मधुविद्यायामपि यत्रैकीभावस्तादृशरूपस्य ध्येयत्वोपदेशेऽपि तदेत-  
द्ब्रह्माऽपूर्वमित्युपसंहारवाक्येऽपि सर्वरूपत्वबोधनस्योपपादितत्वा-  
च्च । एवं तन्मात्रसूत्रविषयवाक्येऽपि कृत्स्नपदादेवाकारलाभो व्यु-  
त्पादित इति न तेनाऽपि केवलनिराकारत्वसिद्धिरिति शाङ्करमत-  
निराकरणादेवैतदपि निराकृतं बोध्यम् ॥

विज्ञानाभिधुस्तु, न स्थानतोऽपीत्यादिचतुःसूत्र्या नित्यज्ञाने-  
च्छादिमती ब्रह्मणो याऽन्तरङ्गशक्तिस्तद्द्वारकं ब्रह्मणो लक्षणमुच्यते ।  
प्रकाशवच्चावैयर्थ्यादित्याद्येकादशसूत्र्या जीवसाधारणं ब्रह्मस्वरू-  
पमुच्यते । शेषैः सूत्रैस्त्वापादसमाप्ति ब्रह्मप्रपञ्चयोर्भेदाभेदौ परीक्ष्येते  
इति प्रतिज्ञाय, परस्य परमात्मन उभयलिङ्गं ज्ञानाज्ञानरूपधर्मद्वयं  
यथोक्तजाग्रदाद्यवस्थासम्बन्ध इति यावत् । स स्थानतः-अभिव्यक्ति-  
स्थानभूतादुपाधेरपि न, किन्त्वविलुप्तोपाधित्वात् सदा सर्वसाक्षि-  
त्वसदैश्वर्यसदानन्दत्वाद्येकरूपत्वमेव । कुतः सर्वत्र हि । हि यस्मा-  
त् सर्वत्रैव वस्तुनि अधिष्ठातृतया परस्तिष्ठति । यः सर्वस्मिंस्तिष्ठन्  
सर्वमन्तरो यमयतीति श्रुतेः । तच्च सर्वाधिष्ठानं साक्षित्वाद्यनित्य-  
त्वे सति न सम्भवति । स्वाज्ञानकालीने कार्ये अधिष्ठानासम्भवादि-  
त्यर्थः । तथाचौपाधिकानेकरूपत्वाभावोऽपि परमात्मनो जीवव्यावृत्तं  
लक्षणम् । जीवे चालपं साक्षित्वादिकं, तदप्यनित्यमिति व्याख्याय,  
द्वितीयसूत्रे च, न भेदादिति पाठमङ्गीकृत्य, परस्य ब्रह्मण उभयलिङ्ग-  
त्वाभावो न घटते । माण्डूक्ये विश्वतैजसप्राज्ञतुरीयाभिधचतुष्पाद-  
कथने जाग्रदाद्यवस्थाभिर्ज्ञानाज्ञानरूपलिङ्गभेदश्रावणादिति चेन्न । प्र-



त्येकमतद्वचनात् । नान्तःप्रज्ञं, न बहिःप्रज्ञं, नोभयतःप्रज्ञं, न प्रज्ञान-  
घनं, न प्रज्ञं, नाप्रज्ञमित्यादिना वाक्यशेषेण प्रत्येकं तत्तदवस्थावदन्य-  
त्ववचनात् । अत्र नान्तःप्रज्ञमित्यनेन स्वप्नावस्थायाः प्रतिषेधः । न  
बहिःप्रज्ञमित्यनेन जाग्रदवस्थायाः । नोभयतःप्रज्ञमिति मोहावस्थाया-  
श्चोक्तः । न प्रज्ञानघनमित्यनेनेच्छाकृत्यानन्दसम्भेदाज्जीवस्वरूपतो  
व्यावृत्तिरुक्ता । न प्रज्ञमित्यनेन चैतन्याश्रयत्वनिषेधः । नाप्रज्ञमित्य-  
नेन सुषुप्तिमरणाद्यवस्थाः प्रतिषिद्धाः । अतो नावस्थाभिर्ब्रह्मण उभय-  
लिङ्गत्वमित्यर्थं व्याख्याय, अग्रिमसूत्रे चैतमेवार्थमुपपृश्य, नन्वव-  
स्थावत्त्वतद्राहित्ययोस्तुल्येऽपि श्रावणे कथं तद्राहित्यवाक्यानामेव  
बलवत्त्वमवधारितमित्यत आह । अरूपवदेव हीति । हि यस्माद्  
अरूपदेव ब्रह्म । मूर्त्तामूर्त्तब्राह्मणाज्जाग्रदाद्यवस्थाहेतुभूतस्थूलसूक्ष्म-  
शरीरद्वयरहितमेव ब्रह्म प्रतिपत्तव्यम् । कुतः । तत्प्रधानत्वात् । ततो  
यदुत्तरतरं तदरूपमनामयमिति । यन्मनसा न मनुते येनाऽऽहुर्मनो  
मतं, तदेव ब्रह्म त्वं विद्धीत्यादिश्रुतीनां तत्परत्वात् । अवस्थाधारै-  
र्मनआदिकरणैः शून्यस्यैव ब्रह्मणः सम्यग्ज्ञानविषयत्वावधारणादि-  
त्यर्थः । अपिच, अथात आदेशो नेति नेति, न ह्यस्मादिति नेत्यन्यत्  
परमस्तीति मूर्त्तामूर्त्तरूपाभावादेशस्यैव पारमार्थिकत्वं वदति । त-  
देवमुभयलिङ्गत्वनिषेधेनैकमात्ररूपत्वमुपाधिसाधारण्येन लक्षणमु-  
क्तमित्याह । तदसङ्गतम् । सर्वत्रेति पदेन सर्वाधिष्ठानश्रुतय एवा-  
भिप्रेयन्त इत्यत्र गमकस्यानुपलम्भात् । अथ जीवस्य पूर्वं निरूपित-  
त्वात् तद्वद्ब्रह्मण्यप्युभयलिङ्गत्वशङ्कायां तन्निरासायास्य सूत्रस्य प्र-  
वृत्तत्वादर्थदेव तस्य हेतोः प्राप्तिरिष्यते, तदाप्येतादृशैकलिङ्गत्वस्य  
ब्रह्मलक्षणत्वमात्रं युक्तम् । श्रुतिसिद्धत्वात् । न तु लक्षणस्योपा-  
धिसाधारण्यमपि युक्तम् । परमेश्वरस्य कारणसत्त्वोपाधिकत्वे  
प्रमाणानुपलम्भात् । पूर्वं स्वयमपि, न स्थानतोऽपीत्यागामिसूत्रस्यैव  
प्रमाणत्वेनोपन्यस्तत्वात् । सर्वकारणस्याद्वितीयस्य परमस्य, सदेव  
सौम्येदमग्र आसीदेकमेवाद्वितीयं, तस्माद्वा एतस्मादात्मन आका-  
शः सम्भूतः, यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गाः, दिव्यो ह्यमूर्त्तः  
पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः, अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्  
परतः परः, एतस्माज्जायते प्राणो मनः सर्वेन्द्रियाणि चेत्यादिषु श्रु-  
तिषु, 'तन्मायाफलरूपेण केवलं निर्विकल्पितम् । बाङ्मनोगोचरा-

तीतं द्विधा समभवद् बृहत् । तयोरेकतरो ह्यर्थः प्रकृतिः सोभया-  
त्मिका । ज्ञानं त्वन्यतमो भावः पुरुषः सोऽभिधीयत' इत्यादिषु पु-  
राणेषु च निरुपाधिकत्वेनैव सिद्धेश्च । कार्योपाधिरयं जीवः कार-  
णोपाधिरश्वर इत्यादीनि तु ब्रह्मविष्णवादिपराणि । तत्रत्येश्वरपदस्य  
परमेश्वरपरत्वे नियामकस्य तेष्वदर्शनात् । नच निरुपाधिकस्य निर्ध-  
र्मत्वम् । तस्य शाङ्करमतनिरास एव निरस्तत्वात् । नचारूपवत्सूत्र-  
विरोधः । रूपवद्वैलक्षण्यस्यैव तत्र बोधनेन रूपराहित्यस्य तत्राबोध-  
नीयत्वात् । आनन्दरूपममृतं यद्विभाति, सच्चिदानन्दरूपायेत्या-  
दिभिस्तत्र तद्रूपताया एव निर्द्धाराच्च । नच ततो यदुत्तरत्तरं  
तद्रूपमिति श्रुतिविरोधः । तदग्र एव, 'सर्वाननशिरोग्रीवः सर्व-  
भूतगुहाशयः । सर्वव्यापी स भगवाँस्तस्मात् सर्वगतः शिव' इत्यस्य  
मन्त्रस्य दर्शनात् । नापि यन्मनसा न मनुत इत्यस्याः । तत्राप्युपा-  
स्यरूपस्यैव ब्रह्मत्वेन निरूपणादुपास्यतयैव रूपादिसिद्धेरिदङ्गुरान्तर-  
प्रयोगबलेनास्माभिः प्रागेवोपपादितत्वादिति ॥

यत्पुनः, प्रकाशवच्चेत्यादिसूत्रचतुष्टये प्रकाशतुल्यं ब्रह्म चि-  
न्मात्रमेव, न तु चिद्धर्मकमपि । सर्वज्ञ इति व्यवहारस्तु, राहोः शिर  
इतिवद् विकल्पमात्रः । यदि ह्यात्मनि ज्ञानाख्यं धर्मान्तरं कल्पयेत्  
तदा तद् व्यर्थं स्यादिति युक्तम् । तदपि मन्दम् । सर्वज्ञ इतिव्यव-  
हारस्येश्वरे ज्ञानधर्मकत्वस्य च, यः सर्वज्ञः सर्वविद् यस्य ज्ञानमयं  
तप इति श्रुतिसिद्धत्वेन तद्विरोधस्य दुर्वारत्वात् । नच सा सोपा-  
धिपरेति युक्तम् । परस्मिन्नुपाधिवैशिष्ट्याभावस्य साधितत्वा-  
दिति । यदपि वृद्धिहाससूत्रे व्याख्यातम् । यद्यप्यम्बुवद्ग्रहणं नात्रा-  
स्ति, तथापि वृद्धिहासभाक्त्वम्, अन्तर्भावात् । प्रतिबिम्बरूपेणान्तःप्र-  
वेशादेव सम्भवति । अतो दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकयोर्जलबुद्ध्योरुभयोः  
सामञ्जस्याद् वृद्धिहासनियामकत्वरूपात् सादृश्याद् एवं प्रतिबि-  
म्बितत्वं प्रतिपत्तव्यमित्यर्थ इति । तदपि तथा । सूत्रे वृद्धिहास-  
भाक्त्वं प्रत्यन्तर्भावस्य सिद्धवद्धेतुत्वेन कथनाद् वृद्धिहासभाक्त्वेना-  
न्तर्भावस्वरूपसाधनस्य सूत्रविरुद्धत्वात् । अम्बुवद्ग्रहणादित्यस्य  
प्रतिपक्षहेतोराभासीकरणं विना वृद्धिहासभाक्त्वस्य साध्यसमत्वेन  
तस्यान्तर्भावस्वरूपसाधने सामर्थ्याभावाच्च ।

यदपि रूपरहितस्य बुद्ध्यादेः प्रतिबिम्बाधारत्वसमर्थनायाकाशे

पर्वतनीलिमादिप्रतिबिम्बस्य प्रत्यक्षसिद्धत्वान्मटाकाशादौ शब्द-  
प्रतिबिम्बस्य स्मृतिसिद्धत्वाच्चेत्युक्तम् । तदपि तथा । आ-  
काशनीलिमप्रतीतेराकाशस्वभावादेवोपपत्तौ पश्चाद् बाधाभावेन  
धियां प्रमात्वस्यौत्सर्गिकत्वेन च तस्याः प्रमात्वसिद्धौ नीलिमि-  
पर्वतप्रतिबिम्बत्वबुद्धेरभिमानमात्रत्वात् । प्रतिध्वनौ शब्दप्रतिबिम्ब-  
त्वस्य स्मृतावनुक्तत्वेन तस्यापि तथात्वात् । नच, छायाप्रत्याह्वया-  
भासा असन्तोऽप्यर्थकारिण इत्येकादशस्कन्धवाक्ये प्रतिध्वनेरस-  
त्त्वस्योक्तत्वात् सादृश्यस्य चोपलभ्यमानत्वात् तस्य प्रतिबिम्बरूप-  
त्वं कल्प्यत इति वाच्यम् । नटकल्पितपारावतादिरुतवन्मायिकश-  
ब्दान्तरत्वस्याप्युक्तहेतुभ्यां शक्यवचनत्वेन तत्स्वरूपानिश्चयात् ।  
इदं यथा तथा, न प्रतिस्फुरणं रूपरहितस्य कदाचनेति सर्वनिर्णय-  
कारिकायां आवरणभङ्गे सम्यग् व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते ।  
अतोऽभुवदग्रहणस्याऽऽभासीकरणं चतुर्वक्त्रस्याऽप्यशक्यमिति सूत्र-  
व्याख्यानमसमञ्जसमेव । एवमग्रेऽप्यस्ति । तथापि तद्दूषणस्याना-  
वश्यकत्वादुपरम्यते ॥

रामानुजाचार्यास्तु, न स्थानतोऽपीत्यारभ्याऽतोऽनन्तेनेत्यन्तं षो-  
डशसूत्रमेकमधिकरणमङ्गीकुर्वन्ति । उभयव्यपदेशादित्यारभ्य चतुः-  
सूत्रमपरम् । तत्र प्रथमेऽधिकरणे पूर्वग्रन्थे जीवस्य वैराग्योत्पाद-  
नाय दोषान् दर्शयितुं जीवस्यावस्थाविशेषा निरूपिता, इदानीं ब्रह्म-  
प्राप्तीच्छाजननाय प्राप्यस्य ब्रह्मणो निर्दोषत्वं कल्याणगुणत्वं च प्र-  
तिपादयितुमारभत इति प्रतिज्ञाय देहसम्बन्धाज्जीवानां दोषसम्ब-  
न्धोऽतो देहसम्बन्धोऽपुरुषार्थः । स चाकर्मवश्यस्यापि परमात्मनो-  
ऽन्तर्यामितया सर्वचिदचिद्वस्तुषु विद्यमानत्वादस्त्येवेति प्राप्ते, आह,  
न स्थानतोऽपि परस्येति। पृथिव्यादिस्थानतोऽपि परस्य ब्रह्मणो नापुरु-  
षार्थसम्बन्धः । कुतः । उभयलिङ्गं सर्वत्र हीति । यतः सर्वत्र श्रु-  
तिस्मृतिषु परं ब्रह्म उभयलिङ्गं निरस्तसमस्तदोषत्वकल्याणगुणाक-  
रत्वलक्षणोपेतमभिधीयते । अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विजिघ-  
त्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कुल्प इत्यादि, 'समस्तकल्याणगुणा-  
त्मकोऽसौ स्वशक्तिलेशोद्धृतभूतसर्गः । तेजोबलैश्वर्यमहाबोधः  
सुवीर्यशक्त्वादिगुणैकराशिः । परः पराणां सकला न यत्र क्लेशादयः  
सन्ति पराधरेशे, समस्तहेयरहितं विष्ण्वाख्यं परमं पदमि'त्यादिचेति

सूत्रं व्याख्यायैतमेवार्थमग्रिमसूत्रेणोद्घोषोहपूर्वकं स्थापयन्ति । द्वितीये मूर्त्तामूर्त्तब्राह्मणे मूर्त्तप्रपञ्चस्य ब्रह्मणि रूपत्वमुपदिश्यते । अथात आदेश इत्यादिना मूर्त्तामूर्त्तरूपतया ब्रह्मणो या इयत्ता सा प्रतिषिध्यते । न ह्येतस्मादित्यनेन ब्रह्मणोऽन्यदुत्कृष्टं नास्तीत्युक्त्वा तदुपपादनाय, अथ नामधेयमित्यादिना नामनिर्वचनान्तेन प्राणशब्दनिर्दिष्टंभ्यश्चेतनेभ्योऽप्येष सत्यं, कदाचिदपि ज्ञानादिसङ्कोचाभावादित्युक्तम् । तथा प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गुणेश इत्यादिश्रुतिष्वप्ययमर्थ उक्तः । तस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वप्रकार इदानीं चिन्त्यते ब्रह्मणो निर्दोषत्वसिद्ध्यर्थः । किमस्याचिद्वस्तुनो ब्रह्मरूपत्वमहिकुण्डलन्यायेन ? उत प्रभाप्रभावतोरिवैकजातियोगेन ? उत जीवस्येव विशेषणविशेष्यतयाऽशांशिभावेनेति ? ।

इह स्थाप्यमानं विशेषणविशेष्यभावमङ्गीकृत्य, प्रकृतिश्च प्रतिज्ञा दृष्टान्तानुपरोधात्, तदनन्यत्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्यत्र सूक्ष्मचिदचिद्विशिष्टाद् ब्रह्मणः स्थूलचिदचिद्विशिष्टस्य ब्रह्मण उत्पत्तिरनन्यत्वेनोक्ता । किं युक्तम् । अहिकुण्डलवदिति । कुतः ? । उभयव्यपदेशात् । ब्रह्मैवेदं सर्वमात्मैवेदं सर्वमिति तादात्म्यस्य हन्ताऽहमिमास्तिस्त्रो देवता अनेन जीवेनात्मनानुप्रविश्य नामरूपे व्याकरवाणीति भेदस्य व्यपदेशाच्चाहिकुण्डलभावर्जुभाववत् तस्यैव ब्रह्मणः संस्थानविशेषा एवाचिद्वस्तूनि । अग्रिमसूत्रे वाशब्दः पक्षव्यावृत्त्यर्थः । ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणावस्थाने भेदश्रुतयो ब्रह्मणोऽपरिणामित्ववादिन्यश्च बाधिता भवेयुरतो यथा प्रभा तदाश्रययोर्भिन्नयोरपि तेजस्त्वेन तादात्म्यमेवमचित्प्रपञ्चस्यापि ब्रह्मरूपत्वमिति । पूर्ववद्वेत्यग्रिमसूत्रे वाशब्दः पक्षद्वयव्यावृत्त्यर्थः । एकस्यैव द्रव्यस्यावस्थाविशेषयोगेऽपि ब्रह्मस्वरूपस्यैवाचिद्रूपेणैवस्वरूपत्वादुक्तदोषादनिर्मोक्षप्रसङ्गः । अथ प्रभातदाश्रययोरिवाचिद्ब्रह्मणो ब्रह्मत्वजातियोगमात्रं विवक्षितं तदा अश्वत्ववद् ब्रह्मापीश्वरे चिदचिद्वस्तुनोऽनुवर्त्तमानं सामान्यमिति सकलश्रुतिस्मृतिव्यवहारविरोधः । अतः पूर्ववदव, अंशो नानाव्यपदेशात्, प्रकाशादिवत् नैवं पर इति जीववत् पृथक्स्थित्यनर्हविशेषणत्वेनाचिद्वस्तुनो ब्रह्मांशत्वम् । विशिष्टवस्त्वेकदेशत्वेनाचिद्व्यवहारो मुख्यः । विशेषणविशेष्ययोः स्वरूपभेदेन भेदव्यवहारोऽपि मुख्य इति ब्रह्मणो निर्दोषत्वं रक्षित-

म् । तदेवं प्रकाशजातिगुणशरीराणां मणिव्यक्तिगुणयात्मनोऽपृथक्-  
 सिद्धविशेषणतया यथांशत्वं तथेह जीवस्याचिद्वस्तुनश्च ब्रह्मप्रत्यंश-  
 त्वम् । किञ्च । स एष महानज आत्मा अजरो नास्य जरयैतज्जीर्यत  
 इत्यादिभिर्ब्रह्मणोऽचिद्धर्मप्रतिषेधादपि विशेषणविशेष्यत्वेनैवांशां-  
 शिभाव इत्यर्थः । अतः सूक्ष्मचिदचिद्वस्तुविशिष्टकारणभूतं ब्रह्म  
 स्थूलचिदचिद्विशिष्टं वस्तु कार्यभूतं ब्रह्मेति कारणात् कार्यस्यानन्य-  
 त्वं कारणभूतब्रह्मविज्ञानेन कार्यस्य ज्ञाततेत्यादि सर्वमुपपन्नम् । ब्र-  
 ह्मणो निर्दोषत्वेन कल्याणगुणाकरत्वेन चोभयलिङ्गत्वमपि सिद्धमि-  
 त्याहुः । तत्र प्रथमे द्वितीये च यदधिकरणारम्भप्रयोजनमुक्तं तत्र  
 वयमुदासीनाः । ब्रह्मप्राप्तीच्छाजननाय ब्रह्मणो निर्दोषत्वसाधनाय  
 चेदानीं ब्रह्मणो निर्दोषकल्याणगुणाकरत्वे निरूपणीये जिज्ञासासू-  
 त्रमारभ्य निरूपितस्य ब्रह्मस्वरूपनिरूपकग्रन्थस्य निष्प्रयोजनक-  
 त्वापत्तेः । तेनैव तथात्वसिद्धावेतदधिकरणद्वयवैयर्थ्यप्रसङ्गाच्च ।  
 तेनासिद्धाविदानीमपि तादृष्यवाक्यैरेव निर्णयस्य कर्त्तव्यतया त-  
 त्सिद्धेः सुतरां दौर्घट्यादिति । यत् पुनर्द्वितीये कारणभूतस्य ब्रह्म-  
 णश्चिदचिद्विशिष्टत्वमुक्तम् । तच्चिन्त्यम् । आदिसृष्टिप्राक्काले वै-  
 शिष्ट्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । तत्र सत्तत्सत्याक्षरादिपदैः कारणस्य  
 निर्देशात् तेषां च, ॐ तत्सदिति निर्देशो ब्रह्मणस्त्रिविधः स्मृतः,  
 सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म, एतद्वै तदक्षरं गार्गीत्यादिस्मृतिश्रुतिभिः केव-  
 लब्रह्मवाचकत्वावगमात् । सुबालोपनिषद्यपि पृथिव्यादीनां स्वस्व-  
 कारणेलयोक्त्यनन्तरं, तमः परे देवे एकीभवतीति शब्दान्तरेण तमसो  
 मूलकारणभूतपराभेदस्यैव बोधनात् । लिङ् श्लेषणे, श्लिष आलिङ्गन,  
 इति धात्वर्थविचारे लयस्याविभागरूपत्वेन सिद्ध्या तद्विलक्षण-  
 स्यैकीभावस्य भेदाभावरूपेणैव सिद्धेर्वैपरीत्यस्य वक्तुमशक्यत्वा-  
 त् । कारणप्रायपाठेन कारणतयैव परस्यापि देवस्य सिद्धेरिति ।  
 इदं यथा तथा समन्वयसूत्रे प्रतिज्ञादृष्टान्तानुपरोधसूत्रे तदनन्य-  
 त्वादिसूत्रे च व्युत्पादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते ॥

एतन्मतचौरः शैवोऽप्येतेनैव दत्तोत्तरः प्रहस्तेऽपास्तश्च ॥

माध्वास्तु, न स्थानतोऽपीत्यादिविशतिसूत्र्यां त्रिसूत्र आद्ये  
 अधिकरणे स्थानादिभेदकृताया भेदप्रतीतेः स्वरूपाभेदाबाधकत्वादे-  
 क एव सर्वत्र परमेश्वर इति, अरूपवदवेति द्वितीये चतुःसूत्रे, अ-

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥३१॥

धर्मिधर्मविरोधः परिहृतः । धर्म्यन्तरविरोधपरिहारार्थमधिकरणमारभते । तत्र पूर्वपक्षमाह । परमतः । अतोऽपि ब्रह्मणः परमन्यदुत्कृष्टं फलमस्ति । तत्र वैदिकहेतवः । सेतून्मानसम्बन्धभेद-

रूपवत्त्वमप्राकृतरूपवत्त्वायेति । अत एव चेत्येकसूत्रे तृतीये जीवस्य ब्रह्मभिन्नत्वाय प्रतिविम्बत्वमुच्यत इति । अम्बुवदित्येकसूत्रे चतुर्थे भक्तिं विना जीवस्य न स्वरूपसुखाभिव्यक्तिरिति । वृद्धिहासेतिद्विसूत्रे पञ्चमे भक्तिः सर्वत्र नैकविधेति तत्फलदानेऽपि तारतम्यमिति । प्रकृतैतावत्चेत्येकसूत्रे षष्ठे भगवाद् पालकोऽपीति । तदव्यक्तेति चतुःसूत्रे प्रकाशवच्चावैशेष्यमिति भेदनेन पञ्चसूत्रतां कृत्वा तत्र सप्तमे परमात्मा सदा अव्यक्तस्वभावः स च भक्तिसाध्यात् प्रसादाद् व्यक्तो भवतीति । उभयव्यपदेशादिति चतुःसूत्रेऽष्टमे, आनन्दादिरूपोऽपि श्रुतिबलादानन्दादिगुणकोऽपीति सर्वत्र माहात्म्यमेवोच्यते भक्त्यर्थमित्याहुः । तत्रापि वयमुदासीनाः । आद्ये हेतोरध्याहार्यत्वात् । द्वितीयार्थस्य प्रागपि सिद्धत्वेन निष्प्रयोजनकत्वात् । तृतीयेऽपि जीवस्य मुख्यप्रतिविम्बतायां मिथ्यात्वापत्तेर्भिन्नत्वस्य प्रागेव साधितत्वाच्च सूत्रवैयर्थ्यमित्यादिदोषाणां भानादिति ॥ ३० ॥ ९ ॥

परमतः सेतून्मानसम्बन्धभेदव्यपदेशेभ्यः ॥

सङ्गतिकथनपूर्वकमधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* धर्मीत्यादि \* ब्रह्म सर्वधर्मशून्यं, न तु धर्मीति । धर्माश्चेतरेतरविरुद्धा, नः ह्येकत्र सम्भवन्तीति । धर्माश्च कार्या, न ब्रह्मेत्यादिरूपो यो विरोधः सोऽधिकरणचतुष्टयेन परिहृतः । अतः परं धर्म्यन्तरस्यापि सहावस्थानमाशङ्क्य तत्परिहारार्थमारभते । तथाच प्रसङ्गः सङ्गतिरुक्तविरोधपरिहारश्च प्रयोजनमित्यर्थः । तत्र यथा ज्ञेयाद् ब्रह्मणः फलरूपमुत्कृष्टमेवं ततोऽप्यन्यदुत्कृष्टमस्ति नवेति सन्देहः । तद्वीजन्तु, अक्षरात् परतः परः, पुरुषाच्च परं किञ्चित् सा काष्ठा सा परा गतिरिति व्यपदेशः सेत्वादिव्यपदेशश्च । तयोः पूर्वपक्षादेव बुध्यमान-

व्यपदेशेभ्यः । यद्यपि समन्वय एवैते दोषाः परिहृतास्तथापि स्वरूपविरोधपरिहारप्रस्तावात् पुनरुच्यन्ते । सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धम् । एतैर्हेतुभिः परिच्छेदेन धर्मभेदे सिद्धे, न पूर्वाधिकरणसिद्धान्तविरोधः । ननु समन्वयेन ब्रह्मत्वमुत्तरपादेनैक्यं पूर्वाधिकरणेनाविरोध इति व्यर्थमिदमधिकरणमिति चेन्न । अर्थबलविचारोऽयं, समन्वये चोत्तरपादे च शब्दबलविचारः । धर्मिविचारान्न पूर्वेण गतार्थत्वम् ।

त्वात् तमेव वदतीत्याशयेनाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । \* तत्र वैदिकहेतव इति \* । फलान्तरसत्त्वे वैदिका एव हेतवः । तथाच शब्दबलेन अद्वितीयत्वादर्थबलेन फलान्तरस्यापि सिद्ध्या प्राप्ते विरोधे वेदान्तवाक्यान्तर्निर्धारणाय प्रवृत्तस्यैतद्विचारणमावश्यकमिति बोधितम् । ननु सेत्वादिवाक्यानां पूर्वं विचारितत्वात् पुनः कथनस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । \* यच्चपीत्यादि \* । सर्वेषां वेदान्तानां ब्रह्मपरत्वविचारे यद्यप्येते सेत्वादिपदोक्ता अवान्तरवर्तित्वादयः परिहृतास्तथापि परस्वरूपविरोधित्वेन बाधका इत्येवं न परिहृता इति तथा परिहर्तुं पुनरुच्यन्ते । किञ्च । तेषु तेषु वाक्येषु तत्तद्रूपाणां प्रतिपादनात् सर्ववाक्यप्रतिपाद्यमेकमेवेत्यपि न सिद्धमतस्तत्साधनायापि पुनरुच्यन्ते इत्यर्थः । ननु पूर्वाधिकरणे ब्रह्मणः परत्वमद्वितीयत्वं च सिद्धम् । अत्र चैतैर्हेतुभिस्तदाक्षिप्यत इत्याक्षेप एवात्र सङ्गतिरस्तु, न प्रसङ्ग इत्यत आहुः \* एतैरित्यादि \* । सेत्वादिभिर्हेतुभिः परिच्छेदेन ब्रह्मणोऽवान्तरत्वनिश्चयेन धर्म्यन्तरे सिद्धे तस्मिन्नेव परत्वमद्वितीयत्वं च पर्यवसास्यतीति न पूर्वाधिकरणसिद्धान्तानां विरोधोऽतो नाक्षेपः सङ्गतिः, किन्तु प्रसङ्ग एव सङ्गतिरित्यर्थः । पुनः प्रकारान्तरेण वैयर्थ्यमाशङ्क्य परिहरति । \* नन्वित्यादि \* । \* अविरोध इति \* । प्रतिषेधबोधकस्याद्वितीयपदस्याऽसङ्कुचितवृत्तिकत्वात् तेन धर्म्यन्तरस्यापि निवृत्तेः स्वरूपस्याप्यविरोध इत्यर्थः । \* धर्मिविचारादित्यादि \* । पूर्वाधिकरणे धर्माणां ब्रह्मणः सकाशाद्भेदो निवारित, इह तु धर्म्यन्तरं निवार्यत इति धर्मिविचारात् तथेत्यर्थः । अतः परं सूत्रं व्याकरिष्यन्तां हेतुचतुष्टय-

फलतः साधनेभ्यश्च प्रमेयाच्च प्रमाणतः ।

विचारेणाबृहत् तच्चेत् कोऽन्यः साधयितुं क्षमः ॥

अतो हेतून् बाधकानाह । एकदेशबाधकत्वात् । तत्र फलतो बाधहेतुमाह । सेतुव्यपदेशात् । अथ य आत्मा स सेतुर्विधृतिरिति । दहर उत्तरेभ्य इत्यत्र ब्रह्मत्वमस्य सिद्धम् । अथ य इहात्मानमनुविद्य ब्रजन्तीत्युपक्रम्य, सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्युक्त्वा कामानुपपाद्याज्ञानव्यवधानं ज्ञानप्रशंसार्थमुक्त्वा ज्ञानानन्तरं संसारसम्बन्धाभावाय सेतुत्वं वदति । पापाब्धितरणार्थं, यश्च तरति तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति च । अतः संसारफलयार्म्ये विद्यमानत्वात् तीर्णस्यैव फलश्रवणात् फलरूपं वस्तु किञ्चिदन्यदस्तीति



कथनप्रयोजनं गृह्णन्ति । \* फलत इत्यादि \* । फलत इत्यादौ ल्यब्लोपे पञ्चमी । फलमनुसन्धायेत्यर्थः । एवमग्रेऽपि \* अबृहत्तदिति \* । न परं ब्रह्म पूर्वाधिकरणेषु विचारितम् । \* कोऽन्य इत्यादि \* । फलादिव्यतिरिक्तः कोऽन्यो हेतुस्तस्य परब्रह्मत्वं साधयितुं समर्थ इत्यर्थः । साधयितुमिति स्वार्थेणिच् । रामो राज्यमचीकरदितिवत् । विभजन्ते । \* अत इत्यादि \* । यत एवं विचारेऽन्यो हेतुर्न साधनसमर्थोऽतः परत्वबाधकान् हेतून् क्रमेणाहेत्यर्थः । क्रमे हेतुमाहुः । \* एकेत्यादि \* । परब्रह्मत्वे साधनीये परत्वमेकदेशस्तद्बाधकत्वादित्यर्थः । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति फलत्वात् परत्वमुक्तमतस्तद्बाधकं हेतुं पूर्वं वदतीत्याशयेनाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । एकदेशबाधकत्वे मानमाहुः । \* दहरेत्यादि \* । \* अस्येति \* । सेतोरित्यर्थः । फलतो बाधकं हेतुं व्युत्पादयन्ति \* अथेत्यादि \* । \* तद्गताश्च दोषा गच्छन्तीति \* । एतं सेतुं तीर्त्वा अन्यः सन्ननन्धो भवतीति तत्र श्रावणादित्यर्थः । ननु पूर्वं, तद्यथाऽपि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उपर्युपरि सञ्चरन्तोऽपि न विन्देयुरित्यादिना तस्मिन् फलत्वमपि दृष्टान्ते बोधितमिति कथं फलतो बाधकत्वमित्यत आ-



ज्ञायते । निधित्वेन फलवचनमवान्तरफलपरं भविष्यति । एतमानन्दमयमात्मानमुपसंक्रम्येक्ष्यत्रोदाहरणम् । तथा, उन्मानव्यपदेशात् । तत्रैव यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश इति साधनयुक्तिप्रश्ने उन्मानेन परिच्छेदं निरूपयति । दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकत्वेन ज्ञानं साधनम् । तत्र बाहिराकाशज्ञानमपि साधनं भवति । चतुष्पाच्च ब्रह्म । भूतादिपादाश्च ज्ञातव्याः । तथा, स-

हुः । \* निधित्वेनेत्यादि \* । निधेरर्थरूपत्वेन परतः पुरुषार्थत्वात् तद्वदृष्टान्तेनात्र फलकथनात् तथेत्यर्थः । \* अत्रोदाहरणमिति \* । ल्यवन्तप्रयोगाद्वान्तरत्वे उदाहरणमित्यर्थः । अत्र मध्ये विद्यमानत्वादित्यनेनाव्यापकत्वबोधनाद्देशपरिच्छेदो ज्ञापितः । साधनतो बाधकं व्युत्पादयन्ति । \* तथा उन्मानेत्यादि \* । \* तत्रैवेति \* । दहरविद्यायामेव । तत्र हि दहरपुण्डरीकान्तर्यो दहर आकाशस्तदन्तःस्थितस्य ज्ञानार्थकयत्नरूपमन्वेषणं साधनं तस्य युक्त्यर्थोजनं विषयावगमानुकूलत्वं तदर्थके प्रश्ने, तं चेद् ब्रूयुरित्यादिना कृते तदुत्तरं वदन्, यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्तर्हृदय आकाश इति यावत्तावत्पदाभ्यामाकाशसमानताव्यपदेशेन दहराकाशस्य परिच्छेदं निरूपयति । ततश्च दृष्टान्तदार्ष्टान्तिकत्वेनाकाशद्वयज्ञानं दहराकाशस्वरूपज्ञानसाधनम् । तत्र च दृष्टान्तभूतबहिराकाशज्ञानमपि साधनं भवति । तथाच बहिराकाशः कालतः परिच्छिन्न इति दार्ष्टान्तिकभूतो दहराकाशोऽपि तथा भवति । नच यावत्तावत्पदाभ्यां परिमाणसाम्यमेवायाति, नान्यत्साम्यमिति वाच्यम् । प्रजापतिर्यज्ञानसृजतेत्यत्र तानुदमिमीत, यावदग्निहोत्रमासीत्तावानग्निष्टोम इति फलतः साम्यवदत्रापि साम्यान्तरलाभस्य बोधनायोन्मानपदस्य सूत्रे उक्तत्वादिति । तथाच दृष्टान्ते कालपरिच्छेदात् तत्समानत्वज्ञानरूपसन्धानतः परत्वनिवारणमित्यर्थः । उदाहरणान्तरमाहुः । \* चतुष्पादित्यादि \* अत्रापि भूतादीनां पादानामनित्यत्वात् तज्ज्ञानरूपसाधनतः कालपरिच्छेदात्तथा । तृतीयं हेतुं व्युत्पादयन्ति

म्बन्धव्यपदेशात् । तत्रैव प्रमेयनिरूपणप्रस्तावे, उभावस्मिन्नित्यादिना आधाराधेयसम्बन्धो निरूपितः । अत्र च वस्तुपरिच्छेदो निरूपितः । प्राज्ञेनात्मना सम्परिष्वक्त इति च । तथा, भेदव्यपदेशात् । य एषोऽन्तरादिसे हिरण्मयः पुरुषो दृश्यते, य एषोऽन्तराक्षिणि पुरुषो दृश्यते इत्यत्र स्थानद्वयास्थितयोः पुरुषयोः परस्परं धर्मातिदेशमाह । अक्षिस्थितानरूपकमतिदेशः प्रमाणमिति । धर्म्यभेदे तु स एवायमिति वदेत् । अतो देशकालवस्तुस्वरूपपरिच्छेदाच्चतुर्विधपरिच्छेदराहितमन्यत्र किञ्चिदस्तीति प्रतिपत्तव्यमित्येवं प्राप्तम् ॥ ३१ ॥

सामान्यात् तु ॥ ३२ ॥

तुशब्दः पक्षं व्यावर्तयति । समानस्य भावः सामान्यम् । सेत्वाकाशादिशब्दास्तद्धर्मातिदेशार्थमुच्यन्ते, न तु तद्वतं दोषमपि कल्पयन्ति । संसारसागरोत्तरणोपायत्वात् सेतुत्वं, निर्लेपायाका-

\* तथा सम्बन्धेत्यादि \* । \* तत्रैवेति \* । दहरवाक्ये । तथाचात्राधारत्वेनैव प्रमेयत्वं, न तु सर्वोत्कृष्टत्वेनेति प्रमेयतो वस्तुपरिच्छेदान्न परत्वसिद्धिरित्यर्थः । वस्तुपरिच्छेदे उदाहरणान्तरमाहुः । \* प्राज्ञेनेत्यादि \* । चतुर्थे हेतूदाहरणमाहुः \* य एष इत्यादि \* । \* अतिदेशः प्रामाण्यमिति \* तस्यैतस्य तदेव रूपं यदमुष्य रूपं यदमुष्य गेष्णौ तौ गेष्णौ यन्नाम तन्नामेति श्रावणात् तथेत्यर्थः । \* गेष्णाविति, पर्वणी इत्यर्थः । केचिदाहुः । गेष्णौ तु नटगायनाविति कोशात् ताविति वयं प्रतीमः ॥ ३१ ॥

सामान्यात्तु ॥ सिद्धान्तसूत्रं व्याकुर्वन्ति \* तुशब्द इत्यादि \* \* पक्षमिति \* एतैर्हेतुभिः परत्वनिराकरणपक्षम् । \* न तु तद्वतं दोषमपि कल्पयन्तीति \* पूर्वाधिकरणे दोषनिरासस्य श्रुत्यैव कृतत्वाद्दोषं न कल्पयन्ति । सामान्यादिति सौत्रो हेतुः प्रयोजनगर्भ इत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* संसारेत्यादि \* । षोडशकलश्रुतिरत्र पूर्वं

शत्वं, कामादिभिर्दोहाय चतुष्पात्त्वम्, अमृतत्वाय षोडशकलत्वम्, अदुर्लभत्वाय सम्बन्धः । दिव्यत्वाय धर्मातिदेशः । कुण्डपायिनामयने मासाग्निहोत्रवद् गुणार्थमेव वचनं, न दोषार्थमिति न ततोऽन्यशङ्कोत्पादनीया । तस्मान्न पूर्वोक्ता दोषाः ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ ३३ ॥

अन्यसमानधर्मवत्त्वं कुत्रोपयुज्यत इत्यत आह ॥ बुद्ध्यर्थः ॥ तथा व्यपदेशो बुद्ध्यर्थः । बुद्धिरेव प्रयोजनं यस्य । तथोपासनार्थमयुक्तमिषाशङ्क्य दृष्टान्तमाह । यथा भूतादीनां पादत्वज्ञानमुपासार्थं, तथा तत्तद्गुणवत्त्वेन ज्ञानार्थं स्वधर्मप्रशंसार्थमेवमुच्यते ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ ३४ ॥

ननु स एवायमित्यतिदेशेऽपि तथा बुद्धिः सम्पद्येतैवेति व्यर्थो धर्मातिदेश इषाशङ्क्य, तथोक्तेऽपि समानधर्मत्वज्ञानाभावे हेतुमाह ॥

नोदाहृता । तथाप्यन्यैरुदाहृतेति तत्तात्पर्यमप्युक्तम्, एवमन्यत्रापि बोधार्थम् । अतिदेशकपदाभावे सेत्वादिशब्दैः कथं सामान्यावगमः, कथं च तद्गुणानामेव ग्रहणमित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* कुण्डपायीत्यादि \* तथाच पूर्वतन्त्रे यथा अग्निहोत्रनाम्ना तद्गुणानामतिदेशस्तथात्रापीत्यर्थः । \* ततोऽन्यशङ्कोति \* नाममात्रात् तद्दोषशङ्क्य ॥ ३२ ॥

बुद्ध्यर्थः पादवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* अन्येत्यादि \* । \* अयुक्तमिति \* उत्तमस्य हीनसामान्यकथनमयुक्तम् । \* स्वधर्मप्रशंसार्थमिति \* सेत्वादीनां तारकत्वादेधर्मस्य प्रशंसार्थम् । उपासनधर्मस्य फलतः प्रशंसार्थं वा ॥ ३३ ॥

स्थानविशेषात् प्रकाशादिवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* तथोक्तेऽपीति । \* स एवायमित्युक्तेऽपि । व्याकुर्वन्ति ।

स्थानविशेषादिति ॥ धर्म्यैक्येऽपि स्थानविशेषप्राप्त्या न समान-  
धर्मवत्त्वं दृश्यते । अन्यत्रापि न तथात्वमायास्यतीत्यतिदेशो ध-  
र्माणामपि कृत इत्यर्थः । अस्मिन्नर्थे दृष्टान्तमाह ॥ प्रकाशादिवदि-  
ति ॥ यदादिसगतं तेज इति वाक्यादादिसचन्द्राग्निगततंजसामै-  
क्येऽपि न समानप्रकाशत्वं यथा तथात्रापीति ज्ञानसम्भवादिस-  
र्थः । आदिपदादेकस्यैव कालस्य यथोपाधिविशेषसम्बन्धादुत्त-  
रायणत्वाद्युत्तमधर्मवत्त्वं तद्विपरीतधर्मत्वं तथेत्यपि संगृह्यते ॥३४॥

उपपत्तेश्च ॥ ३५ ॥

किञ्च । ससंज्ञानाद्युक्तधर्मविशिष्टब्रह्मणोऽन्य उत्तमोऽस्तीति  
वदता तत्रेत उत्कृष्टधर्मवत्त्वं वाच्यम् । तच्चाशक्यम् । प्रमाणाभा-  
वात् । साम्येऽपि तथा विशेषाभावोऽद्वैतश्रुतिविरोधश्च । तस्मा-  
दितः परस्यानुपपन्नत्वादुक्तरूपमेव परमकाष्ठापन्नं वस्त्वित्युपपद्यत  
इत्यर्थः ॥ ३५ ॥

तथाऽन्यप्रतिषेधात् ॥ ३६ ॥

यथा सेत्वादयः श्रुत्युक्तास्तथैव, न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृ-  
श्यत इति श्रुत्यैव ततोऽधिकस्य प्रतिषेधात् त्वयाऽप्यस्मदुक्त एव  
मार्गोऽनुसर्तव्य इत्यर्थः । अवतारकाले पूर्वं स्वशक्त्याविर्भावमकृत्वा

\* धर्म्यैक्येऽपीत्यादि\* । \* अन्यत्रेति \* स्फटिकादौ, वक्ष्यमाणदृष्टान्ते  
च । शेषं स्फुटम् । इत आरभ्य, प्रभूणामिति प्रतिभाति ॥ ३४ ॥

उपपत्तेश्च ॥ अन्यो नेत उत्कृष्ट इत्यत्रोपपत्त्यन्तरसूत्राभ्यामा-  
हेत्याहुः । \* किञ्चेत्यादि \* । \* विशेषाभाव इति \* अन्यस्यात्कर्पा-  
भावः ॥ ३५ ॥

तथान्यप्रतिषेधात् ॥ \* अस्मदुक्तमार्ग इति \* एतस्यैव पर-  
त्वमितिप्रकारः । पूर्वसूत्रेणास्य गतार्थत्वमाशङ्क्य तन्निवृत्त्यर्थमा-

पश्चात् तदाविर्भावे कुतो लोकानां पूर्वावस्थातो भगवत्येवाधिक्य-  
मिव प्रतीतं भवतीत्यभिप्रायेणान्यपदोपादानम् ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमायामशब्दादिभ्यः ॥ ३७ ॥

प्रकरणमुपसंहरन् फलितमर्थमाह । अनेन सेत्वादिव्यपदेशा-  
नां मुख्यार्थकत्वनिराकरणेन व्यापकत्वं ब्रह्मणः सिद्धमित्यर्थ इति  
केचित् । तन्न । जन्माद्यस्य यत इत्यादिना सर्वदेशगतकार्यकर्तृ-  
त्वमुक्तमिति तेनैव व्यापकत्वस्य सिद्धत्वात् । नचाविरोधसाधन-  
प्रकरणत्वात् पूर्वसिद्धं सर्वगतत्वमनेनोक्तग्रन्थेन कृत्वा, सेत्वादिवा-  
क्यैः सर्वमविरुद्धमित्यर्थमिति वाच्यम् । अग्रिमपदवैयर्थ्यापत्तेरि-  
तिचेत् । अत्रैवं ज्ञेयम् । नोक्तकर्तृत्वेन व्यापकत्वमेकान्ततो ब्रह्मणि  
रोद्धुं शक्नोति । योगसिद्धदूरश्रवणादिवत् परिच्छिन्नेनाप्यनेकदे-  
शगतकार्यकरणसामर्थ्यविशेषस्य वक्तुं शक्यत्वात् । अन्यथा पूर्व-  
सिद्धव्यापकत्वविरोधेन सेत्वादिव्यपदेशैः परिच्छिन्नत्वेन ब्रह्मणो-  
ऽन्यस्य परत्वं न शङ्केत । विरोधपरिहाराय तु, सामान्यात् त्व-  
विरोध इति वदेत् । तस्मादेवं सूत्रार्थो ज्ञेयः । अनेन ब्रह्मणोऽन्यस्य

हुः । \* अवतारेत्यादि \* । \* आधिक्यमिव प्रतीतं भवतीति \* त-  
त्रान्यहेतुकत्वशङ्का स्यादिति तन्निवृत्त्यभिप्रायेण तथेत्यर्थः ॥ ३६ ॥

अनेन सर्वगतत्वमयामशब्दादिभ्यः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \*  
प्रकरणमित्यादि \* । \* प्रकरणमिति \* अविरोधप्रकरणम् । उक्तो-  
पष्टम्भायैकदेशिव्याख्यानं दूषयितुमुपक्षिपन्ति । \* अनेनेत्यादि \* ।  
\* केचिदिति \* शाङ्कराः । दूषयन्ति । \* तन्नेत्यादि \* अर्थान्तरमु-  
द्भाव्य दूषयन्ति \* नचेत्यादि \* कथमग्रिमपदवैयर्थ्यमित्यत उपपा-  
दयन्ति । \* अत्रैवमित्यादि \* । \* शक्नोतीति \* सूत्रकारः शक्नोति ।  
कुतो न शक्नोतीत्याकाङ्क्षायामशक्तौ गमकमाहुः । \* अन्यथेत्यादि \*  
यदुक्तमविरोधसाधनेत्यादिना, तत्राप्युत्तरमाहुः । \* विरोधेत्यादि \*  
एवं मतान्तरमपाकृत्य सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तस्मादित्यादि \* ।

परत्वनिरासेनाऽऽयामशब्दादिभ्यो व्यापकत्ववाचकश्रुतिवाक्या-  
दिभ्यः साक्षात् सर्वगतत्वाप्रतिपादकेभ्य एव सर्वगतत्वं सिद्धय-  
ति, न तु गौतमीयानामिव कर्तृत्वाद्यनुपपत्त्येत्यर्थः । ते च शब्दा,  
आकाशवत् सर्वगतश्च नित्यः, ज्यायान् दिवो ज्यायान् आका-  
शात्, वृक्ष इव स्तब्धो दिवि तिष्ठत्येकस्तेनेदं पूर्णं पुरुषेण सर्व-  
मित्यादयः । आदिपदात् “सर्वतः पाणिपादान्तं सर्वताग्लिशिरो-  
मुखम् । सर्वतः श्रुतिमल्लोके सर्वमावृत्य तिष्ठती”त्यादिस्मृतयः  
संगृह्यन्ते । अनेन ब्रह्मणि श्रुतिरेव मुख्यं प्रमाणम्, अनुमानं तु विल-  
म्बोपस्थितिकत्वेन साध्यसिद्धिपराहतमपीच्छाविशेषेण जननीयं  
चेदभ्युच्चयमात्रं पर्यवसास्यतीति भावः ॥ ३७ ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ ३८ ॥

एवं सर्वोत्तमत्वनिरूपणेनोत्तमाधिकारिणां भजनीयत्वप्रयो-  
जकं रूपमुक्त्वा तदितराधिकारिणां तदाह । ते हि फलप्रेप्सवं  
एव भजिष्यन्ति । तच्च फलदातृत्व एव सम्भवतीति तदाह । अत

\* आयामशब्दादिभ्य इति \* । आयामो वैर्घ्यं व्याप्तिरिति यावत् ।  
शब्दचतेऽनेनेति शब्दः । आयामस्य शब्दो यत्र ते आयामशब्दाः । ते  
आदयो येषां तद्गुणसंविज्ञानः । तेभ्यः । \* व्यापकत्ववाचकश्रुतिवा-  
क्यादिभ्य इति \* । व्यापकत्ववाचकयुक्तानि यानि श्रुतिवाक्या-  
दीनि तेभ्य इत्यर्थः । फलितार्थबोधकत्वं स्फुटीकुर्वन्ति \* अनेन  
ब्रह्मणीत्यादि \* । \* अभ्युच्चयमात्रमिति \* । अनुमानस्य समुच्च-  
यमात्रम् ॥ ३७ ॥ १० ॥

फलमत उपपत्तेः ॥ अन्ते एतदधिकरणप्रणयनेन अस्मिन्  
पादे, अविरोधादिनिरूपणप्रयोजनं सूचयन्ननुप्रसङ्गेनाधिकरणमा-  
रभत इत्याशयेनाहुः \* एवमित्यादि \* । \* तदाहेति \* भजनीयत्व-  
माह । नन्वत्र फलदातृत्वमेवोच्यत इति कथमेवमधिकारिविभाग-  
ज्ञानमित्यत आहुः । \* ते हीत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* अत इत्या-

ईश्वरादेव फलं भवति यत्किञ्चिदैहिकं पारलौकिकं वा । कुतः ? ।  
 उपपत्तेः । सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इति श्रुतिर्वस्तुमात्रेशितृत्वम-  
 सङ्कुचितमाह । न ह्यन्यस्य वस्त्वन्यो दातुं समर्थोऽतो भगवानेव  
 तथेत्यर्थः । केचित्त्वत्रैव कर्मणस्तत्कार्यापूर्वस्य च फलदातृत्वमाश-  
 ङ्क्य तत्रानुपपत्तिमत्रोपपत्तित्वेन व्याकुर्वन्ति । तत्त्वग्रे जैमिनिम-  
 तोपन्यासस्वमतोपन्यासाभ्यां व्यास एव व्यक्तीकरिष्यतीत्यधुनै-  
 वाप्राप्तनिराकरणमग्रिमसूत्रद्वयवैयर्थ्यं स्यादिति चिन्त्यम् ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ ३९ ॥

पूर्वसूत्रेण श्रुतमीशितृत्वं फलदान उपपत्तित्वेन निरूपितम् ।  
 इह तु साक्षान्छ्रुतिमेव फलदातृत्ववाचिकां प्रमाणयति । सा च,  
 स वा एष महानज आत्माऽन्नादो वस्तुदान इत्यादिरूपाचकारा-  
 त्, सुखं दुःखं भवो भाव इत्युपक्रम्य, भवन्ति भावा भूतानां मत्त  
 एव पृथग्विधा इत्यादिरूपा स्मृतिः संगृह्यते ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ ४० ॥

अत्र कर्मवादी प्रत्यतिष्ठते । ननु कर्मण एव फलमिति पक्षे-

दि \* । एतेन प्रकृते ऐहिकामुष्मिकं फलं कर्मसचिवेभ्यस्तत्तद्देहेभ्यो  
 वा भगवतो वेति संशयः । तत्र तत्र तेषां तेषामुद्देश्यत्वेन श्रावणं  
 सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इत्यादिश्रुतिश्च सन्देहबाजम् । तेभ्य एवेति  
 युक्तं, प्रतिनियमितत्वादिति पूर्वपक्षश्च बोधितः । एकदेशिमतमनूद्य  
 दूषयन्ति । \* केचित्त्वित्यादि \* । \* तत्त्वित्यादि च \* ॥ ३८ ॥

श्रुतत्वाच्च ॥ भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् ।

माध्वास्तु विज्ञानमानन्दं ब्रह्म, रातिर्दातुः परायणमित्युदा-  
 हरन्ति ॥ ३९ ॥

धर्मं जैमिनिरत एव ॥ सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* अत्रेत्यादि \*

ऽप्युपपत्तिश्रवणे तुल्ये । तथाहि । ईश्वरवादिनापि कर्मनिरपे-  
क्षेण तेन फलमिति न वक्तुं शक्यम् । विधिवैयर्थ्यप्रवृत्त्यनुपपत्ति-  
प्रसङ्गाभ्याम् । तत्सापेक्षत्वे तदेवास्तु कृतं तत्सापेक्षेण तेन । न-  
चाचेतनं चेतनाधिष्ठितमेव कार्यक्षममिति केवलेन तेन न फलं स-  
म्भवतीति वाच्यम् । कर्मस्वरूपं स्वर्गादिकं च न लोकसिद्धम् ।  
किन्तु श्रुतिसिद्धम् । तत्र च स्वर्गादिफलसाधकत्वेनैवोत्पत्तिवाक्येष्व-  
र्थवादेषु चाग्निष्टोमेन स्वर्गकामो यजेत, अग्निहोत्रं जुहोति प्रजा-  
काम इत्यादि । दर्शपूर्णमासाभ्यां स्वर्गकामो यजेत, परमेष्ठिनो  
वा एष यज्ञोऽग्र आसीत् तेन स परमां काष्ठामगच्छदित्यादिषु  
कर्म श्रूयते । स च तत्साध्यत्वेनैव । एवं सति लोकेऽन्यथा दर्श-  
नेऽपि धर्मिग्राहकप्रमाणेन तथैव सिद्धत्वाच्चात्र काचन शङ्का । ई-  
श्वरवादिनो नित्यज्ञानादिमत्त्व इव । आमुष्मिकफलत्वेन तत्प्रति-  
बन्धकापगमे भवतीत्यावयोस्तुल्यम् । तस्याशुतरविनाशित्वेऽपि  
श्रुतिसिद्धकारणतानिर्वाहाय तद्व्यापारोऽपूर्वं कल्प्यते ।

तुल्ये इति\*तथाचात एव, उपपत्तिश्रवणाभ्यामेव हेतुभ्यां धर्मं फल-  
कारणं जैमिनिराचार्यो मन्यत इति सूत्रयोजना । तदेतत्तौल्यं व्युत्पा-  
दयन्ति । \* तथा हीत्यादि \* । \* प्रवृत्तीति \* विध्यर्थज्ञानोत्तरप्रवृ-  
त्तेरनुपपत्तिप्रसङ्गो दूषणान्तरमित्यर्थः । \* इत्यादीति \* कामनावतः  
कर्माधिकारश्रावणात् स्वर्गकामादिपदैः कर्मफलं श्रूयत इत्यर्थः । \*  
स चेति \* । फलरूपः स्वर्गादिः । \* अन्यथा दर्शनेऽपीति \* राजा-  
दिभ्यः फलप्राप्तिदर्शनेऽपि । \* अत्रेति \* । वेदबोधिते कर्मणि  
तत्फले च । \* नित्यज्ञानादिमत्त्व इवेति \* धर्मिग्राहकेत्यादिकमत्रा-  
पि सम्बध्यते । ननु यदि कर्मणैव फलं तदा तदव्यवहितोत्तरं कृतां  
न जायत इत्यत आह । \* आमुष्मिकेत्यादि \* । \* तदिति \* । स्व-  
र्गादिरूपं फलम् । दूषणान्तरमाशङ्क्य परिहरति । \* तस्याश्वित्या-  
दि \* । तर्हि तौल्यान्नैकतरस्य फलहेतुत्वनिश्चय, उभयोः समुच्चयो



अविष्मादीश्वराद् विषमफलोत्पत्त्यनुत्पत्तिर्वैषम्यनैर्घृण्ये च स्या-  
ताम् । अतः कर्मण एव फलमिति जैमिनिर्मनुते ॥ ४० ॥

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ ४१ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षव्युदासार्थः । बादरायणस्त्वाचार्य इतः पृ-  
र्वोक्तमीश्वरमेव फलदत्वेन मनुते । कुतः? हेतुव्यपदेशात् । हेतुत्वेन  
श्रुतौ व्यपदेशादित्यर्थः । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमे-  
भ्यो लोकेभ्य उन्निनीषत, एष उ एवासाधु कर्म कारयति यम-  
धो निनीषत इति श्रुतौ न केवलं कर्मकारयितृत्वमुच्यतेऽपि तु  
फलदित्सया तथा तथात्वमतः फलदत्वमीश्वरस्यैव व्यपदिष्टं भव-  
तीति नानुपपत्तिः काचित् । नन्वीश्वरस्य स्वतः फलदाने  
समर्थस्य फलदित्सायां ससां कर्मकारणे को हेतुः ? कार्यवैचित्र्यं  
च कथमिषादि चोद्यं निरस्तम् । विद्वन्मण्डने श्रीविठ्ठलेन च ।  
अतः सकामैरपि स एव भजनीयो नान्य इति सिद्धम् ॥ ४१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये  
तृतीयाध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

चेत्याकाङ्क्षायां स्वमतोपष्टम्भायाह । \* अविष्मादित्यादि \* ॥ ४० ॥

पूर्वं तु बादरायणो हेतुव्यपदेशात् ॥ दूषणमाशङ्क्य तत्परि-  
हारः प्रागेवोक्त इति स्मारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ॥ ४१ ॥ ११ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य  
द्वितीयः पादः ॥ ३ ॥ २ ॥

## तृतीयाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ १ ॥

पूर्वपादे जडजीवधर्मनिराकरणेन शुद्धस्यैव सच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम् । इह तु ब्रह्मगता एव धर्मा विचार्यन्ते । ते चेद् एकस्मिन् वाक्य एव सर्वे पठिता भवेयुस्तदा न विचारणीया भवेयुर्विरोधाभावात् । पठिताश्च तत्तदुपासनप्रकरणेषु

सर्ववेदान्तप्रत्ययं चोदनाद्यविशेषात् ॥ अथ तृतीयपादं व्याचिख्यासवः सङ्गतिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्तः प्रस्तूयमानस्यार्थमाहुः । \* पूर्वपादेत्यादि \* । उपनिषद् एव ब्रह्मणि मुख्यं प्रमाणमिति तासां यथा बोधकता स प्रकारः साधनाध्याये विचार्योऽन्यथा ब्रह्मबोधाभावे तद्विषयकमुपासनादिसाधनं न कर्तुं शक्येताऽपराधं वा दध्यादिति तदर्थं पूर्वस्मिन् पादे जडजीवधर्मनिराकरणेन तत्र प्रत्याख्यमानानां धर्माणां ब्राह्मत्वस्य ब्रह्मणो विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य च व्यवस्थापनात् प्रपञ्चविलक्षणशुद्धसच्चिदानन्दविग्रहरूपत्वं ब्रह्मणो निरूपितम् । तेनैतादृशतया ता ब्रह्मा बोधयन्तीति सिद्धम् । इह तु तादृशब्रह्मगता एव धर्मा उपासनादेरन्तरङ्गसाधनत्वात् तच्छेषतया उपसंहाराद्यर्थं विचार्यन्ते ! तथाच पूर्वस्यास्य च पादस्योपजीव्योपजीवकभावः सङ्गतिरित्यर्थः । नन्वतीते पादे उभयलिङ्गाद्यधिकरणैर्विरुद्धसर्वधर्माधारब्रह्मस्वरूपबोधनेनोपनिषदां बोधनप्रकारावधारणे धर्माऽसङ्गावशङ्कानिवृत्तौ पुनः साधनशेषतयाऽपि तद्विचारस्य किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* ते चेदित्यादि \* । ते चेत्तथा भवेयुस्तदा तत्तदुपासने तेषामितरेतरविरुद्धानामपि, आसीनो दूरं व्रजतीत्यादिवद् ब्रह्मधर्मत्वेनोपादेयतया विरोधाभावाद्, अथ चेद् भावनादौर्घट्यं विभाव्यते तदापि, स्थितं व्रजन्तमासीनं शयानं वा गुहाशयमिति वत् कालभेदेन पर्यायभेदेन च भा-

क्वचित् त एव, क्वचिद् भिन्नाः । यथा वाजसनेयिनः पञ्चाग्नि-  
विद्यां प्रस्तुत्य षष्ठमन्यमग्निं पठन्ति । तस्याग्निरेवाग्निरिति ।  
छन्दोगास्तु पञ्चसंख्ययैत्रोपसंहरन्ति । अथ य एतानेवं पञ्चाग्नीन्  
वेदेति । तथा प्राणसंवादे मुख्यप्राणादन्याँश्चतुरः प्राणान् वाक्-

— — — — —

वने विरोधाभावाच्च विचारणीयां भवेयुः । पठितास्तु न सर्वे एकत्र  
किन्तु तत्तत्प्रकरणे क्वचित् एव क्वचिद्भिन्नाः । यथा पञ्चाग्निविद्या-  
यामन्यन्तरांशे त एव, षष्ठस्त्वधिक इति भेदः । प्राणविद्यायामन्ये  
प्राणास्त एव, रेतस्तद्भिन्नमिति । एवं सत्यब्रह्मविद्यायां व्याहृतिश-  
रीरांशे तौल्यं स्थानभेदेनाहरित्यहमित्युपनिषदोर्भेद इति । तथाच  
तासूपासनासूपास्यविशेषणत्वादिना ब्रह्मपदस्याऽनुक्तत्वात् तेषां  
तद्धर्माणां च ब्रह्मत्वे ब्रह्मधर्मत्वं च सन्देहाद्विचारणीयाः । पादान्ते  
ब्रह्मण एव सकलफलदातृत्वस्य विचारितत्वात् । पूर्वोत्तरकाण्डयो-  
स्तु तेषु तेषु वाक्येषु तत्तत्कर्मणा तत्तद्देवप्रीत्या तेन तेन तैस्तैः  
फलस्य श्रावणात् कथं ब्रह्मणः फलदातृत्वमित्याकाङ्क्षायां तेन तेन  
साधनेन तुष्टं ब्रह्मैव तैस्तै रूपैः फलं ददातीति वक्तुं विचार्यन्त इत्यर्थः ।  
यद्यपि प्राणादिविद्या न परविद्यास्तथापि प्राणादीनां ब्रह्मत्वेनोपास-  
नस्य वाक्यान्तरेषूक्तत्वात् तेषु च ब्रह्मशब्दस्य ॐमित्येतदक्षरमुद्गी-  
थमित्यत्रोद्गीथशब्दवत् तद्विशेषणत्वेन कार्यरूपप्राणादिव्यावर्त्तनार्थ-  
तायास्तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्धैतान् भूत्वाऽवतीति श्रु-  
त्याऽध्यवसितत्वात् । प्राणादीनामपि ब्रह्माङ्गत्वेन तद्धर्मा अपि ब्रह्म-  
धर्मा एव, परं न मुख्या इति ब्रह्मधर्मत्वज्ञापनायैतदुदाहृतम् । तथाच  
यद्यपि ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वे धर्माः सन्ति; तथापि तस्य तस्य संराध-  
कस्य तत्तत्फलार्थं तांस्तानेव धर्मान् ब्रह्म प्रदर्शयति, न सर्वेषां स-  
र्वानतस्तत्तदुपासनायां ते त एव ध्यातव्यास्तत्तद्विधायकवाक्यानु-  
रोधात् । तत्र चेतुःकरीत्या संदेहस्तदोपासना न कर्त्तुं शक्येतेति  
तदर्थं विचार्यन्त इति भावः । अत्र षष्ठोऽग्निर्वृहदारण्यके पञ्चमप्रपा-  
ठके पठितः । पञ्चाग्नयस्तु छान्दोग्ये सप्तमे प्रपाठके । प्राणसंवादो-  
ऽपि छान्दोग्ये तत्रैव । वृहदारण्यके तु पञ्चमं प्रपाठकं द्रष्टव्यः । अत्र

चक्षुःश्रोत्रमनांसि पठन्ति । वाजसनोयिनस्तु तमपि पञ्चमं पठन्ति ।  
 अपरञ्च । अथर्वोपनिषत्सु क्वचिद् गोकुलवृन्दाकाननसञ्चरद्गोप-  
 रूपमनल्पकल्पद्रुमप्रसूनविरचितविचित्रस्थलीककालिन्दीसलिलक-  
 ललोलसीङ्गमृदुतरपवनचलदलकविराजमानगण्डमण्डलगुतिमाण्डित-  
 कुण्डलप्रभानुभावितवामांसमिलन्मूर्द्धन्यमहामणिकमुरलिकामुखा-  
 वलीमिलदतित रलकरकमलयुगलाङ्गुलीवशंवदिविविधस्वरमूर्च्छना-  
 मोहितव्रजवरीनतीम्बनीकदम्बकटाक्षकुवलयार्चितं, कचिद् कोद-  
 ण्डमाण्डितभुजदण्डखण्डितप्रचण्डदशमुण्डमतिविचित्रचरित्राभिरामं  
 रामस्वरूपं, कचिदीतकरालवदनीवत्रासितकमलाकमलासनवृषभा-  
 ऽऽसनादिकं नृकेसरिरूपं, क्वचिदुरुक्रमादिरूपञ्च निरूप्यते । तथा च

पादे अपरविद्योक्ता एव धर्मा विचार्यन्ते, न परविद्योक्ता अपीति  
 शङ्कानिवारयन्त एव प्रस्तूयमानाधिकरणस्य विषयमाहुः । \* अपरं  
 चेत्यादि \* । अयमर्थः । गोपालपूर्वतापिन्यां “सच्चिदानन्दरूपाय  
 कृष्णायाऽङ्घ्रिष्ठकर्मणे । नमो वेदान्तवेद्याय गुरवे बुद्धिसाक्षिणे” इत्या-  
 दिना भगवतः कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुक्त्वा, तदुहोवाच हैरण्यो गोपवे-  
 षमभ्रामं तरुणं कल्पद्रुमाश्रितं तदिह श्लोका भवन्ति । सत्पुण्डरी-  
 कनयनमित्यारभ्य, चिन्तयैश्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृतेरि-  
 त्यन्तैः स्वरूपं ध्यानफलं चोक्तम् । ‘कृषिर्भूवाचकः शब्दो णञ्च निर्वृति-  
 वाचकः । तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयते’ इति चोक्तम् । श्री-  
 भागवते च, कृष्णस्तु भगवान् स्वयमित्युक्तम् । दशमस्कन्धमुवाधि-  
 न्यां च परब्रह्मत्वं व्युत्पादितम् । तथा रामतापनीये ‘रमन्ते योगिनो  
 यस्मिन्नित्यानन्दे चिदात्मनि । इति रामपदेनाऽसौ परंब्रह्माभिधीयते’  
 इति श्रावणात् । श्रीमदाचार्यैरपि पञ्चमस्कन्धनिबन्धप्रकाशे ‘कदाचि-  
 द्रामः पुरुषोत्तमावतार एवेति पद्मपुराणादवसीयते’ इति कथनात् ।  
 अग्निकुमाराणां च व्रजे वो मनोरथः संपत्स्यत इति श्रीरामेण वर-  
 दानाच्च नवमस्कन्धे श्रीरामचरित्रे, ‘स यैः स्पृष्टोऽभिदृष्टो वा संवि-  
 ष्टोऽनुगतोऽपि वा । कोशलास्ते ययुः स्थानं यत्र गच्छन्ति योगिनः’

द्रव्यदेवताभेदाद् यागभेदवद्धर्माणामावापोद्वापाभ्यां दृष्टादृष्टफल-  
भेदाच्च वेद्यभेदे प्राप्ते ब्रह्मानेकत्वापत्तौ श्रुतिविरोधाद् विनिगम-

-----

इत्यविशेषेण सर्वेषां मुक्तिदानाच्च श्रीरामस्य पुरुषोत्तमरूपत्वम् ।  
नृसिंहस्वरूपं तु, नृसिंहविद्यावत्युत्कर्षविश्रान्त्या नृसिंहस्य परत्वम-  
वसीयते । तद्विद्याया रहस्यत्वश्रावणाच्च । उरुक्रमरूपे तु विष्णुसू-  
क्तश्रीभागवतादिषु अनन्तवीर्यत्वकथनात्, सत्यलोकस्थापकत्वरूपा-  
द्भुतकर्मकथनाच्च परत्वं निरूप्यते । आदिपदेन नारायणानुवाकस-  
द्विद्यात्मविद्याश्वेताश्वतराद्युक्तनारायणसदात्मरूपं शिवरूपमन्यच्च  
तत्र तत्रोक्तं रूपान्तरं संगृह्यते । चकारेण तत्र तत्रोक्तविभूतिरूपसं-  
ग्रहः । तथाच श्रुतौ ब्रह्मणो नानारूपनिरूपणात् । तेषु किं समान-  
त्वमुत कस्यचिच्छीघ्रं फलदातृत्वेन सुगमोपायैः फलत्वेन परमद-  
यालुतया जीवापराधनिवारकत्वेनाधिक्यमिति संदेहाऽनपायास्तदर्थं  
विचार आवश्यक इत्यर्थः । एवमत्र विषय उक्तः । तथाच पूर्वत्र  
ब्रह्मप्राधान्येन विचारोऽत्र ब्रह्मरूपप्राधान्येनेति विशेषः ॥ संशयं  
व्युत्पादयन्ति । \* तथाचेत्यादि \* । तथा तेन धर्मभेदप्रकारेण  
द्रव्यदेवताभेदाद्यागभेदवत् । यथा पूर्वतन्त्र आमिक्षाधिकरणे, तस्मै  
पयसि दध्यानयति सा वैश्वदेव्यामिक्षा वाजिभ्यो वाजिनमित्य-  
त्रामिक्षावाजिनात्मकघनविरलद्रव्यद्वयरूपक एको याग उत याग-  
द्वयमिति सन्देहे द्रव्यदेवताविशिष्टयागान्तरविधौ गौरवं व्यापा-  
रान्तरकल्पनापत्तिश्चेति न यागद्वयं युक्तं, किन्त्वामिक्षायाग एव  
वाजिनं गुणो विधीयते । वाजिभ्य इत्यनेन च वाज आमिक्षारूपमन्नं  
येषामिति योगेन पूर्वोक्ता विश्वेदेवा एवोपलक्ष्यन्त इति पूर्वः पक्षः ।  
तत्रोत्पत्तिशिष्टामिक्षाद्रव्यावरुद्धं यागे उत्पन्नशिष्टं वाजिनं गुणत्वेन  
प्रवेशं न लभते, निर्बलत्वात् । ततश्च तद् द्रव्यं स्वमम्बन्धिनं यागं  
पूर्वस्माद्भिन्नं । वाजिपदं चाश्वे रूढत्वान्न योगेन विश्वान्देवान्  
उपलक्षयिष्यति । योगस्य रूढितो नैर्बल्यात् । तथा सति विधिव्या-  
पारान्तरयोः कल्पनस्य प्रामाणिकत्वात् तत्कृतं गौरवं न दोषायति  
द्रव्यदेवताभेदात् तत्र यथा यागभेदस्तद्वदत्रोपासनायां गोपालराम-

काभावाद् सर्वेषामुपासनाविषयाणामब्रह्मत्वमापतितम् । ननूपा-  
सनाविषयाणामौपाधिकत्वाद् तेषाञ्चाविद्याकल्पितत्वाद् तद्विशि-  
ष्टानां तथात्वं युक्तमेव । नचैवं तन्निरूपकाणां वेदान्तानामब्रह्म-  
परत्वप्रसङ्गः । शुद्धस्य ब्रह्मणो दुर्ज्ञेयत्वेनोपाधिविशिष्टोपासनया  
चित्तशुद्धौ सत्यां स्वत एव तज्ज्ञानं भविष्यतीत्येतत्तात्पर्यकत्वा-  
दिति चेत् । मैवम् । समन्वयविरोधापत्तेः । तासां ब्रह्मविद्यात्वहा-

नृसिंहादिरूपभेदेन परस्परं तेषां भेदात् धर्माणामावापोद्वापाभ्यां  
दृष्टादृष्टफलभेदाच्च प्रापञ्चिकानां मुरलीकोदण्डधरत्वादीनामावा-  
पेन तद्विलक्षणानां सदेकरसत्वास्थूलत्वादीनामुद्वापेन चेत्येवं ताभ्यां  
तत्तद्रूपगततत्तद्धर्मावापोद्वापाभ्यां च । साकारदर्शननिष्कलदर्शना-  
ऽऽदिरूपयोर्दृष्टफलयोस्तत्तत्पदप्राप्तिब्रह्मभावरूपयोरदृष्टफलयोर्भेदाच्च  
ज्ञानवेद्यात् सर्वफलदातृत्वेन प्रतिपादितात् परब्रह्मणोऽपि सकाशाच्च  
तत्तद्वाक्यवेद्यानां भेदे प्राप्ते तत्तद्वाक्येषु ब्रह्मत्वेनैवोपासनस्य विहित-  
त्वाद् ब्रह्मानेकत्वापत्तावेकमेवाद्वितीयमिति श्रुतिविरोधादुपास्यरूपेषु,  
किं ब्रह्म, किञ्चेति विनिगमकाभावात् सर्वेषामुपासनाविषयाणाम-  
ब्रह्मत्वमापतितम् । अतः किं सर्वेषामब्रह्मत्वमुत यागवद् ब्रह्मभेद,  
उत सर्वत्रैकमेव ब्रह्म प्रतिपाद्यमिति संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः ।  
\* नन्वित्यादि \* । ननूपासना नाम चिन्ता-भावनाद्यपरपर्याया  
शास्त्रप्राप्ता सविषयकज्ञानरूपा मनोवृत्तिः । ब्रह्म तु निर्विषयज्ञानै-  
करसम् । न तादृशनानाविधधर्मवत्तथा वृत्तिविषयीभवितुमर्हती-  
त्युपासनाविषयाणां धर्माणामौपाधिकत्वादौपाधिकानां चाविद्याक-  
ल्पितत्वाद् तद्धर्मविशिष्टानां तेषां तेषां रूपाणामब्रह्मत्वं युक्तमेवे-  
त्यर्थः । \* नचेत्यारभ्य चेदित्यन्तम् \* स्पष्टम् । एवमत्रैकः पूर्वपक्षः ।  
तमन्योदूषयन्नाह । \* मैवमित्यादि \* । न वेदान्तानामुक्तविधता-  
त्पर्यकत्वेन ब्रह्मपरत्वं शक्यवचनम् । समन्वयविरोधापत्तेः । सर्वे  
वेदा यत्पदमामनन्तीत्यादयः श्रुतयो हि, अणोरणीयान्महतो महीया-  
नित्यादिभिर्विरुद्धधर्माश्रयमेवाशरीरमप्राकृततनुं सर्वात्तारं मृत्यूप-  
सेचनकं ब्रह्म बोधयन्ति । तथा, अदृश्यमग्राह्यमित्यादि प्रकृत्य, यथो-

नेश्च । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेश्च । अपरञ्च । “योऽन्यथा सन्तमा-  
त्मानमन्यथा प्रतिपद्यते । किं तेन न कृतं पापं चैरेणात्मापहा-  
रिणा” इत्यन्यथाज्ञानं निदन्ती श्रुतिः कथं फलसाधकत्वेन त-  
तदुपासनां वदेत् । स्पष्टार्थानां श्रुतिवाक्यानां निर्णयमकृत्वा स-  
न्दिग्यार्थानां ज्योतिराकाशादिशब्दानां तद्वाचकत्वं न निर्णीयाद्  
भगवान् व्यासः । एवञ्च सत्युक्तरीत्या यागवत्तेषां परस्परं भेदश्चा-

र्णनामिः सृजते गृह्यते चेत्यादिभिः कारणत्वसर्वज्ञत्वादिकं तत्र व-  
दन्ति । अक्षरम् अस्थूलम् अनण्वित्यादिना प्रपञ्चविलक्षणं प्रकृत्य  
प्रशासितृत्वादिधर्मकं वदन्तीति विरुद्धधर्माश्रय एव ब्रह्मणो श्रुतीनां  
समन्वयात् तदुक्तरीत्याङ्गीकारे तद्विरोधापत्तेः । उपासनाविषया-  
णामब्रह्मत्वे तद्वबोधकानां ब्रह्मानिरूपकतया ब्रह्मविद्यात्वहानेः । च-  
कारेण, परं ब्रह्म परं धामेत्यादिस्मृतीनामपि विरोधात् । अन्यथा  
सतो ब्रह्मणोऽन्यथा कथनेन तत्तच्छ्रुतेः प्रतारकत्वापत्तश्च । अथा-  
प्तोक्तविषभोजनकथनवादिदं क्रममुक्तिहेतुत्वेन वदतीति न प्रतारक-  
त्वमिति विभाव्यते, तदप्ययुक्तमित्याह । \* अपरञ्चेत्यादि \* । यदि  
तथा स्यात् तदा योऽन्यथा सन्तमित्यादिनाऽन्यथा ज्ञानं निन्दन्ती श्रु-  
तिश्चित्तशुद्धिद्वारा क्रममुक्तिहेतुत्वेन तदुपासनां न वदेत् । आत्मा-  
पहारण महापापापादकतया चित्ताशुद्धिजनकत्वात् । किञ्च । इदं  
व्यासस्यापि न सम्मतमित्याह । \* स्पष्टार्थानामित्यादि \* । यदि  
हि तेषामब्रह्मत्वं व्यासोऽभिप्रेयात् तदा कृष्णरामादिपदानि देवता-  
वाचकानि ब्रह्मवाचकानि वेति सन्दिह्य तन्निर्णयमपि किञ्चित् कु-  
र्यात् । अतः श्रुतिविरोधो व्यासाशयविरोधश्च न व्यासदर्शनानु-  
सारिणो युक्त इत्यर्थः । एवं तन्मतं दूषयित्वा स्वमतमाह । \* एव-  
ञ्च सतीत्यादि \* । उक्तहेतुभिः सर्वासां श्रुतीनां ब्रह्मानिरूपकत्वेऽपि  
सति उक्तरीत्या यागवद् धर्मभेदकृतधर्मिभेदेनामिक्षावाजिनयागवत्  
तेषां तत्तद्विद्यावैद्यानां परस्परभेद आवश्यक इति । अतो हेतोरुभ-  
यतः पाशा रज्जुः । एतदङ्गीकारे भेदापत्त्या अयमेव स योऽयमित्याद्य-

वश्यक इत्युभयतः पाशारज्जुरिति प्राप्तेऽभिधीयते । सर्ववेदान्तप्रस-  
यम् । अनेकरूपनिरूपकैः सर्ववेदान्तैः प्रत्ययो ज्ञानं यस्य तत्तथा ।  
ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वेऽपि यानि यानि रूपाणि विविधैर्जीवैरुपासितुं  
शक्यानि तानि तानि रूपाणि तैस्तैर्वेदान्तैर्निरूप्यन्त इति तावद्रू-  
पात्मकमेकमेव ब्रह्मेत्यर्थः । तत्र हेतुश्चोदनाद्यविशेषाद् इति । चो-  
द्यते कर्तव्यत्वेन बोध्यतेऽनेनेति चोदना विधिवाक्यमिति यावत् ।

भेदश्रुतिविरोधादेतदनङ्गीकारे चैकदेशिमतवद्रूपाणामविद्याकल्पित-  
त्वापत्त्या चोभयथापि दोष इति प्राप्त इत्यर्थः । अत्र सूत्रप्रतीकमु-  
पन्यस्य समादधते । \* अभिधीयत इत्यादि \* । सूत्रे व्यधिकरण-  
पदो बहुव्रीहिः । प्रत्ययो विश्वासोत्पादकं ज्ञानम् । यद्यपि भाष्ये ज्ञान-  
मेवोक्तं तथापि लोके प्रत्ययपदस्य विश्वासे प्रसिद्धत्वाद् अत्र शब्दम-  
हिम्ना तथा व्याख्यानेऽप्यदोषः । प्रतिज्ञा च ब्रह्मतत्पुपासानोभयवि-  
षयिणी बोध्या । नन्विदम्प्रतिज्ञावाक्यमुपासनापरतयैव व्याख्यातुमु-  
चिम् । अतीतपादे ब्रह्मज्ञानप्रकारस्योक्तत्वात् । तेन निर्णीतं वस्तुतत्त्वे  
यथा ज्ञातस्वरूपस्य गुरुप्रभृतेरुपासनं क्रियते तद्वद्ब्रह्मोपासनस्य  
कर्तव्यत्वेन विचार्यत्वाद्, न तु ब्रह्मपरतयाऽपि । तज्ज्ञानप्रकारस्य  
प्रागेवोक्तत्वात् । यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्यनन्तरूपश्रुतौ वृत्तिस-  
ङ्कोचने मानाभावादसङ्कुचितवृत्तितया गणनापरिच्छेदरहितानां रूपा-  
णानिरूपयितुमशक्यत्वाच्चेत्याशङ्कयामाहुः \* ब्रह्मण इत्यादि \* तथा-  
च विरुद्धधर्माश्रयतया सामान्यतो ब्रह्मज्ञानस्योक्तत्वेऽपि, फलमत-  
उपपत्तेरित्यत्र ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य निर्णीतत्वात्तत्र कथं फलं ददाती  
त्याकाङ्क्षायां तेनैः रूपैस्तेन तेन साधनेन तत्तत्फलं ददातीति बोध-  
यितुं तत्तत्फलसाधकोपासनार्थं तत्तद्रूपनिरूपणमिति प्रयोजनस्या-  
नुक्तत्वेन तन्निरूपणस्यावश्यकत्वात् सर्वेषां निरूपणाशक्यत्वेऽपि-  
क्रियतां निरूपणेऽनुपपत्त्यभावाच्चायमपि प्रतिज्ञार्थ इति भावः ।

नन्वेवं हेतुबोधकपदासङ्गतिः । ब्रह्मणो नित्यत्वेन तज्ज्ञानस्य चा-  
विधेयत्वेन पुरुषव्यापारविषयत्वस्य तत्र वक्तुमशक्यत्वादित्याश-  
ङ्कायां हेतुमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति ।

\* चोद्यत इत्यादि \* । तथाच यद्यपि ब्रह्मत्वेन ब्रह्मणो न चोदना-



तस्याविशेषादित्यर्थः । यथैकस्मिन्नग्निष्टोमे शाखाभेदेऽपि चोदना  
तथैव भवत्यग्निष्टोमेन यजेतेति । तथेहापि सर्वेषु वेदान्तेषु ब्रह्म-  
त्वेनैवोपासना विधीयत इति तथा । आदिपदात् साक्षात्परम्प-  
राभेदेन मोक्षफलकत्वकथनमप्युपासनानामविशिष्टमिति प्रयोजन-  
संयोगः संगृह्यते ॥ १ ॥

विषयत्वं, तथाऽप्युपासनाविषयत्वादस्त्येव तद्द्वाराविषयत्वमित्यदोषः  
एतदेव बोधयितुं विभजन्ते \* यथेत्यादि \* । इहापीत्यस्यैव व्याख्या-  
नम् \* सर्वेषु वेदान्तेष्विति \* । \* तथेति \* चोदनायामविशेषः ।  
ननु शाखान्तराधिकरणे केवलानां रूपादीनां व्यभिचारित्वं हृदि-  
कृत्य, एकं वा संयोगरूपचोदनाख्याऽविशेषादिति सूत्रे संयोगादि-  
रूपहेतुचतुष्टयेनाभेदः साधित इति प्रकृते एकेन हेतुना कथमभेद-  
सिद्धिरित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* आदीत्यादि \* । अत्र भाष्ये रूपसंग्र-  
हानुक्तिस्तु साध्यनिर्देशेनैव रूपस्यार्थादेव सिद्धिमभिप्रेत्य, सूत्रे  
चोदनायाः प्रथममुक्तिस्तु चोदनाविषयस्योपासनस्यापि सर्ववेदा-  
न्तप्रत्ययत्वज्ञापनेन तद्विषयस्य ब्रह्मणस्तद्द्वारा तथात्वज्ञापनार्था ।  
तेनान्येषां त्रयाणामपि सिद्धहः । अथवा चोदना च आदी च तत्समा-  
हारश्चोदनादि । तस्याऽविशेषः समानत्वं चोदनाद्यविशेषस्तस्मादि-  
त्यर्थो बोध्यः । तथाचैवं संयोगरूपचोदनात्मकहेतुत्रयस्यापि चो-  
दनादिपदेऽभिप्रेतत्वात् सुखेनाभेदसिद्धिरित्यर्थः । आख्याया व्यभि-  
चारिता त्वग्रेप्रदर्शनीया ।

एवञ्चात्र सूत्रे ब्रह्म तदुपासनं च सर्ववेदान्तप्रत्ययं तत्तदुपा-  
सनावाक्येषु तत्तन्नानाधर्मवत्तया प्रतिपादनेऽपि न भिद्यते । चोदनाद्य-  
विशेषात् । यत्र यत्र चोदनाद्यविशेषस्तदनेकवाक्येष्वनेकविधतया प्रति-  
पादनेऽप्यभिन्नम् । नानाशाखोक्तज्योतिष्टोमादिवदित्यनुमानं सिद्ध्यति  
तेन ब्रह्मणस्तत्साक्षात्कारस्य च साक्षात्पुरुषव्यापारविषयत्वाभावेऽपि  
साक्षात्कारसाधनभूतप्रमाणसम्पादनद्वारा तादृशवृत्तिसम्पादनद्वारा  
च चोदनासम्बन्धो वर्तत एवेति तथा पुरुषव्यापारस्यापि सम्भवा-  
द् ब्रह्मपक्षत्वेऽपि न हेतोः स्वरूपासिद्धत्वमिति ज्ञेयम् । नचैवं सति  
प्रतिज्ञापि केवलं विज्ञानं परतयैव व्याख्यातुमुचितेति शङ्क्यम् । पक्ष-

## भेदान्नेतिचेदेकस्यामपि ॥ २ ॥

ननु द्रव्यदेवताभेदाद् यागभेदवदुपास्यानां धर्मभेदेन मिथो-  
भेदादुक्तहेत्वसिद्धिं भेदान्नेति चेदित्यनेनाऽऽशङ्कां तत्परिहारमाह  
सूत्रकार, एकस्यामपीति सूत्रावयवेन । यथैकस्यामपि गृहीतषोड-  
शिकायामतिरात्रव्यक्तावऽगृहीतषोडशिकायाः सकाशाद् गुणा-  
ऽधिक्येऽपि नाऽतिरात्रभिन्नयागत्वम् । अतिरात्रलक्षणकर्मैवाधि-  
कृत्य तत्तद्ग्रहणाग्रहणयोर्विधानादेवमिहापि ब्रह्मैवाधिकृत्य तत्तद्-  
र्मवैशिष्ट्यावैशिष्ट्ययोरुक्तत्वान्न ब्रह्मोपासनभिन्नत्वमुपासनासु ।  
तथाच ब्रह्मधर्मत्वेनाभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तहेत्वसिद्धिः । एवं

वाचकविज्ञानपदाध्याहारापेक्षया पूर्वपादान्तिमसूत्रे जैमिनिमतोप-  
न्यासे धर्मपदेन चोदनालक्षणतयाऽत्र विज्ञानपरामर्शवत् पूर्वं तु  
बादरायण इति पूर्वपदोक्तब्रह्मणः संनिहिततया तत्परामर्शस्यापि यु-  
क्तत्वाद् विद्याविचारस्य वेद्याधीनत्वाच्च तत्परतया व्याख्यानेऽप्य-  
दोषात् ॥ १ ॥

भेदान्नेति चेदकस्यामपि ॥ अस्मिन् सूत्रे केचिन्नैकस्यामपी-  
ति पठन्ति । अर्थस्तु तत्रापि तुल्यः । सूत्रप्रयोजनं वदन्तो व्याकु-  
र्वन्ति \* नन्वित्यादि \* । \* मिथोभेदादुक्तहेत्वसिद्धिमिति \* पर-  
स्परं रूपभेदाद्धेत्वेकदेशाभावेन पूर्वसूत्रोक्तस्य हेतोः स्वरूपासि-  
द्धिम् । \* इहापीति \* उपासनावाक्येष्वपि । \* नेत्यादि \* न ब्रह्मणो  
भिन्नत्वमतस्तदुपासनास्वपि न भिन्नत्वमित्यर्थः । एवं सूत्रं व्याख्याय  
सिद्धमाहुः । \* तथाचेत्यादि \* षोडशग्रहणादिवत्तयोर्ब्रह्मधर्मत्वेन  
वेद्याभेदस्य विवक्षितत्वात् त्वदुक्तस्य भेदरूपस्य हेतोरेव प्रत्युत स्वरू-  
पासिद्धिः । ब्रह्म तदुपासनं च न सर्ववेदान्तप्रत्ययं रूपभेदादित्येवं  
प्रतिसाधने धर्मभेदेन रूपभेदः साधनीयस्तत्र रूपभेदो धर्मभेदादा-  
मिक्षादियागवदित्यत्र, न भेदोऽतिरात्रवदिति दृष्टान्तेन हेतोः साधा-  
रण्याद् व्याप्यत्वासिद्धिरिति तेन रूपभेदासिद्धौ प्रतिपक्षहेतोरेवा-

सति यत्रैकस्मिन्नुपास्ये रूपेऽन्यस्माद् रूपादधिका गुणा उच्यन्ते तत्र तेषामुपसंहार उचित इति भावः । अत्रायं विशेषो ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वखिलेष्ववशिष्टं ब्रह्मत्वं ज्ञात्वैतेष्वेकतरं रूपं य उपास्ते

सिद्धिः । अत एव गोपालोपासनायां, चतुर्भुजं शङ्खचक्रशार्ङ्गपद्मग-  
दान्वितमिति चतुर्भुजध्यानमुक्त्वा, ध्यायेन्मनसि मां नित्यं वेणुशृ-  
ङ्गधरं तु वेति द्विभुजध्यानमप्युक्तमतो न धर्मभेदाद्रूपभेद इति तवैव  
दोषाद् राद्धान्तहेतुर्निर्दुष्ट इत्यर्थः । नन्विदं पूर्वपादान्त एव साध-  
नीयम् । ब्रह्मणः फलदातृत्वस्य तत्रैवोक्तत्वात् । पादान्तरे तत्साधनस्य  
किं प्रयोजनमित्याकाङ्क्षायां वक्ष्यमाणोपसंहारसूत्रविचारेण तदाहुः ।  
\* एवं सतीत्यादि \* । \* एवं सतीति \* उक्तरीत्या वैधैक्ये विधैक्ये  
च सति । \* तत्र तेषामिति \* न्यूनगुणकेऽधिकगुणानाम् । तथाच  
गुणोपसंहारः प्रयोजनमेतस्येति तदर्थमत्र विचार इत्यर्थः । ननु उप-  
संहारो नाम उप समीपे संहरणं, तत्र तत्रोक्तानां धर्माणाम् हेतुबला-  
दावाप इति यावत् । तदत्र तत्तद्वाक्येऽनुक्तानां गुणानां तेन तेन हे-  
तुना तद्वाक्योक्ते विषये सत्तामनुसन्धाय विशिष्टबुद्धौ विषयीकर-  
णम् । एतच्चाग्रे, न वा विशेषादिति सूत्रानन्तरं, दर्शयतिसूत्राभासे  
वक्ष्यते । अत एतदर्थत्वमेतदधिकरणस्य न युज्यते । अत्र हि सर्वेषा-  
मुपासनाविषयाणां ब्रह्माभेदाद् ब्रह्मत्वेन रूपैक्यस्य यथाकथंचिन्मो-  
क्षफलकत्वाच्च प्रयोजनैक्यस्य सर्वत्रोपासीतेत्यादिचोदनैक्यस्य ब्र-  
ह्मत्वेनोपासनाद् ब्रह्मोपासनेत्याख्यैक्यस्य च सिद्धत्वात् सर्वासामु-  
पासनानामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वधर्मोपसंहारप्राप्तेस्तत्र तत्र तत्तद्रूप-  
तत्तत्फलकथनाच्च भेदे प्राप्ते सर्वानुपसंहारस्यापि प्राप्तेश्च तत्प्राप्त्य-  
प्राप्तिविरोधादित्याकाङ्क्षायां, तथा यत्र ब्रह्मत्वेनोपासनं विधीयते त-  
त्रैवं वैधैक्यात्तद्वाक्यवेद्यस्य गुणोपसंहारनिर्णयो भवति, यत्र पुनर्ब्र-  
ह्मत्वेनोपासनं न विधीयते यथा प्राणविद्यादौ, तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना-  
या अभावेन वैधैक्याभावात् कथं निर्णय इत्याकाङ्क्षायां च सर्वत्रास्य  
न्यायस्य तौल्यादनेनैव निर्णयो विरोधाभावश्चेत्याशयेनाहुः । \* अत्रे-  
त्यादि \* अत्र गुणोपसंहारे वक्ष्यमाणरूपो विशेषः प्रयोजकभेदबला-

तस्य तत्र सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । यस्त्वनन्तेषु विभूतिरूपेषु,  
 ॐमिखेतदक्षरं ब्रह्मेति ज्ञात्वोपास्ते तस्य शाखान्तरीया अप्येत-  
 दक्षरोपासनप्रकरणोक्ता एवोपसंहर्तव्या, नान्ये । तद्रूपमधिकृत्यैव  
 तेषां गुणानां कथनात् । अन्यथाऽतिप्रसङ्गात् । इयं तूपासनामा-  
 र्गीया व्यवस्थोक्ता । भक्तिमार्गीया त्वेतद्विलक्षणा, साङ्ग्रेवा-  
 च्येति ॥ २ ॥

ज्ज्ञेयः । उपासनाविषयेष्वखिलेष्ववताररूपेषु तुल्यं ब्रह्मत्वं वेदान्त-  
 वाक्यैरवधार्यम् । तेष्वेकतरं रूपं यो, ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपास्ते तस्य त-  
 स्मिन् रूपे सर्वे गुणा उपसंहर्तुमुचिताः । उपसंहारप्रयोजकस्य विरु-  
 द्धसर्वधर्माश्रयब्रह्मस्वरूपप्राधान्यस्य तत्र तेनानुसंहितत्वाद्युक्ताः । ए-  
 तदेवैतत्पादांपास्ये समाहारादिसूत्रद्वये स्फुटीभविष्यति । यस्त्वन-  
 न्तेषु विभूतिरूपेषु वर्णात्मकौङ्गनरादिषु तद्रूपप्राधान्यं ब्रह्मत्वस्य  
 गौणत्वं चानुसन्धाय उपास्ते तस्यान्यत्रिकास्तदीया एवोपसंहर्तव्या  
 नान्ये । तत्र हेतुः \* तद्रूपमित्यादि \* । \* अन्यथातिप्रसङ्गादिति \*  
 प्रकरणानादरे तद्विरोधप्रसङ्गात् । तथाच तत्तद्रूपानुसन्धानकृतया  
 व्यवस्थया विषयभेदेनोपसंहारानुपसंहारप्राप्त्यप्राप्तिविरोधाभावाद-  
 स्याधिकरणस्योपसंहारार्थत्वं सुखेन युज्यते । किञ्चान्यत्रापि तत्त-  
 द्विभूतिरूपवेधैक्यादन्येषां च हेतूनां तत्र सत्त्वादेनेनैव न्यायेन निर्णय  
 इत्यर्थः । अत्रोपासनामात्रनिर्णयो न क्रियतेऽपि तु यद् ब्रह्मप्राप्तिसा-  
 धनत्वेन विवक्षितं तस्य सर्वस्येत्याशयेनाहुः । \* भक्तीत्यादि \* ।  
 \* अग्रे इति \* । न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवदित्यस्य  
 द्वितीयव्याख्यानं । नचोपासनातिरिक्ताया भक्तेरप्रसिद्धत्वादप्रस्तुत-  
 त्वाच्च तद्व्यवस्थास्मरणमाकस्मिकमिति वाच्यम् । गोपालनापनीये,  
 भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनामुष्मिन् मनःकल्पनमेव  
 तदेव च नैष्कर्म्यमिति लक्षणभेदेन, समाप्तौ च, कृष्ण एव परो देव-  
 स्तं ध्यायंतं तं रसेत् तं भजेदिति ध्यानरूपोपासनातो भिन्नतया  
 विधानेन चोपासनातिरिक्ताया भक्तेः प्रसिद्धत्वात् प्रस्तुतत्वाच्च  
 तदभावात् । एकास्मिन्नेव प्रकरणे सृष्टिकर्तृत्वादिना माहात्म्यस्या-

नन्वग्निष्टोममेवोद्दिश्य यावन्तो धर्मास्तैत्तिरीयके पठ्यन्ते, तावन्तो वाजसनेयके । तथाच त्वदुक्तराया वाजसनेयिनां तद्धर्मोपसंहारोऽपि न्याय्यो भवेन्न त्वेवं सः । शिष्टाचारादिविरोधात् । तथा पञ्चाग्निविद्यामधिकृतोक्तोऽपि षष्ठोऽग्निर्न च्छन्दोगैः शक्यत उपसंहर्तुम् । तथैवाथर्वणिकैर्नैकस्मिन् रूपे रूपान्तरधर्मा इति प्राप्ते उत्तरं पठति ।

त्मत्वेन प्रियत्वस्य च बोधनेन श्रुत्यन्तरेऽपि श्रुतीनां माहात्म्यज्ञानपूर्वकसुहृदस्नेहरूपभक्तावेव तात्पर्यावसायाच्च । ननु विहिताविहितभेदेन भक्तिमार्गद्वैविध्यादत्र कस्य व्यवस्था वाच्येति चेत् । श्रीभागवते श्रीनन्दादीनां फलकथनेनाविहितभक्तेरपि प्रामाणिकत्वसिद्धौ मन्दमध्यमयोरर्थे तद्व्यवस्थाबोधनस्याप्यावश्यकत्वादुभयो रपीति बुद्ध्यस्व । ननु सूत्रकारेणेदं कुत्रोक्तं येनैवमुच्यत इति चेत् उच्यते । अग्रिमसूत्रेऽधिकारस्यानुपसंहारहेतुताकथनेनात्र यथाधिकारनिर्णयसूचनात् सूचितमिति जानीहि । तस्मान्नात्र शङ्कोलशः एवञ्चास्मिन्नधिकरणे इदं सिद्धम् । यो देवानां नामधा एक एव एकं सद् विप्रा बहुधा वदन्तीत्यादिश्रुतिभिः, येऽप्यन्यदेवताभक्त इत्यादिस्मृतिभिश्च भगवतः सर्वरूपत्वात् तेन तेन रूपेण भगवत् एव तत्तत्फलदानृत्वं काण्डद्वये पुराणेषु चेति । तेनादित्याद्यङ्गोपासनास्वपि ब्रह्मापासनान्वमेवेति च सिद्धम् ॥ २ ॥ १ ॥

अतः परं ताः कथं कर्त्तव्या इत्याकाङ्क्षायामग्रिमसूत्रेषु तत्प्रकार उच्यत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तथेति वैधर्म्ये दृष्टान्तः । अयमर्थः । यथा कर्मणां वैलक्षण्येऽपि संयोगरूपचोदनाख्याविशेषादिति शाखान्तराधिकरणोक्तन्यायादैक्यम्, एवमुपासनानामपि तेनैव न्यायेनावान्तरैक्यमपि सिद्धम् । तथात्रास्यैव हेतोर्गुणोपसंहारप्रयोजकतयाऽनेनैव हेतुना ज्योतिष्टोमादियागेषु शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारोऽपि न्याय्यो भवेत् । तत्करणे शिष्टाचारविरोधस्तद्विद्याशाखान्तरोक्तानादरे उपासनायामपि तदापत्या पञ्चाग्न्यादिविद्यासु पञ्चाग्न्याद्यनुपसंहारापत्तिरथर्वणाद्युक्त रूपेषु रूपा

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च

सववच्च तन्नियमः ॥ ३ ॥

स्वाध्यायो वेदः स एकमेव कर्म शाखाभेदेन भिन्नभिन्नप्रकारकं बोधयतीति तत्प्रयुक्तः सम्यग्भूतेऽग्निष्टोमादिलक्षण आचारे तत्तदङ्गाचारनियमोऽन्यूनानधिककरणलक्षण इत्यर्थः । तावद्भिरेवाङ्गैर्यागसम्पत्तेरधिककरणस्याप्रयोजकत्वात् तावतामेवाङ्गानां करणम् । ननूक्तं तद्धर्माणामप्युपसंहारस्त्वदुक्तरीत्या सम्भवतीत्यत आह । अधिकारादिति । सर्वेषां शाखिनां स्वस्वशाखोक्तकर्मण्येवाधिकारो न परशाखोक्तेऽप्यतोऽपि तथा नियमः । चकारात् स्वशाखोक्तात् कर्मणोऽतिरिक्ततत्करणे न्यूनकरणे च

न्तरधर्मानुपसंहारापत्तिश्चेति शिष्टाचारविरोधतौल्ये प्राप्ते तत्समाधानाय गुणानुपसंहारहेतुकथनेनोपसंहारप्रकारं वदन्नुत्तरं पठतीति बोध्यः ॥

स्वाध्यायस्य तथात्वेन समाचारेऽधिकाराच्च सववच्च तन्नियमः ॥ अत्र शाखान्तराधिकरणोक्तहेतोः पूर्वसूत्रे परामर्शात् पूर्वतन्त्रविचार्यै पूर्वकाण्डे च स्वाध्यायशब्दस्य वेदवाचकत्वेन प्रसिद्धेरस्मिन् सूत्रे तथात्वेनेत्यनेन तदुक्तस्य प्रसिद्धस्य प्रकारस्य, तन्नियम इति तच्छब्देन तत्प्रसिद्धाङ्गाचारस्य च ग्रहणमित्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* स्वाध्यायो वेद इत्यादि \* । तावन्मात्रनिरूपणस्य यागे तावदङ्गकरणनियमने बीजं स्फुटीकुर्वन्ति । \* तावद्भिरित्यादि । \* तथाच निरूपणप्रकारभेदस्य बाधकस्य सत्त्वान्नोपसंहार इत्यर्थः । द्वितीयं हेतुं व्याकर्तुमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तथाच शाखान्तरीयप्रकारविशेषकथनस्योत्पन्नशिष्टप्रायत्वेन नैर्बल्यात् स्वल्पकर्मभिर्वाजसनेयिभिस्तैत्तिरीयाद्युक्तकरणे, अधिक तत्रानुप्रविष्टमिति न्यायेन बाधाभावाच्चास्याप्रयोजकत्वमाशङ्क्य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति \* सर्वेषामित्यादि \* । अधिकारोपष्टम्भाय सम्मत्यन्तर-

यदस्यकर्मण इत्यादि प्रायश्चित्तश्रवणमपि तन्निमित्तमे हेतुः समुच्चिय-  
ते । अत एव क्वचित् परशाखोक्तमपि व्यवस्थितविकल्पविषय-  
त्वेन कल्पसूत्रे उच्यते । विकल्पे तूभयस्याशास्त्रार्थत्वमुपसंहारे तू-  
भयस्यापि शास्त्रार्थत्वमतोऽपि नात्रोपसंहारशङ्का । अत्र दृष्टान्तमाह  
सर्ववदिति । यथा सवा होमाः सप्तसूर्यादयः शतौदनपर्यन्ता वे-  
दान्तरोदितत्रेताग्न्यनाभिसम्बन्धादथर्वणोदितैकाग्निसम्बन्धाच्चाथर्व-  
णिकानामेव कार्यत्वेन नियम्यन्ते । तथा तत्तच्छाखायास्तथात्वा-  
त्तत्तदुक्त एव कर्मणि तत्तच्छाखिनामधिकाराच्च स्वस्वशाखोक्ता-

माहुः । \* अत एवेत्यादि \* । यत उक्तहेत्वोरस्ति कर्मनियाम-  
कत्वमत एव हेतोः क्वचिद् यथा, कुषुटोऽसीत्यश्मानमादत्ते कुटुर-  
सीति वेत्यश्मादानमन्त्रे, यथा वा, उदितानुदितकालाभ्यां विकल्पि-  
ते होमे, उदिते जुहोत्यनुदिते जुहोतीति तैत्तिरीयवाक्यद्वयोक्तं  
व्यवस्थितविषयत्वेन तत्तत्कल्पसूत्र उच्यते । यदि प्रकारभेदोक्तेर-  
धिकारस्य च नियामकत्वं न स्यात् तदा तत्र तत्र व्यवस्थाप्येत ।  
यदि तत्र न व्यवस्थाप्येत तदा विकल्पो वा उपसंहारो वा प्राप्नु-  
यात् । तत्राद्ये पैच्छिकत्वेनाष्टदोषदुष्टत्वादुभयस्याशास्त्रार्थत्वम्, उप-  
संहारे तूभयस्यापि शास्त्रार्थत्वम् । तथापि विरुद्धत्वात् कर्तुं न  
शक्यमिति व्यवस्था आवश्यकी । अतो व्यवस्थावशादपि न कर्मण्यु-  
पसंहारशङ्केति न पूर्वोक्तस्याप्रयोजकत्वमित्यर्थः । ननु यदा शाखा-  
भेदो न सिद्धस्तदा त्वधिकारनियामकत्वाभावादुपसंहारः स्या-  
दित्यत आहुः । \* अत्रेत्यादि \* । ईदृशोऽपि स्थले दृष्टान्तमुखेन निया-  
मकमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* यथेत्यादि \* । यथा सवाः सम्ब-  
न्धिभेदान्नियम्यन्ते तथा विभागाभावदशायामपि तत्तद्वदे विद्य-  
मानायास्तच्छाखाया एव नियामकत्वात् तथेत्यर्थः । एवमत्रोपसंहार-  
हेतुः शोधितः । निरूपणप्रकारभेदादिबाधकराहत एव वेद्याभेद उ-  
पसंहारप्रयोजक इति । एवं कर्मण्युपसंहारबाधकान्युक्त्वा तेषामुप-  
संहारबाधकानामुपसंहारायामपि तुल्यत्वात् सर्ववच्चेति चकारेण ता-

दन्यूनानतिरिक्तकर्मकरणनियम इत्यर्थः । प्रकृतेऽपि यद्रूपोपासना-  
प्रकरणे यावन्तो धर्मा उक्तास्तस्मिन् रूपे तावद्धर्मवत्त्वेनैवोपा-  
सना कार्या तद्वबोधकप्रमाणानुरोधाद्, न तु रूपान्तरोपासनप्रकर-  
णोक्ता साधारणधर्मत्वेनापि । तथा सति मत्स्योपासकस्य चाप-  
शरादिकमपि भावनीयं स्यात् । पुरुषरूपोपासकस्य च लक्ष्यो-  
जनायामशृङ्गादिकम् । नन्वाथर्वणोपनिषत्सु श्रीरामोपासनायां  
यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा भुर्भुवः सुवस्तस्मै वै नमो नम  
इति वाक्येन तदितरावताररूपत्वमुच्यते । तेन तद्धर्मवत्त्व-  
मप्याक्षिप्यते ? । सत्यमाक्षिप्यते तद्धर्मवत्त्वम् । तत्रायमभिसन्धिः ।  
परमकाष्ठापन्नं ब्रह्मस्वरूपमिदमिति ज्ञात्वा ह्युपासना कार्या । तेनै-  
तस्यैवान्येष्वतारास्तत्तद्रूपेण तानि तानि कर्माण्ययमेव कृतवानिति  
ज्ञेयं परम् । न तु तस्मिन्नेव रूपेऽन्यावतारधर्मवत्त्वमपीति ।

— — —

सामप्यत्र सङ्ग्रहादेतास्तत्रापि सङ्गमयन्ति \* प्रकृतेऽपीत्यादि \* ।  
\* तथा सतीति \* तद्वबोधकप्रमाणमननुरुद्ध्व रूपान्तरासाधारणध-  
र्मोपसंहारेऽङ्गीकृते सति । तथाचैवं तद्भावने निरूपणप्रकारभेदाधि-  
कारभेदसम्बन्धभेदरूपस्यानुपसंहारनियामकत्रयस्यापि बाधापत्या अ-  
पराध आपद्येतातस्तथान भावनीयमित्यर्थः । एतदेवैतत्पादान्ते, न वा  
तत्सहभावाश्रुतेरिति सूत्रद्वये सेत्स्यति । अत्र वादी साम्बन्धिक-  
नियमस्याप्रयोजकत्वं शङ्कते । \* नन्विहंयादि \* । तथाचोक्तमन्त्र-  
घर्णाच्छ्रीरामस्यावतारान्तररूपत्वे प्राप्ते तदुपासकस्य तथा भावना-  
धिकारस्यापि प्राप्तौ मन्त्रलिङ्गविरोधाद् यो यत्सम्बन्धी तेन तत्स-  
म्बन्धेव ग्राह्यमिति सांबन्धिकांऽनुपसंहारनियमोऽत्राऽप्रयोजकः  
इत्यर्थः । अत्र तदुक्तमुपगम्य सूक्ष्मेक्षिकया समादधते । \* सत्य-  
मित्यादि \* । \* तत्रायमभिसन्धिरिति \* । आक्षेपऽयमाशयः ।  
\* कार्येति \* । अवताररूपोपासनकेन कार्या । \* इति ज्ञेयं परमि-  
ति \* । मन्त्रेष्वताराणामेव तत्त्वविधानदर्शनात् तथा भावनीयम् ।  
\* अन्यावतारधर्मवत्त्वमिति \* । लक्ष्योजनायामत्व-किञ्चक्रवत्त्वादि



तथाच तस्मिंस्तास्मिन्नवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्रापि । तत्र बाधकमुक्तमेव । प्राणाद्युपासनास्वेतावान् विशेषो, यथा कर्मण्यतिरेके प्रायश्चित्तश्रवणं बाधकम् । श्रीरामस्वरूपाद्युपासनासु च तेनावतारेणाकृतकर्मणस्तत्र भावनेऽपराधो बाधको, योऽन्यथा सन्तमात्मानमित्यादिवाक्यञ्च । न तथा प्राणाद्युपासनासु अधिकगुणस्येतरत्रोपसंहारे किञ्चिद्बाधकं दृश्यत इति सत्कर्तुं शक्यते इति ।

कुतो न भावनीयमित्याकाङ्क्षायां तत्र हेतुमाहुः । \* तथाचेत्यादि \* । यथा तत्तच्छाखायां ज्योतिष्टोमादिस्तत्रधर्मवान् बोध्यते तथा तत्तत्तापनीयेषु तत्तदवतारे तत्तद्धर्मवानिति श्रुत्या बोध्यते, न तु सर्वत्र तद्वानतस्तथा भावने शास्त्रातिक्रम इति तथा न भावनीयमित्यर्थः । नन्वाक्षेपे कथमतिक्रम इत्यत आहुः । \* तत्र बाधकमुक्तमेवेति \* । आक्षेपे निरूपणप्रकारभेदादित्रयरूपं बाधकमुक्तमेव । तथाच तस्य यदि बाधकता नाङ्गीक्रियेत तदा शास्त्राकृतोऽग्निष्टोमाद्यङ्गनियमः सर्वेष्वप्याथर्वणिककार्यतानियमश्च भङ्येत । अतस्तदभावाद्यात्रापि तथा न भावनीयमित्यर्थः । ननु पूर्वसूत्रोक्तेहेतुना सर्वैक्यसिद्धौ सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारः प्राप्तस्तत्र समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदाधिकारभेदप्रायश्चित्तादिश्रवणसम्बन्धिभेदानामनुपसंहारनियामकत्वमाहृतम् । तेन तच्छाखिभिस्तत्तदधिकारिभिस्तत्सम्बन्धिनियताः स्वाधिकारानुसारेण स्वशाखोक्ता गुणा उपसंहर्तव्या, नेतर इति सिद्धम् । तथा सति प्राणाद्युपासनायां शाखान्तरोक्तगुणोपसंहारो न स्यादित्यत आहुः । \* प्राणादीत्यादि \* । नच निरूपणप्रकारभेदरूपमुपसंहारबाधकमस्त्येवेति कथं बाधकाभाव इति वाच्यम् । कर्मणि न्यूनधिक्ये प्रायश्चित्तवदुपासनायां तथा भावने प्रायश्चित्ताश्रवणाभिरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ताद्युच्चायकत्वं एव बाधकत्वं, नान्यथेति तन्निश्चयात् । एवं प्रकारभेदेऽप्यधिकं तत्रानुप्रविष्टमिति न्यायेन दोषाभावात् तत्रत्यानां पदार्थानामबाधेनाधिकसंख्यायां न्यूनसंख्याया निवेशतस्तस्या अप्यबाधादधिकप्राणादिनिवेशेन पुरःस्फूर्त्ताविभेदप्रतीक्षावपि प्राणाद्युपासनातो भिन्नतया तस्या बाधकत्वाभावात् । यो-

ननु पुरुषादिरूपस्य विग्रहस्यैव शुद्धब्रह्मत्वादयमेवावतारान्तरेष्वपि लीलाकर्त्तृति ज्ञानमनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । धर्मिग्राहकमानेनैकस्यैव शुद्धस्यैवानन्तरूपत्वेन सिद्धत्वात् । वस्तुन एव तथात्वान्न काचिच्छङ्का । यथैकस्यैवान्योन्याभावस्यानन्तभावप्रतियोगिकतद्रूपत्वं तावत्प्रतियोगिकात्यन्ताभावरूपत्वं चाभावप्रतियोगिकान्योन्याभावात्यन्ताभावरूपत्वं चाभावाभावरूपत्वेऽप्यभावरूपत्वमेव चाङ्गीक्रियते, तथेहाप्यस्तु । अभावत्वस्याप्रयोजकत्वात् । धर्मिग्राहकमानस्यैव तथात्वात् । तच्च तैत्तिरीयोपनिषत्सु । अतः परं नान्यदणीयसं हि, परात् परं यन्महतो महान्तम् । यदेकमव्य-

ऽन्यथा सन्तमात्मानमिति बहोषबोधकवाक्याभावाच्च । अतः सुष्ठु-क्तं तत्रोपसंहारे न किञ्चिद् बाधकं दृश्यत इति । एवं प्राणादिविद्यासूपसंहारबाधकाभावेन तस्मिन् साधितेऽपि परविद्यासु रूपान्तरे पूर्वोक्तरीतिकरूपान्तरगुणोपसंहारानुपपत्तिं शङ्कते । \* नन्वित्यादि \* । इति ज्ञानमनुपपन्नमिति \* । रूपान्तरविग्रहस्यापि शुद्धब्रह्मत्वादयमेव तथेत्यंशेऽनुपपन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते । \* मैवमित्यादि \* । धर्मिग्राहकं मानं हि, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति वक्ष्यमाणश्रुतिरूपं तेन । वस्तुन एव तथात्वात् । ब्रह्मण एकत्वादत्र प्रकरणिनः श्रीरामचन्द्रस्यैव भगवत्त्वेन श्रावणात् तस्य विरुद्धधर्माश्रयत्वेन सर्वाकारत्वात् तस्यैव रूपान्तरेण तत्करणसम्भवेन न कापि शङ्केत्यर्थः । एतस्य बुद्धावारोहार्थं दृष्टान्तेनोपपादयन्ति । \* यथेत्यादि \* । नियतपदार्थवादिमते भावभिन्नो निषेधमुखप्रतीतिगोचरो य एको भावभेदरूपोऽन्योन्याभावपदार्थस्तस्यैव तादृशतादृशप्रतीतिबलेन अनन्तभावप्रतियोगिकेत्याद्युक्तप्रकारकतावद्रूपत्वं स्वीक्रियते, न तु निरूपकभेदमादाय स्वरूपनानात्वम् । तद्वदत्र ब्रह्मण औपनिषदत्वेन तद्वाक्यस्यैव नियामकत्वात् स्वरूपैक्येऽप्यनन्तरूपतया तत्तल्लीलाकर्तृत्वज्ञानं स्वरूपैक्यं चोपपद्यत इत्यर्थः । ननु यद्येवं तल्लीलाकर्तृत्वेन ज्ञानं स्वरूपैक्यं चोपपन्नं तर्हि रूपान्तरेणापि रूपान्तरलीलाकर्त्ता रूपान्तरेऽपि रूपान्तरधर्मवानिति भावने

क्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादित्यादिश्रुतिरूपं प्रसिद्ध-  
मेव । अपरञ्च । सर्वासामुपासनानां हि ब्रह्मविज्ञानसाधनत्वेन  
श्रुतौ निरूपणं क्रियते । यत्प्रकारिकोपासना विज्ञानहेतुः स प्रका-  
रश्च निरूप्यते । एवं सत्येकस्यां शाखायां कतिपयगुणनिरूपणं त-  
दितरस्यां शाखायां तदतिरिक्तानामपि गुणनामित्यत्र को हेतुरिति  
पृच्छामः । उपसंहारेण प्राप्तमनिरूपणे हेतुं चेद् ब्रवीषि, तत्र व-  
दामः । एवं सांत न्यूनगुणनिरूपिका श्रुतिः स्वोक्तानपि गुणान्न  
वदेत् । तथाहि । उपासनानां ब्रह्मविज्ञानफलकत्वस्य निर्णीतत्वात्  
तस्य चैकजातीयत्वाद् घटवत् क्लृप्ताशेषसाधनसाध्यत्वादशेषतन्नि-  
रूपिकैव श्रुतिर्निरूपयेद् । अन्या तुपासनाया नामोक्तोपासीतेत्येताव-  
देव वदेद् । गुणानाक्षेपलभ्यत्वान्न वदेत् । उपसंहार्यानपि वा वदेत् ।  
निरूपयति च गुणान्नोपसंहार्यान् । न च स्वस्वशाखामात्राध्येतृणा-

को दोषः । सर्वत्रोभयलिङ्गत्वाविरोधस्य प्रागेव निर्णीतत्वादित्या-  
शङ्कन्यां तथा भावने श्रुतितात्पर्यविरोधरूपं दोषं स्फुटीकर्तुं प्रति-  
घादिनमनुयुज्यते । \* अपरं चेत्यादि \* । तत्रोत्तरमुद्गाढ्य दूषयन्ति ।  
\* उपसंहारेत्यादि \* । \* तत्र वदाम इति \* । तादृश उत्तरे तत्वा-  
निष्ठापत्तिमुद्घाटयामः । न वदेदित्यनेन गृहीतं विभज्यते । \* तथा-  
हीत्यादि \* । \* तस्य चेत्यादि \* । तस्यैव ब्रह्मज्ञानस्य त्वन्मते स-  
र्वगुणोपसंहारेणैकजातीयत्वाद् घटवत्क्लृप्ताशेषसाधनसाध्यत्वाद्  
यथा हि घटः कारणसमुदायेनैव जन्यते, न त्वेकेन तद्वत् त्वन्मते उपा-  
सनाया अप्यशेषगुणानुसन्धानरूपसाधनसाध्यत्वादशेषगुणनिरूपि-  
कैव श्रुतिस्तामुपासनानां निरूपदेयन्या तूक्तरीत्या वदेद्, गुणास्तु न  
वदेदेव । उपसंहार्यानपि वा वदेत् । तैर्विना उपासनाया असि-  
द्धेः । निरूपयति च कतिपयानेव, न त्वशेषान् । तथाचोपासनाश्रुतौ  
कतिपयगुणकथनमन्यथानुपपद्यमानं सद् रूपान्तरे रूपान्तरीयगुणो-  
पसंहारो दोषायेति कल्पयत्यतः श्रुतितात्पर्यविरोध एव दोष इत्य-  
र्थः । तत्कथनस्य तत्पर्यान्तरमाशङ्क्य निषेधन्ति । \* नचेत्यादि \* ।

मुपासनासिद्ध्यर्थं सर्वशाखासूपासनप्रकारोक्तिरिति वाच्यम् । पर-  
शाखाज्ञानेन तदुक्तगुणोपसंहारस्याप्यसम्भवेनोपासनाया एवास-  
म्भवापातात् । तस्मात् स्वस्वशाखोक्तप्रकारिकोपासनायामेव स-  
र्वेषामधिकारात्तयैव ब्रह्मविज्ञानं भवति । तैत्तिरीयाणां वाजसनेयि-  
प्रभृतीनां चाग्निष्टोमसम्पत्त्या । स्वर्ग इव प्रकृते ब्रह्मैक्यात्तत्तद्विज्ञानं  
ब्रह्मविज्ञानमेव । न हि रूपरसगन्धादिमत्तां भुवि पुरुषभेदेनैक-  
स्यैव चैकैकप्रकारकं यद्ब्रह्मज्ञानं न तद्ब्रह्मज्ञानम् । एतेनानन्तधर्मवत्त्वं  
ब्रह्मणि ज्ञापितम् । तदुक्तम्, परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभा-

तथाचोपासनाया नाममात्रोक्तौ प्रकाराज्ञानात् तत्तच्छाखिनाम् उ-  
पासनाया असिद्धेस्तदुपकाराय तथोक्तिरिति तु न वक्तुं शक्य-  
मित्यर्थः । तत्र हेतुः । \* परेत्यादि \* । तथाचैवं तात्पर्यकल्पनेऽपि  
तावन्मात्रकथनानर्थक्यस्य त्वन्मते तादवस्थयमपरिहार्यमेवेत्यर्थः ।  
तर्हि किं तथा कथनस्य तात्पर्यमित्याकाङ्क्षायां मन्दाधिकारिणां  
तावतैव फलसिद्ध्यर्थं तथा वदतीत्याशयं हृदिकृत्य तेन विवक्षितं  
साधयन्ति । \* तस्मादित्यादि \* । \* तस्मादिति \* । त्वदु-  
क्तस्य तथा कथनाशयस्यानुपपन्नत्वात् । ब्रह्मविज्ञानं भवतीति ताव-  
द्धर्मविशिष्टब्रह्मसाक्षात्कारो भवति । तत्र दृष्टान्तस्तैत्तिरीयेत्यादि \* ।  
तथाच ब्रह्मणि सर्वत्र सर्वधर्मसत्त्वेऽपि कतिपयगुणोक्तिबलेन तत्रो-  
क्तैरेव गुणैरुपासनायाश्चारितार्थ्यनिश्चयान्न रूपान्तरे रूपान्तरधर्मो-  
पसंहारो युक्त इत्यर्थः । ननु तादृशस्य स्वल्पधर्मवत्तत्त्वज्ञानस्य ब्रह्म-  
ज्ञानत्वमित्यत आहुः । \* प्रकृतेत्यादि \* । तथाचाविज्ञातं विज्ञान-  
तामिति श्रुतेर्ज्ञानकृतपरिच्छेदो ब्रह्मणि नास्तीति यस्य भूयोधर्मव-  
त्त्वेन ज्ञानं तस्यापि न पूर्णं ज्ञानमतोऽस्मिञ्ज्ञाने द्वावपि तुल्यावित्यर्थः ।  
तेन सिद्धमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* । स्वल्पगुण-  
ज्ञानतोऽपि फलार्थं तत्र तत्र तत्तद्गुणकथनेन । अनन्तगुणवत्त्वे श्रुति-  
मपि प्रमाणयन्ति । \* तदुक्तमित्यादि \* । तथाच ब्रह्मणोऽनन्तधर्म-  
वत्त्वेऽपि तत्तद्रूपोपासनया तत्तत्फलदानार्थं तत्र तत्र तांस्तानेव

विकी ज्ञानबलक्रिया चेति । अत्र स्वाभाविकीति विशेषणादवि-  
द्याकल्पितत्वं शक्तीनां निरस्तम् । केचित्त्वाथर्वणिकानां विद्यां

धर्मान् प्रकटयतीति तद्व्यवस्थास्मरणं युक्तमेवेत्यर्थः । ननु यदि  
स्वस्वशाखोक्तप्रकारिकायामेवोपासनायामधिकारो, न परशाखो-  
क्तप्रकारिकायामितिचेत् तदा तैत्तरीयाणां गोपालाद्युपासने, आथर्व-  
णिकानामानन्दमयाद्युपासने वाऽधिकाराभावात् ततः फलं न स्यात् ।  
नचेष्टापत्तिः । अन्यशाखीयानामपि नृसिंहगोपालाद्युपासने भगवद्-  
नुभावप्रसादादेर्दर्शनादितिचेत् । मैवम् । अत्र मन्दानामर्थे स्वशा-  
खाक्तकरणाऽधिकारस्य कथनात् । तत उत्तमानामधिकगुणोपसंहारे  
स्वस्वरुचिगोचररूपोपासने च बाधकाभावस्य ब्रह्मणः सर्ववेदान्त-  
प्रत्ययत्वेनैव सिद्धत्वात् तैः स्वस्वशाखोक्तादधिकमपि कर्त्तव्यमिति  
बोधितम् । किञ्च । सर्वस्य स्वस्वशाखोक्तोपासनकरणे हि बीजं  
तत्तच्छाखायां तत्तदुपनिषन्निबन्धनम् । तच्च यादृशयागात्मकस्व-  
रूपं यच्छिरो भवितुं युक्तं तत्र तादृशब्रह्मस्वरूपबोधनार्थं तन्नि-  
बन्धनमिति निबन्धे, कर्मवद् ब्रह्ममेदाश्चेत्यस्य प्रकाशे श्रीमदाचार्यै-  
र्निरूपितम् । एवं सति यः स्वशाखाविहितकर्मप्रधान्येन स्वकामित  
फलसिद्धये उपास्ते, तस्य स्वशाखोक्तमेव कर्त्तव्यम् । कर्मणां का-  
माधिकारकत्वात् । यस्तूत्तरतन्त्रोक्तरीत्या नित्यकर्मणां सहकारि-  
त्वमवधार्य ब्रह्मप्राधान्येन तत्तद्रूपप्राधान्येन वोपास्ते, स तु तत्त-  
द्विरूपं परशाखोक्तमुपसंहरताम् । इयमुपासनामार्गीया व्यवस्था ।  
भक्तिमार्गे तु स्नेहस्यैव प्राधान्येन विहितत्वादेर्गौणत्वान्नचाशङ्क्य  
नचोत्तरम् । एवञ्च मन्दाधिकारिणां स्वस्वशाखोक्तब्रह्मज्ञानसिद्धा  
वपि तावज्ज्ञानस्याल्पत्वेन फले विलम्बः । अधिकज्ञानेनाधिका-  
धिकगुणोपसंहारेण विलम्बनिवृत्तिरिति सिद्ध्यति । ननु स्वाध्याय-  
सूत्रस्य तथार्थवत्त्वे हि कर्मादिस्मरणेन तादृशोपसंहारानुपसंहार-  
चिन्ता । तदेव दुर्धटम् । अन्यैस्तथा तदर्थानङ्गीकारादित्याकाङ्क्षा-  
यां स्वोक्तं सूत्रव्याख्यानं दृढीकर्त्तुं शङ्करभास्कररामानुजाचार्या-  
द्युक्तमेतत्सूत्रव्याख्यानमप्यसमञ्जसमिति बोधनाय तदनुवदन्ति ।  
\* केचिस्थित्यादि \* । यद्यपीदं तेषां सूत्रविवरणं शास्त्रान्तराधिकर-

प्रति शिरोव्रतापेक्षणादन्येषां तदनपेक्षणाद् विद्याभेद इति प्राप्त उच्यते । स्वाध्यायस्यैष धर्मो न विद्यायाः । कथमिदमवगम्यते यतस्तथात्वेन स्वाध्यायधर्मत्वेन समाचारे वेदव्रतोपदेशनपरे ग्रन्थे आथर्वणिका इदमपि वेदव्रतत्वेन समामनन्ति । नैतदचीर्णव्रतोऽधीत इति चाधिकृतविषयादेतच्छब्दादध्ययनशब्दाच्च स्वोपनिषदध्ययनधर्म एवैष इति निर्द्धार्यते । तस्मादनवद्यं विद्यैकत्वमिति सूत्रार्थं वदन्ति । स चिन्त्यते । न ह्यस्य विद्याधर्मत्वं विद्याभेदकम् । उक्तन्यायेनान्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । नचा-

णस्यस्य, विद्यायां धर्मशास्त्रमिति सूत्रस्य यच्छावरभाष्यं तच्छाया-  
मनुसरति । तत्र हि कारीरीवाक्यान्यधीयानास्तौत्तिरीया भूमौ भो-  
जनमाचरन्ति, नेतरे । तथैकेऽग्निमधीयाना उपाध्यायस्योदकुम्भमा-  
हरन्ति, नेतरे । तथैकेऽश्वमधीयाना अश्वस्य घासमाहरन्ति, नेतरे  
इति धर्मभेदात् कर्मभेद आशङ्किते, विद्यायां धर्मशास्त्रमिति सूत्रे-  
ण विद्या वेदनमध्ययनमिति यावत्, तस्यायं धर्मो, न तु कर्मणः ।  
तेनान्यधर्मस्यान्यभेदकत्वाभावाच्च कर्मभेदकत्वमिति स्थितम् । तेन  
प्रामाणिकम् । तथापि सोऽर्थः सूत्रकारानुशयविरुद्ध इति तं स्फुटी-  
कुर्वन्ति । \* स चिन्त्यत इत्यादि \* । \* चिन्त्यत इति \* । युक्तो-  
ऽयुक्तो वेति विचार्यते । हि यतो हेतोः । अस्य शिरोव्रतस्य विद्या  
धर्मत्वं निवार्य यदध्ययनधर्मत्वं व्यवस्थाप्यते तद्विद्याभेदकत्वाभा-  
वात् । तदस्य विद्याधर्मत्वं तु न विद्याभेदकम् । चोदनाद्यविशेषेण  
सिद्धे सर्वासां ब्रह्मविद्यानामैक्ये प्राणाद्युपासनासु रेतःप्रभृतेरिव  
ब्रह्मविद्यास्वेतस्याधिकस्यानुप्रवेशेऽपि दोषो न भवतीत्युक्तन्यायेना-  
न्यत्रापि तदुपसंहारस्य वक्तुं शक्यत्वात् । सिद्धे च तस्य तथात्वे  
विद्याभेदकत्वस्याभावात् । नचानुपसंहारार्थमेवास्य विद्याधर्मत्वाभावो  
बोध्यत इति वाच्यम् । भवन्मतेऽधिकरणोपक्रमोपसंहाराभ्यां वि-  
द्यैकत्वनिर्णयस्यैव सूत्रकारानुशयगोचरतया दृश्यमानत्वादेतद्विचा-  
रस्याकस्मिकत्वापातात् । अतोऽस्य भेदकत्वमापाद्य ततोऽन्यधर्म-

ऽनुहसंहारार्थमेवातद्धर्मत्वं बोध्यत इति वाच्यम् । उपक्रमोपसंहाराभ्यां विद्यैकत्वनिर्णयस्यैव दृश्यमानत्वादुपेक्ष्य इव भाति । ननु तदुक्तिर्यथा तथाऽस्तु, अतद्धर्मत्वबोधनस्यानुपसंहारार्थकत्वे काऽनुपपत्तिरिति चेत् । उच्यते । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि तत्तात्पर्यकल्पना । स एव च न साधीयान् । तथाहि । स्वाध्यायोऽध्येतव्य इत्यादिषु स्वाध्यायशब्दस्य वेदवाचकत्वं प्रसिद्धम् । समाचारशब्दस्य विहितक्रियावाचकत्वं च । तत्रोभयोरपि मुख्योऽर्थो बाध्यते । तस्मिन् सम्भवति तद्बाधस्त्वयुक्तः । किञ्चैवं, न त्व-

-----

त्वसाधनेन तदसाधकत्वकथनमिति तद्व्याख्यातः सूत्रार्थ उपेक्ष्य इव प्रतिभातीत्यर्थः । उक्तार्थस्य शाबरभाष्यानुसारित्वेन प्रामाणिकतया तस्योपेक्ष्यत्वमसहमानश्चोदयति । \* नन्वित्यादि \* । अतद्धर्मत्वोक्तिः कथमप्यस्तु, तथापि तस्य तथात्वे काऽनुपपत्तिरित्यर्थः । तत्रोपेक्ष्यत्वबीजभूतामनुपपत्तिमुद्घाटयन्ति । \* सूत्रस्येत्यादि \* । सूत्रस्य तदुक्तार्थत्वे हि शिरोव्रतोपदेशतात्पर्यकल्पना, सूत्रार्थ एव तदुक्तो न युक्तः । तदुपपादयन्ति । \* तथाहीत्यादि \* । \* तस्मिन्निति \* । मुख्यार्थे । ननु सत्यमस्ति मुख्यार्थबाधस्तथापि फलमुखो- न दोषायेत्यतो दूषणान्तरमाहुः । \* किञ्चेत्यादि \* । तथाच तैर्हि विद्यैकत्वसाधनायेदं सूत्रमेवं व्याख्यातम् । तथा सति शिरोव्रतस्य प्रकृतोपनिषद्विशेषसंयोगेनासङ्कीर्णतया पूर्वसूत्रोक्तहेतोर्दृढत्वे सम्पन्ने, तेषामेवैतां ब्रह्मविद्यां वदेतेत्यतच्छब्दो यथाऽस्यान्यत्रोपसंहारबाधकस्तथा, यत्रैतच्छब्दो नास्ति । यथा, प्रागतिथिभ्यांऽश्रयादित्यादौ तादृशां धर्माणां त्वन्यत्रोपसंहारस्य प्राप्तावसरत्वाच्छाखान्तरीये कर्मणि विद्यायां च शाखान्तरीयतद्धर्मस्य रूपान्तरं रूपान्तरधर्मस्य च प्राप्तिरित्यस्या आशङ्क्या अनिवृत्तिस्तस्मान्मतान्तरीयव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यस्य सूत्रस्योक्तरीत्योपसंहारनियमबोधनेन विद्यैकत्वबाधकनिरासार्थतयैव व्याख्यानमुचितमित्यर्थः । एवं मतान्तरं परिहृत्य पूर्वं रूपान्तरे रूपान्तरगुणानुपसंहारे रूपभेदस्य नियामकताया उक्तत्वात्

मिष्टोममेवोद्दिश्येत्यादिनोक्ताशङ्काया अनिवृत्तिरिति । नन्वाथर्वणोप-  
निषत्सु पठ्यते, स होवाचाब्जयोनिर्योऽवताराणां मध्ये श्रेष्ठोऽवतार-  
को भविता येन लोकास्तुष्टा देवास्तुष्टा भवन्ति, यं स्मृत्वा मुक्ता  
अस्मात् संसाराद् भवन्ति कथं चास्यावतारस्य ब्रह्मता भवति । स  
होवाच तं हि नारायणो देव इत्युपक्रम्य मथुरास्वरूपं निरूप्य  
निगद्यते यत्रासौ संस्थितः कृष्णः स्त्रीभिः शक्त्या समाहित इति  
तेनास्यावतारस्याशेषावताराणां मध्ये श्रेष्ठ्यं निरूप्यते । श्रीभागवते-  
ऽपि च, एते चांशकलाः पुंसः कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति गीय-  
ते । पूर्वोक्तरीत्या तु सर्वतुल्यता प्रतीयत इति नैकतरनिर्द्धारः ।  
सम्भवति । किञ्च । ब्रह्मणो निरवयवत्वेनैकस्यांशित्वमन्येषां तदं-

तं रूपमेदं स्फुटीकर्तुं चिन्तान्तरमारभन्ते । \* नन्वाथर्वणेत्यादि\* इयं  
श्रुतिरुत्तरतापनीत्या । तत्र हि दुर्वासाः स्वस्य भगवज्ज्ञानं वक्तुं ब्र-  
ह्मनारायणसंवादमुपचिक्षेप । तत्र नाभिकमलाज्जातोऽब्जयोनिर्ब्रह्मा-  
एवं प्रश्नमुक्तवान् । अत्र यत्तदोर्नित्यसम्बन्धात् स को भवितेति  
तच्छब्द अध्याह्रियते । तत्र श्रेष्ठ्याभिज्ञापकं वाक्यं, येनेत्यादि, ब्रह्म-  
ता भवतीत्यन्तम् । तथाच लोकानां देवानां तोषजनकः स्मरणेन  
मुक्तिदाता यः स एव श्रेष्ठः । तस्य ब्रह्मता च केन प्रकारेणेति प्रश्न-  
द्वयं सिद्ध्यति । तं होवाचेत्यादिना नारायणेनोत्तरमुच्यते । तत्र  
मथुरास्वरूपनिरूपणं भूम्यामवतारज्ञापनार्थम् । कथं च ब्रह्मतेत्य-  
स्योत्तरं, यत्रासौ संस्थित इत्यादिभिः शक्तिसहितचतुर्व्यूहरूपेणेति  
सिद्ध्यति । तेनैवमस्य श्रीकृष्णावतारस्य पूर्वोक्तं श्रेष्ठ्यं निरूप्यत  
इति सिद्ध्यति । श्रीभागवते तु पुरुषांशावतारमध्ये, रामकृष्णाविति  
भुवो भगवानहरद्भरमिति भूभारहारकयो रामकृष्णयोः पुरुषांशाव-  
तारत्वमुक्त्वा एते चांशकलाः पुंस इत्यनेन सर्वसाम्यं चोक्त्वा,  
कृष्णस्तु भगवान् स्वयमिति केवलस्य कृष्णस्य परब्रह्मत्वमुच्यते ।  
यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्युक्तप्रकारिकया पूर्वोक्तरीत्या तु तथा  
प्रतीयत इत्येकः सन्देहः । \* किञ्चेत्यादिनोक्तस्तु द्वितीयः । एवं



शत्वमित्यपि वक्तुमशक्यमिति प्राप्ते । अभिधीयते । सत्त्वं यस्य प्रिया मूर्तिः, विशुद्धसत्त्वं तत्र धाम शान्तमित्यादिवाक्यैरप्राकृतो भगवत्स्थानभूतः सत्त्वनामा भगवद्धर्मरूप एव कश्चनास्ति । यादृशेन रूपेण भगवान् कार्यं कर्तुमिच्छति तादृग्रूपं तं प्रकटीकृत्य तस्मिन् स्वयमाविर्भूयाऽयःपिण्डे बह्वित्तत्तत्कार्याणि करोति यस्मिन् यस्मिन्नवतारे स सोऽश इत्युच्यते । तत्र हि विग्रहस्तत्रावि-

—

प्राप्तम् । तथाच तापनीयानन्तरूपश्रुत्योरितरेतरनिरोधाग्निरवयवत्वबोधकनिष्कलश्रुतिविरोधाच्च श्रैष्ठ्यादिनिर्द्धारासम्भवे धर्माणां मायिकत्वस्यैव शरणीकरणीयत्वात् स्वरूपपराणाम् अवतारान्तरे अवतारान्तरधर्मोपसंहारानुपसंहारचिन्तया अनुपयोगात् पूर्वोक्ताशङ्कया अनिवृत्तावप्यदोष इति मतान्तरीयव्याख्यानं साध्वेवेति पूर्वपक्षाशयः । तत्र समादधते । \* अभिधीयत इत्यादि \* अत्र, सत्त्वं यस्येत्यादिवाक्यद्वये यथायथं, प्रियेति, विशुद्धेति विशेषणाभ्यां विवक्षितस्य सत्त्वस्य प्राकृतात् सत्त्वाद् व्यावृत्तिः क्रियते । मां भजन्ति गुणाः सर्वे निर्गुणं निरपेक्षकमिति, विलज्जमानया यस्य स्थातुमीक्षापथेऽमुयेति वाक्याभ्यां तस्या गुणानामप्रियत्वस्याविशुद्धत्वस्य बोधनात् । नच प्राकृतगुणातिरिक्तसत्त्वस्याप्रसिद्धत्वं शङ्क्यम् । सत्त्वं रजस्तम इति निर्गुणस्य गुणास्त्रय इति द्वितीयस्कन्धे प्राकृतव्यतिरिक्तानां गुणानां सिद्धत्वात् । यथा कार्पासे न हि सूत्रं, तदेव पुनः पौर्वापर्यमापद्यमानं सूत्रतामापद्यते, तथा भगवाच्चिर्गुणस्ते पुनर्गुणा इति तत्र विवरणात् । स च द्रव्यरूपः । अन्यथा तस्य मूर्तित्वधामत्वयोरनुपपत्तेः ।

रामानुजास्तु । शुद्धसत्त्वं नाम रजस्तमोमिश्रप्राकृतसत्त्वविलक्षणसत्त्वगुणाश्रयो द्रव्यविशेष इत्यङ्गीकृत्य, स्वसत्ताभासकं द्रव्यं त्रिगुणात्तद्विलक्षणमिति वाक्यं च तस्मिन् प्रमाणत्वेनाहुः । तस्यातिरिक्तत्वमेव, न त्वेतद्रूपत्वम् । एवमेतत्स्थोपायत्वं साधयित्वा तेनांशान् साधयन्ति \* यादृशेनेत्यादि \* । स स इति \* । अवतारः । नन्वयःपिण्ड आविर्भूतस्य बह्वेर्वह्नित्वमेवोच्यते, न त्वंशत्वम्-

भूतं ब्रह्मस्वरूपं च प्रतीयते विग्रहस्य सत्त्वात्मकत्वेन धर्मरूपत्वात्  
तत्राविर्भूतस्यैव ब्रह्मत्वात् समुदितस्यावतारत्वेन गणनात् तत्रैक-  
स्यैवांशस्य तद्रूपत्वं यत् तदेवांशत्वम् । यत्राधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वय-  
मेव शुद्धं साकारं ब्रह्माविर्भवति भक्तार्थं स स्वयं पूर्णो भगवान्

तः कथमेवमित्याशङ्क्यामाहुः । \* तत्र हीत्यादि \* । \* एकस्यैवांश-  
स्य तद्रूपत्वमिति \* । आविष्टस्यांशस्य ब्रह्मरूपत्वम् । तथाच विरु-  
द्धधर्माश्रये ब्रह्मण्याकारानाकारत्वयोरुभयोः सत्त्वाद्यत्राऽनाकारेण  
तेजोरूपेण प्रविशति सोऽंशवतारः । इदमेव निबन्धे प्रथमस्कन्ध-  
तृतीयाध्यायार्थविचारेऽपि, सत्त्वात्मके शरीरे अलौकिकतेजसः स-  
र्वदा संक्रमोऽवतारः, कार्यकाले संक्रम आवेश इति तद्भेदकथन-  
मुखेन बोधितम् । अतः परं श्रैष्ठ्यबोधनाय मूलस्वरूपं विवृण्वन्ति ।  
\* यत्राधिष्ठानेत्यादि \* । अधिष्ठानं सत्त्वाद्यात्मकं शरीरमनपेक्ष्य  
स्वयमेव शुद्धसाकारं ब्रह्म आविर्भवतीत्यादिप्रकारेण पूर्णो भगवा-  
नुच्यते । एतदेव पूर्णभगवत्त्वमेव श्रैष्ठ्यम् । तापनीयवाक्येषु रा-  
मादीनां त्रयाणां प्रणवमात्रात्रयप्रतिपाद्यत्वमुक्त्वा तेन सत्त्वरजस्त-  
मोऽधिष्ठानत्वं प्रतिपाद्य, अग्रे अहंग्रहोपासनायाम् ॐ तत्सत् सोऽहं  
परं ब्रह्म कृष्णात्मको नित्यानन्दैकस्वरूप इत्यादिना निरधिष्ठानस्य  
केवलनित्यानन्दैकस्वरूपस्य कृष्णात्मकस्यैव श्रावणादेतदेव श्रै-  
ष्ठ्यमित्यर्थः । यद्यप्येतादृशत्वं रामनृसिहतापिन्योस्तत्तत्स्वरूपे उ-  
च्यते, कल्पभेदेन च तथा सिद्ध्यति । तथाऽप्युरुकमावतारे देव-  
मात्रकार्यार्थतायाः स्फुटत्वात् तेनावतारेण बलेरेवमुक्तेः स्फुटत्वाच्च  
स्वल्पं मोक्षदातृत्वम् । श्रीनृसिहस्वरूपे तु, यदिदं किञ्च जगत्  
सर्वं प्राण एजति निःसृतमिति कम्पनाधिकरणविषयवाक्योक्त-  
न्यायेन मुक्तिदातृत्वं नृसिहराजमन्त्रे स्फुटति, न तु सौम्यरूपतया-  
सुगमोपायेन वा। श्रीरामस्वरूपे तु बहूनां स्वल्पसाधनेनैव मोक्षदातृ-  
त्वेऽपि सौम्यरूपत्वेऽपि भूयान् मर्यादानुरोधः । पुष्टिकार्यन्तु स्वल्प-  
म् । श्रीकृष्णावतारे तु 'गोप्यः कामाद् भंयात् कंसो द्वेषाच्चैद्यादयो  
नृपाः । सम्बन्धाद् वृष्णयः स्नेहाद् यूयं भक्त्या वयं विभो' इत्यादि-

उच्यते । एतदेव च श्रैष्ठ्यम् । अत एव सर्वतः पाणिपादान्तत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं तोकादिभावेनाविर्बभूव तेन यादृग्यादृग्लीलाविशिष्टं यद्गद्वात्यपौगण्डाद्यवस्थाविशिष्टं तत्तद्रूपं नित्यमेवेति वयं जानीमः । नचैवं सच्चिदानन्दविग्रहोक्तिः सर्वत्र विरुद्धा भवेदिति वाच्यम् । सत्त्वस्यापि भगवद्धर्मत्वेन सच्चिदानन्दरूपत्वादविरोधात् । मन्त्राद्यधिष्ठातृरूपाणि तु विभूतिरूपाणि । एतच्च यथा तथा भक्तिहंसे प्रपञ्चितम् । तत्त्वं च प्रकाशाश्रयवद्वा तेजस्वादितिन्यायेन भगवद्धर्माणामपि सच्चिदानन्दरूपत्वाद्धीनाधिकारिणामप्युपासकानां फलप्रेम्णूनां तत्तत्फलदानार्थमैश्वर्यादिरूपे-

वाक्याद् बहुभिः प्रकरैर्मोक्षदत्वम् । तेन मर्यादानुरोधश्चेत्याद्यनुसंधाय विशेषान्तरमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । एवमाविर्भूतशुद्धसाकारब्रह्मत्वादेव एवरूपत्वं स्वस्मिन् स्फुटं ज्ञापयितुं वत्साहरणे, रासे, एकमौहूर्तिकनानास्त्रीविवाहे, नारदपरीक्षायां यथायथं तोकप्रौढराजभावेन बहुधा प्रकटो जातः । यदि हि तथा न स्याद्वतारान्तर इवात्राप्येवं न ज्ञापयेत् । नाप्येवं प्रकटो भवेत् । अतस्तथा प्राकट्यमेव मूलरूपत्वमहामाहात्म्यादिगमकमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । \* तेन यादृगित्यादि \* । \* तेनेति \* । तोकादिभावेऽपि जृम्भाद्यादानदामोदरलीलासु सर्वात्मकत्वव्यापकत्वविरुद्धधर्माश्रयत्वप्रदर्शनेन । तथाचैवं निरवयवत्वेऽप्युपाधौ प्रवेशतो बहुययोगोलकघटाकाशादिवदशांशिभावाविरोधान्न प्रमाणविरोधो, न वा कृष्णावतारश्रैष्ठ्यविरोध इत्यर्थः । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नचैवमित्यादि \* । \* एवमिति \* । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वे । \* सर्वत्रेति \* कल्पान्तरीयेष्ववतारेषु । एवं मूलरूपव्यवस्थामुक्त्वा विभूतिरूपव्यवस्थामाहुः । \* मन्त्रेत्यादि \* । \* भक्तिहंसे प्रपञ्चितमिति \* । तद्यथा तथा भक्तिहंसविवरणे तदाशयो मया स्फुटीकृत इति ताभ्यामवगन्तव्यम् । विभूतिरूपस्वरूपमाहुः । \* तत्त्व-

ण तत्र तत्र स्थितत्वमेव । नन्वेकस्यैव शुद्धस्यैवानन्तरूपत्वं भवतै-  
वाक्तमतो मत्स्यादिरूपेष्वपि नाधिष्ठानत्वेन सत्त्वं वक्तुं शक्यं, कि-  
ञ्चैवं निराकारस्वभावत्वं ब्रह्मणः सिद्धयतीति सत्त्वाव्यवहितप्रा-  
कट्योक्तिरप्यनुपपन्नेति चेत् । मैवम् । सत्त्वाधिष्ठानत्वस्य प्रमाण-  
सिद्धत्वेनानपनोद्यत्वात् । तच्चोक्तं, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्या-  
दि । प्राकट्यं हि भक्तिनिमित्तिकम् । सा तु बहुविधेति तदनुरूपं  
प्राकट्यमपि तथा । सर्गादिकार्येष्वधिकृतानां भक्तानामेतरासक्ति-  
रप्यस्तीत्युपाध्यन्तरितस्नेहवत्त्वाच्चानन्तरूपत्वेन मत्स्यादिरूपोऽपि  
तदर्थं तदव्यवहित एव प्रकटीभवति । ये तु भगवत्स्वरूपमात्रास-

मित्यादि \* । \* तत्र तत्रेति \* । उद्गीथादिरूपेषु । एवं रूपत्रयवि-  
भागस्याप्रयोजकत्वं मन्वानश्चोदयति । \* नन्वित्यादि \* । \* एव-  
मिति \* । सत्त्वस्याधिष्ठानत्वेनाकारसमर्पकत्वं । तथाच न्यायसिद्ध-  
त्वाद्भिभूतिरूपं तथाऽस्तु । मूलावताररूपे तु न तथा । वदतो व्याघा-  
तादित्यर्थः । तत्र समादधते । \* मैवमित्यादि \* । \* तच्चेति \* ।  
स्वतोऽनन्तरूपत्वं प्रमाणं च । आदिपदेन, क्षयं तमस्य रजसः पराक  
इत्यादीनां सङ्ग्रहः । तथाच, यदेकमित्यादिश्रुतिषु तमसः परस्तादि-  
त्यादिब्रह्मविशेषणाद् ब्रह्मसम्बन्धिरूपादौ प्रकृतिसंसर्गराहित्यसिद्ध्या  
आनन्दरूपममृतं यद् विभाति । आनन्दाऽमृतरूपं प्रणव षोडशान्ते  
इत्यादिभिः सच्चिदानन्दरूपताया ब्रह्मणः स्वतोऽनन्तरूपतायाश्च प्र-  
माणसिद्धत्वात् प्रकारत्रयमपि प्रमाणसिद्धमिति न व्याघात इत्य-  
र्थः । ननु भवतु त्रयाणां प्रामाणिकत्वं, तथापि कुत्र कथं प्रकटी-  
भवतीति न ज्ञातुं शक्यते इति विशेषानवधारणाद् वृथैवायं वि-  
चार इत्याशङ्क्यां तदवधारणहेतुबोधनेन तां निवारयन्ति । \* प्रा-  
कट्यं होत्यादि \* । \* प्राकट्यमपि तथेति \* ये यथा मां प्रपद्यन्ते इति  
भगवद्वाक्यान्तथा । तथाचैवं भक्तिभेदाद्रूपभेदोऽपि सुखेनावधार-  
यितुं शक्य इत्यर्थः । तर्हि भक्तिभेदस्य कथमवधारणमित्यत  
आहुः । \* सर्गेत्यादि \* प्रातुर्भवतीत्यन्तेन \* ।

एवं प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेन निराकारत्वशङ्काया अपि नि-

क्तास्तदर्थं स्वयमेवाऽतद्व्यवधानेन प्रादुर्भवति । एतेनैव निराकारत्वाशङ्कापि निरस्ता । एतेन सोपधिस्नेहवदर्थमेव मत्स्यादिरूपप्राकट्यस्य प्रमाणसिद्धत्वान्निरूपधितत्तदर्थमेव श्रीव्रजनाथप्राकट्यस्यापि तथात्वात् सोपाधिस्नेहवत्स्वपि पुरुषार्थदानस्यानुषङ्गिकत्वात् पुरुषविध इति श्रुतेश्चैतदेव रूपम्, रसो वै स इत्यादिश्रुतिप्रतिपाद्यं निरूपधिस्नेहवतां विषयः । इदमेव च श्रैष्ठ्यम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपधितद्रतामेव तथा । तादृक्तद्रतामर्थ एव प्राकट्यादिसव-

वृत्तिमाहुः । \* एतैनेवेत्यादि \* । भगवति प्रपञ्चवैलक्षण्यस्य पूर्वपादान्त एव प्रतिपादिततया लौकिकाकारराहित्यमेव तत्र निराकारता, न तु यावदाकारराहित्यम् । उपाधिव्यवधानं तु शुद्धदर्शनयोग्यताभावेन हंतुमेदादतः प्राकट्यप्रकारव्यवस्थापनेनैव यावदाकारशून्यत्वशङ्कान्यपास्तेत्यर्थः । एवं रूपविभागं रूपाणां स्वरूपं च विशदीकृत्य भगवति श्रीकृष्णरूपे यच्छ्रैष्ठ्यम्, अन्यत्र यत् तद्राहित्यं तदुभयं व्यक्तीकुर्वन्ति । \* एतेन सोपधीत्यादि \* । एतेनेत्यस्याध्यवसीयत इत्यनेन सम्बन्धः । \* तथात्वादिति \* गोपालतापनीयबृहद्धामनीयसन्दर्भे, ता नाविद्विष्यादिप्रमाणसिद्धत्वात् । सोपाधिस्नेहवत्सु मथुराद्वारकावतीप्रभृतिस्थेष्वपि तत्तत्पुरुषार्थदानस्य तत्तद्व्यवहारेन कृततया आनुषङ्गिकत्वात् । आनन्दमयनिरूपणे, स वा एष पुरुषविध एवेति पुरुषविधश्रुतेश्च । एतदेवानन्दमयं रूपं, रसो वै स इत्याद्यानन्दश्लोकविवरणश्रुत्या प्रतिपाद्यं निरूपधिस्नेहवतां व्रजस्थानां विषयः । इदमेव अधिष्ठानाव्यवहितकेवलानन्दमयतया मुख्याधिकारिप्रमाविषयत्वमेव तस्मिन्नवतारे श्रैष्ठ्यं परमं निष्कृष्टम् । मत्स्यादिरूपं तु सोपधिस्नेहवतामेव विषयः । सोपधिस्नेहवतां कार्ययैव प्राकट्यात् । अतो न तेषु पूर्वोक्तरूपं श्रैष्ठ्यमित्येतत् सर्वं तत्तद्रूपभेदतत्तत्प्राकट्यहेतुभेदबोधकप्रमाणगणेनावधार्यते । अतो न कोऽपि शङ्कालेशः । तथाच यदि यावद्विशेषशून्यं ब्रह्म स्यात् तदा तथा स्यादपि । तच्च प्रागेव निरस्तम् । तथा सति विरुद्धधर्माधारस्यैवैवं स्वरूपनिर्द्धारसिद्धौ धर्माणाममायिकत्वेन वास्तवत्वात् त-

सीयते । एवं सति गुणभेदस्याऽप्रयोजकत्वात् सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं  
ब्रह्मणो निष्प्रत्यूहम् ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ ४ ॥

वेद्यैकत्वेन विद्यानामेकत्वं श्रुतिर्दर्शयति, सर्वे वेदा यत्पदमा-  
मनन्तीत्यादिना । उपासनाप्रकारभेदेनोपास्यभेददर्शने दोषं च

दुपसंहारादिचिन्ताया अप्यावश्यकत्वादुक्ताशङ्क निवर्त्तनीयैवेत्यतो  
मतान्तरीयमेतत्सूत्रव्याख्यानमुपेक्ष्यमेवेत्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* एवं  
सतीत्यादि \* पूर्वोक्तरीत्या तत्तद्धेतुकस्य गुणानुपसंहारस्य रूपभेद-  
स्य चाबाधकत्वेऽनेकरूपतायामपि स्वरूपैक्ये निर्वाधे सति तत्तद्रूप-  
गुणभेदस्य वेद्यभेदाप्रयोजकत्वाद् ब्रह्मणः सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वं निष्प्र-  
त्यूहम् । मायावादिमते तु धर्माणामौपाधिकत्वादुपाधीनां च भिन्न-  
त्वादुपास्यरूपाणां चाब्रह्मरूपत्वान्न विद्यैक्यं स्वारस्येन प्रयोजयत्यत्र  
तु ब्रह्मणः सर्वरूपत्वात् स्वारस्येनातोऽपि तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

दर्शयति च ॥ अस्मिन्नधिकरणे सर्वफलदातुः परब्रह्मणो वेद्य-  
स्य तद्विषयकतया सर्वासां विद्यानामैक्यमवान्तरविद्यानामवान्तरैक्यं  
च प्रतिपादितमिति निगमयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति । \* वेद्यैकत्वेने-  
त्यादि \* । \* इत्यादिनेति \* । आदिपदेन मुण्डके ब्रह्मविद्यां प्रक्रम्य  
तस्यामेव परापरविभागमुक्त्वा ऋग्वेदादिरूपा अपरा, अथ परा  
यया तदक्षरमधिगम्यत इति तयोर्लक्षणाकथनेन सर्वासां ब्रह्मविद्या-  
त्वं यद् बोधितं तस्य सङ्ग्रहः । तथाऽन्यैरुपन्यस्तानाम्, एतमेव ब-  
ह्वृचा महत्युक्त्ये मीमांसत एतमग्नावध्वर्यव एतं महाव्रते छन्दोगा  
इत्यादीनां च सङ्ग्रहः । तथा च श्रुतिरपि प्रत्यक्षा वेद्यैकत्वेन विद्यैकत्वं  
दर्शयति । उपास्यभेददर्शने च दोषमतोऽपि निष्प्रत्यूहं ब्रह्मण स्तद्वि-  
द्यानां च सर्ववेदान्तप्रत्ययत्वमित्यर्थः ॥ अत्र आद्या श्रुतिः काठके-  
ऽस्ति । अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादिति प्रश्नमुपक्रम्य तदुत्तरत्वेनोक्ता  
तत्र च सर्ववेदबीजभूतो य ॐङ्कारस्तस्य तथात्वमुक्तम् । स च,  
संघाम्नो ब्रह्मणः साक्षाद्वाचक इति प्रश्नोत्तरसिद्धिः । तथाचोङ्कार-

दर्शयति । यदा ह्येवैष एतस्मिन्नुदरमन्तरं कुरुते अथ तस्य भयं भवतीति । उदिश्वययमप्यर्थकम् । तथाचाऽरमल्पमप्यन्तरं कुरुत इत्यर्थः ॥ ४ ॥

स्य सर्ववेदबीजत्वात् तदर्थस्यैव सर्वत्र प्रसृतत्वात् सर्वस्यापि वेदस्य तद्वाचकत्वमिति वैदैक्येन विदैक्यं सिद्धम् । द्वितीयां तैत्तरीयाणां ब्रह्मवित्प्रपाठकेऽस्ति । तत्र ह्यदृश्येऽनात्म्येऽनिरुक्तेऽनिलयने इति विशेषणचतुष्टयविशिष्टं ब्रह्म, एतस्मिन्निति पदेन परामृश्यते । तथाच यच्छास्त्रीयसाधनमन्तरेणादृश्यं, यस्य चात्मान्यो नास्ति किन्तु तदेव सर्वासामात्मभूतमित्यनात्म्यम् । यत् पुनरन्तरदग्ने, तत्त्वेव-भयं विदुषोऽमन्वानस्येत्यनेन यः पूर्वोक्तरूपं ब्रह्म युक्तिभिर्नानुचिन्तयति तस्यापि तद्भयमुक्तम् । तादृशत्वं च मूलरूप एवेति तदवतारेषु यां भेदं कुरुते तस्य भयं भवतीति सिद्धयति । तेन सर्वासां विद्यानां सर्वेषामुपास्यानां चैक्यं सिद्धम् । अत्रैतद् बोध्यम् । अन्ये हि शाखान्तराधिकरणोक्तहेतुना तत्तदुपासनानामैक्यं साधयित्वा तस्यैक्यस्य तेषु तेषु गुणोपसंहारप्रयोजकत्वं वदन्ति । तदप्रयोजकम् । यासूपासनासु न कश्चिद् विशेषस्तास्त्वैक्यसाधनमनर्थकम् । यथा ज्यैष्ठ्यश्रैष्ठ्यगुणकप्राणोपासनायाम् । यत्र च विशेषगुण उपसंहर्त्तव्यो यथा पञ्चाग्निविद्यादिषु तत्राधिकगुणोपसंहारप्रयोजकत्वात् सार्थकम् । गुणोपसंहारश्चेत् समाचारसूत्रोक्तहेतुभिरेव सिद्धयति, तदा पूर्वसूत्रे तत्साधनमनर्थकम् । उक्तरीत्या सर्वासामैक्ये प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणोपसंहारप्राप्तेर्दुर्वारत्वात् । अतो ये ज्ञानमार्गीया ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासकास्तेषामेव तथोपसंहार इति पूर्वसूत्रतात्पर्यबोधनार्थमिदं सूत्रम् । ये पुनः सर्वत्र ब्रह्मत्वमनुसन्धाना अपि तत्तद्रूपप्रधानास्तत्तत्फलाकाङ्क्षिणो वा तेषां तु समाचारसूत्रोक्तैरुपसंहारनियमहेतुभिरवान्तरैक्यमवधार्य, तत्तदुपयोगिन एव गुणा उपसंहर्त्तव्या भवन्ति । एवं सति यदैक्यमन्यैः पूर्वसूत्रे विचार्यते तदस्माकं समाचारसूत्रे सिद्धयतीति भिन्नभिन्नाधिकारसूचनार्थमेतत्सूत्रचतुष्टयमिति ज्ञेयम् ।

शंकराचार्यास्तु परस्य ब्रह्मणः पूर्वापरादिभेदरहितत्वात्

सैन्धवघनवदेकरसत्वाद्विज्ञानानां न तद्विषयत्वमतो ब्रह्मविज्ञानस्य प्रतिवेदान्तं भेदः शङ्कितुं न शक्यते, नापि ब्रह्मविज्ञानस्य चोदनाद्यविषयत्वादभेदः सिद्धान्तयितुम् । अविधिप्रधानैर्वस्तुपर्यवसायिभिर्हिवाक्यैर्ब्रह्मविज्ञानं जन्यत इति, तत्तु समन्वयादित्यत्र प्रतिपादितत्वात् । तत्कथमिमां भेदाभेदचिन्तामाचार्य आरभत इत्याशङ्क्य, सगुणब्रह्मविषया प्राणादिविषया वेद्यविज्ञानभेदाभेदचिन्तेत्यदोषः । सगुणे हि ब्रह्मणि कर्मवदुपासनानां भेदाभेदसम्भवात् कर्मवदेव चोपासनानां दृष्टादृष्टफलार्थचोदनाया अपि सम्भवात् सम्यग्ज्ञानोत्पत्तिद्वारेण केषाञ्चिदुपासनानां क्रममुक्तिफलत्वस्यापि सम्भवाच्च । तस्मात्तेष्वेवैषा चिन्तेत्याहुः । तदिदं प्रथमसूत्रपूर्वपक्षभाष्ये एव समन्वयविरोधापत्तेरित्यादिना निराकृतम् ।

यत्पुनर्भामत्यान्तद् भाष्यतात्पर्यमुक्तम् । सावयवस्य ह्यवयवानां भेदात्तत्तदवयवविशिष्टब्रह्मगोचराणि विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यवयवा ब्रह्मणो निराकृताः, पूर्वापरादीत्यनेन । नच नानास्वभावं ब्रह्म यतः स्वभावभेदाद्, विज्ञानानि भिद्येरन्नित्यत उक्तमेकरसमितीति । तदप्युभयलिङ्गाद्यधिकरणविचारे अनुच्छित्तिधर्मा, य इह नानेव पश्यतीत्यादिश्रुतीनां विचारेण विरुद्धधर्माधारत्वसाधनादेव निरस्तं ज्ञेयम् ।

भास्कराचार्यास्तु यदि विज्ञेयं ब्रह्म सर्वत्रैकं तदा तद्विषयकं ज्ञानमुत्पद्यते । कथं भिद्येत । नच बहूनि ब्रह्माणि सन्ति, येन तज्ज्ञानानि भिद्येरन्नतः प्रतिवेदान्तं विज्ञानभेद इत्याशङ्कगनुपपन्ना । नापि चोदनाद्यविशेषादिति समर्थनं कर्तव्यम् । अचोदनालक्षणत्वाज्ज्ञानस्येत्याशङ्क्य विज्ञानमिहोपासनमभिप्रेतम् । प्रथमं तावद् वाक्याद् ब्रह्मस्वरूपविषयकं ज्ञानमुत्पद्यते । तच्च प्रमेयरूपावच्छेदकम् । घटादिविषयकप्रत्यक्षादिज्ञानवत् । उपासनं तु निर्णीते वस्तुतत्त्वे पश्चात् क्रियते । यथा गुरुमुपास्ने राजानमुपास्त इति ज्ञानस्वरूपस्य गुर्वादेरुपासनं भवति । तच्च विधिगम्यम् । यथा च तस्यावश्यकत्वं तथा चतुर्थस्याद्ये वक्ष्यते । तस्मादुपपन्नेयं चिन्तेत्याहुः ।

इदं चसिद्धान्तेऽपि संमतम् ॥

माध्वा रामानुजास्तच्चोरश्चैतच्चिन्तायामुपपत्तिमविचारयन्तोऽवसरसङ्गत्या विद्याभेदाभेदावेव विचारयन्ति । तत्रापि माध्वमते उपासना नाम ब्रह्मजिज्ञासा समस्तसच्छास्त्राभ्यासरूपा, श्रवण



मनने इति यावत् । सा च भक्तिसाध्यत्वाज्ज्ञानसाधनत्वाद् भक्त्यनन्तरं ज्ञानात् पूर्वं विचार्यते । ध्यानाङ्गत्वात् । सैव प्रथमाधिकरणे विचार्यते । समस्तसच्छास्त्रश्रवणमननाभ्यां दूरोत्सारिता-  
ज्ञानसंशयविपर्ययस्य ध्यानाधिकारित्वादिति । तत्र वेदोदितं ब्रह्म विषयः । तत्किमेकैकेन सर्वशाखोक्तं ज्ञातव्यं, स्वशाखोक्तं वेति स-  
न्देहः । सर्वशाखोक्तं ज्ञातव्यमिति सिद्धान्तः । तेन वेद्याभेदा-  
द्विद्याया अभेदसिद्धिः । तत्र सर्वशाखानामिदानीमप्रसिद्धत्वात् सर्वपदे सङ्कोचेऽस्त्वावश्यकः । अविज्ञातं विजानतामिति श्रुत्या ब्रह्मणो ज्ञानपरिच्छेद्यत्वं च श्राव्यते । अतो यथाधिकारं यत् सम्यग्-  
ज्ञानं तदेव युक्तम् । अन्यथा अशक्योपदेशापत्तिरित्यवधेयम् ।

रामानुजास्त्वत्र वैश्वानरविद्यां विषयत्वेनोदाहरन्ति ।

शैवस्तु दहरविद्याम् । स प्रतिशाखं, भिन्ना अभिन्ना वेति संशयः । शाखान्तराधिकरणन्यायेन पूर्वोक्तौ पक्षावित्याह ।

भिक्षुस्तु, ब्रह्मणि निरूपितेऽर्थतस्तद्विद्यापि निरूपितैव । ज्ञानस्य विषयमात्राधीनविशेषत्वात् तत् किमर्थं विद्यायाः पृथ-  
ग्विचार इत्याशङ्क्य गुणोपसंहारानुपसंहारादिभिरेकस्मिन्नपि ब्रह्म-  
णि प्रकारतो विद्यायां संशयसंभवाद्विचार इत्युक्त्वा तत्रादौ ब्रह्मविद्याङ्गभूतानां गुणादीनां विचारार्थं तथा वेदविहितत्वं विना व-  
क्ष्यमाणसर्वपापक्षयहेतुत्ववैधकर्माङ्गत्वादीनामनुपपत्तेश्च साक्षात्कार-  
साधारण्येन सकलब्रह्मविद्यासु विध्यादिकमस्तीति सर्ववेदान्तप्रत्य-  
यसूत्रे विचार्यते । तथाच सर्वगृहमश्वा इतिवदत्र व्याप्यकर्मणि द्वितीया । अतः सर्ववेदान्तस्थं प्रत्ययं विद्यां व्याप्य चोदनादि वक्ष्य-  
माणविधिफलादिकं प्रत्येतव्यम् । अथवा सर्वे वेदान्तप्रत्ययाः विषय-  
त्वेनास्य सन्तीति सर्ववेदान्तप्रत्ययम् । तथाच चोदनादिकं सर्व-  
वेदान्तप्रत्ययविषयकमिति प्रतिज्ञा । यत्र यत्र विधिफलादिकं न श्रू-  
यते तत्रापि कल्पनीयमिति यावत् । कुत एतत् ? अविशेषात् । चोदनादिमत्या वेदान्तान्तरोक्तविद्यायाः सकाशादवैलक्षण्यात् । स-  
म्भवत्येकवाक्यत्वे वाक्यभेदानौचित्यादित्येवं व्याख्याय सूत्रान्तरा-  
ण्यप्येतस्मिन्नेवार्थं योजयित्वा सर्वस्मिन् वेदान्ते चोदनादिसाधना-  
र्थमिदमधिकरणमित्याह । तत्र साक्षात्कारसाधारण्येन विध्य-  
ङ्गीकारस्तु न युक्तः । नायमात्मा प्रवचनेन, श्रवणायापि बहु-

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत् समाने च ॥ ५ ॥

ननु पूर्वसूत्रोक्तरीत्या गुणोपसंहारो न कचिदपि प्राप्तावसर इति सिद्धम् । दृश्यते चोपसंहारः । श्रीरामोपनिषत्सु, यो वै ये मत्स्यकूर्माद्यवतारा इत्यादिनोक्तावताररूपत्वस्य श्रीरामे, नमस्ते रघुवर्याय रावणान्तकराय चेत्यादिषु ते इति युष्मच्छब्दविषये श्रीव्रजनाथे रघुवर्यत्वादोरिशाशङ्क्य तत्प्रयोजकं रूपमाह ॥ उपसंहार

भिर्यो नलभ्य इत्यादिषु दर्शनात्मकस्य लाभस्य जीवकृतसाधनासाध्यताया वरणैकसाध्यतायाश्च श्रावणेन तच्छाब्दज्ञानस्यापि दुर्लभत्वश्रावणेन च तत्साक्षात्कारस्य विधिविषयताया वक्तुमशक्यत्वात् । दर्शनस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वाच्च । नच द्रष्टव्यश्रुतिविरोधः । दर्शनानुकूलव्यापारे दृशिधातोर्लक्षणया तत्र विधेश्चरितार्थ्येनाविरोधात् सूत्रव्याख्यानमप्यत एवायुक्तम् । साक्षात्कारवाक्येषूक्तरीत्या विध्ययोगेन प्रतिज्ञाया बाधात् । विद्यासु वैलक्षण्यस्यापि तत्तदंशेन स्फुटतया हेतोरप्यभावाच्चेति दिक् ॥ ४ ॥

उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवत्समाने च ॥ एवमुपासनानां द्विविधमैक्यमधिकारभेदेनोपसंहारं च संक्षेपेणोक्त्वा तत् प्रपञ्चयितुमुपसंहारप्रयोजनं च वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ॥ ननु वेदैक्येन प्राप्ते सर्वत्र सर्वगुणानामुपसंहारे समाचारसूत्रोक्तैर्निरूपणप्रकारभेदाधिकारभेदासाधारणसम्बन्धिभेदैस्तन्निवारणं कर्मोपासनासाधारण्येन कृतम् । परं त्वेतावान् विशेषो यत् कर्मणि निरूपणप्रकारभेदो निवारक, उपासनायां तु रूपप्रकारभेदस्तथा तत्र दैह्योऽधिकार, इह त्वान्तरस्तत्र सम्बन्धी बाह्य, इह तु ध्येयत्वेनेष्ट आन्तरस्तथापि तेषां गुणान्तरोपसंहारबाधकता त्वविशिष्टेति तद्रीत्या यस्य कस्यचन बाधकस्य यत्र कापि सम्भवाद् गुणोपसंहारो न कचिदपि प्राप्तावकाश इति सिद्धम् । तद्विरुद्धश्च श्रीरामतापनीयेऽवतारान्तरत्वस्य दशमस्कन्धीयाऽकूरस्तुतौ च रघुवर्यत्वादेरुपसंहारो दृश्यतेऽतो न पूर्वसूत्रोक्तं साधीय इत्याशङ्क्य तन्निवृत्त्यर्थमस्मिन् सूत्रे वेदैक्यनिरूपणप्रयोजनं

इत्यादिना ॥ उक्तस्थलादिषु यः उपसंहारः स त्वर्थस्य पदार्थस्य भ-  
गवल्लक्षणस्योभयत्राप्यभेदादित्यर्थः । नन्वेवं सति मत्स्ये शरचापा-  
दिकं, पुरुषे च शृङ्गादिकं भावनीयं स्यादिति चेत् तत्राह । विधि-  
शेषवदिति । यथा विधिशेषाणामग्निहोत्रादीनामग्निहोत्रत्वादिल-  
क्षणे धर्मो समानेऽपि सति स्वस्वशाखोक्तप्रकारकस्यैव करणं, ना-  
न्यशाखोक्तधर्मोपसंहार एवमिहापि तत्तदवतारोपासकस्य तत्तद-

सूचयन्नुपसंहारप्रयोजकं रूपमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।  
\* उक्तस्थल इत्यादि \* । तत्तत्तापनीये, इति रामपदेनाऽसौ परं ब्र-  
ह्माभिधीयते, तयोरैक्यं परं ब्रह्म कृष्ण इत्यभिधीयत इति श्रावणा-  
दक्रूरस्यापि भगवति परब्रह्मत्वज्ञानस्य तत्स्तुत्यारम्भे उक्तत्वात्  
तत्र योऽवतारान्तरत्वोपसंहारः स भगवल्लक्षणस्य वस्तुन उभ-  
यत्राप्यभेदमनुसन्धाय । अन्यथा तत्र परं ब्रह्मेति न वदेत् । प्रयो-  
जनाभावात् । तथाच येन ब्रह्माभेदस्तत्रानुसंहितस्तेनोपसंहारः  
कार्य इत्येतदर्थमित्यर्थः । अत्र पूर्वसूत्रोक्तनियमभङ्गं शङ्कते \* नन्वि-  
त्यादि \* । \* एवं सतीति \* । ब्रह्मत्वेऽनुसंहिते सति । तथाचैवं  
मत्स्यादिषु विरुद्धधर्मभावने प्राप्ते स्वाध्यायसूत्रोक्तनियमस्य भ-  
ग्नत्वादग्निहोत्रादिष्वपि सर्वशाखोक्तधर्मकरणापत्तिः स्यादित्यर्थः ।  
एतत् समाधातुं सूत्रांशं व्याकुर्वन्ति । \* यथेत्यादि \* । विधिशेषा-  
णामित्यत्र बहुव्रीहिः । आम्नायस्य क्रियार्थत्वात् । \* समान इति तुल्ये  
चोऽप्यर्थः । एवञ्च अर्थाभेदात् समानेऽप्युपसंहारो विधिशेषवदिति  
सूत्रयोजना । तथाचाऽत्र श्रीरामादिष्ववतारान्तरत्वं तेन तेन रूपेण  
तत्तत्कर्मकर्तृत्वमित्येवमुपसंहृतं, न तु अस्मिन् रूपे तद्रूपत्वमनेन  
रूपेण तत्कर्मकर्तृत्वं वा । तदप्यधिकारभेदाद् ब्रह्मत्वानुसन्धान-  
स्यैव मुख्यत्वेन तत्र ज्ञानमार्गीयाधिकारात् । भक्तिमार्गीयाधिकारे  
तु मत्स्यादिरूपस्यैव प्राधान्येन सम्बन्धिप्राधान्यान्मोपसंहारः ।  
अतः पूर्वसूत्रोक्तनियमस्याऽभङ्गाच्च त्वदुक्तरीत्या तद्भावनप्राप्ति-  
र्न वाऽग्निहोत्रादिषु शाखान्तरीयधर्मप्राप्तिरित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे  
गुणोपसंहारप्रयोजनं न स्फुटं भवतीत्यतस्तदर्थं, तस्माद् भारत

ऽसाधारणधर्मवत्त्वेनैवोपासनं, नान्यावतारधर्मवत्त्वेनापीत्यर्थः । यद्वा मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्र । तथाच विधिशेषोर्थवादस्तद्वत्समानं च भवति यत्तत्र चोपसंहार इत्यर्थः । अत्रैवं ज्ञेयम् । एकस्यां श्रुतौ यस्य कर्मणो यत् फलमुच्यते तदितरस्यां तस्यां तस्यैव कर्मणस्तदितरत् फलमुच्यते । एवं सति द्वितीयश्रुत्युक्तफलकामनयाऽपि तदेव कर्म कर्तव्यं भवतीति तत्फलसाधकत्वस्योपसंहारः । यथा यद्वैश्वदेवेन यजते प्रजा एव तद्यजमानः सृजत इत्येकाश्रुतिरस्य यागस्य प्रजाफलकत्वमाह । यद्वैश्वदेवेन यजते अग्निमेव तत्संवत्सरमाप्नोति तस्माद्वैश्वदेवेन यजमानः संवत्सरीणां स्वस्तिमाशास्त इत्याशासीतेति द्वितीया श्रुतिराह । तत्रोक्तरीतिरिति । यत्तु विधिशेषाणामग्निहोत्रादिधर्माणां तदेवैकमग्निहोत्रादिकर्म सर्वत्रेत्य-

सर्वात्म्यस्य सुबोधिनीमनुसृत्य व्याख्यानान्तरमाहुः । \* यद्वेत्यादि \* । \* मत्वर्थीयो वत्प्रत्ययोऽत्रेति \* । वत्सदृशः प्रत्ययो वत्प्रत्ययः । सोऽत्र मत्वर्थीय इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे, विधिशेष इत्यत्र षष्ठीतत्पुरुषः । समानपदमेकार्थकम् । चः समुच्चये । एतमर्थं, तथाचेत्यादिना गृहीत्वा विभजन्ते । \* अत्रैवमित्यादि \* । \* तत्फलसाधकत्वस्येति \* । श्रुत्यन्तरोक्तफलान्तरसाधकत्वस्य । उदाहरणमाहुः । \* यथा यदित्यादि \* । एते श्रुती तु तैत्तिरीयब्राह्मणप्रथमकाण्डस्थे चातुर्मास्यप्रथमपर्वभूतवैश्वदेवयागस्य फलद्वयबोधिके । तत्र प्रथमा स्फुटार्था । द्वितीयस्यां तु वैश्वदेवाख्यपर्वणः संवत्सराभिमान्यग्निप्राप्तिहेतुत्वात् तद्यागकाले तदीयसूक्तवाक्यमध्ये, संवत्सरीणामितिमन्त्रसूक्तवाकाऽऽशीषु होता आशासीतेत्यर्थः । \* तत्रोक्तरीतिरिति \* । एकस्य कर्मणो वाक्यद्वयेन फलद्वयश्रावणात् फलद्वयसाधकत्वस्योपसंहारः । तथाच यथा तत्र तथा यस्यामुपासनायां फलद्वयं श्रुतं, यथा गोपालतापनीये, यं मां स्मृत्वा निष्कामः सकामो भवति, अगाध्रा गाध्रा भवतीत्यादि, यो ध्यायति सोऽमृतो भवतीति च । तत्र, तं यथा यथोपासते तदेव भवति तद्वैतान्

र्याभेदादुपसंहार इति । तत्र साधु । अग्निहोत्रादेस्तत्तच्छाखिनां स्वस्वशाखोक्तप्रकारस्यैव करणादतिरेके प्रायश्चित्तश्रवणान्नाऽन्य-  
शाखोक्तधर्मोपसंहारः शक्यवचनः । प्राणाद्युपासनास्वधिकगुण-  
स्येतरत्रोपसंहारे न किञ्चिद् बाधकं दृश्यते इति तत्र स कर्तुं श-  
क्यत इति चकारेण तदादयः संगृह्यन्ते । वस्तुतस्तु पूर्वसमुच्चया-  
र्थश्चकारः । शाखान्तरोक्तधर्मोपसंहारप्रयोजनाभावस्य, स्वाध्या-

भूत्वाऽवतीति वाजसनेयिश्रुतेस्तत्तत्फलदत्वस्योपसंहारस्तेन फलं वा  
कर्मसंन्निधाविति पूर्वतन्त्रीयाधिकरणसिद्धप्रयोगभेदबाधनार्थमेत-  
त्कथनमिति मम प्रतिभाति । एवञ्चास्मिन् पक्षे उपसंहारोऽर्थाभेदा-  
दिति भिन्नं वाक्यम् । तत्र च पूर्वोक्ताशङ्कानिरासाय अर्थयोर-  
भेदोऽर्थाभेद इति विग्रहः । तथाच अर्थो ब्रह्मरूपवस्तु निरूपण-  
प्रकारभेदादिरूपबाधकचतुष्टयनिवृत्तिश्च तयोरभेदमनुसन्धायेत्यर्थः  
तेन वस्त्वभेदेऽप्युक्तप्रकारातिरिक्तप्रकारेण भावने पूर्वोक्तबाधक-  
चतुष्टयापत्तेरुत्करीत्या भावने च तन्निवृत्तेः सुखेनोक्तशङ्कानिरास  
इत्यर्थः । नन्वत्र परोक्तव्याख्यानं कुतो नाद्रियत इत्याकाङ्क्षायां, य-  
त्स्वित्यादिना तदनूद्य दूषयन्ति । \* तत्र साध्वित्यादि \* । तथाच  
शिष्टाचारविरोधादिभ्यस्तन्नाद्रियत इत्यर्थः । नन्वयं दोषस्तवापि  
तुल्यः । प्राणादिविद्यासु पञ्चमस्य रेतसः षष्ठस्याग्नेश्च भिन्नशाखीय-  
त्वेनोपसंहारनिवृत्त्यापत्तरित्यत आहुः । \* प्राणादीत्यादि \* । \* त-  
दादय इति \* प्राणविद्यादयः । तथाच तत्र तदुपसंहारेऽधिकानु-  
प्रवेशेन संख्याया अबाधे निरूपणप्रकारभेदस्याबाधकत्वात् कर्म-  
वन्न्यूनतातिरेके प्रायश्चित्तस्य तत्राश्रवणात् सम्बन्ध्यभेदाच्च न कि-  
ञ्चिद् बाधकमिति ता विद्या अनुक्तसमुच्चायकेन चेन संगृह्यन्त इति  
नास्मन्मते स दोषः । वस्तुतस्तत्त्वस्याः, शङ्कायाः समाचारसूत्रवि-  
चारादेवानुदयात् पूर्वोक्तस्यार्थाभेदस्यैव समुच्चयार्थश्चकार इत्य-  
र्थः । ननु ब्रह्माभेदस्यातीतपादे सिद्धत्वेऽप्यत्रारम्भे पुनस्तत्साधनप्र-  
योजनभूतस्योपसंहारस्यार्थादेव सिद्धेः प्राणादिविद्यासंग्रहस्यापि  
सिद्धरेतस्सूत्रं व्यर्थमिति शङ्कयामाहुः । \* शाखेत्यादि \* ।

यस्य तथात्वेनेसत्र निरूपितत्वात् । उपसंहारबीजमनेन सूत्रेणो-  
क्तम् ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादितिचेन्नाविशेषात् ॥ ६ ॥

ननूपासनासूक्तन्यायेन गुणोपसंहारो ह्युपास्यानां ब्रह्मत्वेनैक्ये  
सति भवति । मिथोविरुद्धानां गुणानां शान्तत्वक्रूरत्वतपोभोगा-  
दीनामुपसंहारे क्रियमाणे स्वरूपाणामन्यथात्वम् अब्रह्मत्वं स्या-  
दित्यर्थः । तत्र हेतुः । शब्दादिति । एकत्वैकरसत्वादिधर्मनिरूप-  
कश्रुतेरित्यर्थः । समाधत्ते । नाविशेषादिति । एकरसत्वं यथा श्रु-  
तिबलान्निर्णीयते तथा विरुद्धधर्मवत्त्वमपि तत् एव तथेत्यर्थः । तेन  
वस्त्वेव तत्तादृङ्मन्तव्यमिति भावः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥ ७ ॥

\* उपसंहारबीजमिति \* । उपसंहारहेतोर्बाधकाभाववैशिष्ट्यरूपं  
तत्तत्फलार्थत्वरूपं च बीजम् । तथाच न वैयर्थ्यमित्यर्थः ॥ ५ ॥

अन्यथात्वं शब्दादितिचेन्नाविशेषात् ॥

ज्ञानमार्गीयोपासनायां सर्वगुणोपसंहारे बाधकमाशङ्क्य परि-  
हरतीत्याशयेनाहुः \* नन्वित्यादि \* तथाच विरुद्धगुणोपसंहारे एक-  
रसतानिवृत्त्या अपेते ब्रह्मत्वेऽर्थाभेदरूपहेतोस्ततो निवृत्तत्वादुपसं-  
हार एव न स्यादिति भावः । समाधिं व्याचक्षते । \* एकेत्यादि \* ।  
सिद्धमाहुः । तेनेत्यादि \* । तथाच शब्दबलकृतनिर्णयस्योभयत्रापि  
तुल्यत्वात् सिद्धे ब्रह्मत्वेनाभेदे, एकोऽहं बहु स्यामिति श्रुत्या ब्रह्मैव  
स्वेच्छया, विज्ञानमेकमुखेव विभातीति न्यायेन जीवप्रज्ञापराधा-  
त् तथा भातीति ब्रह्मत्वप्राधान्येनोपासनायां नोपसंहारबाध  
इत्यर्थः ॥ ६ ॥

न वा प्रकरणभेदात् परोवरीयस्त्वादिवत् ॥

पूर्वसूत्रे अन्यथात्वं शब्दादित्यंशेन यदाशङ्कितं तस्यैवास्मिन्

पूर्वसूत्रोक्ताशङ्कानिराकरणं वा विकल्पेन पूर्वोक्तात् प्रका-  
रान्तरेण कर्तव्यमित्याह । न चेति । तमेवाह । प्रकरणभेदादि-  
ति । अत्रायं भावः । श्रुतिप्रामाण्याद् यावत्तदुक्तधर्मवद् ब्रह्मेति-  
मन्तव्यम् । एवं सति यादृशोऽधिकारिणो यादृग्वेद्यं रूपं तादृश-  
स्य तस्य तादृक् तन्निरूपयति प्रकरणभेदेन । तथाच ज्ञानप्रकरणे  
ज्ञानाधिकारिणो यादृग्रूपं ज्ञेयं तादृक् तस्मै निरूपयत्यदृश्यमग्राह्य-  
मित्यादिरूपा श्रुतिः । भक्तिप्रकरणे तु भक्तेर्बहुविधत्वाद् यादृग्या-  
दृग्भक्तानां यादृग्यादृक्तदनुभवविषयस्तादृक्तादृक् तन्निरूपयति  
अथर्वणोपनिषदिति । अत्र दृष्टान्तमाह । परोवरीयस्त्वादिवदिति ।  
अस्मिन् मे लोकेऽर्धुकस्यादिति कामवत आराग्रावान्तरदीक्षा

सूत्रे प्रकारान्तरेण परिहारमाहेत्याशयेन व्याकुर्वन्ति \* । पूर्वसू-  
त्रेत्यादि \* । विकल्पेनेत्यस्यैव विवरणं \* पूर्वोक्तादित्यादि \* ।  
तथाच अन्यथात्वं प्रकरणभेदाद्वा नेति सूत्रयोजना । हेतुं विवृण्व-  
न्ति । \* अत्रायमित्यादि \* । \* उपनिषदितीत्यन्तम् \* तथाच ब्रह्म-  
णि सर्वत्र सर्वगुणसत्त्वेऽपि न सर्वत्र सर्वं प्रकटयतीति प्रकरणभे-  
देन तत्तद्रूपतदीयतत्तद्गुणकथनादवगम्यते । तथा सति तत्तदधि-  
कारिणा तत्तद्गुणा एव तत्र भावनीया इति स्वरूपाणामन्यथात्वा-  
भावात् तस्मिन्तस्मिन्नुपास्ये रूपे तदेकत्वतदेकरसत्वयोरनपायान्ना-  
ब्रह्मत्वम् । अत एव, अपि संराधनसूत्रे ज्ञानप्रसादेनेति श्रुत्या ज्ञाना-  
धिकारिणो निष्कलदर्शनम् । भक्त्यधिकारिणोऽर्जुनस्यानेकबाह्वद-  
रेति स्मृत्या तद्दर्शनमुक्तमिति सङ्गच्छते । तस्मान्नात्र शङ्केत्यर्थः ।  
\* अत्र दृष्टान्तमाहेति \* एवं श्रुत्याशये विनिगमकं दृष्टान्तमाहेत्य-  
र्थः । विषयवाक्योदाहरणेन दृष्टान्तं विवृण्वन्ति । \* अस्मिन्नित्यादि \*  
इदं वाक्यं तैत्तिरीयसंहिताषष्ठकाण्डद्वितीयाध्यायस्थम् । अर्थस्तु,  
अहीनाख्ये सोमयागे अहीनसत्रे च उपसद्दिनसंख्यां पूर्वं विधाय  
तेषु दिनेष्ववान्तरदीक्षाङ्गव्रतपानस्तनसंख्यां विधत्ते । तत्राऽवान्तर-

पूर्वमुक्ता । तदग्रे परोवरीयसीमऽवान्तरदीक्षामुपेयाद् यः कामये-  
तामुष्मिन् मे लोकेऽदूर्धुकः स्यादिति चतुरोग्रेऽथ त्रीनथ द्वावथैक-  
मेषा वै परोवरीयस्यवान्तरदीक्षेति पठितम् । अस्य दीक्षाप्रकरणे  
पठितत्वाद् दीक्षां विनोक्तरीत्या व्रते तु न परोवरीयस्त्वमेवं भक्ति-  
प्रकरणीयानामथर्वणोपनिषदाद्युक्तरूपाणां न भक्तिरहितोपास्य-  
त्वम् । ज्ञानसाधनत्वेन विष्णुस्मरणादावपि क्रियमाणे भक्तित्वं  
नेति । अथवा पूर्वसूत्रेण सर्वरूपेषु मिथः सर्वधर्माणामुपसंहारः  
प्राप्तः । स चैकान्तिकभक्तानुभवविरुद्ध इत्यत्र व्यवस्थितविकल्प-  
माह । न वेत्यादिना । सर्वेष्ववतारेषु भगवदवतारत्वेन साधारणी  
भक्तिर्यस्य स सर्वत्रोपसंहारं करोतु नाम । यस्त्वेकान्ती तस्य

दीक्षा द्विविधा । योऽस्मिन् लोके समृद्धिशीलं फलं कामयते त-  
स्याराग्रावान्तरदीक्षा । सोमक्रयदिने सायमेकस्तनम् । अपरेद्युः प्रा-  
तर्द्वौस्तनौ सायं त्रीन् स्तनान्, परेद्युः प्रातश्चतुस्तनान् । एवं पाने आ-  
राग्रावान्तरदीक्षा सिद्ध्यति । सा पूर्वमुक्ता । आरंभलीवर्द्धप्रतोदनलो-  
हं, तदद्भ्यं मुखं यस्याः सा आराग्रा । तदग्रे परोवरीयसीवाक्येऽन्या ।  
तत्र विपरीतं व्रतम् । सोमक्रयणदिने चतुरः स्तनान् बुध्यः, अपरेद्युः  
प्रातस्त्रीन् सायं द्वौ, परेद्युः प्रातरेकमित्येवं दिनत्रय इति । तेन सिद्धमा-  
हुः । \* अस्येत्यादि \* तथाच तत्तद्भक्तिमतां तथा तथोपासनापरि-  
पाके तत्र ब्रह्मत्वस्यानुभवान्न ब्रह्मत्वशङ्कोदयः । अभक्तशङ्कामात्रेण  
तु न तत्र तद्बाध इति तेषां ब्रह्मत्वं निर्विघ्नमित्यर्थः । ननु ज्ञानार्थम-  
पि विष्णुस्मरणादेः क्रियमाणत्वात् कथं न तेषां रूपाणां भक्तिरहितो-  
पास्यत्वमित्यत आहुः । \* ज्ञानेत्यादि \* इदं भक्तिहंसे प्रपञ्चितमतो  
नात्र व्युत्पाद्यते । अथ पूर्वसूत्रेणैवोक्ताशङ्कानिवृत्तावस्य न तथाव-  
श्यकत्वमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण सूत्रं व्याचक्षते । \* अथवेत्यादि \*  
\* पूर्वसूत्रेणेति \* उपसंहारसूत्रेण । \* इत्यत्र व्यवस्थितविकल्पमा-  
हेति \* । इति हेतोरस्मिन् सूत्रे तथाहेत्यर्थः । व्यवस्थास्वरूपं स्फुटी-  
कुर्वन्ति । \* सर्वेष्वित्यादि \* ।



स्नेहोत्कर्षेणान्तःकरणमेकस्मिन्नेव रूपे पर्यवसितमिति रूपान्तर-  
मन्तःकरणारूढं न भवसेवोक्तं नोपसंहारसम्भवनापीति । तदेत-  
दुच्यते । न वेत्यनेन । तत्र हेतुः । प्रकरणभेदादिति । श्रुत्या-  
दिषु तत्तदधिकारिणमुद्दिश्य तत्तत्प्रकरणमुक्तम् । तेनात्र प्रकर-  
णभेदेन अधिकार उच्यते । एवं सत्युपासकादिभ्य उक्तरीत्यो-  
त्कृष्टाधिकारादिसर्थः सम्पद्यते ॥ परोवरीयस्त्वादिवदिति ॥ प-  
रस्मात्परश्च, वराच्च वरीयानिति परोवरीयानुद्गीथः । तथाचाक्ष्या-  
दिसादिगतहिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणविशिष्टोपासनाया अप्युद्गीथो-  
पासनत्वेन साम्येऽपि सर्वोत्कृष्टत्वेनैवोद्गीथो भासत इति, न  
हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणोपसंहारः परोवरीयस्त्वगुणविशिष्टोद्गीथो-  
पासनायामेवं प्रकृतेऽपीति ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ ८ ॥

\* तदेतदिति \* व्यवस्थितं विकल्पनम् ।

\* तत्र हेतुरिति \* व्यवस्थायां हेतुः । नन्वस्तु व्यवस्थायाम-  
धिकारभेदस्य हेतुत्वं तथाप्यनुपसंहार उत्कृष्टाधिकारो हेतुरिति  
कथं गम्यते इत्याकाङ्क्षायां दृष्टान्तेन गम्यते इति बोधनाय दृष्टान्तमु-  
पन्यस्य व्याकुर्वन्ति । \* परस्मादित्यादि \* । छान्दोग्ये प्रथमप्रपा-  
ठके प्रवाहणेनोद्गीथकुशलतमेनोद्गीथविद्यासमाप्तामुक्तम् । आकाशो  
ह्यैवैश्वरो ज्यायानाकाशः परायणं, स एष परोवरीयानुद्गीथः स ए-  
षोऽनन्त इति तद्विद्यायामेवाक्ष्यादित्यादिप्रतीकोपासनाप्युक्ता । अत-  
स्तत्र हिरण्यश्मश्रुत्वादिगुणसत्त्वेऽपि सामगतिपरंपराविश्रान्तिस्थान-  
भूतपरोवरीयस्त्वगुणविशिष्टोपासकस्य ते गुणा नैतस्मादुत्कृष्ट-  
त्वेन भान्तीति न तदुपसंहारस्तथा तत्तदेकान्तिन उपास्ये रूपे गुणा-  
न्तरसत्त्वेऽपि तेषामुत्कृष्टत्वेन भानाभावाच्चोपसंहार इत्यर्थः ॥ ७ ॥

संज्ञातश्चेत्तदुक्तमस्ति तु तदपि ॥ पूर्वसूत्रेऽधिकारभेदेनोपसं-  
हारानुपसंहारौ व्यवस्थापितौ । तां व्यवस्थामेव द्रढयितुं किञ्चिदा-

एकान्यनेकान्तिनोरापि श्रीरामोपासकत्वादिसंज्ञा त्वविशिष्टे-  
कान्तिनोऽप्युपसंहारो युक्त इत्याशङ्कोत्तरं तु, न वा प्रकरणभेदा-  
दिसनेनैवोक्तम् । संज्ञा तु लौकिकी, अधिकारस्त्वान्तरः । स एव  
बलीयानिति । संज्ञैकत्वस्य हेतोरन्वयव्याभिचारमाह । अस्ति तु तद-  
पीति । प्रमितभेदेष्वप्युपासनेषु परोवरीयस्त्वादिषु संज्ञैकत्वमुद्गी-  
थोपासनेऽप्यस्तीत्यर्थः ॥ ८ ॥

शङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्ति । \* एकान्ती-  
त्यादि \* रूपप्राधान्यवानेकान्ती, ब्रह्मत्वप्राधान्यवानेकान्ती । तयो-  
रुक्तसंज्ञैकत्वेनोपसंहारप्रयोजनकहेतुचतुष्टयसिद्धौ रूपप्राधान्यकृता-  
धिकारमात्रस्याप्रयोजकत्वात्तथेत्याशङ्कोत्तरं त्वनिप्रसङ्गवारकतया-  
ऽऽवश्यकत्वेन अधिकारस्योपसंहारनियामकतासमर्थनावुक्तम् । \* सं-  
ज्ञैकत्वस्येत्यादि \* अधिकारस्यान्तरत्वेऽपि प्रमाणेष्वगणनाच्च संज्ञातो  
बलीयस्त्वमित्याशङ्क्य तस्य तथात्वमाहेत्यर्थः । \* प्रमितभेदेष्वित्या-  
दि \* छान्दोग्ये ॐमित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्युद्गीथावयवं प्रणवं  
प्रस्तुत्य तस्य रसतमत्वादिगुणोपव्याख्यानपूर्वकं, देवासुराः संयतिर  
इत्यादिना, अथ ह य एवायं मुख्यः प्राणस्तमुद्गीथमुपासाञ्चक्रि इ-  
त्युद्गीथावयवप्रणवविषयमुपासनमुच्यते । तथा आदित्यादिपुरुषप्र-  
तीककम् । तथा आकाशमुपक्रम्य परोवरीयस्त्वगुणकम् । वाजस-  
नेयके तु, हन्तासुरान् यज्ञ उद्गीथेनात्ययामेति कृत्स्नमुद्गीथं प्रस्तुत्य,  
अथ हेममासन्यं प्राणमुचुस्त्वं न उद्गायेत्यादिना कृत्स्नोद्गीथविषय-  
मासन्योपासनमुच्यत इति प्रकरणभेदविषयभेदाभ्यां प्रमितभेदेष्व-  
पि तेषु सा संज्ञाऽस्ति । उपसंहारहेतुर्विद्यावेद्ययोरभेदस्तु नास्तीति न  
संज्ञामात्रेणोपसंहारः प्रयोक्तुं शक्यतेऽतो न पूर्वोक्तव्यवसायभङ्ग इ-  
त्यर्थः । एवमन्यथात्वसूत्रेण परोवरीयःसूत्रप्रथमवर्णकेन च वेद्यै-  
क्यबाधकं परिहृतम् । तद्वितीयवर्णकेन, संज्ञासूत्रेण च समाचार-  
सूत्रोक्ता अधिकारस्योपसंहारनियमहेतुता प्रपञ्चितेति चतुःसूत्र्यां  
परापरविद्यासाधारण्येन तौ निर्णीतौ । एवमत्र स्वाध्यायसूत्र-  
मारभ्य षड्भिः सूत्रैरुपसंहारप्रकारो विचारितः । तेनाऽत्र गुणो-

ननु ब्रह्मधर्मत्वेन ते सर्वे नित्या वाच्याः । ते च तत्तद्भक्तवि-  
शिष्टाः । तत्र चैकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं  
श्रूयते । तथाच पूर्वलीलाया नित्यत्वेन तत्सम्बन्धिभक्तस्यापि त-  
थात्वं वाच्यम् । एवं सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धोऽशक्यवचनः ।  
तथा वचने तु पूर्वलीलाया नित्यत्वं भज्येत । नित्यत्वे त्वग्रिमली-  
लासम्बन्धिनो भिन्नत्वं स्यात् । तच्चानुभवतदावेदकमानविरुद्ध-  
मित्यत उत्तरं पठति ॥

अग्रह्यत्वेन ब्रह्मकार्यत्वेन च तत्र ब्रह्मदृष्टिवत् प्राणादिदृष्टेरप्यव्यस्तत्वेन  
अङ्कुरे उद्गीथदृष्टेरपि तथात्वे विशेषाभावादिति ॥ ९ ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि । \* अनुच्छि-  
त्तिधर्मेति श्रुत्या ब्रह्मधर्माणामनुच्छेदश्रावणाद् ब्रह्मधर्मत्वेन ते  
सर्वे बाल्यादयो नित्या ध्वंसाप्रतियोगिनो वाच्यास्तं च ली-  
लानां तत्तद्भक्तानुभावनार्थत्वात्तत्तत्क्रीडोपयोगिभक्तविशिष्टास्त-  
त्र कृष्णोपनिषद्येकस्यैव भक्तस्य पौर्वापर्येणानेकलीलासम्बन्धित्वं,  
यो नन्दः परमानन्दो यशोदा मुक्तिगेहिनीत्यादिना श्रीनन्दादि वृन्दा-  
पर्यन्तानां स्वरूपकथनानन्तरं, सोऽवतीर्णो महीतले, वने वृन्दा-  
वने क्रीडन् गोपगोपीसुरैः सहेति तैः सह क्रीडाकथनाच्छ्रूयते ।  
लीलासम्बन्धित्वंचोक्तरीत्या भक्तस्यापि नित्यत्वं वाच्यम् । एवं  
पूर्वलीलातत्सम्बन्धिभक्तयोर्नित्यत्वेन पूर्वलीलावैशिष्ट्यस्यापि नित्य-  
त्वे सति तस्यैवाग्रिमलीलासम्बन्धोऽशक्यवचनः । तस्यैवाग्रिम-  
लीलासम्बन्धवचने त्वेकस्य युगपद्विरुद्धलीलाद्वयानुभवस्याशक्य-  
वचनतयाग्रिमानुरोधे पूर्वलीलानित्यत्वं भज्येत । पूर्वनित्यत्वे चैकस्य  
युगपदनेकलीलासम्बन्धस्याशक्यवचनतया अग्रिमलीलासम्बन्धिनो  
भक्तस्य पूर्वलीलानुभवकर्तुः सकाशाद् भिन्नत्वं स्यात् । तच्च भिन्न-  
त्वं लीलानुभावतु भक्तैक्यावेदकप्रमाणभूता या कृष्णोपनिषत्स्थ-  
श्रुतिस्तद्विरुद्धं चेति लीलानित्यत्वे भक्तभेदप्रसङ्गादुक्तश्रुतिविरोधो,  
भक्ताभेदे च लीलानित्यत्वमङ्गादनुच्छित्तिधर्मश्रुतिविरोध इत्युभय-  
तःपाशारज्जुरित्याशङ्क्यामुपसंहारदौर्ग्रह्ये प्राप्ते तन्निवृत्त्यर्थमुत्तरं  
सूत्रं पठतीत्यर्थः ॥

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ १० ॥

लीलामध्यपातिनां सर्वेषां पदार्थानां ब्रह्मणा सहाभेदाद् ब्रह्मणश्चैकत्वात् पूर्वलीलातोऽन्यत्रोत्तरलीलायामपीमे पूर्वलीलासम्बन्धिन एव त इत्यर्थः । अत्रेदमाकूतम् । रसो वै स इति श्रुत्या,

सर्वाभेदादन्यत्रेमे ॥ व्याकुर्वन्ति । \* लीलेत्यादि \* । ब्रह्मणा सहाभेदादिति \* । 'तस्मान्न भिन्ना एतास्तु आभिर्भिन्नो न वै प्रभुः । भूमावुत्तारितं सर्वं वैकुण्ठस्वर्गवासिनमिति' कृष्णोपनिषच्छ्रुतौ सर्वासां ब्रह्माभेदश्रावणेन तन्न्यायेनान्येषामपि पदार्थानां तथात्वात् । नन्वस्तु भक्तानां ब्रह्माभेदस्तथापि पूर्वोक्ताशङ्कयाः कथं निवृत्तिरित्याकाङ्क्षायामभेदस्वरूपं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेदमित्यादि \* । प्रकाशाश्रयाधिकरणे स्वरूपधर्माणां ब्रह्माभेदस्तादात्म्यरूपो भेदविरुद्धसम्पन्निर्णीतस्तत्र परिच्छिन्नकार्यकर्तृत्वस्य भेदनिर्णायकत्वेन सच्चिदानन्दरूपस्य चाभेदनिर्णायकत्वेन भेदात्यन्ताभावरूपस्याभेदस्याभावात् । तस्यां च सम्पदि स्वाश्रयाविनाभूतत्वं प्रविष्टमिति ब्रह्माविनाभूता ब्रह्मात्मकाः सच्चिदानन्दरूपाः स्वरूपधर्मा इति सिद्धम् । असद्वा इदमग्र आसीत् ततो वै सद्जायत, तदात्मानं स्वयमकुर्वत तस्मात् तत् सुकृतमुच्यत इति, यद्वैतत् सुकृतं, रसो वै स इति श्रुतौ च, सोऽकामयतेत्यादिना पूर्वानुवाक उक्ता या सृष्टिस्ताम, असद्वेत्यादिना असाधुत्वेन प्रदर्श्य, ततो वै सद्जायतेत्यनेन विवक्षितस्य प्रकटितस्य साधुत्वमुक्त्वा तत्र हेत्वाकाङ्क्षायां तदात्मानमित्यादिना ततो विशेषमाह । तत्र हिं प्रजायेयेतिद्वितीयाऽऽकारादुच्चनीचभावः । अत्र तु स्वयमेव परिणत इत्ययं परिणामः सुकृतरूप इति । ननु तत्रापि, बहु स्यामिति पूर्वकारात् स्वस्यैव परिणामे कथमस्यैव सुकृतत्वं, न तस्येत्याकाङ्क्षायामेतस्य सुकृतत्वहेतुमाह । यद्वैतत् सुकृतं, रसो वै स इति । वैशब्द उक्तशङ्कानिवृत्त्यर्थः । एवकाराऽर्थो वा । तथाच यदेतत्सुकृतं स वै निश्चयन रसः सर्वसारभूत आनन्दः । तदेवाग्रे परिचाययति । रसः ह्येवायमित्यारभ्यानुवाकसमाप्तिपर्यन्तम् । तथाच पूर्वसृष्टौ सच्चित्तोरेव

सर्वरस इति श्रुत्या च सर्वरसात्मकत्वं ब्रह्मणो निर्णीतम् । तथाच  
यस्य रसस्य ये विभावानुभावदिरूपास्तैः स रसः सम्पद्यते ।  
आतानवितानात्मकतन्तुभिः पट इव । अतस्तत्तादात्म्यं रसस्येति  
सर्वाभेदो निष्प्रत्यूह इति । ननु विरुद्धदिक्कयोरेकजातीयभावव-  
तोर्भेदोऽतिशयेन युगपदेकजातीयलीलासहितभगवत्प्रादुर्भावे भग-  
वतो व्यापकत्वेनैवं प्रादुर्भावस्योपपन्नत्वेऽपि लीलापदार्थानामव्या-  
पकत्वाद्युगपदाविर्भावोऽनुपपन्नः । भक्तयोः समानत्वाद्भक्तिमार्ग-

प्राधान्यं, नानन्दस्य । ईहं त्वानन्द एव तत्तद्रूप इति तस्याः सका-  
शादस्मिन्नयं विशेष इत्यर्थः । एवं सर्वरस इति श्रुतौ च सर्वरसा-  
ऽऽत्मकत्वेन । तेनैताभ्यां ब्रह्मणो रसात्मकत्वं निर्णीतम् । तेन यत्  
सिद्धं तदाहुः । \* तथाचेत्यादि \* । \* विभावानुभावरूपा इति \* ।  
आलम्बनविभावरूपा भक्ता, उद्दीपनविभावरूपा ऋत्वाद्यः । अनु-  
भावाः कटाक्षवेणुवादनादयस्तेषां सर्वेषामेवं तादात्म्यरूपे अभेदे  
निर्विघ्ने लीलास्थानां भक्तानां ब्रह्मात्मकत्वेन नित्यत्वात् पूर्वोत्तरली-  
लासम्बन्धित्वं निर्विघ्नम् । लीलानां च ब्रह्मधर्मत्वान्नित्यत्वम् । एवं  
सर्वेषां नित्यत्वे युगपत्सर्वलीलानुभव आपतति । स च, अङ्गसङ्गं  
करिष्यामीत्यादिश्रौतप्रयोगाऽन्यथानुपपत्त्यवगतभगवदिच्छामहिम्ना,  
तत्सामर्थ्यमहिम्ना च निवारणीयो, न तु भक्तानुभवादेरनित्यत्व  
स्वयं कल्पनीयम् । ब्रह्मणो मनोवागगोचरत्वस्यानिरुक्तादिश्रुतिसिद्ध-  
त्वात् । इदमत्र बोधसौकर्यार्थमुक्तम् । उत्पत्तिपक्षस्याप्येकदेशत्वेनादर-  
णात् । वस्तुतस्तु यथा लीला सम्पद्यते तत्प्रकारकं सर्वं ब्रह्मैव । तथैव  
लीलापिण्यदकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः परस्तादिति श्रुतेः ।  
'यथासुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यमस्यातदेव मध्ये  
व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वदित्येकादशे भगवद्वाक्याच्च ।  
उपपत्तिपक्षस्यैव मुख्यत्वात् । तच्च प्रागेवापपादितमिति न कि-  
ञ्चिदनुपपन्नमित्यर्थः । अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नान्व-  
त्याद \* सामञ्जस्यादित्यन्तम् \* । \* प्रादुर्भाव इति \* । विचार्य-

विरोधापाताद्विनिगमकाभावाच्चैकत्र मायया प्रदर्शयतीति च न  
वक्तुं युक्तमिति शङ्काप्येताभ्यां निरस्तेति ज्ञेयम् । ब्रह्मणो व्याप-  
कत्वाललीलायाश्च तेन सहाभेदात्तथात्वादेकस्मै भक्ताय यथा ब्रह्म-  
णा सह लीलापदार्था आविर्भवन्ति तथैव तदैवान्यत्रापि भक्त-  
समानदेश आविर्भवन्तीति सर्वसामञ्जस्यात् ॥ १० ॥

वनु व्यापकत्ववत् पूर्णानन्दैश्वर्यवीर्यादयोऽपि धर्मास्तेषु प्र-  
तीता भवेयुः । नचैवमस्ति । दुःखसम्भावनायां प्रभुमेव प्रार्थयन्ति  
यतः । एवं सति व्यापकत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । तुल्यत्वादत्  
उत्तरं पठति ॥

आनन्दादयः प्रधानस्य ॥ ११ ॥

पूर्णानन्दैश्वर्यादयः प्रधानस्य धर्मिणो ब्रह्मण एव धर्माः ।

माण इति शेषः । \* इति शङ्केति \* । लीलासम्बन्धिपदार्थाव्याप-  
कत्वकृता शङ्का । \* तथात्वादिति \* । व्यापकत्वात् । तथाच नेऽपि  
व्यापका एव । परिच्छिन्नत्वप्रतीतिस्तु हेतुः तेन प्रकारेण ततस्ततो  
मायापसारणाद्विरुद्धधर्माश्रयत्वस्य साधितत्वाच्चेति न किमप्यनु-  
पपन्नमित्यर्थः । हेतुः स्वरूपप्रधानस्य भक्तिमार्गीयस्य तत्तल्लीलासम्ब-  
न्धितां भक्तादयो गुणाः सर्वेऽप्युपसंहारणीया इति बोधितम् ।

अन्ये त्वन्न छान्दोग्यवाजसनेयिकौशीतकिनां ऽष्टैष्ट्यश्चैष्ट्या-  
दिगुणिका प्राणविद्यैका, भिन्ना वेति संशये भिन्नेत्याशङ्क्य छान्दो-  
ग्यवाजसनेयिनोर्गुणाधिक्येऽपि रूपाभेदाद्विद्यैक्ये कौशीतकिनामपि  
वशिष्टत्वादिगुणोपसंहारं सिद्धान्तयन्ति ।

तदस्मन्मते समाचारसूत्रे निरूपणप्रकारभेदस्य प्रायश्चित्ता-  
द्यनुज्ञायकत्वे उपसंहारानुगुण्यस्थापनादुपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदकथ-  
नाच्च सिद्धयतीत्युपेक्षितं बोध्यम् ॥ १० ॥

अग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । आनन्दादयः  
प्रधानस्य ॥ व्याकुर्वन्ति । \* पूर्णेत्यादि \* ।

लीलापदार्थास्तु ब्रह्मधर्मत्वेन व्यापका उच्यन्ते । व्यापकस्य धर्मि-  
णोऽनागन्तुकधर्मस्य व्यापकत्वनियमात् । न हि धर्मेषु पूर्णानन्द-  
त्वादयः सम्भवन्ति । धर्मित्वापत्त्या धर्मत्वव्याहतेः । अत एवात्र  
प्रधानपदमुपात्तं, धर्मगुणभावेन लीलापदार्थानामाविर्भाव इति ज्ञा-  
पयितुम् ॥ ११ ॥

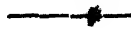
प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयौ हि भेदे ॥ १२ ॥

ननूपासकस्य प्रियत्वादिप्रकारकज्ञानक्रममादाय प्रियत्वा-

\* व्यापकत्वनियमादिति \* । अयं नियम आकाशपरिमाण  
आत्मचेतनायां च स्फुटः । नच पूर्णानन्दैश्वर्याद्यभावे तेषु ब्रह्मत्व-  
स्यौपचारिकत्वापत्तिरिति शङ्क्यम् । तत्र तदनाविर्भावैवोपपत्तेः ।  
नच तत्र को हेतुरिति शङ्क्यम् । लीलेच्छाया एव तथात्वात् । नच  
तर्हि विशेषतो निर्वाच्यमिति वाच्यम् । विदितान्यत्वानिरुक्तत्वादिश्रु-  
तिभिरेव तन्निवारणात् । ननु तथापि संशयो न निवर्त्ततेति चेद्, न  
निवर्त्ततां नाम तथापि, भिद्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रुतेर्भगवद्दर्शनाऽनन्त-  
रमेव तन्निवृत्तेरिति यथाश्रुतमिति मन्तव्यमिति दिक् । स्वव्याख्या-  
तस्यार्थस्य व्यासाशयगोचरत्वायाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । एतेन  
तेषु स्वरूपानन्दांशभूतजैवानन्दसत्त्वेऽपि भगवद्दानेन तद्धर्मांशभू-  
तानां भजनानन्दैश्वर्यादीनां तेषु प्राकट्येऽपि न गुणभावनिवृत्ति-  
रित्यपि ज्ञापितम् । अयमेवार्थः पुष्टिप्रवाहमर्यादायां, स्वरूपेणावतारे-  
णेत्यादिकारिकासूक्त इति बोध्यम् । तेन भगवदसाधारणनिरङ्कुश-  
जगत्कर्तृत्वादयः सर्वेशितृत्वादयश्च भक्तेषु नोपसंहर्त्तव्या इति  
बोधितम् । एवं त्रिसूत्र्या भक्तिप्रकरणीया भगवद्धर्मा विचारिताः ॥ ११ ॥

प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरुपचयापचयौ हि भेदे ॥ आनन्दमयवि-  
द्यायामानन्दादयो धर्मा ब्रह्मासाधारणा इति सिद्धम् । तत्प्रसङ्गेन  
तद्विशेषणानि विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* ननूपास-  
कस्येत्यादि \* । उक्तत्रिसूत्र्यां साकारत्वव्यापकत्वादयो भक्तसा-  
धारणाः, पूर्णानन्दैश्वर्यादयस्तु भगवदसाधारणा इति भगवद्धर्मरूपेषु

दिधर्माणां शिरस्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे निरूपितमिति लीलास्थानामपि प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वादत्रापि स्वरूपोपासकस्य प्रियशिरस्त्वादधिर्माणांमुपसंहारः कार्य इत्याशङ्क्य परिहरति । प्रियशिरस्त्वाद्यप्राप्तिरिति । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकप्रियत्वादिज्ञानं लीलास्थानां चित्तशुद्ध्यपेक्षाऽभावान्न सम्भवतीति न तेषामत्रोपसंहारः कार्य इत्यर्थः । अथवा नन्वानन्दमयोपासनामथर्वणो-



भक्तेषु न त इति स्थितम् । तथा सत्यानन्दादय इव प्रियशिरस्त्वादयोऽपि तत्र पठितत्वात् तदसाधाराणा इति प्रियादीनां शिरस्त्वादिरूपत्वमानन्दमयाधिकरणे अन्नमयादिपूपासनाकथनेनोपासकस्य ज्ञानक्रममादाय निरूपितम् । तेन लीलास्थानां भगवति प्रियत्वादिज्ञानस्य सत्त्वाद् भक्तिमार्गीयोपासने तेषां पुरुषविरुद्धत्वभानेऽप्यसाधारणत्वात् प्रियत्वादिषु शिरस्त्वादिके अधिके श्रौतत्वाद्भाविते दोषाभावात् तेषामुपसंहारः कार्य इत्याशङ्क्य परिहरतीत्यर्थः । सूत्रं तात्पर्यकथनमुखेन व्याकुर्वन्ति । \* चित्तशुद्धीत्यादि \* । अत्र प्रधानस्येतिपदं पूर्वसूत्रादनुवर्तते । तथाच चित्तशुद्धितारम्येन भासमाने प्रधानस्य भेदे हि यस्माद्धेतोः, उपचयापचयौ प्रमोदमोदरूपावानन्दोपचयापचयावुपासकस्य भासेते । लीलास्थानां तु ब्रह्मतादात्म्यस्य पूर्वाधिकरणे उक्तत्वात् तादृशां चित्ते तारतम्यभानस्य कुत्राप्यनुक्तत्वात्तदभावेन भगवति तदवयवेषु च यत् प्रियत्वादिज्ञानं तन्निरूपधिस्नेहहेतुकं, न चित्तशुद्धितारम्यहेतुकम् । अत उपासकज्ञानक्रममादाय श्रुतौ निरूपितानां प्रियशिरस्त्वादीनामप्राप्तिः, प्राप्तिरेव न सम्भवतीति भक्तिमार्गे तदनुसारिणा स्वरूपोपासकेन तेषामुपसंहारो न कार्य इत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे उपासनामार्गीयस्य तदुपसंहारपक्षोऽर्थादेवायाति, तथाप्यानन्दमयवाक्येऽर्थवणोपनिषदि च सदानन्दत्वस्योक्तत्वादुभयप्राधान्येनोपासकस्य निर्णयो न सिद्ध्यतीत्यतः सूत्रं प्रकारान्तरेण व्याख्यातुमवतारयन्ति । \* अथवेत्यादि \* । उक्तविधस्योपासकस्य पुरुषरूपविरुद्धपक्षाद्युपसंहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयवाक्ये च पुरुषस्य विधामात्र-



पनिषदुक्तपञ्चरात्राद्यागमोक्तप्रकारेण कुर्वतः पुरुषरूपे षष्ठाद्युप-  
संहारस्यायुक्तत्वादानन्दमयाधिकरणे तद्रूपस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः  
कथमानन्दमयः । तथात्वे वा कथं नोक्तोपसंहारः । अपरं च ।  
मोदप्रमोदयोरुपचितानुपचितानन्दरूपयोर्युगपत्सत्त्वेन देशभेदेना-  
पि भिन्नत्वान्नित्यानन्दैकरसे ब्रह्मणि तादृशरूपकथनमनुपपन्नमित्या-  
शङ्क्य परिहरति । प्रियशिरस्त्वादीति । यद्यथर्वणोपास्यात् प्रि-  
यशिरस्त्वादिविशिष्टस्य भेदः कृत्यात् तदा तदप्राप्तिः स्यान्न च त-  
थेति प्रियशिरस्त्वादिकमुपासनामार्गीयस्याप्याथर्वणिकादेरुपसंहार्य-  
मेवेत्यर्थः । चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकं प्रियत्वादिज्ञानमिति पक्षे परो-

मेव गृहीतम् । तच्च स्त्रीत्वव्यवच्छेदार्थत्वेनापि युज्यते इति पक्षिरू-  
पस्यैवोक्तत्वात् पुरुषरूपः कथं सः । अतः सोपासना एतदुपनि-  
षदुक्तरूपेण न युक्ता । अथ ब्रह्मत्वस्याविशिष्टत्वादेतदुपनिषदुक्त-  
स्याप्यानन्दमयत्वेऽत्रापि पक्षिरूपस्य सत्त्वात् कथं न षष्ठाद्युपसं-  
हार इत्येका शङ्क्य । अपरञ्चेत्यादिनोक्ता मिथ्यावादिकृता द्वितीया ।  
\* देशभेदेनेति \* । दक्षिणोत्तरभेदेन । \* तादृशरूपकथनमिति \* ।  
भेदयुक्तरूपकथनमानन्दमयवाक्येऽनुपपन्नमित्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्व-  
न्ति । \* यदीत्यादि \* । तथाचास्य सूत्रस्य तर्कगर्भत्वेनाऽपि व्या-  
ख्यातुं शक्यत्वात् । वाक्यद्वयेऽप्युक्तस्य ब्रह्मण ऐक्येन विरुद्ध-  
धर्माश्रयत्वेन च पूर्वाशङ्कोक्तस्योभयरूपत्वस्य पक्षिरूपत्वस्य वा दु-  
ष्टत्वादुपासकस्यात्र तदुपसंहारो न दुष्ट इति भावः । ननु प्रमोद-  
मोदयोरुक्तरूपत्वे भेदस्तु सिद्ध एवेति कथं तदभाव इत्यत आहुः ।  
\* चित्तेत्यादि \* । अपिः समुच्चये । तथाच मान्त्रवर्णिकसूत्रव्या-  
ख्याते मोदप्रमोदयोः परिनिष्ठितापरिनिष्ठितानन्दपक्षे । तयोस्तादृ-  
शत्वज्ञानस्य चित्तशुद्धितारतम्यहेतुकत्वेन स्वरूपाभेदकतया ब्रह्मणि  
भेदाभावात्तथा । वस्तुनस्तु परोक्षवादोऽयमिति प्रतिज्ञाय तत्र नि-  
रूपधिप्रीतिरेव मुख्येत्यादिना व्युत्पादितं परोक्षवादपक्षे च रसा-  
त्मके स्वरूपे तदात्मका एव भावा भक्तानां हृदि तथा स्फुरन्तीति

क्षवादपक्षेऽपि तत्र भेदाभावान्मोदप्रमोदयोर्न त्वदुक्तरूपत्वमित्यर्थः । ब्रह्मधर्मा एव भिन्ना इत्युपासनार्थं तानादाय शिरःपाण्यादि-  
निरूप्यत इति तत्रैव निरूपितमस्माभिः । यद्यप्यानन्दमयाधिकरण-  
ण एवास्वार्थस्योक्तत्वाच्चेयं शङ्का सम्भवति । तथापि गुणोपसं-  
हारप्रसङ्गे मिथ्यावादिन आपाततः शङ्का सम्भवतीत्याचार्येणो-  
क्त्वा निरस्ता ॥ १२ ॥

ननूपास्यरूपस्याविरुद्धा एव गुणा उपसंहर्तव्या, न तु वि-  
रुद्धाः । तथाच पुरुषरूपे पक्षादविरुद्धमिति न तदुपसंहार्यमित्या  
शङ्काह ॥

तादृशप्रतीतेस्तद्भावहेतुकत्वेन रसरूपे ब्रह्मणि भेदाभावान्मोदप्रमो-  
दयोर्नोपचयापचयरूपत्वमिति । अयम् अर्थः सूत्रतात्पर्यगोचरः ।  
तथाच भेदाभावाद्यथा संकर्षणस्वरूपोपवर्णने, किरीटसाहस्रमणि-  
प्रवेकप्रोद्योतितोद्दामफणासहस्रमिति वदुचित उपासनमार्गीयस्य  
तदुपसंहारो, भक्तिमार्गीयस्य तु परोक्षवादोक्तरीत्या प्रियत्वादेरे-  
वोपसंहार इति भावः । ननु मा भूतामानन्दोपचयापचयौ स्वरू-  
निष्ठौ, तथापि प्रियत्वादीनां शिरस्त्वादिभावनं तु विरुद्धमेवेति  
कथं तदुपसंहार्यमित्यत आहुः । \* ब्रह्मेत्यादि \* । \* तत्रैव निरूपि-  
तमिति \* तस्मिन्नेव वर्णके, पुरश्चक्रे द्विपद इति श्रुतिविचारं भ-  
क्तानामलौकिकदेहस्थित्यर्थमन्नमयादिरूपस्तत्र तत्र प्रविशति । जी-  
वे त्वानन्दमय इति निरूपितम् । तथाच जीवे पक्षिरूपेण प्रविश-  
तोऽवयवा भिन्ना एव, ते जीवस्य यथाधिकारं प्रियादिरूपेण भास-  
न्त इत्युपासनार्थां त उपसंहार्याः । भक्तिमार्गीयस्य तु तेषु भेद-  
भानात् तं तत्र नोपसंहार्या इति पूर्वोक्ताधिकारनियता वर्णकद्व-  
यसिद्धा व्यवस्थेत्यर्थः । ननु यद्यानन्दमयाधिकरणे अयमर्थः सूत्र-  
कारेण सूचितः स्यात् पुनरत्र किमिति वदेदित्याशङ्कयामाहुः ।  
\* यद्यपीत्यादि \* । \* इयमिति \* । मोदप्रमोदविषयिणो । तथा-  
चैतदर्थं पुनः कथनमतो न दाप इत्यर्थः ॥ १२ ॥

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ १३ ॥

इतरे पुरुषरूपे विरुद्धत्वेन ये भासामाना धर्मास्तेऽप्युपसंह-  
र्त्तव्याः । तत्र विरोधव्यवच्छेदज्ञापनाय तु शब्दः । तत्र हेतुरर्थ-  
सामान्यादिति । अर्थः पदार्थ आनन्दमयत्वलक्षणस्तस्य समानत्वा-  
देकत्वादित्यर्थः ॥ १३ ॥

अथानन्दमयाधिकरण उक्तप्रकारेण ये प्रियत्वादिधर्मास्ते-  
षामेवोपसंहारः कार्यो, न तु पुरुषरूपे पक्षादीनामपीत्यग्रिमं  
पठति ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ १४ ॥

आनन्दस्वरूपस्य यावन्तो धर्मा भक्तिमार्गीयाः परोक्षवादेन  
उच्यन्ते प्रियत्वप्राधान्यादयस्तेषां सर्वेषां ध्यानमासमन्ताद् ध्यानं,

इतरे त्वर्थसामान्यात् ॥ नन्वेवं पक्षद्वयस्वीकारे को हेतुरि-  
त्याकाङ्क्षायाम् इतरादिसूत्रत्रयप्रणयनमेव हेतुरिति सूचयन्तः, पूर्व-  
मुपसंहारपक्षे हेतुं वदतीत्याशयेनावतारयन्ति । \* ननूपास्येत्यादि \* ।  
व्याकुर्वन्ति । \* इतर इत्यादि \* । ननूपसंहारसूत्रे एवायं हेतुः  
सिद्ध इति पुनः कथनस्य किं प्रयोजनमत आहुः । \* तत्रेत्यादि \* ।  
\* तत्रेति \* । परस्वरूपे । \* तत्रेति \* । उपसंहारे । तथाच ब्रह्म-  
त्वप्राधान्यनोपासनं सम्बन्धि ब्रह्मैव । सदानन्दप्राधान्येनोपासने-  
ऽपि, तयोरैक्यं परं ब्रह्मेति वाक्याद् भक्तगौणत्वाच्च सम्बन्धि  
ब्रह्मैव पुरुषत्वादिकं तु न प्रधानमतस्तन्नोपसंहारनियामकमित्ये-  
तत्स्मरणाय तदुक्तिरित्यर्थः ॥ १३ ॥

आध्यानाय प्रयोजनाभावात् ॥ तर्हि भक्तिमार्गेऽपि परस्यैवो-  
पास्यत्वात् तत्र कुतो नोपसंहार इत्याकाङ्क्षायामनुपसंहारपक्षे हेतुं  
वदतीत्याशयेनावतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । \* उक्तप्रकारेणेति \*  
परोक्षवादोक्तरीतिकरसात्मकतया । एतस्य पदस्य, उपसंहारः कार्य  
इत्यनेनान्वयः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* आनन्देत्यादि \* ।

तदर्थं ये धर्मा उपयुक्तास्त एवोपसंहर्तव्या, नान्ये । तत्र हेतुः । प्रयोजनाभावादिति । ध्यानपदार्थस्य तावद्भिरेव सिद्धेरधिको-  
पसंहारे तथात्वादित्यर्थः ॥ १४ ॥

अन्येषामनुपसंहारे हेत्वन्तरमप्याह ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ १५ ॥

प्रियमेवेत्यादिना परोक्षवादेनोक्तानां प्रियप्राधान्यादीनामेव  
भावना कार्या, न तु यथाश्रुतानां शिरःपक्षादीनां तेषामविवक्षि-  
तत्वात् । तत्र हेतुरात्मशब्दादिति । आनन्द आत्मेखनेन पूर्वोक्ता-  
नां प्रियप्राधान्यादीनां रसात्मकानामात्मा स्वरूपमानन्द इत्युक्त-  
म् । अग्रे रसो वै स इति वक्ष्यमाणत्वात् तस्य च स्थायिभावा-

\* ध्यानपदार्थस्येति \* भक्तिमार्गीयस्य तस्य । शेषस्तु निगदव्या-  
ख्यातः ॥ १४ ॥

आत्मशब्दाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* अन्येषामित्यादि \*  
ननु प्रयोजनाभावेऽपि ब्रह्मस्वरूपपरताया अविशिष्टत्वात् पक्षाद्युप-  
संहारे को दोष इत्याकाङ्क्षायां हेत्वन्तरमप्याहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ।  
\* प्रियमेवेत्यादि \* । \* तत्र हेतुरिति \* । अविवक्षितत्वे हेतुः । \*  
इत्युक्तमिति \* तस्मादिति शेषः । तथाच यथाऽन्नमये इदमा परिदृ-  
श्यमानबोधनाल्लौकिकदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वम् । तथात्र आन-  
न्दपदसमभिव्याहृतेनात्मपदेन प्रियादिस्वरूपस्यानन्दत्वेन बोधनाद्  
भक्तिदृष्टौ पक्षादीनामविवक्षितत्वमेव दोष इत्यर्थः । नन्वाकारपूर-  
कावयवप्रायपाठे प्रविष्ट आत्मशब्द आकारे तात्पर्यरहित इत्यत्र किं  
मानमित्यत आहुः । \* अग्र इत्यादि \* आनन्दमयविवरणे आत्मानं  
स्वयमकुर्वतेत्यादिना आत्मन एव प्राकट्ये रसो वै स इति रसरूप-  
ताया वक्ष्यमाणत्वाद् रसस्य च निरुपाख्यरूपस्थायिभावात्मकत्वात्  
तस्यैव परस्यात्मनो विवरणाय प्रपाठकप्रवृत्त्या तस्यैवानन्दमयत्वा-  
च्चोपक्रमदिकं तात्पर्यलिङ्गमेव मानमित्यर्थः । नन्वेवं सति श्रुतौ

त्मकत्वात्तस्यैवानन्दमयत्वाच्च प्रियविषयकलीलामध्यपातिभक्तज्ञान-  
प्रकाराणामपि रसात्मकत्वेनानन्दरूपत्वात् तेषामुपासना तूत्तमा-  
ऽधिकाराभावाच्छिरःपक्षादिरूपेण कार्येति भाववती श्रुतिस्तथा  
न्यरूपयत् । एतेन यत्परम्परासम्बन्धेऽप्युपास्यत्वं तदस्य महत्त्वं  
कियदवधि वाच्यमिति ज्ञाप्यते । एवं सत्युपासनमार्गीयोपास्यं  
विभूतिरूपं, न तु मूलरूपम् । यन्न योगेनेति वाक्यादिति  
ज्ञेयम् ॥ १५ ॥

पक्षादिरूपत्वं किमित्युक्तमत आहुः । \* प्रियविषयकेत्यादि \* तथा-  
च न सर्वथा तत्र निस्तात्पर्योऽपि तु मुख्याधिकारिणः प्रति तथेत्य-  
र्थः । ननूभयाः परस्वरूपपरत्वे तुल्ये कथमधिकारवैलक्षण्यावगति-  
रित्यत आहुः \* एतेनेत्यादि \* । आत्मपदस्यानन्दस्वरूप एव ता-  
त्पर्येण यत्परम्परासम्बन्धेऽपि पक्षादिविशिष्टानन्दमयस्योपास्यत्वं  
तस्य सम्बन्धिनो महत्त्वं कियदवधि वाच्यमिति तदग्रिमया, यतो  
वाच इति श्रुत्याऽपि ज्ञाप्यते । एवं तस्योत्कर्षे सति उपासनमार्गी-  
योपास्यं विभूतिरूपं, न तु मूलरूपम् । 'यन्न योगेन सांख्येन दानव्रत-  
तपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसंन्यासैः प्राप्नुयाद् यत्नवानपीत्येका-  
दशस्कन्धे भगवता केवलेन भावेन स्वप्राप्तिं प्रक्रम्येतरनिषेधकथना-  
दग्रे च रसभाववतामेव प्रशंसाया उक्तत्वात् । तथाचैवंविध-वाक्यै-  
रेव वैलक्षण्यावगतिरित्यर्थः । एवं चतुःसूत्र्या प्रियशिरस्त्वादि-  
धर्माणामुपसंहारानुपसंहारावधिकारभेदेन विचारितौ । एवञ्चात्र  
बोधसौकर्यार्थमवान्तराधिकरणव्यवस्था कृता । वस्तुतस्तु पञ्चदश-  
सूत्रेणानन्ताधिकरणेन, विद्यैक्यवेद्यैक्ययोरुपसंहारहेतुप्रयोजनयोः  
पराविद्यासु तद्बाधकपरिहारतद्व्यवस्थयोरानन्दादीनामसाधारण-  
त्वेनानुपसंहारस्य प्रियशिरस्त्वादीनां व्यवस्थयोपसंहारस्य च निर्ण-  
यात्, सर्वप्रपञ्चातीतः सर्वमुपसंहृत्यैवमेकः कारणरूपश्च भवति,  
प्राणाख्यां च कलां सृजत इति बोधितम् ॥

शङ्कराचार्यास्तु, अन्यथात्वादिति सूत्रेऽधिकरण उद्गीथ-  
विद्यां, व्याप्तश्चेत्येकसूत्रेऽधिकरणं च तदीयशेषं, सर्वाभेदेत्येकसूत्रं च

प्राणविद्याम्, आनन्दादय इति सूत्रे च ब्रह्मधर्माणामेवोपसंहारानु-  
पसंहारौ विचार्य, आध्यानादिद्विसूत्रे इन्द्रियेभ्यः परा ह्यर्था इत्या-  
दिके, सा काष्ठा सा परागतिरित्यन्ते काठकवाक्येऽर्थादीनां ततस्ततः  
परत्वप्रतिपादने प्रयोजनाभावात्, सा काष्ठा सा परागतिरित्यनेन  
पुरुषविषयकाऽऽदरप्रदर्शनाच्च तस्यैव परत्वं प्रतिपाद्यत इति सि-  
द्धान्तमाहुः ।

भास्कराचार्या अप्येवमेव वदन्ति ।

तत्र परविद्याविचारं विहाय प्रथमत एवोद्गीथप्राणविद्या-  
विचारे बीजं न पश्यामः । युक्तं तु परविद्यासु विचार्यमाणास्वा-  
नुषङ्गिकी तद्विचारस्यापि सिद्धिरिति । अतीतपादान्ते ब्रह्मण एव  
धर्माणां विचारात् । समन्वयेऽपि पूर्वमानन्दवाक्यान्येव विचार्य प-  
श्चात् प्रतीकवाक्यविचारादिति । एवमाध्यानाधिकरणविषयवाक्ये-  
ऽपि अर्थादीनामिन्द्रियादिभ्यः परत्वप्रतिपादनं न निष्प्रयोजनम् ।  
तत्तदबलिष्ठताप्रतिपादनस्यैव प्रयोजनत्वात् । अन्यथा विषयत्यागे-  
न्द्रियनिग्रहयोरनास्थायामिन्द्रियैर्विषयाकुट्टैरिति स्मृत्युक्तप्रणाड्या तैः  
प्रवलानर्थप्रसङ्गात् । ज्ञाते तु तत्तन्नियामकतया तेषां तत्तत्परत्वे त-  
त्यागनिग्रहादिभिः पुरुषनिष्ठपरत्वप्रतिपत्तिसौकर्यमिति तस्यैव  
मुख्यप्रयोजनत्वादिति ।

रामानुजाचार्यास्तु, आध्यानादिसूत्रद्वयमग्रिमं च सूत्रद्वय-  
मानन्दाद्यधिकरणस्यैव शेषत्वेनाहुः । तत्र प्रियशिरस्त्वादीनां  
ध्यानार्थत्वमेव, न तु सर्वदा आनन्दमयप्रतीतावनुवर्तन्त इत्याध्यान-  
सूत्र आहुः । अग्रिमे तु, अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय इत्यानन्दम-  
यस्याऽऽत्मशब्देन निर्देशादात्मनश्च शिरःपक्षपुच्छाद्यसम्भवात् प्रिय-  
शिरस्त्वादयस्त्वस्य सुखप्रतिपत्त्यर्थं निरूपणमात्रमित्याहुः । इह तु  
विभूतिरूपे तथा वर्तन्त इति मुख्याधिकाररहितानाम् आनन्दमये  
ध्येयाः । मुख्याधिकारिणां तु विभूतौ ध्येया, न तु पुरुषोत्तम इति  
विशेषः । आत्मगृहीत्यादिसूत्रद्वये तु अन्योऽन्तर आत्माऽऽनन्दमय, इ-  
त्यत्रात्मपदेन परमात्मैव गृह्यते । इतरवत् । आत्मा वा इदमेक ए-  
वाग्र आसीत् स पेश्वत लोकानुसृजा इत्यैतरेयवत् । कुतः ? उत्तरा-  
त् । सोऽकामयत बहु स्यामिति वाक्यात् । अवधारणं च तस्माद्वा  
एतस्मादिति पूर्ववाक्यस्थमाहुः । तदस्माकमपि संमतम् ॥ १५ ॥ १ ॥

## आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ १६ ॥

तैत्तिरीयकेऽन्नमयादिनिरूपणे पुरुषविधत्वं तेषां निरूप्य, तस्यैष एव शारीर आत्मा यः पूर्वस्येति सर्वत्र निगद्यते । तत्राऽऽनन्दमयपर्यन्तं शारीरात्मत्वकथनाद्भवति संशयः । शरीराभिमानो जीव एव कश्चिदुत ब्रह्मैव । तत्र शारीरपदाज्जीव एव भवितुमर्हति । तथा सत्त्वानन्दमयस्यापि ब्रह्मत्वं नोपपद्यते । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायामन्नं ब्रह्मेति व्यजानादिसारभ्याऽऽनन्दमयपर्यन्तमानन्दो ब्रह्मेति व्यजानादिसन्तया श्रुत्या ब्रह्मत्वमित्युभयतः-पाशा रज्जुरिति प्राप्त आह । इतरवज्जीववदात्मगृहीतिरात्मग्रहणम् । तस्यैष एव शारीर आत्मेति यत्तदुत्तरात् । यः पूर्व-

आत्मगृहीतिरितरवदुत्तरात् ॥ पूर्वाधिकरणे भक्तिमार्गीयाणां प्रियशिरस्त्वाद्यनुपसंहारे, आनन्द आत्मेत्यात्मशब्दप्रयोगो हेतुत्वेनोक्त इति तत्प्रसङ्गेनानन्दमयप्रकरणस्यमात्मशब्दयुक्तवाक्यान्तरं विचारयतीत्याशयेनैतदधिकरणविषयादिकमाहुः । \* तैत्तिरीयक इत्यादि \* । \* भवति संशय इति \* आस्मिन् वाक्ये भवति संशयः । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* इदं हि वाक्यं प्राणमयमारभ्यानन्दमयपर्यन्तं पठ्यते । तत्र तस्य प्राणमयादेः, एष एव शारीरः शरीराभिमानो आत्मा इत्युक्ते, क एष इति शङ्कया यः पूर्वस्येत्युच्यते । तत्रापि पूर्वपूर्वविचारे सर्वेभ्यः पूर्वोऽन्नमयोऽस्तीति तस्य यः शारीर आत्मा स सर्वस्येति सिद्ध्यति । तदभिमानो च जीव एव लोके दृश्यते । तथा सति स एवानन्दमयस्याप्यभिमानित्वेनायातीति तस्यापि ब्रह्मत्वं नोपपद्यते । नचाब्रह्मत्वमेवास्त्विति वाच्यम् । उच्यते च भार्गव्यां विद्यायामन्नाद्यानन्दान्तानां ब्रह्मत्वम् । अत उभयथापि श्रुतेर्विरोधादत्र निर्णयो दुर्घट एवेति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* इतरवादित्यादि \* । \* जीववादिति \* शारीरपदस-

स्येति सर्वत्रोक्तत्वात् सर्वेभ्य उत्तर आनन्दमयस्तस्माद्धेतोरित्यर्थः । अन्नमयादिषु सर्वेष्वानन्दमयस्यैवोक्तत्वात् तत्तच्छरीराभिमानित्वात् तथा । एतद्यथा तथाऽऽनन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः । अथवाऽन्योऽन्तर आत्मेसन्नमयादन्यत्र सर्वत्रोक्तत्वात् पूर्वनिरूपितो यः स इतरइत्युच्यते । तथा च, यः पूर्वस्येति श्रुतेतरवत् पूर्वनिरूपितवत् प्रकृतस्याप्यात्मग्रहणकथनं यत्तदुत्तरादिति पूर्ववत् ॥ १६ ॥

मभिव्याहाराज्जीववत् । तथाच यः पूर्वस्येति सर्वत्र कथनात् सर्वेभ्यः पूर्वं योऽन्नमयस्तस्य पूर्वमाकाशादिसृष्टिजनकस्य परस्यैव ब्रह्मण उक्तत्वात्तत्स्वरूपबोधनार्थमेवानन्दमयस्योक्तत्वाच्छरीरपदसमभिव्याहारमात्रेण जीवशङ्क न कार्या, किन्तूपक्रमादिकं विचार्य ब्रह्मैव तत्रात्मत्वेन बोध्यमित्येतदर्थमुत्तरादित्युक्तमित्यर्थः । नचाभिमानित्वे जीवत्वं स्यादिति शङ्काम् । सर्वात्मकत्वात् । अन्यस्यान्यस्मिन्नभिमानस्यैवाध्यासरूपत्वेन जीवत्वापादकत्वात् । पुरुषविधब्रह्मणे उपक्रान्तस्यात्मनो, ब्रह्म वा इदमग्र आसीदिति ब्रह्मत्वं निगमयित्वा, तदात्मानमेवावैदहं ब्रह्मास्मीति श्रावणेन तथाऽवसायादिति । तदेतत् स्मारयन्ति \* एतदित्यादि \* । ननु तस्मिन्नेव प्रकरणे शारीर आत्मेतिवद्, अन्योऽन्तर आत्मेत्यप्यात्मग्रहणमस्तीति कमात्मशब्दमत्र सूत्रकारोऽनुसन्धत्त इति न विनिगमनेत्यतो व्याख्यान्तरमाहुः \* अथवेत्यादि \* । य इति \* प्राणमयादिविज्ञानमयान्तः । तेन यत् सिद्धं तदाहुः । \* तथाचेत्यादि \* । यः पूर्वस्येति, असन्नेवेत्यनुवाकस्थया श्रुत्या पूर्वनिरूपितानां प्राणमयादीनामिव यत् प्रकृतस्यानन्दमयस्यापि पूर्वसम्बन्ध्यात्मकथनं तद् उत्तरात् पूर्वव्युत्पादितरीत्या अन्योऽन्तर आत्मेत्यनुक्त्या च आनन्दमयादित्यर्थः । एवमप्यन्तरात्ममानन्दमय एव परिसमाप्यत इति निर्व्याज आत्मा स एवेति शारीर आत्मेत्यत्रापि स एव परामृष्यत इति वाक्यविनिगमनाभावेऽपि आनन्दमय एव सर्वत्र शारीर आत्मेत्यस्यार्थस्य न व्याहृतिरित्यर्थः ॥ १६ ॥



अन्वयादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥ १७ ॥

ननु सर्वत्रान्योऽन्तर आत्मेति श्रुत्या प्रत्येकमन्नमयादीनां भेदानि-  
रूपणाच्छारीरपदाच्च भिन्नो भिन्नो जीव एवात्मा शरीराभिमानी-  
सर्वत्रोच्यते । आनन्दमयेऽपि तथोक्तिर्या सा त्वानन्दमयस्य ब्रह्मत्वेन  
व्यापकत्वेन सर्वत्रान्वयात् । सर्वेषु शरीरेषु सम्बन्धादिसाशङ्क्य  
तन्निरासायोक्तेऽर्थ उपपत्तिमाह । स्यादित्यादिना । स्यात् । आनन्दमय  
एवोक्तसर्वशरीराभिमानी भवतीत्यर्थः । तत्र हेतुखधारणादिति ।  
एव एवेत्येवकारेणेतरनिषेधपूर्वकमानन्दमयस्यैवात्मत्वनिर्द्धारादि-  
त्यर्थः ॥ १७ ॥

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ १८ ॥

तैत्तिरीयके पठ्यते । तस्माद्वा एतस्मादात्मन आकाशः स-  
म्भूत इत्युपक्रम्य महाभूतसृष्टिमुक्तत्वाप्नोयते पृथिव्या ओषधयः,

अन्वयादितिचेत् स्यादवधारणात् ॥ अत्र भाष्यमतिरोहिता-  
र्थम् ॥ तथाचान्नमयादीनां चतुर्णामाध्यात्मिकानां विभूतिरूपत्वात्  
तच्छरीरमप्राकृतसत्त्वात्मकम् । तत्र य आनन्दमयांशः प्रविष्टः स  
तदाभिमानी । तेन तदाधिभौतिकेष्वस्मदादिशरीरस्थेषु पञ्चकोशे-  
ष्वपि स एवाभिमानी । तेनाध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवा-  
धिदैविक इति न्यायेनैकस्यैव कार्यद्वयकर्तृत्वाज्जीवोऽपि तदाभिन्न-  
त्वेन सिद्ध्यति । एवमभेदे उपसंहृते सति, सर्वं सहेतु पुरुषः सर्वेषां  
कृष्णभावत इति न्यायेन विचारदशायां सर्वभूतमेकमेव चिन्तयेदिति  
बोधितम् । श्रद्धाख्यकला च बोधिता ।

अन्यतु, ऐतरेयवाक्ये परमात्मैवोच्यते, न तु हिरण्यगर्भ  
इत्याहुः । तदपि युक्तम् ॥ १७ ॥ २ ॥

कार्याख्यानादपूर्वम् ॥ अन्नमयादीनां कोशातिरिक्तत्वं बोध-  
यितुमनुप्रसङ्गेन वदतीत्याशयेनाहुः । \* तैत्तिरीयके इत्यादि \* ।

ओषधीभ्योऽन्नम्, अन्नात् पुरुषः स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इति । एतदग्रेऽन्नस्योत्पत्तिस्थितिलयहेतुत्वमुक्त्वाऽग्रे, येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्युच्यते । भृगुवरुणसंवादे चाऽन्नं ब्रह्मेति व्यजानादित्युच्यते । तत्र स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यनेन पूर्वोक्त एव पुरुष उच्यते? उत तद्विन्न? इति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । पूर्वोक्त एवेति । यतः पूर्वोक्तस्यैव, स वा एष इत्यनेन प्रत्यभिज्ञानं प्रतीयते । तत्र ब्रह्मत्वेनोपासना कार्येणभिप्रायेण ब्रह्मत्वेन स्तूयत इति प्राप्त आह । कार्यस्याख्यानादपूर्वमिति । पूर्वस्यान्नकार्यस्य पुरुषस्याख्यानात्, स वा एष इत्यनेनाग्रिमश्रुतिभिर्ब्रह्मत्वेन प्रतिपिपा-

-----

\* एतदग्र इति \* । अन्नाद्वै प्रजाः प्रजायन्त इत्यग्रिमानुवाके । संशयमाहुः । \* तत्र स वा इत्यादि \* । तथाच, अन्नात् पुरुष इति हेतुहेतुमद्भावश्रावणात् पूर्वोक्त एव अन्नजन्य एव ? उत अन्नस्य ब्रह्मत्वेनोपास्यतायास्तपसा ब्रह्मत्वेन ज्ञानस्य चाग्रे वक्ष्यमाणतया तादृशाऽन्नरसमयत्वात् पूर्वोक्तपुरुषतो भिन्नो विभूतिरूप ? इति संशय इत्यर्थः । पूर्वोक्त एवेत्यादिपूर्वपक्षस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* पूर्वस्येत्यादि \* । एतेन कार्यस्याख्यानादकथनात् । ल्यबलोपे पञ्चमी । कार्यस्याकथनं कृत्वा अपूर्वम् अग्रे उच्यमानम् अतिरिक्तं, न तु तदिति सूत्रयोजनाऽत्र स्फुटीकृता । अत्रायमाशयः । अन्नमयश्लोके यदि कार्यभूतस्यान्नस्य ब्रह्मत्वेनोपासनाय ब्रह्मधर्माः स्तुत्यर्थमुच्येरंस्तदा, अन्नाद्वा इत्यादिना पूर्वं तानुक्त्वाऽग्रे सर्वं वै तेऽन्नमाप्नुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासते इति सफलमुपासनमात्रं वदेत् । ब्रह्मत्वेनोपासनस्य तावतैव सिद्धेः । न तु तदग्रे पुनरपि अन्नं हि भूतानां ज्येष्ठमित्यादिना भूतजनकत्वतद्वर्द्धकत्वाभ्यां धर्माभ्याम् । अतति भूतानि सततं व्याप्नोतीत्यन्नमिति भूतव्याप्तिबोधकं निर्वचनं सूचयेत् । नापि अद्यतेऽस्ति च भूतानि तस्मादन्नं तदुच्यत इति निरुच्यत् । प्रयोजनाभावात् । एवं सत्यपि यदेवं पुनर्निर्वर्त्ति तेन पूर्वोक्तात् कार्यरूपादन्नादेतं व्यवच्छिनत्ति ।

दयिषितमन्नरूपमेवोच्यते, न तु पूर्वमिसर्थः । स वा एष इति प्रत्यभिज्ञानमिति यदुक्तं, तन्न । अन्नात् पुरुष इत्यनेनाधिभौतिकतन्निरूपणात् । स वा एष इत्यनेनाध्यात्मिकतन्निरूपणादुभयोश्च भेदात् । अत एव संशयाभावायाह । वै निश्चयेन एष वक्ष्यमाणः पुरुषः स आध्यात्मिकत्वेन प्रसिद्धोऽन्नरसमय इति । अन्यथा ब्रह्मात्मिकतपोलक्षणसाधनेनाधिकारे सम्पन्नेऽन्नं ब्रह्मेति व्यजानादिति न वदेत् । नच तदपि तथात्वेन स्तूयत इति वाच्यम् । श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तेः । आनन्दमयान्तमेवमेव निरूपणाच्च । अत

-----

अग्रिमप्रपाठके ब्रह्मात्मकेन तपोरूपेण साधनेन तस्मिन् ब्रह्मत्वेन ज्ञानं भृगोर्वक्ति, न तु साधनं विना । तेनास्यान्नस्य पूर्वस्माद्वैलक्षण्यमवश्यं वक्तव्यम् । मैत्रायणीये, विश्वभृद्वै नामैषा तनूर्भगवतो विष्णोरिति भगवत्तनुत्वश्रावणात् । बृहन्नारायणोपनिषदि चान्नमुपक्रम्य, स वा एष पुरुषः पञ्चधा पञ्चात्मा येन सर्वमिदं प्रोतं पृथिवी चान्तरिक्षं चेत्यादिना व्यापकत्वश्रावणाच्च एवमन्नयोर्वैलक्षण्ये सिद्धे, अन्नात् पुरुष इत्यत्र य उच्यते स भौतिक एव पूर्वं तस्यैव सिद्धत्वात् । यः पुनस्तदग्रे स एवा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यनेनोच्यते स आध्यात्मिक एव । अन्नसारभूतत्वात् । अत एव मध्ये निश्चयार्थकस्य वै इत्यस्य कथनम् । नच प्रत्यभिज्ञाबोधकयोः स एष इत्यनयोर्विरोधः शङ्क्यः । स राजा तोयनीव्या भुवः, कला च सा कान्तिमती कलावत इत्यादाविव प्रसिद्धार्थकतया, एष इत्यस्य वक्ष्यमाणार्थकतया चोपपत्तेः प्रत्यभिज्ञाया निश्चेतुमशक्यत्वात् । नच तौल्यं शङ्क्यम् । तदेतत्पदाभ्यां प्रसिद्धवक्ष्यमाणपरामर्शे पूर्वोक्तनिरुक्ति-लिङ्गाभ्यासानां सामञ्जस्यस्याऽन्यथा तदनुपपत्तेश्च प्रमाणत्वेन तन्निरासात् । प्रत्यभिज्ञापक्षे तज्जनकस्यान्नस्य कार्यतया अब्रह्मणो ब्रह्मत्वेन ज्ञानं तपसा वदन्त्याः श्रुतेः प्रतारकत्वापत्तिरिति दोषसम्भवात् । प्रशंसामात्रार्थतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । आनन्दमय-ज्ञानपर्यन्तं तपोरूपसाधननिरूपणाच्चात्रैव तथा वक्तुमशक्यत्वात् ।

एवास्याऽप्यात्माग्रे निरूपिनो यः पूर्वस्येति । सत्त्वाधिदैविक आ-  
नन्दमयः । अथवा वाजसनेयिशाखायामात्मेसेवोपासीतेत्युपक्रम्य  
तदेतत्प्रेयः पुत्रात् प्रेयो वित्तात् प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तर-  
तरं यद्यमात्मेसेतदग्रेऽन्यस्य प्रियत्वं निराकृतेश्वरो हि तथा  
स्यादात्मानमेव प्रियमुपासीतेति पठ्यते । अत्रात्मौपाधिकत्वात्  
सर्वत्र प्रियत्वस्यात्मपदेन जीवात्मन एव प्रियत्वेनोपासना  
विधीयते ? उतेश्वरपदात् परमात्मन ? इति भवति संशयः ।  
किमत्र युक्तम् । जीवात्मन एवेति । कुतः । यथा पुत्रादेरा-  
त्मोपाधिकप्रियत्वोक्त्वा जीवात्मन एव प्रियत्वमुच्यतेऽन्यत्र श्रुतौ

किञ्च । यदि भौतिक एवान्नमयः स्यात् तदा आनन्दमयस्य एतदात्म-  
रूपं न वदेत् । वदति तत् । अतः कार्यरूपाद् वैलक्षण्यमस्यावगन्तव्यम् ।  
नचैवमपि आधिदैविकाद् भेदस्तु वर्तते एवेति किमनेन प्रयासनेति  
शङ्क्यम् । आध्यात्मिकस्तु यः प्रोक्तः सोऽसावेवाधिदैविक इति द्विती-  
यस्कन्धे आध्यात्मिकाधिदैविकयोः स्वरूपभेदनिवारणेन तदभावात् ।  
अभिलापभेदस्य तु पाचकपाठकवत् कार्यभेदप्रयुक्तत्वेन स्वरूपा-  
ऽभेदकत्वात् । तस्मादाध्यात्मिकाधिदैविकयोरन्नमयानन्दमययोः  
कार्यभेदेन विभूतिविभूतिमद्भावादेव भेदो, न तु स्वरूपतः । धर्मध-  
र्मिणोस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्य पूर्वं साधितत्वात् । अयमेव न्यायः  
प्राणमयादिष्वपि द्रष्टव्यः । तेनानन्दमयविद्यायां पञ्चाप्यन्नमयादयः  
कोशातिरिक्तास्तेषु, चत्वारो विभूतित्वेनोपास्या आनन्दमयः पुरुषो-  
त्तमस्तु तादृशविभूतिमत्त्वेनोपास्य इत्येतदर्थमिति बोधितम् । तेन  
विशेषतो वैष्णवानां समीपे आसीनत्वे द्रष्टव्यमिति ज्ञापितम् ॥१४॥

एतस्य विचारस्य पूर्वशेषत्वादर्थस्य प्रागपि व्युत्पादितत्वाच्च  
नात्यन्तमावश्यकतेत्यरुच्या प्रकारान्तरेणैतद् व्याकुर्वन्ति । \* अथ-  
वेत्यादि \* । विषयादिकमाहुः । \* वाजसनेयीत्यादि \* । \* वाज-  
सनेयिशाखायामिति \* । तस्यां बृहदारण्यके पुरुषविधवाह्यणे ।  
यद्यपि मैत्रेयीब्राह्मणेऽपि ब्रह्मैव प्रतिपाद्यत इति वाक्यान्वयाधिकरणे  
निर्णीतं, तथाप्यापाततो निरूपधिप्रियत्वं जीवे भासते इति पूर्वपक्षे

तथेहापि, प्रेयःपुत्रादिसादिकथनाज्जीवात्मैव भवितुमर्हतीति प्राप्त आह । कार्याख्यानादपूर्वमिति । इतः पूर्वमात्मनायते प्राणक्षेव प्राणो नाम भवति वदन् वाग्रूपं पश्यँश्चक्षुः शृण्वञ्छ्रोत्रं मन्वानो मनस्तान्यस्यैतानि कर्मनामान्येवेति । तथाच प्राणनवदनादिकार्यैः कृत्स्नप्राणवागादित्वेनैकस्यैवात्मन आख्यानात् कथनादपूर्वं पूर्वं तु पुत्रवित्ताद्यभिमानदशायां, न वा अरे पत्युः कायाय पतिः प्रियो भवतीत्यादिना यत्प्रियत्वेनोच्यते तस्माद्विन्नमात्मशब्दवाच्यमत्रेत्यर्थः । लोके हि प्राणवायुवाग्निन्द्रियादीनामेव तत्तच्छब्दवाच्यता, न तु जीवस्यात एवाग्रे श्रुतिराहेश्वरो हि तथा स्यादिति । अत एव प्रेयोऽन्यस्मात् सर्वस्मादन्तरतरं यदयमात्मेत्याह । अन्तरो जीवात्मा ततोऽप्यतिशयेनान्तरमन्तरतरं पुरुषोत्तमस्वरूपमेव भवितुमर्हतीति । एतेन विग्रहस्यैवात्मरूपत्वं सिद्धयति ।



तदाह तम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रे कार्यैराख्यानं कार्याख्यानमिति तृतीयासमास इत्यभिप्रेत्य कर्मनामकथनादित्यर्थः सिद्ध्यतीति तद् व्याकुर्वन्ति । \* इत इत्यादि \* । \* अपूर्वमिति \* । पुत्राद्यभिमानदशायामभिमानित्वेन प्रतीयमानात् प्रतीचोमिन्नम् । तदेतद्विवृण्वन्ति । \* पूर्वं त्वित्यादि । \* यदिति \* । जीवात्मरूपं वस्तु । \* आत्मशब्दवाच्यमत्रिति \* । आत्मानं प्रियमुपासीतेति वाक्ये आत्मशब्दवाच्यम् । ननु प्राणनादिकार्ये जीवस्यापि प्रयोजकत्वात् कार्याख्यानमात्रेण प्रत्यगात्मातिरिक्त आत्माऽत्रोच्यत इति कथं निश्चेयमित्यत आहुः । \* लोके हीत्यादि \* । अत एवेति \* । जीवभिन्नत्वादेव । \* अत एव प्रेय इत्यादि \* ईश्वरत्वादेव प्रेयोऽन्यस्मादित्यादिकं श्रुतिराह । तदेव व्युत्पादयन्ति । \* अन्तर इत्यादि \* । तथाचे-  
श्वरत्वान्तरत्वाभ्यां लिङ्गाभ्यामुपष्टब्धेन तेन तथेत्यर्थः । ननु भवत्वेवं, तथापीदानीं तद्विचारस्य किं प्रयोजनमत आहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* । प्राणनादिकार्यमुक्त्वा, ईश्वरो हि तथा

तेन अविकृतत्वपरमानन्दत्वादयोऽपि धर्मा उपसंहर्त्तव्याः ॥ १८ ॥

ननु विग्रहे चक्षुःश्रोत्रादीनां वैलक्षण्यप्रतीतेरात्मनश्चैकरमत्वादुक्तकर्मनामवत्त्वं ब्रह्मण्यनुपपन्नमित्याशङ्क्योत्तरं पठति ।

समान एवञ्चाभेदात् ॥ १९ ॥

चोऽप्यर्थे । तथाचैवमपि सति श्रोत्रचक्षुरादिवैलक्षण्यप्रतीतावपि सति समान एकरूप एव, न तु विषमः । तत्र हेतुरभेदादिति । चक्षुरादीनां ब्रह्मत्वेन परस्परमभेदादित्यर्थः । अत्रेदमाकूतम् । तं त्वौपनिषदं पुरुषं पृच्छामीति श्रुतेरुपनिषद्वेद्यमेव ब्रह्मस्वरूपम् । ताश्च प्राणन्नेव प्राणो भवति वदन् वागित्यादिरूपाः । प्रतिनियतेन्द्रियग्राह्यान् अर्थान् स्वरूपेणैव गृह्णद्ब्रह्म तत्तच्छब्दवाच्यं भवतीति वदन्ति । तद्वाच्यता च व्यवहार्यत्वे । स च, तदेतत्प्रेषः

स्यादिति तत्तत्सर्वरूपताख्यानेन । एवमेतत्साधनस्यापि प्रयोजनमाहुः । \* तेनत्यादि \* । उपसंहर्त्तव्या इति \* । अवतीर्णैः स्वरूपेऽनुसन्धेयाः । तथाचैतदर्थमिदमत्र विचारितमित्यर्थः । तेन पूर्वोक्ते अनावश्यकतामाह्वयं, न वर्णकान्तरकथने बीजं, किन्त्वेतदधीति बोधितम् ॥

अन्ये तु इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य अत्र प्राणविद्याशेषं विचारयन्ति । भोजनारम्भसमाप्त्योराचमनीयास्वप्नुः प्राणवासांश्छिः कर्त्तव्येति । तत्र नास्माकमादरः । तसाममुख्यविद्यात्वेन तद्विचारस्य प्रासङ्गिकत्वात् । विद्यान्तरे मध्ये विचार्य दूरस्थितस्य पुनरत्र स्मृतौ बीजानुपलम्भाच्चेति ॥ १८ ॥

समान एवञ्चाभेदात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु विग्रह इत्यादि \* । तथाच तरुकुसुमयोरिव स्वगतद्वैतमापत्तीति तत्परिहारायां तत्र पठतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* चोऽप्यर्थे इत्यादि \* । ननु भिन्नप्रकारकप्रतीतौ विद्यमानायां कथमभेदसिद्धिरित्यतस्तद्व्युत्पादयन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* स चेति \* । औपनिषदः पुरु-

पुत्रादिसादिवाक्यैकवाक्यतया निरुपधिस्नेहवतामेव व्यवहार्य इति  
ज्ञाप्यते । स चाविर्भूतेष्वताररूप एव सम्भवति । एवं सति तत्र  
भक्तैर्भगवद्विग्रहे तत्तदवयवेषु भेदेन यथा यथा व्यवह्रियते तथा तथैव  
तदेकमेवाखण्डसच्चिदानन्दरूपं ब्रह्मेत्यर्थः सम्पद्यते । एवंविधो  
लोके न प्रसिद्ध इत्यसम्भावना स्यात्, तदभावायाग्रे श्रुतिराहेश्वरो  
हि तथा स्यादिति । एतेनाविर्भूतरूपे व्यापकत्वैकरसत्वसच्चिदा-  
नन्दत्वादयो धर्मा उपसंहर्त्तव्या अनाविर्भूतेऽपीति स्थितम् । एवं  
सत्याविर्भावे ऽनाविर्भावेऽपीश्वरः समानः । न ह्याविर्भावे काँश्चनाग-  
गन्तुकान् धर्मानादायाविर्भवतीति वक्तुं शक्यमनाविर्भूतस्यापि  
एवमाविर्भूतप्रकारेणैवाभेदादिसपि सूत्रार्थः सूत्रकाराभिमत इति  
ज्ञातव्यम् । चकारेण विरुद्धसर्वधर्माश्रयत्वं समुच्चीयते । एवं सा-  
क्षादाविर्भूते भगवद्रूपे पूर्णानन्तधर्मास्तदुपासकेनोपसंहर्त्तव्या इति

षश्च । \* स चेति \* । व्यवहारश्च । नच तस्य व्यवहारस्याप्रामाणि-  
कत्वं शक्यशङ्कम् । वरणहेतुकतनुविवरणैकसाध्यत्वात् । प्रकाश-  
वर्त्तव्यैत्यर्थात्, आह च तन्मात्रमिति सूत्रद्वयेनातीतपादेऽपि त-  
स्योपपादनात् । तदेतदभिसन्धायाऽऽहुः । \* एवं सतीत्यादि \* ।  
अत्र लौकिकयुक्तः कौट्यमेव श्रुत्यभिप्रेतमित्याशयेनाहुः \* एवं-  
विध इत्यादि \* । सिद्धमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* ।  
ईश्वरस्य तथात्वश्रावणेन । एतामेव श्रुतिं हृदिकृत्य प्रकारान्तरेण  
सूत्रं योजयन्ति । \* एवं सत्याविरित्यादि \* । तथाच, 'अजोऽपि  
सन्नव्ययात्मा भूतानामीश्वरोऽपि सन् । प्रकृतिं स्वामधिष्ठाय सम्भ-  
वाम्यात्ममाययेति' गीतावाक्येनास्यां श्रुतावुक्तस्येश्वरत्वस्य नैस-  
र्गिकत्वेन तादृगाकारस्य सार्वदिकत्वात् तथेत्यर्थः । अत्र च वि-  
श्वतश्चक्षुर्यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमित्यादिश्रुतयोऽप्यनुसन्धेयाः । पूर्वं  
चोऽप्यर्थे व्याख्यात इत्यस्मिन् पक्षेऽर्थान्तरमाहुः । \* चकारेणेत्यादि \* ।  
सिद्धमाहुः । \* एवं साक्षादित्यादि \* । \* साक्षादविर्भूत इति \* ।

सिद्धम् ॥ १९ ॥

अथ यत्रकार्यचिकीर्षया जीवे स्वयमाविशति तदाऽऽवेशा-  
त्तद्धर्मा अपि केचित् तास्मिन्नाविर्भवन्ति । तत्रोपासकेनाखिलब्रह्म-  
धर्मोपसंहारः कर्त्तव्यो, न वेति शङ्कासमाधानं विकल्पेनाह सूत्रा-  
भ्याम् । तत्रादौ विधिपक्षमाह ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ २० ॥

सत्त्वाद्यधिष्ठानमनपेक्ष्य स्वरूपेणाविर्भूते ॥

अन्ये त्विदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य वाजिशास्त्रीयाग्निर-  
हस्यस्थबृहदारण्यकस्थयोः शाण्डिल्यविद्ययोरैकविद्यं परस्परगु-  
णोपसंहारं च विचारयन्ति । तदपि प्रथमाधिकरणीयपञ्चसूत्रैव  
सिद्ध्यतीति बोध्यम् । रूपाभेदस्यैव प्रयोजकत्वादिति ॥ १९ ॥

सम्बन्धादेवमन्यत्रापि ॥ एवमवतारोपासनादौ गुणोपसंहारं  
विचार्यावेशे तं विचारयतीत्याशयेनाग्रिमसूत्रमवतारयन्ति । अ-  
थेत्यादि । य आत्मनि तिष्ठन् य आत्मनोऽन्तरो यमात्मा न वेद  
यस्यात्मा शरीरमिति श्रुत्या आत्ममात्रस्य ब्रह्मशरीरत्वेऽपि, यो-  
ऽन्तर्बहिस्तनुभूतामशुभं विधुन्वन्नाचार्यचैत्यवपुषा स्वगतिं व्यन-  
क्तीत्येकादशस्कन्धे तनुभूदन्तर्बहिरशुभविधूतनपूर्वकस्वगतिव्यञ्जन-  
रूपविशेषकार्यस्मरणात् तदादिकार्यचिकीर्षया यत्र जीवे स्वयं  
भगवानाविशति तदा भगवदावेशाद्भगवद्धर्मा अपि केचित्तास्मिन्नावि-  
र्भवन्ति । यथा इन्द्रप्रतर्दनसंवादे इन्द्रे । अत्र जीव इत्युपलक्षण-  
म् । तेन प्रतिमाया अपि सङ्ग्रहः । गोपालतापनीये मथुरासमीपस्थ-  
वनस्थिता द्वादशमूर्तीरुक्त्वा, ता हि ये यजन्ति ते मृत्युं तरन्ति मुक्तिं  
लभन्त इति फलमुक्त्वाग्रे, मथुरामण्डले यस्तु जम्बूद्वीपे स्थितोऽपि  
वा । योऽर्चयेत् प्रतिमां मां च स मे प्रियतरो भुवि । तस्यामधिष्ठितः  
कृष्णरूपः पूज्यस्त्वया सदेत्यादिभिः प्रतिमोपासनं लक्ष्यीकृत्य  
सर्वेषां स्वपूजनस्योक्तत्वात् प्रतिमायामधिष्ठानोक्त्या स्वावेशस्य  
चोक्तत्वात् । अतस्तादृशे जीवादावुपासकेनाखिलब्रह्मधर्मोपसंहारः



अन्यत्रापि जीवेऽप्येवं ब्रह्मणीवोपासनाकार्या । तत्र हेतुः, सम्बन्धादिति ॥ अयोगोलके बह्वैरिव तस्मिन्नावेशलक्षणः सम्बन्धाऽस्तीति, तत्त्वेन व्यपदेशाच्च तथैवार्थः । अत्रैवं ज्ञेयम् । अयं तु जीवोऽत्राविष्टं भगवन्तमहमुपास इति जानाति चेत् तदा न सा जीवगामिन्युपासना, किन्तु ब्रह्मगामिन्येव । तत्रास्त्विदधर्मोपसंहारे न किञ्चिद् वाधकम् । यत्र ब्रह्मत्वेनैव ज्ञात्वोपास्ते तत्रापि, तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वाऽवतीति श्रुतेर्गुर्वादौ जीवत्वबुद्धिनिषेधाच्च तथा तत्र यादृगुपासकस्तदुपासनासिद्धयर्थं

-----

कर्त्तव्यो न वेति शङ्कायां, 'यस्य देवे परा भक्तिर्यथा देवे तथागुरौ । तस्यैते कथिता ह्यर्थाः प्रकाशन्ते महात्मन' इति श्वेताश्वतरश्रुत्या गुरुभक्तेर्देवभक्तिवदतिदिष्टत्वाद् भक्तिपारम्यस्य चाखिलगुणोपसंहार एव सिद्धेर्गुरौ स कार्यः । अन्यत्र प्रतिमादौ तु न कार्यः । तादृशवाक्याभावादिति प्राप्ते तत्समाधानं मार्गभेदव्यवस्थितविकल्पेन सूत्राभ्यामाहेत्यर्थः \* । तत्रेति \* । गुरौ प्रतिमादौ च । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* अन्यत्रापीत्यादि \* । प्रतिमासंग्रहायाहुः । \* तत्त्वेन व्यपदेशादिति \* । उक्तं च स्कान्दे पाण्डुरङ्गमाहात्म्ये । शिलाबुद्धिर्न कार्या च तत्र नारद कर्हिचित् । ज्ञानानन्दात्मको विष्णुर्यत्र तिष्ठत्यचिन्त्यकृदि'ति । उपासनामार्गे व्यवस्थितस्य विधिपक्षस्य बीजं स्फुटीकुर्वन्ति । \* अत्रैवमित्यादि \* । \* एवमिति \* । चक्ष्यमाणप्रकाराभ्याम् ॥ \* जीवत्वबुद्धिनिषेधादिति \* । आचार्यं मां विजानीयान्नावमन्येत कर्हिचिदित्यादिवाक्योक्तात् तस्मात् । नचोक्तश्रुत्या गुरौ भक्तिरेवोक्ता, नोपासनेति तदुपासनाप्रकारकव्यवस्थाऽत्र न सङ्गतेति शङ्काम् । एवं गुरुपासनायाशितेनेत्येकादशस्कन्धे तस्या अप्युक्तत्वादिति । अत्रैवं प्रकारद्वयेऽप्यभिसन्धिमात्रं, न प्रयोजकं, किन्तु ब्रह्मावेश इति बोधनायाहुः । \* तत्र यादृगित्यादि \* । आवेशस्त्वनुभवादिनाऽवधार्यत इति, नात्र काचिच्छङ्का । एवमेव श्रीजगन्नाथादौ पूजाप्रवाहस्थलेऽप्यवगन्तव्यम् । तेन

तत्फलदानार्थं च तादृग्रूपो भगवानाविशतीति च तथा ॥ २० ॥

यस्त्वन्तरङ्गं भगवद्भक्तं हृद्याविभूतभगवत्कं ज्ञात्वैतद्भजनेन  
अहं भगवन्तं प्रास्यामीति ज्ञात्वा तमेव भजते स भक्तिमार्गीय  
इति भक्तहृद्याविर्भूने रूपे उपसंहारो धर्माणां तेन कार्यं इत्यग्रमं  
पठति ॥

न वाऽविशेषात् ॥ २१ ॥

अनुपसंहारे हेतुरविशेषादिति । अस्य भक्तभक्तत्वेन तद्भजन-  
रसास्वादेनेन विस्मृततदाविष्टभगवत्कत्वेन तन्निरपेक्षत्वेन वा त-  
दाविष्टभगवति गुणोपसंहारेऽनुपसंहारे वा भक्तोपासनायां विशे-  
षाभावादित्यर्थः । अनुपसंहारस्यात्र बाधकत्वाभावज्ञापनाय वा-  
शब्दः । विशेषादिति वा । पूर्वं विहितत्वेन भगवदाकारादिषु भजनं  
कुर्वन्नप्युक्तरूपभक्तसङ्गेन तद्भजनेन च पूर्वस्माद्विशिष्टं रसमनुभूत-

उपासनामार्गे उभयत्राप्युपसंहारः सर्वगुणानां युक्त इत्यर्थः ॥ २० ॥

न वा विशेषात् ॥ निषेधपक्षो भक्तिमार्गे इति बोध्यन्तः सू-  
त्रमवतारयन्ति । \* यस्त्वन्तरङ्गमित्यादि \* । \* स भक्तिमार्गीय  
इति \* श्वेताश्वतरमन्त्रोक्तरीतिकप्रेमविश्वासयोरुत्कर्षात् स भक्ति-  
मार्गीयः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* अनुपसंहारे इत्यादि \* कुतो वा;  
कुत्र वा अविशेष इत्याकाङ्क्षायां तद् व्युत्पादयन्ति । \* अस्येत्यादि \*  
तथाच नवमस्कन्धे, 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुवर्त्तिनः । अभवन्  
योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इतिवत् तादृशस्य तथात्वेन तद्भजन-  
रसास्वादेनेन तदाविष्टभगवति गुणोपसंहारे वा विस्मृतेत्यादिहेतु-  
द्वयेनानुपसंहारे वा तत्प्रसङ्गानुभावादेव भगवत्प्राप्तिरविशिष्टेति ता-  
दृशभक्तोपासनायां ताभ्यामुत्कर्षापकर्षाभावान्नोपसंहारस्य किमपि  
प्रयोजनमित्यर्थः । अविशेषादिति पदच्छेदं कश्चिन्न मन्येत तदोक्तो-  
ऽर्थो न सिद्ध्येदिति तदापि तत्सिद्धये प्रकारान्तरे हेतुं व्याकुर्वन्ति ।  
\* विशेषादित्यारभ्य \* \* वाशब्द इत्यन्तम् \* । \* तद्भजनेनेति \*

वानिति रसास्वादे विशेषाद् गुणोपसंहारं स न करोतीत्यनुवादः । विहितत्वेन गुणोपसंहारपूर्वकोपासनायां नीरसत्वेनाऽनादरज्ञापनाय वाशब्दः । भगवदवताररूपोऽपि वादरायणः प्रासङ्गिकेऽपि भक्ति-मार्गस्मरणे तदीयरसावेशपरवशस्तद्भावस्वभावमनूक्तवान् ॥ २१ ॥

अपिच । उपसंहारो हि तत्रानुक्तानामन्यत्रोक्तानां गुणानां तत्र सत्त्वेन ज्ञानमात्रम् । उक्तरूपभक्ताय तु तद्भजनीये भक्त ए-वालौकिकाननुभावान् भगवान् प्रत्यक्षं दर्शयतीति न तत्रोपसंहा-रापेक्षान्वोऽपीत्युत्तरं पठति ॥

दर्शयति च ॥ २२ ॥

ननु भक्तभक्तः स्वसेव्येऽलौकिकं वीर्यं दृष्ट्वा तदाविष्टे भग-वति तत्सम्भारकत्वस्येन्द्रादीनामपि तदाज्ञापेक्षित्वं दृष्ट्वा शुलोक-

भगवदाकृतिभजनेन । ननु तर्ह्यनुवादस्य किं प्रयोजनमत आहुः । \* भगवदवतारेत्यादि \* । तथाच तदुत्कर्षबोधनाय तत्स्वभावबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः ॥ २१ ॥

दर्शयति च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* अपिचेत्यादि \* प्रकटा-र्थमत्र भाष्यम् । अन्ये तु सम्बन्धादेवेत्यादित्रिसूत्रमधिकरणमङ्गी-कृत्य बृहदारण्यकोपान्ते, सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, आदित्यमण्डलस्थस्य अक्षिस्थस्य च ये उपासने विहिते, तयोरुपनिषदौ रहस्यनामनी उपा-सनशेषतयाऽऽम्नायेते । तस्योपनिषदहरित्यधिदैवतं, तस्योपनिषदहमि-त्यध्यात्ममिति । ते किं सङ्कीर्येते ? उत व्यवतिष्ठेते ? इति सन्देहे सम्बन्धिभेदाद् व्यवतिष्ठेते इति सिद्धान्तयन्ति । सोऽपि स्वाध्यायसू-त्रस्यसर्वदृष्टान्तशोधितेन सम्बन्धिभेदेनैव व्यवस्थितिं लभमानो ना-ऽधिकरणान्तरमपेक्षत इति चिन्त्यम् ॥ २२ ॥

संभृतिशुव्याप्यपि चातः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु भक्ते-त्यादि \* । \* तत्सम्भारकत्वस्येति \* । वीर्यसम्भारकत्वस्य । \*

व्यापकत्वस्योपसंहारं करिष्यतीत्याशङ्क्याह ॥

सम्भृतिद्युव्याप्त्यपि चातः ॥ २३ ॥

राणायनीयानां खिलेषु पठ्यते । ब्रह्मज्येष्ठा वीर्या सम्भृतानि ब्रह्माऽग्रे ज्येष्ठं दिवमाततान ब्रह्म भूतानां प्रथमं तु जज्ञे तेनार्हति ब्रह्मणा स्पर्द्धितुं क इति । अस्यार्थस्तु—अन्यैर्हि पुरुषैः सहायानपेक्ष्य विक्रमाः संभ्रियन्ते । तेन तत्पराक्रमाणां तु एव नियतपूर्वभावित्वरूपकारणत्वेन ज्येष्ठाः । ब्रह्मधर्माणां तु ब्रह्मैव ज्येष्ठमनन्यापेक्षं सृष्ट्यादि करोतीत्यर्थः । एवं सति ब्रह्म ज्येष्ठं येषां तानि ब्रह्मज्येष्ठानि वीर्याणि । अत्र छन्दसि बहुवचनस्य डादेशः । किञ्चान्येषां वीर्याणां बलवद्भिर्मध्ये भङ्गोऽपि भवति । तेन ते स्ववीर्याणि न संविभ्रति । ब्रह्मवीर्याणि तु ब्रह्मणा सम्भृतानि निष्पत्यूहं सम्भृतानीत्यर्थः । तच्च ज्येष्ठं ब्रह्माग्रे इन्द्रादिजन्मनः प्रागेव दिवं स्वर्गमाततान व्याप्नुवन्निसमेव विश्वव्यापकमित्यर्थः । देशतोऽपरिच्छेदमुक्त्वाकालतोऽपि तमाह । ब्रह्मेति । भूतानामाकाशादीनां पूर्वमेव जज्ञे । आविर्वभूवेत्यर्थः । एतेन वीर्यसम्भृतिद्युव्याप्तिभृतिमाहात्म्यमुक्तं भवति । तथाच सम्भृतिश्च द्युव्याप्तिश्च तयोः समाहारस्तथा । एतावदपि सति तत्र नोपसंहार इति । तत्र हेतुः—न वा विशेषादिति सूत्रोक्त एवेत्यतिदिशत्यत एवेति । एतद् यथा तथा तत्रैवोक्तम् ।

उपसंहारं करिष्यतीति\*तं यथा यथोपासत इत्यत्र स्वाभिसंहितरूपेणैव स्वावनस्योक्तत्वात् स्वैहिकपारलौकिकार्थम् उपसंहारं करिष्यति । सूत्रं व्याकर्तुं विषयवाक्यमुपन्यस्य प्रथमं तद् व्याकुर्वन्ति । \* राणायनीयेत्यादि \* । \* उक्तं भवतीत्यन्तम् \* । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तथाचेत्यादि \* । \* तत्रैवोक्तमिति \* अस्य भक्तत्वेनेत्या-

विषयवाक्योत्तरार्द्धोक्तधर्मानुदेशेनैवं ज्ञायते भक्तस्यैहिक-  
पारलौकिकोपयोगिधर्मोपलक्षणार्थं द्वयोरेवोद्देशः कृत इति ।  
चकारेण दर्शनमप्युक्तं समुच्चीयते । अन्यच्च । स्पर्द्धाकृ-  
तिसम्भावनायां हि तद्योग्यतानिषेधः सम्भवति । सा चाविर्भूत  
एव भगवति सम्भवतीत्यखिलशक्त्याविर्भावपूर्वकमाविर्भूतस्य तस्य



द्युक्तरीत्या उपासनायामविशेषात् पूर्वं विहितत्वेनेत्याद्युक्तरीत्या च  
भजनरसास्वादाने एतदपेक्षया विशेषाच्च न करिष्यतीति तस्मिन्नेव  
सूत्रे उपपादितम् । अयमेव सूत्रकाराशय इत्यत्र गमकमाहुः । \*  
विषयवाक्येत्यादि \* तथाचोपसंहारं विनाऽपि भक्तस्य लौकिका-  
लौकिकसम्पादनादलौकिकानुभावदर्शनाच्च एतयोरापि नोपसंहार-  
शङ्कनन्नेति पूर्ववदत्रापि भक्तस्वभावस्यैवानुवादः, प्रथमाधिकारिणः  
शिक्षा वेति भावः । चकारेणोत्तरार्द्धोक्तधर्मसमुच्चयमाशङ्क्य तात्प-  
र्यमाहुः । \* चकारेणेत्यादि \* श्रुतेरनारभ्याधीतत्वेन भक्तहृदयावि-  
ष्टभगवद्भक्तत्वस्य सन्दिग्धत्वात् । पूर्वोक्ते व्यासाशयो न निश्चेतुं  
शक्यत इति शङ्कायां विषयवाक्यतात्पर्यकथनपूर्वकं तमुद्घाटयन्ति ।  
\* अन्यच्चेत्यादि \* तथाच तुरीयपादेन श्रुतेराविर्भूतब्रह्मविषयक-  
त्वे निश्चिते षट् द्वयोरेवानुपसंहारकथनं तेन तत्र व्यासाशयो नि-  
श्चीयत इत्यर्थः । तेनानारभ्याधीतानामप्यनुपयुक्तानां नोपसंहार  
इति सिद्धम् ।

अन्ये तु इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अनारभ्याधीतेऽस्मिन्  
वाक्ये उक्तानां गुणानां सर्वासु विद्यासूपसंहारो, न वेति शङ्कायां  
नोपसंहारः । कुतः ? विशेषात् । दहरादिविद्यासु हृदयादिरूपस्थान-  
विशेषादिति व्याख्याय स्थानस्य तदनुपसंहारकत्वे आध्यात्मिकत्वं  
केचन हेतुत्वेनाहुः । केचिदल्पत्वम् । अन्ये तु विद्याविशेषं हेत्वन्तर-  
माहुः । किञ्च यद्यपि तासु, यावान् वा अयमाकाशस्तावानेषोऽन्त-  
र्हृदय आकाशः । अतः परो दिवो ज्योतिर्दीप्यते ज्यायान् पृथिव्या  
ज्यायानाकाशादित्यादिभिराधिदैविक्यो विभूतयोऽप्युच्यन्ते, तथापि

एतया श्रुत्या माहात्म्यमुच्यत इति गम्यते । एवं सखेतद्वाक्योक्तधर्म-  
योरेवानुपसंहार्यत्वेन यत् कथनं तत्तु भक्तदृष्ट्याविर्भूतं ब्रह्माऽप्येवं  
भूतमेवेति ज्ञापनायाऽतो युक्त एवानुपसंहारः ॥ २३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ २४ ॥

ता माहात्म्यज्ञापनार्था इति ता एव तत्रोपसंहार्याः, प्राकरणिक-  
त्वात् । न त्वितराः । अतो द्युव्याप्तिनिवृत्तौ तत्सहपठिताया वीर्य-  
सम्भृतेरपि निवृत्तिरित्याहुः ।

तत्र रोचिष्णु । द्युव्याप्तिरूपाया महत्या आधिदैविक्या विभू-  
तेर्ब्रह्मस्वरूपमादायैव स्थानस्य तदाध्यात्मिकतायास्तदन्यतायाश्च बा-  
धकतामनाहत्योपदेशेन तस्मिन् स्थानविशेषे द्युव्याप्त्युपसंहारबा-  
धकत्वकथनस्यायुक्तत्वात् । नच सा निष्कलादीनामिव भिन्नेति  
युक्तम् । ब्रह्मण उभयत्राप्यैक्येन व्याप्तौ भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् ।  
नच शब्दान्तरनिर्देशाद्भेद इत्यपि युक्तम् । सौत्रहेतुविरोधात् । सूत्रे  
पूर्वसूत्रोक्तस्थानविशेषोपबन्धस्येवातिदेशाङ्गीकारात् । एतेनैव विद्या-  
विशेषस्याप्यनुपसंहारहेतुत्वं दत्तोत्तरम् ।

यत्तु भामत्याम्, यद्वा काचिदाधिदैविकी विभूतिः शाण्डिल्य-  
विद्यायां श्रूयते तस्यास्तत्प्रकरणाधीतत्वात् तन्मात्रं ग्रहीष्यते । नै-  
तावता सम्भृत्यादीननुक्रष्टुमर्हति । तत्रैतत्प्रत्यभिज्ञानाभावात् । ब्र-  
ह्माध्ययत्वेन प्रत्यभिज्ञानमातिप्रसक्तम् । भूयसीनामैक्यप्रसङ्गादित्युक्त-  
म् । तदपि तथा । विद्यैक्ये प्रसङ्गरूपचोदनाख्यानां चतुर्णां हेतुता-  
याः पूर्वमुक्ततया केवलेन रूपैक्येन विद्यैक्यसङ्गस्य वक्तुमशक्य-  
त्वादिति । एवमन्यत्रापि ज्ञेयम् । सिद्धान्ते तूक्तरित्या सर्वभूतस्य  
एक इत्येवं चिन्तिते स आत्मत्वेन निरुपधिप्रियत्वेन च साकारः प-  
र्यवस्यति । सम्बन्धश्च तस्यावेशरूपो यत्राधिकस्तत्राप्यधिष्ठितं तम-  
नुसन्धाय तद्गुणा अन्येऽप्युपसंहार्याः । यद्यधिष्ठान एव विशेष-  
स्फूर्तिस्तदा तत् एव फलसिद्धेरुपसंहारस्य न किञ्चित्प्रयोजनमिति  
सिद्धम् । एवं व्याप्त्या स्वरूपा कला च सिद्धेति ॥ २३ ॥ ३ ॥

पुरुषविद्यायामिव चेतरेषामनाम्नानात् ॥ एवमनास्थाधी-

तैत्तिरीयके, सहस्रशीर्षा पुरुषः सहस्राक्षः सहस्रपात् सभूमिं विश्वतो वृत्वा अत्यतिष्ठद् दशाङ्गुलं, पुरुष एवेदं सर्वं यद् भूतं यच्च भव्यमित्यादिना पुरुषविद्या निरूप्यते । तत्रैव, ब्रह्माविदाप्नोति परमिति प्रश्ने, स वा एष पुरुषोऽन्नरसमय इत्यारभ्य प्राणमयमनोमयविज्ञानमयानन्दमयात्मकब्रह्मस्वरूपं निरूप्यते । तत्र सर्वत्र स च पुरुषविध एवेति च पठ्यते । अत्रान्नमयादिषु पुरुषसूक्ते च पुरुषपदश्रवणादन्नमयादिषु सहस्रशीर्षवत्त्वाद्युपसंहारः कर्त्तव्यो न वेति भवति संशयः । किमत्र युक्तम् । उपसंहर्त्तव्यमेवेति । कुतः ? सर्वत्र ब्रह्मण एवोपास्यत्वादत्राप्युपासनोक्तेर्ब्रह्मत्वपुरुषत्वयोरविशेषाद्विधैक्यादिति प्राप्त उच्यते । पुरुषविद्यायामिवेति । अन्नमयादिषु सहस्रशीर्षवत्त्वादिकं नोपसंहर्त्तव्यम् । कुतः ? । पुरुषविद्यायां यथा पुरुषस्वरूपं निरूप्यते न तथेतरेषामन्नमयादीनां विज्ञानमयान्तानां स्वरूपं तत्प्रकरणे निरूप्यते । अत्र हि पुरुषत्वमुच्यते सहस्रपदमनेकत्वोपलक्षकम् । अन्यथाऽक्ष्णां शिरोभ्यो द्वैगुण्यं वदेत् तेन साकारव्यापकत्वमुक्तं भवति । तत्र पुरुषविधत्वं,

तानां धर्माणां भक्तिमार्गेऽनुपसंहारमुक्त्वा उत्तमाधिकारिभिरशेषगुणपूर्णं परं ब्रह्मैवोपास्यं, न तु विभूतिरूपमिति बोधनायोपासनामार्गे तेष्वशेषानुपसंहारमवसरसङ्गत्या वदतीत्याशयेनाधिकरणाविषयादिकं दर्शयन्ति । \* तैत्तिरीयक इत्यादि \* । \* प्रश्न इति \* । प्रपाठके । \* अविशेषादिति \* भृगुविद्यायां ब्रह्मत्वस्यात्र च पुरुषविधत्वस्योक्त्या तदाकारत्वस्योक्तत्वेन तयोरविशेषात् । सूत्रं व्याकुर्वन्तोऽत्रापि नशब्दः पूर्वसूत्रादनुवर्त्तत इत्याशयेनाहुः । \* अन्नमयादिष्वित्यादि \* । \* निरूप्यत इति \* सहस्रशीर्षेत्यादिना निरूप्यते । \* अत्र हीति \* पुरुषविद्यायाम् । \* नेति \* सहस्रशीर्षत्वादिश्रावणेन । वैलक्षण्यबोधनायाहुः । \* तन्नेत्यादि \* । \* तन्नेति \* । अन्नम-

स चाध्यात्मिकरूपस्तच्छरीराभिमान्यात्मा चान्य आधिदैविक उच्यते,  
न तथात्र । किञ्च पुरुष एवेदः सर्वमित्यादिना प्रपञ्चात्मकत्वं मु-  
क्तिदातृत्वं चोक्त्वा नैतावन्मात्रमस्य माहात्म्यमितोऽपि महन्मा-  
हात्म्यमस्तीति वक्तुं प्रपञ्चरूपं तद्विभूतिरूपमित्येतावानस्य महिमे-  
त्यनेनोक्त्वा तत् आधिक्यमाह । अतो ज्यायाँश्च पूरुष इति । ए-  
वमतिवैलक्षण्यात् पुरुषपदमात्रसाधर्म्येण नैकविधत्वं वक्तुं शक्यं,  
नचोपसंहार इति । चकारादम्भस्यपारे भुवनस्य मध्ये नाकस्य  
पृष्ठे महतो महीयानित्यादिश्रुतयः, सर्वतःपाणिपादान्तमित्यादि-  
स्मृतयश्च संगृह्यन्ते । एतेन यत्किञ्चिद्धर्मसाम्येऽपि न मूलभूतब्रह्म-  
रूपत्वमत एव न तत्रोपास्यता तथात्वेनेति ज्ञापितम् । अत एव  
भृगूपाख्यानेऽन्नमयादिव्रह्मज्ञानेऽपि जिज्ञासैवोक्ता । भृगोरानन्द-  
रूपपरब्रह्मज्ञाने तु नोक्ता । तेनाशेषगुणपूर्णं ब्रह्मेत्युक्तं भवत्यत  
उत्तमाधिकारिभिस्तदेवोपासनीयं, न विभूतिरूपमिति ज्ञापितम् ॥२४॥

याद्युपासनप्रकरणे । \* सं चेति \* अन्नमयादिः । वैलक्षण्यान्तरमा-  
हुः । \* किञ्चेत्यादि \* सिद्धमाहुः । \* एवमित्यादि \* तथाच पुरुष-  
विद्यायाम् अमृतत्वस्य फलत्वेनोक्ततयाऽन्नमयादिचतुष्टयविद्यासु  
यथायथमन्नायुर्भयाभावसर्वकामप्राप्तीनां फलत्वेनोक्ततया संयोगभे-  
दात् पुरुषविद्यायां पुरुषत्वस्यान्नमयादिषु पुरुषविधत्वस्य चोक्ततया  
रूपभेदादेतस्यास्तासां च चोदनाख्ययोर्भेदस्य स्पष्टत्वाच्च न विद्यै-  
क्यमिति तथेत्यर्थः । वैलक्षण्यबोधनस्य तात्पर्यमाहुः । \* एतेनेत्या-  
दि \* । \* एतेनेति \* विभूतिभ्योऽतिवैलक्षण्यबोधनेन । \* न तत्रो-  
पास्यता तथात्वेनेति \* ब्रह्मत्वेनोपास्यतायां सत्यामपि न मूलभूतब्र-  
ह्मरूपत्वेन । एतदधिकरणप्रयोजनस्य पूर्वमनुक्तत्वादिदानीमाहुः ।  
\* तेनेत्यादि \* । \* तेनेति \* एवं महिमाधिक्यादतिवैलक्षण्यबोध-  
नेन । \* उत्तमाधिकारिभिरिति \* एतेन भक्ता अपि संगृहीता ज्ञेयाः ।  
तेषामेव तथात्वादिति । अत्र समाचारसूत्रोक्तैर्हेतुभिरेवानुपसंहारप्रा-



अथ निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति ज्ञापयितुमधिकरणा-  
न्तरमारभते ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ २५ ॥

सावपि यत्पुनर्विशेषतस्तद्धेतुकथनं तद्विभूतिरूपेषु मूलरूपगुणानुप-  
संहारार्थम् । योऽन्यथा सन्तमात्मानमिति वाक्योक्तवाचकस्य विद्य-  
मानत्वात् । एवञ्चात्र पूर्वं पतित्वेन चिन्तिते चित्तस्य निवेशो यदा-  
धिकस्तदा सोऽक्षरस्यापि पतिरित्येवं पर्यवस्यति । उताऽमृतत्वस्ये-  
शान इति मोक्षेश्वरशीलत्वस्यात्र श्रावणात् । अनस्तमितत्वाद्वायु-  
रूपाकलाप्यत्र बोधिता ॥

अन्ये तु, ताण्डिनां पैङ्गिनां च या, पुरुषो वा व  
यज्ञ इत्यादिनोक्ता षोडशशतवर्षजीवनफलिका पुरुषविद्या, या  
च तैत्तिरीयाणां, तस्यैवं विदुषो यज्ञस्यात्मा यजमान इत्यादिनो-  
क्ता विद्या, तयोः पुरुषविद्येति समाख्यैक्यात् पुरुषावयवेषु यज्ञावय-  
वकल्पनेन रूपैक्याच्च विद्यैक्ये तैत्तिरीयोक्ता गुणास्तत्रोपसंहर्त्तव्या  
इति प्राप्ते, यथा पुरुषविद्यायां ताण्ड्यादिभिर्गुणा आम्नायन्ते न तथा  
तैत्तिरीयक इति रूपभेदात्तैत्तिरीयके च, य एवं वेद ब्रह्मणो महिमान-  
माप्नोतीति फलसंयोगभेदाच्च विद्याभेदे सति न तैत्तिरीयोक्तानां  
गुणानां तत्रोपसंहार इत्येवमाहुः ।

तत्रेदमवधेयम् । व्यासचरणैर्हि जिज्ञासाशास्त्रं शीघ्रं मोक्षो  
भवतु जीवानामिति करुणया आरब्धम् । तेन याभिः शीघ्रं मुच्यन्ते  
ता एव विद्या आदरेण विचारणीयाः । शेषाणां तु तत्रोक्तैरेव न्या-  
यैरानुषङ्गिको निर्णयो भविष्यति । अतः परविद्यां विहायैतद्विचारो  
युक्तो वा ॥ परविद्याविचारो वा युक्त इति ॥ । ताण्डिप्रभृतीनां वि-  
द्यायामायुर्वृद्ध्यादिरूपं लौकिकं फलम् । तस्यैवं विदुष इति तैत्तिरीय-  
विद्यायामपि ब्रह्ममहिमप्राप्तिः फलम् । महिमा च विभूतिः । गोअ-  
श्वमिहमहिमेत्याचक्षत इति छान्दोग्ये सिद्धत्वात् । पुरुषसूक्तेषु,  
तमेवं विद्वानमृत इह भवतीति फलम् । अतो विद्यान्तरं विहायेद-  
मत्र विचारितमिति । एवमन्यत्रापि बोध्यम् ॥ २४ ॥ ४ ॥

वेधाद्यर्थभेदात् ॥ एककार्यत्वरूपां सङ्गतिमधिकरणप्रयोजनं  
च वदन्तोऽवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । सूत्रं व्याकर्तुं विषयादि-

वाजसनेयिशाखायां द्वया ह प्रजापत्या इत्युपक्रम्य तेषां मिथः  
 स्पर्द्धामुक्तवोच्यते, ते ह देवा ऊचुर्हन्तामुरान् यज्ञ उद्गीथेनासया-  
 मेति ते ह वाचमूचुस्त्वं न मुद्गायेति तथेति तेभ्यो वागुदगायद्  
 यो वाचि भोगस्तं देवेभ्य आगाद् यत् कल्याणं वदति त-  
 दात्मने ते विदुरनेन वै न उद्गात्रासेष्यन्तीति तमभिदुस्य  
 पाप्मनाविध्यन् स यः स पाप्मा यदेवेदमप्रतिरूपं वदति स एव  
 पाप्मेति । एवमेव प्राणचक्षुःश्रोत्रप्रभृतिषु पापवेधमुक्तवोच्यते ।  
 अथैनमासन्यं प्राणमूचुस्त्वं न उद्गायेति तथेति तेभ्य एष प्राण  
 उदगायत्ते विदुरनेन वै न उद्गात्रासेष्यन्तीति तमभिदुस्य पाप्म-  
 नाविध्यत् स यथाश्मानम् ऋत्वा लोष्टो विध्वंसेतैव ह वै विध्वं-  
 समाना विष्वञ्चो विनेशुरिति । छान्दोग्येऽपि प्राणादिष्वेवमेव  
 पाप्मवेधमुक्त्वाऽऽसन्येन तथेत्युच्यते । एतावान् परं विशेषो वाज-  
 सनेयिनां गानकर्तृत्वं, सामगानामुद्गीथत्वेनोपास्यत्वमुच्यते वाक्-  
 प्राणादीनामिति । अत्र देहसम्बन्धित्वमानकर्तृत्वयोरुपास्यत्वस्य  
 चाऽविशेषेऽपि वागादिषु पाप्मवेध आसन्यप्राणे कुतो नेति भवति  
 जिज्ञासा । नचासन्योपासनाया विधेयत्वात् तत्स्तुत्यर्थमन्येषु पाप्मवेध

---

कमाहुः । \* वाजेत्यादि \* । \* वाजसनेयिशाखायामिति \* । बृह-  
 दारण्यक उद्गीथब्राह्मणे । तथैव छान्दोग्येऽपि । \* न तथेति \* । न  
 पाप्मवेधः । सन्देहमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । \* इति भवति जिज्ञा-  
 सेति \* । इति हंतोर्वागादीनां पाप्मवेधः सत्यः काल्पनिको वेति सं-  
 शय इत्यर्थः । सिद्धवस्तुवृत्तिः सन्देहबीजम् । नन्वपार्थेयं चिन्ता ।  
 अन्येषु पाप्मवेधोक्तेर्विधेयासन्योपासनास्तुत्यर्थत्वेन, अन्ये त्वपशव  
 इतिवदासन्यप्रशंसामात्रार्थतया वस्तुतः सर्वेषु तदभावादिति पृ-  
 र्वपक्षं हृदिष्ठ्याहुः \* नचेत्यादि \* । असद्वचने बाधकं व्युत्पादय-

उच्यतेऽस्मिन्नेति वाच्यम् । न हि प्रयोजनायाऽसन्तमप्यर्थं बोधय-  
ति श्रुतिरिति वक्तुं शक्यम् । प्रमाणत्वव्याहृतिप्रसङ्गात् । एकत्र  
प्रतारकत्वे सर्वत्रापि तच्छङ्कया तदुक्ते कोऽपि न प्रवर्त्तेतापि ।

न्ति । \* न हीत्यादि \* । नन्वर्थवादाधिकरणे विधेयस्तावकत्वेनार्थ-  
वादानां प्रामाण्यं पूर्वतन्त्रे व्यवस्थापितम् । विधिना त्वेकवाक्य-  
त्वात् स्तुत्यर्थेन विधीनां स्युरिति । अतस्तदर्थ एव प्रामाण्यं तेषां,  
न तु स्वार्थ इत्याकाङ्क्षायामाहुः \* एकत्रेत्यादि \* । तथाच विचार-  
करस्य हृदि श्रुतेः प्रकारांशे असत्यभाषित्वे भाते विधेयाद्यंशेऽपि  
तादृशशङ्कोदयस्य दुर्निवारतयां तत्र प्रवृत्तिव्याघातेन विधेः प्रवर्त्त-  
कत्वमेव कुण्ठीभवेत् । ततश्च वेदस्य वैयर्थ्यमेव स्यात् । अपशव  
इत्यादिषु पशुत्वपर्युदासोऽन्येषु पशुसादृश्यं ग्राहयति, न तु पशुत्वं  
निषेधति । यथा, न कलञ्जमित्यत्र । तच्च गवादिसादृश्यं तु तेष्व-  
स्त्येवेति तत्सादृश्यं तेषाममुख्यतां बोधयद् गवादिप्रशंसायां पर्य-  
वस्यतीति नासदर्थबोधने स दृष्टान्तः । नच मध्वादिविद्यायां  
कल्पनोपदेशस्य व्यासपादैरप्यङ्गीकारादत्रापि तथाऽस्त्विति वाच्य-  
म् । अविध्यन्निति भूतार्थकप्रयोगवाधापत्तेः । यदेवेदमप्रतिरूपं  
वदति स एव पाप्मेत्यादिभिः श्रावितस्य पाप्मस्वरूपस्येदानीमनु-  
भूयमानस्याप्यननुभवापत्तेश्च । मध्वविद्यास्वपि कल्पनोपदेशा-  
ऽङ्गीकारः सांख्यप्रसिद्धा तद्वोधनार्थ इति तु तत्रैवोपपादितम् ।  
अथ यदि स सिद्धान्तीयत्वेनाद्रियते, तदापि, तस्य द्यौरेव तिर-  
श्चनिर्वंशोऽन्तरिक्षमपूप इत्याद्युद्देश्यरूपविंशिष्टस्यैव रूपान्तरविधान-  
दर्शनेन रूपान्तरविधानमात्रस्यैव कल्पनिकत्वं, न तु सर्वस्य ।  
अन्यथा, ता एता ऋच एतमृग्वेदमभ्यतपन्नित्यादेरपि बाधापत्तेः ।  
अतो भूतार्थवादस्य स्वार्थे प्रामाण्यमवश्यमभ्युपेयम् । नचार्थवा-  
देषु सर्वत्र यथा श्रुतार्थग्रहणे, आदित्यो यूषः, यजमानः प्रस्तर  
इत्यादिषु गौण्युच्छेदः सूत्रविरोधश्च स्यादिति वाच्यम् । तत्र प्र-  
त्यक्षविरोधेन गौणीस्वीकारात् । असति मानान्तरविरोधे तद्दृष्टा-  
न्तेन सर्वत्र प्रत्यवस्थातुमयुक्तत्वादित्यसकृदुक्तम् । तस्माद्यत्र प्र-  
माणान्तरविरोधस्तत्रैव कल्पनोपदेशादिर्न सर्वत्रेति निश्चयः । तदे-

साक्षात्क्रियार्थत्वाभावेऽपि नासन्निरूपकत्वमर्थवादानाम् । वस्तुतस्तु  
यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोपनिपदा वा तदेव वीर्यवत्तरं भवती-  
ति श्रुतेः, 'ज्ञात्वा ज्ञात्वा च कर्माणि जनोऽयमनुतिष्ठति । विदुषः  
कर्मसिद्धिः स्यात्तथा नाविदुषो भवेदि'त्यादिवाक्यैर्य एवं वेदेति वा-  
क्यैश्चार्थवादोक्तस्वरूपं ज्ञात्वा कर्मकरणे पूर्णं फलमन्यथा नेत्यर्थ-  
वादानां फलोपकार्यङ्गनिरूपकत्वान्नानर्थक्यमत उक्तेऽर्थे हेतुं न  
पश्याम इति प्राप्ते तमेवाह । वेधादीति । वाक्प्राणादिषु यः पा-  
प्मवेध, आदिपदाद् दुष्टविषयसम्बन्धश्च तत्र हेतुरर्थभेदः । अर्थो  
भगवांस्तस्माद्भेदादित्यर्थः । आसन्न्यस्तु य एनाऽयं मुख्यः प्राण-  
स्तमुद्गीथमुपासीतेति छान्दोग्य उपास्यत्वेनोक्तः । सर्ववेदान्तप्रस-  
यमिति न्यायाद्वेदान्तेषूपपास्यं ब्रह्मातिरिक्तं नोच्यत इत्यासन्नोऽपि  
ब्रह्माभिन्नोऽत एवापहतपाप्मा ह्येष इति सामगैः पठ्यते । अतस्तत्र



तदभिसन्धायाहुः । \* साक्षादित्यादि \* । एवं पूर्वतन्त्रविचारेण  
परम्परयाऽर्थवादानां क्रियार्थत्वमुक्त्वा उत्तरकाण्डविचारेण साक्षा-  
देव तेषां क्रियार्थत्वमाहुः । \* वस्तुत इत्यादि \* । \* य एवं वेदे-  
ति वाक्यैरिति \* । य एवं वेद स वीर्यैरेव छान्दोभिरर्चति, य एवं  
वेदोपैतं यज्ञो नमतीत्यादिजातीयैर्विद्वद्वाक्यैः । तथाच सत्ययैव प्र-  
शंसया विधेयस्तुतेरुचितत्वात् सिद्धेऽन्येषां पाप्मवेधे आसन्न्यस्य  
कुतस्तदभाव इत्यत्र हेन्वनुपलम्भात् तेषां पाप्मवेधहेतोर्न निर्णयः  
कर्तुं शक्य इति पूर्वपक्षे प्राप्ते, तमेव निर्णयहेतुमाहेत्यर्थः । सौत्रहेतुं  
व्याकुर्वन्ति । \* वाक्प्राणेत्यादि \* । \* भेदादिति \* । भौतिकतया  
प्राकृतत्वेन भेदात् । तथाचास्माद्भेतोः पाप्मवेधः शक्यनिर्णय इत्य-  
र्थः । नन्वयमासन्न्येऽपि तुल्य इति कथं तत्र तदभाव इत्यत आहुः ।  
\* आसन्न्य इत्यादि \* । \* उक्त इति \* । उत्कृष्टप्रणवादित्यैक-  
त्वोद्गीथहृष्टचनन्तरम् उक्तः । \* ब्रह्माभिन्न इति \* । उत्कृष्टत-

न पाप्मवेध इति भावः । ब्रह्मणः स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वज्ञापनार्थ-  
पदेनोक्तिः । एतेन विभूतिरूपेऽपि यत्रैवं तत्र मूलभूतब्रह्माणि निर्दो-  
षत्वं किं वाच्यमिति ज्ञापितम् । अथवाऽर्थः प्रयोजनं विषय इति  
यावत् । तद्देवादित्यर्थः । अत्रेदमाकूतम् । देवा हि स्वस्यासुरज-  
याय गानार्थं वागीदीनृक्षुस्त्वं न उद्गायेति गानानन्तरं यो वा-  
चि भोगस्तं देवेभ्य आगायादित्युच्यते, । एवमेव प्राणादिष्वपि  
स्वस्वभोगं देवेभ्य आगायदिति । एवं सति देवार्थमेवैतद्गानं, न तु  
भगवदर्थम् । यद्यप्यासन्येऽप्येवमुच्यते तेभ्य एष प्राण उद्गाय-  
दिति तथापि यथा वागादिषु स्वनिष्ठभोगं देवेभ्य आगायदित्युक्तं,  
तथा नासन्ये । तेनोक्तमानैर्ब्रह्मात्मकत्वेनासुरजयहेतुर्भगवत्सम्बन्ध

—————

द्विभूतिरूपत्वात् तदात्मकतयोक्तः । उत्कर्षश्च पाप्मवेधाभावादेव  
गम्यते । एवञ्च, मनो ब्रह्मेत्युपासीतेत्यादौ यत्तेषामुपास्यत्वेन वि-  
भूतित्वेऽपि नैतत्साम्यं तद् भगवता स्वसामर्थ्यस्य तत्र तारतम्येनै-  
व स्थापितत्वादिति । यत् पुनर्वागादीनामुपास्यत्वं छान्दोग्ये प्रती-  
यते तच्च भ्रमप्राप्तानुवादरूपं, न तु वास्तवम् । श्रुत्यनभिप्रेतत्वात् ।  
उदवसानीयपञ्चकपालवत् । तत्र निषेधेनेवात्र पाप्मवेधादेव तथा नि-  
श्चयात् । अतो न चोद्यावकाशः । ननु यदि वागादीनां ब्रह्माभिन्नत्वमे-  
वम् अभिप्रेतं तदा सूत्रं ब्रह्मभेदादित्येवोच्यतेत्यत आहुः । \* ब्रह्म-  
ण इत्यादि \* । ननु भवत्वेवमासन्योत्कर्षस्तथापि पूर्वप्रतिज्ञात-  
स्याधिकरणप्रयोजनस्य कथमवगतिरित्यत आहुः । \* एतन्नेत्या-  
दि \* । तथाच कैमुतिकन्यायादवगतिरित्यर्थः । नन्वर्थपदस्य व-  
न्त्वर्थकत्वे उक्तमेव सिद्ध्यति । तदनङ्गीकारे कथमेतदवगन्तव्यमि-  
त्यत आहुः । \* अथवेत्यादि \* । रायभिधेयनिवृत्तीनामत्र प्रस-  
ङ्गाभावात् । प्रयोजनमात्रार्थो ग्राह्यः । स चात्र वागादीनां विषयरू-  
पः । तस्यैव देवार्थत्वेनोक्तत्वात् । अतस्तद्देवादित्यर्थः । तदेतदुप-  
पादयन्ति । \* अत्रेदमित्यादि \* । \* उच्यते इति \* । बृहदार-  
ण्यके उच्यते । \* उक्तमानैरिति \* । उपास्यत्वपाप्मवेधराहित्या-

एवेति ज्ञात्वा तथैवागायदासन्य इति ज्ञायते । अत एवान्यत्र वेध उक्तोऽत्र तत्करणेच्छायामप्यासुराणां नाश उक्तः । अग्रे च, भवत्यात्मना परास्यं द्विषन् भ्रातृव्यो भवति य एवं वेदेति पठ्यते । तेन परब्रह्म निर्दोषमिति किमु वाच्यम् । यत्र तद्विभूतिरूपासन्यस्योक्तरूपां यो वेत्ति सोऽपि गुणयुक्तो दोषरहितश्च भवतीति कैमुतकन्यायः सूचितो भवति । एतेन लोके दोषत्वेन ये धर्माः प्रनीयन्ते त एव धर्मा भगवति निरूप्यमाणा न दोषत्वेन ज्ञेयाः । किन्तु गुणत्वेनैव । वस्तुन एव तथात्वादिति भावो ज्ञाप्यते ॥२५॥

ऽसुरजयेहतुभूतार्थज्ञानैः । आसन्यस्यैवप्रकारकज्ञानसत्तायां गमकमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । एवं व्याख्यानेऽपि पूर्वोक्तार्थसिद्धिमाहुः । \* तेनेत्यादि \* । एतेनार्थान्तरस्यापि सिद्धिमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* य इति \* । मोहव्रणपलायनादयः । \* न दोषत्वेन ज्ञेया इति \* । यथा सृष्टिस्थितिप्रलयकर्तृत्वस्य भगवत्पक्षणात्वान्मूलरूपे प्रलयकर्तृत्वमत्तृत्वादिकं च न दोषस्तथाऽवतीर्णेऽपि भगवति मोहादयोऽप्यसुरमोहनार्थत्वात्तथा । 'अज्ञत्वं पारवश्यं च विधिभेदादिकं तथा । तथा प्राकृतदेहत्वं देहत्यागादिकं तथा । असुराणां विमोहार्थं दोषा विष्णोर्न हि कचिदिति ब्रह्माण्डवाक्यात् । तथाच तेभ्यः सकाशाद्दोषत्वमुद्राप्य भगवतो निर्दोषत्वं ज्ञात्वा भजनीयमिति सिद्धम् । तेन मुख्यविभूत्यतिरिक्तविभूतीनामपहतपाप्मत्वाभावात्तत्पूतकृष्टानुपसंहारोऽपि सिद्धो बोध्यः ।

अन्ये तु, इदमप्येकसूत्रमधिकरणं स्वीकृत्य, शुक्रं प्रविध्य हृदयं प्रविध्येत्यादीन्याथर्वणिकानामुपनिषदारम्भस्थानि वाक्यानि विषयत्वेनोदाहरन्ति । तत्र केवलो वेधशब्दो नास्ति ।

माध्वास्तु, अग्रे त्वचं यातुधानस्य भिन्धीति वाक्यम् । तत्र तु वेधशब्द एव नास्तीति विषयवाक्यत्वं चिन्त्यम् । अथ वेधरूपार्थबलाद्विषयवाक्यत्वं तदापि सन्निधिना विद्याङ्गत्वपूर्वपक्षोत्थापनम् । लिङ्गस्य बलिष्ठत्वान्नाङ्गत्वमिति सिद्धान्तः । स च पूर्वतन्त्रादेव

एवं भगवत्सम्बन्धाभावे दोषसम्बन्धमुक्त्वा तथा सति गुण-  
हानिं च वदंस्तत्र विशेषमाह ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युप-  
गानवत् तदुक्तम् ॥ २६ ॥

तदा विद्वान् पुण्यपापे विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीत्या-  
थर्वणिकैः पठ्यते । परमपदेन ब्रह्मोच्यते । तथाच सकार्याऽविद्या-  
रहितः परममुपैति । तदनन्तरं साम्यमुपैतीति योजना ।

सिद्ध्यन्नस्य सूत्रस्यानुवादकत्वमापादयतीत्यतोऽपि चिन्त्यम् ॥ २५ ॥

हानौ तूपायनशब्दशेषत्वात् कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानवत्तदु-  
क्तम् ॥ एवमुपास्यस्य निर्दोषत्वं व्युत्पाद्य पूर्वसूत्रस्य पुरःस्फूर्तिक-  
मादाय जीवस्य ब्रह्मभावेऽपि ब्रह्मासाधारणगुणा नोपसंहार्या इति प्र-  
सङ्गतो वक्तीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति \* एवमित्यादि\* । भगवत्स-  
म्बन्धाभावे सति गुणहानिमपि वदन् भगवत्सम्बन्धे गुणप्राप्तिरूपं  
विशेषमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं भगवत्सम्बन्धे विशेषबोधिकां श्रु-  
तिमाहुः ॥ तदेत्यादि \* । एतत्पूर्वार्द्धं तु, यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं  
कर्त्तारमीशं पुरुषं ब्रह्मयोनिमिति । \* पठ्यते इति \* । मुण्डके प-  
ठ्यते । ननु कात्र भगवत्सम्बन्ध उच्यत इति शङ्क्यायां पूर्वार्द्धस्य  
स्फुटार्थत्वादुत्तरार्द्धं व्याकुर्वन्ति । \* परमपदेनेत्यादि \* । विद्वान्  
भगवद्भाववान्, पुण्यपापे अविद्याकार्ये, ज्ञानेन विधूय निवार्य निर-  
ञ्जनः अविद्यारहितः सन्, परमं ब्रह्म उपैति, तदनन्तरं साम्यमुपैती-  
त्येवमर्थः संक्षेपेण \* तथाचेत्यादिनोक्तः । एतेन यदन्यैरुक्तं परमम-  
त्युत्कृष्टं साम्यं समत्वम् अद्वैतलक्षणम् उपैति अवगच्छतीति ।  
तन्निरस्तम् । समशब्दस्य सर्वपर्यायत्वे साम्यं सर्वत्वं, तुल्यपर्यायत्वे  
तौल्यं, न पुनरद्वैतं निर्विशेषत्वलक्षणम् । लक्षणाप्रसङ्गात् । उभय  
निरूपितधर्मरूपसाम्याङ्गीकारेऽपि यथा नाद्वैतहानिस्तथाऽतीतपाद  
एवोपपादनात् । अन्यथा श्रुतिविरोधप्रसङ्गाच्च । अत उपैतिपदाऽऽ-  
वृत्तिरेव युक्तेति । ननु भवत्वेवं तथापि किमत्र विचार्यमित्यत आ-

तत्रेदं विचार्यते । साम्यं हि समानजातीयधर्मवत्त्वम् । तच्च कतिपय-  
धर्मैरशेषतन्निष्ठधर्मैर्वा भवति । तत्रान्यः पक्षो ब्रह्मणा ममं न स-  
म्भवति । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति श्रुतिविरोधादत आद्य-  
एव पक्षोऽनुसर्तव्यः । तत्र कैर्द्धर्मैः साम्यमिहोच्यत इत्याकाङ्क्षाया-  
माह । हानाविति । ब्रह्मणः सकाशाद्विभागो जीवस्य हानिशब्देन  
उच्यते । तथाच तस्यां सत्यां ये धर्मा जीवनिष्ठा आनन्दांशैश्वर्या-  
दयो भगवदिच्छया तिरोहितास्ते ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता  
इति तैरेव तथेत्यर्थः । भगवदानन्दादीनां पूर्णत्वाज्जीवानन्दादीना-  
मल्पत्वान्नाम्नैव ममैर्द्धर्मैः कृत्वा ब्रह्मसाम्यं जीव उपचर्यते । सा-  
म्यमुपैतीति । वस्तुनस्तु नैतैरपि धर्मैः साम्यमिति भावः । अत  
एव, न तत्सम इति श्रुतिरविरुद्धा । अत एव सूत्रकृता साम्यमुपै-

हुः \* तत्रेदमित्यादि \* । \* इदमिति \* । साम्यम् । विचारमुपपा-  
दयन्ति । \* साम्यं हीत्यादि \* । \* आहेति \* । यैर्द्धर्मैः साम्यं  
तानत्राहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* ब्रह्मण इत्यादि \* । सूत्रं तु शब्देन  
श्रुत्यन्तरे समाभ्यधिकनिषेधादत्र साम्यपदं लक्षणया अद्वैतपर-  
मिति पक्षो निरस्यते । ब्रह्मणः सकाशाद्विभागो जीवस्य, ओहाक्  
त्याग इति धातुनिष्पन्नेन हानिशब्देनोच्यते । विभागस्य पूर्वस्थिति-  
त्यागरूपत्वात् । तथाच तस्यां सत्याम्, उपायनशब्दशेषत्वाद्, उ-  
पायने ब्रह्मप्राप्तिस्तद्वाचकः शब्द उपैतिशब्दस्तच्छेषत्वात् साम्यस्य  
ये धर्मास्तिरोहितास्ते परमोपायने ब्रह्मसम्बन्धे सति पुनराविर्भूता  
इति तैरेव तथा \* तैरेव साम्यमित्यर्थः । नन्वेवं साम्येऽपि, न तत्सम  
इति श्रुतौ संकोचस्तु स्यादेवेत्यत आहुः । \* भगवदित्यादि \* ।  
\* जीवानन्दादीनामल्पत्वादिति \* । सर्वे जीवाः सर्वमयास्तथाप्य-  
ल्पा इति नृसिंहोत्तरतापनीये जीवानामल्पताया उक्तत्वेन तदान-  
न्दादीनामपि तथात्वात् । नन्वेवमेव सूत्राशय इति कथं ज्ञातव्य-  
मित्यत आहुः । \* अत एव सूत्रकृतेत्यादि \* । हेतुमवतारयन्ति ।



तीति साम्योपायनशब्दमात्रं, न तु साम्यपदार्थः स्वारसिकोऽत्रा-  
स्तीति भावप्रकटनाय शब्दशब्द उक्तः। ननु तैरेव धर्मैः साम्यं नेतरै-  
रित्यत्र को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । उपायनशब्दशेषत्वादिति ।  
परममुपैतीति य उपायनशब्दस्तच्छेषत्वात् साम्योपायनस्येत्यर्थः ।  
ब्रह्मसम्बन्धहेतुकत्वादानन्दांशाद्याविर्भावस्य, तदैव साम्योपायन-  
कथनात्तैरेव धर्मैः साम्यमभिप्रेतमिति भावः । नन्वानन्दादीनां  
ब्रह्मधर्मत्वात् तैस्तत्साम्यकथनं तदभेदमेव गमयतीत्याशङ्क्य तद्व-  
र्मवत्त्वमात्रस्य न तदभेदसाधकत्वमित्यत्र दृष्टान्तमाह । कुशेया-  
दि । कुशा औदुम्बर्यः समिधस्ता अग्निष्टोमादियागेषु प्रस्तोत्रा  
स्थाप्यन्ते । तदा तत्सम्बन्धि यच्छन्दःस्तुत्युपगानं तद्रदित्यर्थः ।  
तत्राभित्वा शूरनोनुमो दुग्धा इव धेनव इत्यृचि ये वर्णास्तिषामच  
एवोपसंहस्य भकारेणैव गानं क्रियते । न हि तदार्चिकवर्णधर्मा-  
णामचामुपसंहारोऽस्तीति तदगात्मत्वं भकारस्य सम्भवति । एवं  
प्रकृतेऽपि ब्रह्मधर्मप्राकट्येन न तदात्मकत्वं जीवस्य सम्भवति ।  
ननु तत्त्वमस्यादिवाक्यैरत्राभेदबोधनादस्तु तथेति चेत् तत्राह ।  
तदुक्तमिति । जीवब्रह्माभेदबोधनतात्पर्यमुक्तमित्यर्थः । तद्गुण-  
सारत्वात्तु तद्व्यपदेशः प्राज्ञवदिति सूत्रेणेति शेषः ।

\* नन्वित्यादि । \* तदैवेति \* । ब्रह्मसम्बन्ध एव । तथाचोपायन-  
शब्दशेषत्वाद् उक्तैरेव धर्मैः साम्यमिति सूत्रयोजनेत्यर्थः । दृष्टान्त-  
मवतारयन्ति । \* नन्वानन्देत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* कुशा इत्या-  
दि \* । उपगीयतेऽनेनेत्युपगानम् । करणे व्युद् । तथाच कुशाभिः  
कृत्वा छन्दःस्तुत्युपगानसाधनभूतभकारवदिति सूत्रार्थ इत्यर्थः ।  
एतद् व्युत्पादयन्ति । \* तत्रेत्यादि \* । \* तदात्मकत्वमिति \* ।  
तदभेदः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य तत्समाधि स्मारयतीत्याहुः । \* ननु  
तत्त्वमित्यादि \* । \* अत्राभेदबोधनादिति \* । जीवे ब्रह्माभेदबो-  
धनात् । तदुक्तपदं व्याकुर्वन्ति । \* जीवेत्यादि \* । नच तद्गुण-

अपिच । श्रुतौ ब्रह्मोपायनस्य साम्योपायनहेतुत्वोक्त्या तदनुपायनस्य साम्यानुपायने हेतुत्वमिति ज्ञाप्यते । तथाच, परा-भिध्यानात् तु तिरोहितं ततो ह्यस्य वन्धविपर्ययाविति सूत्रे जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दैश्वर्यादिब्रह्मधर्मवत्त्वाद् ब्रह्मणः सकाशाद्विभागे सति तदिच्छया तद्धर्मतिरोधानस्य संमारित्वे हेतुत्वमुक्तं यत्तदपि तदुक्तमित्यनेन स्मार्यत इति न विस्मर्त्तव्यम् । यथान्यशाखोक्तधर्मा

सारत्वसूत्रे संसारावस्थायामेव व्यपदेशपक्ष उच्यते, न तु मुक्त्यवस्थायाम् । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत्, सलिल एको द्रष्टाऽद्वितीयो भवतीत्यादिश्रुतिषु ब्रह्माभेदस्यैव श्रवणादिति वाच्यम् । अभेदेऽपि मुक्त्यवस्थायां जीवन्मूढताया यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति, एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति काठकश्रुतौ भेद-सहिष्णोरभेदस्यैव निश्चायनात् । नच सलिल एक इत्यादिविरोधः । तत्र तादृशाभेदप्रतीत्यापि तदुपपत्तेः । लोकेऽपि मिलिताङ्गुल्यादौ वि-भागाभाव एव एकशब्दप्रयोगाच्च । नचावान्तरमुक्तावेवं भाव इति वाच्यम् । मानाभावात् । परमतेऽप्यविभागेन दृष्टत्वादिति सूत्रे-ऽविभागस्यैव व्याख्यातत्वात् । ब्रह्मसूत्रेषु मुक्तिविचारे कुत्राप्यै-क्यपदादर्शनाच्च । नचैवमपि शङ्कानपिशाची न निविर्त्तत इति चेत् । भिद्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रुत्युक्तदर्शने एव निवर्त्स्यते इति किमतो-ऽधिकं वाच्यामिति दिक् । नच गतिसामान्यसूत्रभाष्यविरोधः । तत्रापि सामान्यपदस्य तुल्यपदेनैव व्याख्यानात् । सूत्रकारस्याप्ये-तदेव मतम् । अन्यथा तु गत्यैक्यादित्येव वदेत् । नच तद्विषयवा-क्यविरोधः । तत्रापि विज्ञाता विज्ञातृरूपेण न तिष्ठति, किन्तु ब्रह्म-रूपेणेति भेदविरुद्धसंपदा अभेदेन स्थानस्याभिप्रेतत्वादिति न को-ऽपि चोद्यावकाशः । तदुक्तपदसूचिनमर्थान्तरमाहुः\*अपिचेत्यादि\* । एतेन गुणहानिर्व्याख्याता बोध्या । नन्वेतद् व्याख्यानमसङ्गतम् । उ-पसंहारप्रकरणे धर्मसाम्यविचारप्रसङ्गस्याभावादित्यत आहुः \* यथेत्यादि\* यथा छान्दोग्यस्थपञ्चांगिविद्यायां काण्वाद्युक्तः षष्ठोऽग्निः प्राणविद्यायां पञ्चमं रेतश्चोपसंह्रियते, विद्यैक्यबलात् तथात्र श्रुत्या

अप्येकस्यां विद्यायामुपमं द्वियन्त एवं ब्रह्मनिष्ठा धर्मा जीवेऽप्येतया  
श्रुत्या बोध्यन्त इत्येतावत्साम्यमस्तीत्युपसंहारप्रकरण एतस्य निरू-  
पणं कृतम् ॥ २६ ॥

परमसाम्यनिरूपणादैक्यभ्रमेणासाधारणा ब्रह्मनिष्ठा धर्मा अपि जीवे  
उपसंहार्या इति शङ्कानिरासायैतदुक्तमित्यर्थः । तस्मान्निर्दोषत्वे तिरो-  
हितगुणप्राप्त्या साम्ये च सिद्धे ब्रह्मभूतस्य मुख्यं भजनं सिद्ध्यतीति  
तदर्थं यतनीयं, न तु विभूतिपरेण भवितव्यमिति बोधितम् । अत्रा-  
पहतपाप्मत्वस्य यज्ञे प्राकट्याद्यज्ञसम्बन्धे रुक्मवर्णत्वात् सौभाग्यस्य  
कर्तृत्वयोनित्वाभ्यां प्रपञ्चस्य च सम्बन्ध इति त्रिधा श्रीनिकेत-  
त्वमुक्तम् ।

अन्ये तु इदमप्येकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, अश्व इव रोमा-  
णि विधूय पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं  
कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति ताण्डिश्रुतिं, तदा विद्वानित्या-  
थर्वणश्रुतिं, तस्य पुत्रादायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृत्यां द्विषन्तः  
पापकृत्यामिति शाट्यायनिश्रुतिं, तत्सुकृतदुष्कृते विधूनुते तस्य  
प्रिया ज्ञातयः सुकृतमुपयन्ति अप्रिया दुष्कृतमिति कौशीतकिश्रुतिं  
चोदाहृत्य, यत्नोभयं श्रूयते तत्र न कश्चिद्विचारो यत्राप्युपायनमेव  
श्रूयते न हानन्तत्राप्यर्थादेव हानं सन्निपतति अन्यैरुपेयमानयो-  
रात्मीयसुकृतदुष्कृतयोर्हानस्यावश्यकत्वात् । यत्र पुनः केवलं हानमेव  
श्रूयते तत्रोपायनं सन्निपतेन्न वेति संशये, अश्रवणाद्विद्यान्तरगोच-  
रत्वाच्च न सन्निपततीति पूर्वपक्षे तत्रापि तत्सन्निपातं सिद्धान्तयितुं  
सूत्रमेवं व्याकुर्वते । हानौ केवलायामपि श्रूयमाणायामुपायनं सन्नि-  
पतति । कौशीतकिरहस्ये हानशेषत्वेन समाधिगतत्वादित्यादि ।

तच्चिन्त्यम् । आद्ये उपायनशब्दस्याभावेन अर्थग्रहणेऽपि तस्य  
फलबोधकत्वेन द्वितीयवाक्येऽपि तस्य तथात्वेन हानशेषत्वाभावा-  
द्विषयत्वायोगात् । ताण्ड्याथर्वणकौशीतकिवाक्येषु कम्पनार्थक-  
धातुनिष्पन्ने, धूत्वेत्यादिशब्दे हान्यर्थत्वं लक्षयित्वा उपायने तच्छेष-  
ताकल्पनस्य क्लिष्टत्वात् । चतुर्ष्वपि वाक्येऽप्युपायनस्य सत्त्वात् क  
उपायनशब्दः सूत्रकाराभिसंहित इत्यनिश्चयेन कौशीतकिश्चशब्द-

सम्पराये तर्त्तव्याभावात्तथा ह्यन्ये ॥ २७ ॥

वाजसनेयि शाखायां, स एष नेति नेतीत्यात्मेत्युपक्रम्य, न  
व्यथत इत्यन्तेन ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा यत एतादृशब्रह्मातस्तद्विदपि वि-

सैव विषयत्वमित्यस्याप्यन्तिक्रिष्टत्वाच्च ।

यदप्यस्योपायनवादस्य स्तुत्यर्थत्वादन्यदीयपुण्यपापयोः कथ-  
मन्यत्र प्राप्तिरित्यत्र नाभिनिवेशः कार्य इत्युक्तम् ।

तदपि न रोचिष्णु । राक्षि चामात्यजा दोषाः पत्नीदोषाश्च  
भर्त्तरीत्यादिस्मृतावभिमानमात्रेण दोषसंक्रमकथनात् । भारतादौ  
माण्डव्यदत्तयमशापप्रसङ्गे बालकृतपापस्य जनकत्वोपाधिना पितृ-  
संक्रमकथनात् । विश्वामित्रपुण्येन त्रिशङ्कोः स्वर्गप्राप्तिस्मरणा-  
च्चापि तथा सम्भवेन स्तुतिमात्रत्वाङ्गीकारस्य अप्रयोजकत्वात् ।  
क्षीयन्ते चाऽस्य कर्माणि तस्मिन् दृष्टे पराचरे । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि  
भस्मसात् कुरुत तथेति श्रुतिस्मृतिभ्यां ज्ञानस्य कर्मनाशकत्ववद्  
विद्याविशेषस्यान्यत्र कर्मसंक्रामकत्वेऽपि बाधकाभावात् । नच सुकृत-  
दुष्कृतयोः कर्त्तृसामानाधिकरण्यस्यैव सर्वत्र दर्शनान्नान्यत्र साक्षात्  
संक्रमोऽपि तु फलस्य तत्र सम्बन्धात् तत्र स उपचर्यत इति वा-  
च्यम् । हेतुव्यधिकरणस्य फलस्यैवाशक्यवचनत्वात् । नच वाक्या-  
म्यथानुपपत्त्या तत्र तथा कल्प्यत इति वाच्यम् । तस्या भत्रापि  
तौल्यत् ।

किञ्च । आन्यत्रिकवाक्यस्य आन्यत्रिकवाक्यशेषत्वाय कुंशाच्छन्दःस्तु-  
त्युपगानवदित्यत्र दृष्टान्तत्रयं यत् स्वीकृतं, तदपुष्टार्थम् । एकेना-  
ऽपि तत्सिद्धेरप्रत्यूहत्वेन बहूनां कथने प्रयोजनाभावादिति ॥२६॥५॥

सम्पराये तर्त्तव्याभावात् तथा ह्यन्ये ॥ साम्पराय इति पाठे  
स्वार्थेऽण् बोध्यः । पूर्वाधिकरणे जीवस्य भगवत्सम्बन्धे विशेषमु-  
क्त्वा तत्साधनयोर्ज्ञानभक्त्योर्मध्ये किं ज्याय इति विचारयितुमधिकर-  
णमारभत इत्याशयेन सूत्रे तर्त्तव्याभावपदात्तल्लिङ्गिके श्रुती विषय-  
त्वेनोदाहरन्ति । \* वाजेत्यादि \* \* अथर्वणेत्यादि च \* । एतयो-  
राद्यं वाक्यं बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणस्थम् । तत्र च पूर्वं मनसैवा-

वक्षितरूप इत्यभिप्रायेणाग्रे पठ्यते । अतः पापमकरवमतः कल्याणमकरवमित्युभे ह्येष एते तरत्यमृत इत्यादिनाग्रिमयैष नित्यो महिमा ब्राह्मणस्येत्युच्यते च ब्रह्मविदो माहात्म्यमुक्त्वा पठ्यते । तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धावित्तो भूत्वाऽऽत्म-

नुदृष्टव्यमित्यनेन तद्दर्शनसाधनमुक्त्वा, विरजः पर आकाशादित्यादिना विरजत्ववशित्वेशानत्वादीन् धर्मान् बोधयित्वा ततोऽनिरुक्तत्वाय, नेति नेतीत्यनेनैतावन्मात्रतां निषिद्ध्य अगृह्यो न हि गृह्यते, अशीर्यो न हि शीर्यतेऽऽङ्गोऽसिते न सज्जते न व्यथत इत्यनेन लौकिकप्रमाणग्राह्यत्वमनाशित्वमसङ्गत्वं, षिञ् बन्धने, अवद्धत्वं निर्दुःखत्वं चोक्त्वा, तेन जडविलक्षणं ब्रह्मस्वरूपं बोधयित्वा ब्रह्मण एतादृशत्वात् तद्विदपि साध्वसाधुकर्मरहित इति बोधनायाऽग्रे पठ्यते । अतः पापमकरवमतः पुण्यमकरवमित्युभे ह्येष एते तरत्यमृतः साध्वसाधुनी इति । अत इदमभिसन्धाय पापमकरं कृतवानस्मि अत इदमभिसन्धाय कल्याणं पुण्यं कृतवानस्मि, इति एवमभिसन्धिपूर्वकं कृते एते उभे साध्वसाधुनी हि निश्चयेन एष उक्तरातिब्रह्मवित् तरति अतिक्रामत्यभिभवति । अमृतो जीवन्नेव, नैनं कृताकृते तपतः, एनं ब्रह्मविदं निन्दितकरणकल्याणकरणे पश्चात्तापं न नयतः, नास्य केनचन कर्मणा मीयते, अस्य प्राप्तव्यो ब्रह्मलोकः केनापि कर्मणा नाऽपयाति, प्राप्तव्यं प्राप्नोत्येवेत्यर्थः । तदेतदहचाश्रुक्तम् । ब्राह्मणोक्तोऽर्थो वक्ष्यमाणर्चाप्युक्त इत्यर्थः । ऋक् तु, एष नित्या महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्द्धते नो कनीयान् तस्यैव स्यात् पदवित् तं विदित्वा न कर्मणा लिप्यते पापकेनेति । एष इति ब्राह्मणोक्तः । तं पूर्वोक्तरूपमात्मानं विदित्वा तस्यैवात्मनः पदवित् पदं चरणं स्थानं वा, तद्धाम परमं ममेति वाक्यादक्षरं तद्वित् स्यात् । ततः पापेन लिप्तो न भवतीत्येवमक्षरविदो माहात्म्यमुक्त्वा पठ्यते । तत्साधनमुच्यते । तस्मादेवं विदित्यादिना । यस्मादेवं ज्ञातुर्माहात्म्यं तस्मादेवं शास्त्रतो ज्ञः, यः स्वरूपवित्, शान्तो दान्तः निगृहीन्तान्तर्बाहिःकरण उपरतो निवृत्त-सर्वहस्तिष्ठुः दुःखसहिष्णुः श्रद्धावित्त आस्तिक्यबुद्धिमान् आत्म-

न्येवात्मानं पश्येत् सर्वमेनं पश्यति सर्वोऽस्यात्मा भवति सर्वस्या-  
ऽऽत्मा भवति सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरतीत्याद्युक्तवान्ते प-  
ठ्यते, य एवं वेदेति । अत्र हि पाप्मनरणादिरूपं ब्रह्मज्ञानमाहा-  
त्म्यमुच्यते । ज्ञानस्य संसारमुक्तिहेतुत्वात् । अथर्वणोपनिषदादिषु  
तु भगवद्भक्तेर्मुक्तिहेतुत्वमुच्यते । परं ब्रह्मेतद् यो धारयतीत्युपक्रम्य  
भजति सोऽमृतो भवतीति । अग्रेऽपि मुक्तो भवति संसृतरिति । एत-  
द्विषयव्यवस्था तु पुरैवोक्तेति नात्रोच्यते । एतावान् परं सन्देहः—

—

नि स्वशरीर एवात्मानमक्षरं पश्येत् । अहं कृत्यतृचश्चेत्यर्हाऽर्थे लि-  
ङ् । दर्शनार्ह इत्यर्थः । एवं दर्शनार्हतामुक्त्वा स्वस्य द्रष्टृत्वानिश्चयार्थं  
द्रष्टृलिङ्गानि वदति । सर्वमेनं पश्यतीत्यादिना स्वज्ञानार्थं लिङ्गमु-  
क्त्वा परज्ञानार्थं तदाह, विषापो विजरो विजिघत्सोऽपिपासो ब्राह्म-  
णो भवति य एवं वेदेति । य उक्तप्रकारकब्रह्मद्रष्टा स विषापाद्यैर्लि-  
ङ्गैर्निश्चेय इत्यर्थः । अत्र विषापत्वं पापरूपकार्याकर्तृत्वमेव । बाह्यानां  
जराद्यभावानां समभिव्याहारात् । न तु पूर्वपापराहित्यम् । तस्य  
तर्त्तव्यत्वेनात्रोक्तत्वात् । इदं चान्यमतेऽपि तुल्यम् । सर्वैरेव, अश्व-  
इव रोमाणि विधूय पापं स आगच्छति विरजां तत्सुकृतदुष्कृते  
विधूनुत इत्यादिश्रुतीरुदाहृत्य विदुषोऽपि देहवियोगसमय एव तर्त्त-  
व्याभावव्याख्यानात् । अन्यथोक्तश्रुतिविरोधादिति सर्वमभिसन्धा-  
यास्य वाक्यस्य निष्कृष्टार्थमाहुः । \* अत्र हीत्यादि \* तर्त्तव्यलिङ्गां  
श्रुतिमुक्त्वा तदभावलिङ्गमाहुः । \* अथर्वणेत्यादि \* परं ब्रह्मेत्या-  
दिवाक्यं गोपालतापनीयस्यम् । अर्थस्तु स्फुटः । आदिपदेन तदुपबृ-  
हणभूतपुराणसङ्ग्रहः । अतः परं यदंशे संशयस्तं प्रकटयितुं पूर्ववि-  
चारितमंशं प्रथममाहुः । \* एतदित्यादि \* एतच्छ्रुतिद्वयविषयभूते ये  
ज्ञानभक्ती तयोर्या व्यवस्था अधिकारिभेदेन रूपभेदकथनात् तेन तेन  
ते ते धर्मास्तत्र तत्रोपसंहार्या, नोपसंहार्याश्चेति नियमरूपा, सा तु, न  
चा प्रकरणभेदादिति सूत्र एवोक्तेति तदंशे संदेहाभावाद्वा पुनर्नोच्यत  
इत्यर्थः । सन्दिग्धांशमाहुः \* एतावानित्यादि \* ।

य एवं वेद स पाप्मानं तरतीति वचनाज्ज्ञानदशायामपि पापसत्त्वं वाच्यमन्यथा तरणासम्भवापत्तेः । एवं सति भक्तिदशायामप्येवमेव, न वेति भवति संशयः । तत्र श्रुतावविशेषेण पापनाशश्रवणान्मुक्तिपूर्वकाले पापनाशावश्यम्भावादेकत्र निर्णीतः शास्त्रार्थोऽपरत्रापि तथेति न्यायेन भक्त्या पापनाशादत्रापि तथैवेति प्राप्त आह । सम्पराय इत्यादि । सम्परायः परलोकस्तस्मिन् प्राप्तव्ये सतीत्यर्थः । अथवा परः पुरुषोत्तमस्तस्याऽयो ज्ञानम् । तथाच सम्यग्भूतं पुरुषोत्तमज्ञानं येन स सम्परायो भक्तिमार्ग इति यावत् । अथवा परे पुरुषोत्तमे अयनमयो गमनं प्रवेश इति यावत्तथाच सम्यक्परायो येन स तथा भक्तिमार्ग इत्यर्थः । ज्ञानमार्गेऽक्षरप्राप्त्या भक्तिमार्गे पुरुषोत्तमप्राप्त्या तस्माद्विशेषमत्र ज्ञापयितुमेवं कथनमतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशो युक्त इति भावः । ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभा-

\* एवं सतीति \* मुक्तिकारणत्वेन भक्तिज्ञानयोस्तौल्ये सति । तयोस्तौल्ये, भक्तौ पापसूचनाद्यभावश्च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षमाहुः \* तत्र श्रुनावित्यादि \* । \* तथैवेति \* । भक्तिदशायामपापसत्त्वमेव । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति सम्पराय इत्यादि \* भक्तिदशायामेव तत्तज्याभाव इति भावः । सम्परायशब्दस्य प्रसिद्धार्थग्रहणे भक्तिमार्गबोधरूपदाध्याहारापत्तिरिति तमर्थं विहाय यौगिकार्थं गृहीत्वा व्याकुर्वन्ति । \* अथवेत्यादि \* । अत्र द्वेधा व्याख्यानेन पुरुषोत्तमज्ञानस्य तत्प्राप्तेश्च साधनं भक्तिमार्ग एवेति ज्ञापिते सन्देहो भवति । ननु रुढिर्योगमपहरतीति न्यायेन योगस्य निर्वलत्वादिदं न युक्तम् । व्यासचरणैर्वा कुत एवं प्रयुक्तमिति, तद्वारणायाहुः \* ज्ञानमार्गेत्यादि \* । \* तस्मादिति \* । ज्ञानमार्गात् । \* एवं कथनमिति \* । यौगिकपदकथनम् । तथाचैवं व्यासाशयादध्याहारापेक्षया यौगिकादस्य लघुत्वाच्चैवमाशयकथनं युक्तमित्यर्थः । \* भक्तेरिति \* । मर्यादा मार्गीयप्रेमात्मिकाया भक्तेः । नन्विदं तदा युज्येत यदा ज्ञानमार्गोऽभक्तिमार्गेत्कर्षः स्यात्, स एव तु कथमित्यत आहुः \* ब्रह्मेत्यादि \*

ऽनन्तरं, भक्त्या मामभिजानातीति भगवद्वाक्यात् पुरुषोत्तमस्वरूप-  
ज्ञानस्य भक्त्यैकसाध्यत्वात् तथा । एवं सति “मुक्तानामपि  
सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि  
महामुने । मुक्तोपसृप्यव्यपदेशात् । जन्मान्तरसहस्रेषु तपोध्यान-  
समाधिभिः । नराणां क्षीणपापानां कृष्णे भक्तिः प्रजायते ।  
जन्मान्तरसहस्रेषु समाराध्य वृषध्वजम् । वैष्णवत्वं लभेत्  
कश्चिद् सर्वपापक्षयादिहे”त्यादिवाक्यैः पापनाशानन्तरमेव भक्ति-  
सम्भवाद्भक्तस्य तर्त्तव्यपापादेरभावाच्च ज्ञानमार्गीयतुल्यतेत्यर्थः ।

ननु य एवं वेदेति सामान्यवचनात् पुरुषोत्तमविदोऽप्येवमे-  
वेति चेत्तत्राह । तथा ह्यन्ये । तथा ज्ञानानन्तरमिति पापवन्तोऽन्ये  
भक्तिमार्गीयेभ्योऽन्य इत्यर्थः । उक्तवचनरूपोपपत्तिर्हिशब्देन ज्ञा-  
प्यते ॥ २७ ॥

\*तथेति\* ज्ञानमार्गीभक्तिमार्गीस्योत्कृष्टत्वम् । ज्ञानमार्गे साक्षात्कारोत्तरं  
पुण्यपापनिवृत्त्या सुखप्राप्तेः । भक्तेस्तु पापनाशोत्तरमेव भवनादादित  
एव सुखप्राप्तेश्चेत्यापि बोध्यम् । किञ्च । ननु भवत्वेवं तथापि  
कथं भक्तिमार्गे तर्त्तव्याभाव इत्यत आहुः \* एवं सतीत्यादि \*  
मुक्तानामिति वाक्यं तु षष्ठस्कन्धचतुर्दशाध्यायस्थम् । नराणां  
क्षीणपापानामिति तु पाण्डवगीतास्थम् । समाराध्य वृषध्वजमिति तु  
षाराहपुराणीयप्रबोधिनीमाहात्म्यस्थम् । वैष्णवत्वमिति \* भक्तिमा-  
र्गीयप्रेमवत्त्वम् । एतदग्रे, ‘एतज्ज्ञात्वा तु विद्वद्भिः पूजनीयो जनार्दनः ।  
वेदोक्तविधिना सम्यग् भक्तिमार्गानुसारत’ इति गारुडवाक्यात् ।  
स्निग्धास्ते वैष्णवाश्च त इति गारुडाञ्च । तथाचैतैभ्यो वाक्येभ्यो  
भक्तस्योत्कृष्टत्वात् तथेत्यर्थः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* ननु य इत्या-  
दि \* । नन्विदं सूत्रे कुतो लभ्यत इत्यत आहुः । \* उक्तेत्यादि \* ।  
तथाच दिशब्दाल्लभ्यत इत्यर्थः ॥ २७ ॥



ननु भक्तिमार्गीयाणामपि गोपस्त्रीणां “दुःसहप्रेषाविरहतीव्र-  
तापधुताऽशुभाः । ध्यानाप्राप्ताच्युताश्लेषनिर्वृत्या क्षीणमङ्गला” इति  
वचनेन दुष्कृतमुकृतयोरपि हानिश्रवणात् पूर्वोक्तवचनैर्विरोध इ-  
त्याशङ्क्यामुत्तरं पठति ।

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ २८ ॥

छन्द इच्छा तथाच भक्तिमार्गीयाणामपि पूर्वं पापानाशो यः  
स भगवदिच्छाविशेषतोऽतो भक्तेः पूर्वमेव पापनाशनिरूपकाऽतन्नाश  
निरूपकवचनयोरविरोधाद्धेतोर्भक्तेः पूर्वमेव पापनाश आवश्यक इ-  
त्यर्थः । एवं सति भक्तेः पूर्वमेव तन्नाश औत्सर्गिकः । स क्वचि-  
द्विशेषेच्छयाऽपनोद्यत इति भावो ज्ञापितो भवति । अत्रेच्छाविशेषे

— — — — —

छन्दत उभयाविरोधात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु भक्ती-  
त्यादि \* । \* पूर्वोक्तवचनैरिति \* । पापाभावबोधकवचनैः । तथा-  
च विरोधादनिश्चये पापसन्निपातान्न भक्तिमार्गीयस्योत्कर्षसिद्धिरि-  
ति शङ्कयां विरोधनिवारणायोत्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति \*  
छन्द इच्छेत्यादि \* । \* एवं सतीति \* पापनाशस्य बहुवाक्यत्वसि-  
द्धत्वे सति । \* ज्ञापितो भवतीति \* । इच्छाया अविरोधकथनेन  
ज्ञापितो भवति । ननूपपादनमन्तरेणैवमिच्छा कथं ज्ञातुं शक्यत  
इत्यत आहुः \* अत्रेच्छेत्यादि \* । तथाच विस्तरभियात्रानुपपादनेऽपि  
सुबोधिनीतोऽवगन्तव्यमित्यर्थः । एवं चात्र तर्त्तव्यलिङ्गकश्रुतौ, त-  
मेवं वेदानुवचनेन विविदिषन्तीति पूर्वं श्रावणात् सामान्यतो वेदै-  
कसमधिगम्यत्वं प्रतिपादितम् । सरस्वत्यां कृतकेतमिति विशेष-  
स्त्वंग्र वाच्य इति । नन्वन्यैर्यत् सूत्राणि व्याख्यायन्ते तत्र पूर्वत-  
न्त्रोक्तन्याया उपोद्बलकत्वेनोपन्यस्यन्ते । व्यासपादैस्तेषां तत्र तत्रा-  
ऽऽदरेणात् । अत्र तु पुराणेतिहासवाक्यानि । तत्र किं ज्याय इति  
चेत् । उच्यते । इदमेव ज्यायः । इतिहासपुराणयोर्वेदोपबृंहणत्वात् ।  
तत्रापि वेदान्तकृद्वेदविदेव चाहमिति । मां विधत्सेऽभिधत्से मामि-

वक्तव्यबहुत्वेऽपि किञ्चिदुच्यते । चिकीर्षितलीलामध्यपातिभक्ता  
न सोपधिस्नेहवत्यो न सगुणविग्रहा, न वा सुकृतादियुक्ता इति  
ज्ञापयितुं कतिपयगोपीस्तद्विपरीतधर्मयुक्ताः कृत्वा तस्यां दशायां  
स्वप्राप्तौ प्रतिबन्धं कारयित्वा स्वयमेव तां दशां नाशयित्वा स्वली-  
लामध्यपातिनीः कृतवानिति । न हेतावता सार्वदिक एवाऽयं  
भावो भवति । न हि मन्त्रप्रतिबद्धशक्तिरग्निरदाहक इति तत्स्व-  
भावत्वमेव तस्य सार्वदिकमिति वक्तुं शक्यम् । एतच्च श्रीभागवत-  
दशमस्कन्धविवृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः ॥ २८ ॥

गंतरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ २९ ॥

ननु सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्यो-

ति वाक्याद्गीतैव ज्यायसी । स्वयं समाधावनुभूयोक्तत्वाच्छ्रीभाग-  
वतं च । पूर्वतन्त्रे तु जैमिनये यत् स्वयं गुरुमुखादवगत्य पाठितं  
तदेव आद्रियते, नेतरदिति जैमिनिमतदूषणादवगम्यते । किञ्चा-  
ऽस्मिन् सूत्रे छन्दःशब्देन कैश्चिद्विद्याभ्यासयमनियमजनिका विदुष  
इच्छा व्याख्याता । अन्यैस्तु तत्सुहृदां तद्विषामिच्छा । इतरैस्तु-  
व्याख्यातुरिच्छा । यथाकथञ्चिच्छ्रुतिद्वयाविरोधः सम्पाद्य इति ।  
एवमपि विचारे ईश्वरं च्छायाः सर्वत्र कारणत्वात् तत्तद्विद्यावतस्तदा  
तदा तथा तथेति यथाश्रुताङ्गीकारेऽपि मुक्तिप्रतिबन्धाभावाच्छ्रुति-  
सङ्कोचाभावाच्च किं ज्याय इत्यपि विचारय । न हि क्रमेण मुक्तिं  
प्राप्नुवतो वा किञ्चित्क्षणोत्तरं विरजानदीतरणे वा सुकृतादिक्षये  
पर्यङ्गोपासकस्य कश्चिद्विशेषो भवति । अतः काकदन्तविचारप्राय-  
मेतत् ॥ २८ ॥

गंतरर्थवत्त्वमुभयथाऽन्यथा हि विरोधः ॥ पूर्वाधिकरणे ज्ञाना-  
ऽपेक्षया भक्तेर्ज्ञान्यपेक्षया भक्तस्य चोत्कर्षः प्रतिपादितः । तमेव त-  
द्धेतुबोधनेन दृढीकरोतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* । अत्र, तमेवं विद्वानिति वाक्यमुत्तरनारायणस्यम् । तत्र,

मन्निति तमेवं विद्वानमृत इह भवति नान्यः पन्था विद्येतऽयनाये-  
सादिश्रुतिभिरुक्तरूपब्रह्मज्ञाने सत्येव मोक्ष इत्युच्यते । यमेवैष  
वृणुते तेन लभ्य इति श्रुत्या आत्मीयत्वेनाङ्गीकारात्मकवरण-  
स्य भक्तिमार्गीयत्वात् तस्मिन् सति भक्तिमार्गे प्रवेशाद्भक्त्यैव स  
इत्युच्यते । किञ्च । भक्त्या मामभिजानातीत्युक्त्वा, ततो मां  
तत्त्वतो ज्ञात्वा विशते तदनन्तरमिति भगवतोक्तमिति भक्तिमार्गे-  
ऽपि पुरुषोत्तमज्ञानेनैव मोक्ष उच्यते, ज्ञानमार्गे त्वक्षरज्ञानेनेति

वेदाहमेतं पुरुषं महान्तमादित्यवर्णं तमसः परस्तादिति पूर्वार्द्धे, पतं  
जगत्कर्तृतथा पूर्वमन्त्र उक्तं महान्तं पुरुषम् अहं वेदेतिश्रुतिः स्वस्य  
ज्ञातृत्वमुक्त्वा, तत्स्वरूपमाह । तमसः-अज्ञानात्मकस्य परस्तात् प-  
रम् । आदित्यवर्णम् आदित्यस्यैव मण्डलान्तःस्थामावदातो वर्णो यस्य,  
इयामाच्छबलं प्रपद्ये शबलाच्छयाममिति छान्दोग्ये श्रुतत्वात्तादृशम्  
तथाचैतादृशश्रुतिभिः सत्यादिलक्षणकोक्तरूपब्रह्मज्ञानेन मोक्ष उच्य-  
ते । यमेवेति श्रुतौ तूक्तप्रकारेण भक्त्यैव स आत्मलाभात्मको मोक्ष  
उच्यत इति मोक्षार्थं ज्ञानभक्ती समुच्चैतव्ये ? किं वा विकल्पयित-  
व्यै?इत्येकः संशयः । किञ्च, भक्त्या मामिति गीतायां पुरुषोत्तमज्ञान-  
स्य, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतावक्षरज्ञानस्य च मोक्षहेतुत्वमुच्यते  
इति भक्तेन तदर्थं ते समुच्चये ? विकल्पनीये?वेत्यपरः । नच विकल्प-  
स्याष्टदोषदुष्टत्वात् समुच्चय एव युक्त इति वाच्यम् । तस्मान्मद्भक्ती-  
त्येकादशस्कन्धीयभगवद्वाक्ये भक्तं प्रति ज्ञानस्यानुपयोगबोधनेन  
तत्समुच्चयस्य वैयर्थ्यात् । तथाचैवं प्रथमे कल्पे श्रुत्योर्द्वितीये-  
च स्मृत्योर्विरोधात् समुच्चयविकल्पयोरेकतरानिर्द्धाराद्वाक्याना-  
मबोधकत्वं प्रसज्यते । नच ज्ञानेनैव मोक्षस्तमेवमिति श्रुतौ, भक्त्या-  
मामिति स्मृतौ च तस्यैव मोक्षहेतुत्वेनोक्तेः । भक्तस्य ज्ञानेनैरपेक्ष्यो-  
क्तिस्तु तत्त्वतो ज्ञानं भक्त्येति साधनान्तरसाधितं ज्ञानमतात्त्विकत्वाच्च  
श्रेयोऽतो भक्तिरेव ज्ञानार्थं कार्येति तत्स्तुत्याभिप्रायेति न भक्तेः  
समुच्चयशङ्केति वाच्यम् । एवं भक्तित्यागेऽपि श्रुतौ ब्रह्मविदित्यत्र

विशेषः । 'तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे'ति वचनेन भक्तिमार्गीयस्य ज्ञान-  
नैरपेक्ष्यमप्युच्यते । तथाचैवं मिथः श्रुत्वाः स्मृत्योश्च विरोधान्नै-  
कतरनिर्द्धारः सम्भवति । न च ज्ञानेनैव मोक्ष उभयत्रापि तथोक्तेः ।  
ज्ञाननैरपेक्ष्योक्तिस्तु भक्तिस्तुत्यभिप्रायेति वाच्यम् । विषयभेदेन  
ज्ञानभेदान्मुक्तिसाधनं कतमज्ज्ञानमित्यनिश्चयात् । न च श्रौत-  
त्वाविशेषात् समुच्चय इति वाच्यम् । ज्ञानिनोऽक्षरे, भक्तस्य  
पुरुषोत्तमे लयात् समुच्चयाऽसम्भवात् । तर्हि विरोधाभावादुप-  
पन्नं सर्वमिति चेत् । न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्तिमा-

अक्षरस्य तमेवमित्यत्र पुरुषोत्तमस्य च विषयत्वेनोक्ततया विषयभेदेन  
ज्ञानभेदान्मोक्षसाधकज्ञानविकल्पस्य दुर्वारत्वात् । न च श्रौतत्वावि-  
शेषाज्ज्ञानयोरेव समुच्चयोऽस्त्विति वाच्यम् । अक्षरात् परतः पर इति  
श्रुतेरव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते  
तद्धाम परमं ममेति गीतावाक्याच्चाऽक्षरपुरुषोत्तमयोर्भेदादव्यक्तवा-  
क्येऽक्षरस्य परमगतित्वकथनेन ज्ञानिनोऽक्षरे लयाद्, भक्त्या मामिति  
वाक्यं स्वस्य विशतिकर्मत्वबाधनेन भक्तस्य पुरुषोत्तमे लयात् स्थान-  
भेदेन फलभेदे तयोरपि समुच्चयस्यासम्भवात् । ननु यद्येवं फलभे-  
दस्तर्हि तस्य तस्य साधनस्य तत्र तत्र व्यवस्थित्या वाक्यानामितरेतर-  
विरोधाभावात् सन्देहे निवृत्ते सर्वं श्रुत्युक्तं स्मृत्युक्तं चोपपन्नमिति  
व्यर्थमेवाधिकरणमिति चेन्न । पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पश्चाद्भक्ति-  
मार्गीयज्ञानवतः, अन्ते या मतिः सा गतिरित्यङ्गीकारे पूर्वज्ञानवैय-  
र्थ्यप्रसक्तेर्दुर्वारतया तस्य न्यायस्याशक्यवचनत्वेन तादृशस्य लयस्थान-  
निर्द्धारसम्भवात्सन्देहेऽधिकरणप्रणयनस्यावश्यकत्वात् । अपर-  
ञ्च । यदि भक्तेरिवाक्षरज्ञानादपि परज्ञानमेव कयाचिद्विधया आह-  
त्याधिकरणावश्यकत्वमुच्यते तदा तु, ततो मामित्याद्युक्तरीत्या भ-  
गवज्ज्ञानस्यैव प्रवेशसाधनत्वमाधिकरणे मन्तव्यम् । तथाच तमेवेति

गीयज्ञातवतो लयस्थाननिर्द्धारासम्भवात् । अपरञ्च । ततो मां त-  
 च्चतो ज्ञात्वेति वचनाद् भक्तिमार्गे तत्त्वतो भगवज्ज्ञानमेव प्रवेश-  
 साधनमिति मन्तव्यम् । तथाच 'मत्कामा रमणं जारं मत्स्वरूपा-  
 विदोऽबलाः । ब्रह्म मां परमं प्रापुः सङ्गाच्छतसहस्रश' इति वा-  
 क्यज्ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीयज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेस्तत्साधन-  
 त्वनिरूपकश्रुतिविरोधः । तथाच क्वचिज्ज्ञानं मुक्तिसाधनत्वेनो-  
 च्यते, क्वचिद्भक्तिः, क्वचिन्नोभयमपीत्येकतरसाधनानिश्चयान्मुक्ति-  
 साधने मुमुक्षोः प्रवृत्त्यसम्भव इति प्राप्ते आह । गतेरर्थवत्त्वमित्या-  
 दि । गतेर्ज्ञानस्यार्थवत्त्वं फलजनकत्वमुभयथा मर्यादापुष्टिभेदेने-  
 त्यर्थः । अत्रायमाशयः । एष उ एव साधु कर्म कारयति तं यमे-  
 भ्यो लोकेभ्य उन्निनीषतीत्यादिश्रुतिभ्यो भगवान् सृष्टिपूर्वकाल  
 एवैतस्मै जीवायैतत्कर्म कारयित्वैतत्फलं दास्य इति विचारितवानि-

श्रुतेः सावधारणत्ववद्, मत्कामा इति स्मृतौ, सङ्गाच्छतसहस्रश इति  
 कथनेन तदुपबृंहिताया वरणश्रुतेरपि सावधारणतुल्यत्वेन मार्गद्व-  
 यसिद्धज्ञानरहितानामपि भगवत्प्राप्तेर्ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिवि-  
 रोध इति तत्कृतसंशयादप्यधिकरणमावश्यकम् । अतः पूर्वोक्तौ वि-  
 षयौ संशयौ च निर्बाधौ । तथा सति, तथाच क्वचिदित्याद्युक्तरीत्या  
 मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवान्मोक्षेच्छां परित्यज्य स्वर्गसाधन एव प्रयतनीय-  
 म् । किञ्चैवं मुमुक्षुप्रवृत्त्यसम्भवे प्राप्ते पूर्वोक्तं ज्ञानभक्त्योस्तातरम्यं  
 भक्त्युत्कर्षो दाषस्य कादाचित्कत्वं च न निर्द्धारयितुं शक्यमिति च ।  
 पूर्वपक्षे प्राप्ते श्रुतेर्बोधकताप्रकारं वदन् सिद्धान्तेन पूर्वोक्तं द्रढयितुं  
 ज्ञानोत्कर्षबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* गतेरित्या-  
 दि \* नन्विदं कथं बुद्धावाराहतीत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । \*  
 अत्रायमित्यादि \* कार्यमात्रं प्रतीश्वरेच्छायाः कारणत्वेन तस्याश्च  
 नित्यत्वेन, एष तु एवेत्यादिश्रुत्युक्ताऽपीच्छा तथेति भगवान् सृष्टिपूर्व-  
 काल एव यद्यद्यथा विचारितवांस्तत्तथैवेति तत्र भगवद्विचारशरीर-

ति तथैव भवति । तत्रोक्तरीत्या मुक्तिसाधनानुगमे हेतुरवश्यं वा-  
च्यः । एवं सति कृतिसाध्यं साधनं ज्ञानभक्तिरूपं शास्त्रेण बोध्य-  
ते । ताभ्यां विहिताभ्यां मुक्तिर्मर्यादा । तद्रहितानामपि स्वरूपव-  
लेन स्वप्रापणं पुष्टिरुच्यते । तथा च यं जीवं यस्मिन्मार्गेऽङ्गीकृत-  
वांस्तं जीवं तत्र प्रवर्तयित्वा तत्फलं ददातीति सर्वं सुस्थम् । अतः  
एव पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य ज्ञानादिनैरपेक्ष्यं मर्यादायामङ्गीकृतस्य त-  
दपेक्षित्वं च युक्तमेवेति भावः । अत्र साधकत्वेन, विपक्षे बाधक-  
माह । अन्यथा हि विरोध इति । अन्यथा मर्यादापुष्टिभेदेन व्यव-

प्रविष्टोन्नयनकारणविमर्षे पूर्वोदाहृतवाक्योक्तरीत्या ज्ञानभक्तिवरण-  
भगवद्विषयककामरमणजारादिवुद्धीनां शास्त्रे कथनेन मुक्तिसाधना-  
ननुगमे सति शास्त्रद्वारा मुमुक्षुप्रवृत्तिसिद्धये तत्साधनानुगमहे-  
तुरवश्यं वक्तव्यः । एवं तद्वचनावश्यकत्वे सति उक्तमार्गभेद एव  
हेतुः । तत्र कृतिसाध्यमित्याद्युक्तरूपा मर्यादा । सर्वसाधारणहेतुना  
साध्यसिद्धौ मर्यादापदप्रयोगस्य लोके दर्शनात् । यथैतावति कृत  
एतावद्दीयत इति राज्यमर्यादेति । शास्त्रेऽपि स्वकृतसेतुपरीप्सये-  
ति सेतुर्मर्यादा । तद्रहितानामित्याद्युक्ता तु पुष्टिः । अनुग्रह इति  
द्वितीयस्कन्धात् । अनुग्रहश्च धर्मान्तरमेव, न तु फलादित्सा । य-  
स्यानुग्रहमिच्छामीति वाक्यात् । कृपानुकम्पादिशब्दानां स वा-  
च्यः । एवं सति, लोकवत्तु लीलाकैवल्यमितिन्यायेन \* तथाच यं  
जीवमित्याद्युक्तरीत्या ददातीत्युदिताऽनुदितहोमवदाधिकारिभेदाद्  
व्यवस्थितमिति सर्वं पूर्वोक्तं सुस्थम् । केवलमर्यादायां वृतस्य जीव-  
स्याक्षरे पूर्वं ज्ञानमार्गीयज्ञानवतः पञ्चाङ्गकिमार्गीयज्ञानवतः क्रमेण  
मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकारात्तस्य पूर्वमक्षरे ततः पुरुषोत्तमे लयस्य  
ते तु ब्रह्महृदं नीता मग्नाः कृष्णेन चोद्धृता इतिवत् सुखेन सम्भ-  
वाच्छ्रुतिद्वयोक्तमुपपन्नमित्यर्थः । एतेनैव स्मृत्योरपि विरोधः परि-  
हृत इति बोधयन्ति । \* अत एवेत्यादि \* अत एवेति \* मार्गभेदादेव ।  
सूत्रशेषमवतारये व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* तथेति \* ।

स्थाया अकथने विरोधाद्धेतोस्तथेत्तर्यः । विरोधस्तु पूर्वपक्षग्रन्थ  
उपपादितः । एतेनैव, ननु श्रवणादिरूपा प्रेमरूपा च भक्तिरवि-  
शेषेण पापक्षय एवोदेत्युत कश्चिद्विशेषोऽस्ति । तत्राधुनिकानामपि

मुक्तिसाधने मुमुक्षुप्रवृत्तिप्रतिरोधः । ननु सूत्रे को वा विरोधोऽभिप्रे-  
तो योऽत्र साधकत्वेनाद्रियत इत्यत आहुः । \* विरोध इत्यादि \* ।  
अत्रेदं बोध्यम् । ब्रह्मनिरूपकेषु वेदान्तवाक्येषु क्वचित्सृष्टिकर्तृत्वप्र-  
शासितृत्वादिरूपं ब्रह्मात्मात्म्यं जीवात्मनः परमात्माभेदस्तादृशज्ञान-  
स्य मोक्षसाधनत्वं चोच्यते । क्वचिच्च वरणेन स्वतनुविवरणमाकचि-  
द्भक्त्यैव मोक्ष इत्युच्यते । तत्र प्रकरणभेदान्माहात्म्यज्ञानवतात्माभे-  
दज्ञानेनाक्षरप्राप्तिः । वरणेन स्वतनुविवरणश्रावणात्तेन भगवत्स्वरूपे  
दर्शनगोचरे सति हृदयग्रन्थिभेदात् सुहृदस्नेहरूपायां भक्तौ जाता-  
यां पूर्वजातमुक्तविधज्ञानमपि तत्रैवोपकरोतीति पुरुषोत्तमप्राप्तिः ।  
नच केवले ज्ञाने वरणमुपसंहर्तुं शक्यम् । विद्याधर्मत्वाभावाद्, वर-  
णश्रुतौ जीवकृतसर्वसाधनालभ्यत्वश्रावणेन परमात्मनः श्रावणा-  
दिविध्युक्तसाधनालभ्यतया तन्मात्रसाधनिकायां विद्यायां वरणस्यो-  
पसंहर्तुमशक्यत्वाच्च । एवं साधनभेदेन फलभेदसिद्धौ पूर्वोक्तोञ्जि-  
नीषाश्रुतिसिद्धभगवद्विचारशरीरे श्रौतसाधनानां तदभावस्य त-  
द्विरुद्धानां कामादीनामपि प्रवेशेन वरणे प्रकारभेदः सिद्ध्यति । स  
च पुराणोक्तैरुपबृंहणैर्विशेषतोऽवगम्यत इति हृदिकृत्य सूत्रकृता इद-  
मधिकरणं प्रणीतमित्याशयेन पुराणस्य विरोधपरिहारचिन्तनमत्र  
कृतं, न तु मुख्यतया तेषां विषयवाक्यत्वमिति वैदिकम्मन्यबहिर्मु-  
खबोधनाय वर्त्म । वस्तुतस्तु, सर्वत्रेदेतिहासानां सारं सारं समुद्-  
धृतमितिवाक्याद्वेदत्वमेव श्रीभागवतस्य । इतिहासपुराणं वेदानां  
पञ्चमो वेद इति बृहदारण्यकश्रुतेश्च । अतस्तद्वाक्यत्वेनापि विषय-  
वाक्यत्वं युक्तमिति न शङ्कालेशः । प्रकृतमनुसरामः । एतस्याधि-  
करणस्य पूर्वाधिकरणोत्थशङ्कानिरासरूपं प्रयोजनान्तरमाहुः । \* ए-  
तेनेत्यादि \* । एतेनेत्यस्य इत्यपि शङ्कानिरस्ता वेदितव्येत्यनेनान्व-

भक्तानां दुःखदर्शनाच्छ्रवणादेः पापनाशकत्वश्रवणाच्चाविशेषपक्ष-  
स्त्वसङ्गतः । अथ श्रवणादिरूपा, पापे सत्यपि भवति । प्रेमरूपा तु  
तन्नाश एवेति विशेषो वाच्यः । सोऽपि प्रेमवतामपि अक्रूरादीनां  
मणिप्रसङ्गे भगवता समं कापट्यकृतिश्रवणान्न साधीयानित्यपि श-  
ङ्का निरस्ता वेदितव्या । तथाहि मर्यादापुष्टिभेदेनाङ्गीकारे वैल-  
क्षण्यदाद्यायामङ्गीकृतानां मुमुक्षयैव श्रवणादौ प्रवृत्तिस्तदातृत्वेनै-  
व भगवति प्रेमापि, न तु निरूपधिः । कदाचिद् वस्तुस्वभावेन  
मुक्तीच्छानिवृत्तावपि तद्भक्तेः साधनमार्गीयत्वाद्, अनिच्छतो मे  
गतिमर्षीं प्रयुङ्क्त इति वाक्यादन्ते मुक्तिरेव भवित्री । अस्मिन्मार्गे  
श्रवणादिभिः पापक्षये प्रेमोत्पत्तिस्ततो मुक्तिः । पुष्टिमार्गेऽङ्गी-  
कृतेस्त्वत्यनुग्रहसाध्यत्वात् तत्र च पापादेरप्रतिबन्धकत्वाच्छ्रवणा-  
दिरूपा प्रेमरूपा च युगपत् पौर्वापर्येण वा, वैपरीत्येन वा भवसे-  
व । अत्र श्रवणादिकमपि फलरूपमेव । स्नेहैव क्रियमाणत्वान्न  
विधिविषयः । न ह्यविद्यादिमुक्त्यन्तरूपभजनानन्दान्तरायरूपाभ्र-  
ङ्गवाविरलविविधमहातरुगहनानां दहने लोलुपस्याऽनुग्रहानलस्य

यः । \* न साधीयानिति \* । पापं विना भगवति प्राकट्यकृत्यस-  
म्भवान्न साधीयान् । तथाच सम्परायसूत्रसिद्धः सिद्धान्तो न युक्त  
इत्याशङ्क्यतेन मार्गभेदेन समाधानान्निरस्ता वेदितव्येत्यर्थः ।  
कथं निरस्तेत्याकाङ्क्षायां व्युत्पादयन्ति । \* तथा हीत्यादि \* ।  
\* वक्तुं शक्येत्यन्तम् । तथाच सम्परायसूत्रसिद्धः सिद्धान्तो  
मर्यादामार्गविषयः । सत्यपि पापे भक्तशुद्ध्यपक्षस्तु पुष्टिमार्गे । तत्र  
घरणप्रकारभेदे नियामिका या इच्छा, सा, छन्दत उभयाविरोधादिति  
सूत्रे सूचिता, सैवात्रोभयथेति पदव्याख्याने व्युत्पादिता । तेन न  
चोद्यावकायः । नापि तत्कृतश्रवणादीनां पापनाशार्थत्वं शङ्क्यम् ।  
तेषां प्रेम्णा क्रियमाणत्वेन फलमध्यपातित्वात् । पापस्य त्वनुग्रहेणैव  
नाशसम्भवादित्यर्थः । नन्वेतादृश्येवेच्छेत्यत्र किं मानमत आहुः ।



तदान्तरालिकपापतूळं प्रतिबन्धकमिति वक्तुं शक्यम् । तदुक्तं श्रीभागवते—‘स्वपादमूलं भजतः प्रियस्य त्यक्तान्यभावस्य हरिः परेशः । विकर्म यच्चोत्पतितं कथञ्चिदुनोति सर्वं हृदि संनिविष्ट’ इति । विकर्म प्राक्तनं तद् दुःखदमिति, स्वयं च हरित्वेन दुःखहर्तेति धुनोति उक्तविशेषणविशिष्टस्य स्वतो विकर्मकृतसम्भवात् सांसारिकं मत्तो भूतं, न तु मया कृतमिति वा यत् कृतं विकर्म तत्कथञ्चिदुत्पतितमित्युच्यते । त्यक्तान्यभावत्वेन भगवत्सेवाव्यासङ्गेनेन्द्रद्युम्नाख्यपाण्ड्यराजवन्महदागमनाद्यज्ञानं वा वक्ता उक्तरूपे भक्ते विकर्मोक्तावरुचिज्ञापनाय वा कथञ्चिदित्युक्तवान् । तेन तर्कितं विकर्मात्राभिप्रेतमिति ज्ञायते । एतादृशस्यापि यदि विकर्म भवेत् तदा तन्निवृत्त्यर्थं न तेनान्यत् कर्त्तव्यम् । भगवानेव हृदि निविष्ट-

\* तदुक्तमित्यादि \* । अत्र यद्विकर्म यच्च कथं चिदुत्पतितं तत्सर्वं धुनोतीत्यन्वयः । तत्र पूर्वं विवृण्वन्ति । \* विकर्मेत्यादि \* । तद् दुःखदमित्यत्र तदिति भिन्नं पदम् । \* हरित्वेन दुःखहर्त्तेति \* । ‘हराम्यघं यत्स्मृतृणां हविर्भागं क्रतुष्वहम् । वर्णश्च मे हरिच्छेष्टस्तस्माद्धरिहं स्मृत’ इति महाभारतवाक्यात्तथा । मध्ये निविष्टस्य कथञ्चित्पदस्य धुनोतिना सम्बन्धे धूननप्रकार इच्छाविषय एव वाच्यः । स चेच्छाविवरणादेव लभ्यत इति वैयर्थ्यात् पूर्वपदेनैव सम्बन्धो युक्त इत्याशयेन द्वितीयं विवृण्वन्ति । \* उक्तेत्यादि \* । मत्तो भूतं, न तु मया कृतमिति वाद् इति । अकामतः, अबुद्धिपूर्वकं च कृतम् । एवञ्च सांसारिकेन सह त्रिविधं विकर्मोक्तम् । त्यक्तान्यभावस्यैतदपि न सम्भवतीत्यरुच्या ततोऽतिरिक्तमन्यदाहुः । \* त्यक्तेत्यादि \* अज्ञानं वेतिकथञ्चिदुत्पतितविकर्मस्थानीयमिति शेषः । गौण्यङ्गीकारे बीजं वक्तुमाहुः । \* वक्तेत्यादि \* । तथाच तादृशस्य पापमेव नास्ति, किन्तु भगवदिच्छैव तादृशी सन्मार्गस्थापनार्थेत्याशयेनैतद्वाक्यवक्ता करभाजनो योगीश्वर एकादशस्कन्धे निर्मि प्रति तथोक्तवानित्यर्थः । एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः । \* तेनेत्यादि \* ।

स्तद्धनोति यत इति । कदाचित्स्वभक्तिबलस्फूर्त्ता सदोषमपि जनं  
कृतार्थीकरिष्यामीत्यङ्गीकुर्याच्चेद्भक्तस्तदैव हृदिस्थ एव तत्संसर्गजं  
दोषमस्यैतदङ्गीकारेण तदोषमपि धुनोतीति सर्वपदेनोच्यते । चिर-  
कालभोग्यमपि तत्क्षणेनैव नाशयति । तन्नाशने कालादेरप्रतिब-  
न्धकत्वामस्यपि ज्ञापयितुं परस्य कालादेरीशत्वंमुक्तम् । अत्र  
भजनादिदृष्टिर्वेशान्तानां स्पष्ट एव विकर्मणि सत्यपि सम्भव  
इति ॥ २९ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ ३० ॥

ननु मुक्तेरेव सर्वत्र फलत्वमुच्यते । युक्तं चैतत् । संसृतेर्दुः-  
खात्मकत्वात्, तन्निवृत्तेः सर्वेषामिष्टत्वात् । पुष्टिमार्गीयभक्तानां

सर्वपदतात्पर्यमाहुः । \* कदाचिदित्यादि \* । इदमपि नवमस्कन्धे  
रन्तिदेवोपाख्याने सिद्धम् । 'तत्प्रसङ्गानुभावेन रन्तिदेवानुवर्त्तिनः ।  
अभवन् योगिनः सर्वे नारायणपरायणा' इति, द्वितीयस्कन्धे शुको-  
क्तौ च—'किरातहूणान्ध्रपुलिन्दपुष्कसा आभीरकड्गा यवनाः ख-  
सादयः । येन्येऽपि पापा यदुपाश्रयाश्रयाः शुद्ध्यन्ति तस्मै प्रभवि-  
ष्णवे नमः' इति । चिरकालभोग्यस्य यत्र क्षणमात्रेण नाशनं तदुदा-  
हरणं त्वन्तर्गृहगताः प्रागेवोक्ताः । मिद्धमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* ।  
तथाच मर्यादाभक्तिमार्गे तर्त्तव्याभावाज्ज्ञानमार्गत उत्कर्षः, पुष्टिभ-  
क्तिमार्गे तु कचित्पापसत्त्वेऽपि भगवतैव तन्नाशनेन कृपातिशयादु-  
त्कर्ष इति सिद्धमित्यर्थः । तेन पूर्वाधिकरणोक्तो भक्त्युत्कर्षो हेतुबो-  
धनेन दृढीकृतः । किञ्चैतेन भगवतः फलत्वबोधनात् स्वरूपावस्थित-  
स्यैव तथात्वादकेतनत्वरूपो धर्मोऽपि प्रतिपादितः ॥ २९ ॥ ७ ॥

उपपन्नस्तल्लक्षणार्थोपलब्धेलोकवत् ॥ पूर्वाधिकरणे भक्ति-  
हेतुबोधनेन ज्ञानमार्गापेक्षया भक्तिमार्गस्योत्कर्षो दृढीकृतः । अत्र  
त्वनुग्रहजन्यशोर्मर्यादापुष्टिभक्त्योर्मध्ये मर्यादाभक्तेः पापनाशोत्तर-  
मेव जायमानत्वात् पुष्टिभक्तौ च तादृशनियमाभावात् तत आधि-

तु तदनपेक्षित्वमुच्यते । तदुक्तमथर्वणोपनिषत्स्वष्टादशार्णमन्त्रस्वरूपमुक्त्वा पठ्यते । परब्रह्मतत्त्वो धारयतीत्यादेरन्ते सोऽमृतो भवतीत्यादि । एतदग्रे किं तद्रूपं किं रसनं कथं हैतद्भजनमित्यादिप्रश्नोत्तरं पठ्यते, भक्तिरहस्यभजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनैवामुष्यात्मनः कल्पनमेतदेव नैष्कर्म्यमिति । एतदत्र विचार्यते । मन्त्रावृत्तितदधिष्ठातृरूपध्यानादेरमृतत्वं फलमुच्यते । भजनस्वरूपं च यावत्फलनैराशयेन भगवत्सात्मनः कल्पनमित्युच्यते । नच फलनैराशयेन भजनेऽप्यन्ते मुक्तिरेव भवित्रीति वाच्यम् । तं यथा यथोपासते तथैव भवति तद्वैतान् भूत्वावतीति श्रुतेर्मुक्तिसाधनत्वेन ज्ञात्वा भजतः सैव फलमास्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वमनुभवन् यो भजते तस्य तदेव फलमिति यतो निर्णयः सम्पद्यते । ये यथा मां प्रपद्य-



कथं न स्यादतस्तारतम्यं विचार्यते । वरणश्रुतिप्रपञ्चभूतमिति पूर्ववदेव विषयसंशयौ पूर्वपक्षे निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु मुक्तिरित्यादि \* पुष्टिमागीयभक्तानां मुक्त्यनपेक्षत्वं कुत्राऽथर्वोपनिषत्सूच्यत इत्याकाङ्क्षायां, गोपालपूर्वतापनीय इत्याह । \* अष्टादशार्णेत्यादि \* । \* भक्तिरहस्यभजनमिति \* अत्र भक्तिशब्दाच्छान्दसः सोर्लुक् । रहस्यभजनमित्यस्य विवरणं, \* तदिहेत्यादि \* अर्थस्तु तद् भजनम् अमुष्यात्मनो वस्तुत एतदीयस्य जीवस्य इहामुत्रोपाधिनैराशयेनैव ऐहिकामुष्मिकयावत्फलेप्साराहित्येन कल्पनं तदीयत्वसमर्थनम् । अन्तर्बहिः सेवया तद्ब्रह्मीकरणम् । कृपू सामर्थ्य इति धात्वर्थात् । एतदेव = स्वस्य तदीयत्वसमर्थनमेव, नैष्कर्म्यं संन्यास इति । अन्ये तु, भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिनैराशयेनामुष्मिन् मनः कल्पनमिति पठन्ति । एवं पाठद्वयेऽपि यावत्फलनैराश्यस्य प्रविष्टत्वादामुत्रिकमध्ये मुक्तेरपि प्रवंशात् तदनपेक्षत्वं समानम् । \* एतदत्र विचार्यत इति \* उक्तं तापनीयवाक्यद्वयमस्मिन् सूत्रे विचार्यते । सन्देहं वक्तुं विचारप्रकारमाह । \* मन्त्रेत्यादि \* । अमुं

न्ते तांस्तथैव भजाम्यहमिति भगवद्वाक्याच्च । अत एव रहस्य-  
भजनं लक्ष्यमुक्तम् । तथाच श्रौतत्वभगवत्सर्वान्धित्वयोरविशेषात्  
कतमो गरीयानिति संशये गूढाभिसन्धिः पठति । मुमुक्षोः सका-  
शाद्रहस्यभजनकर्त्तव्योपपन्नः । उपपत्तियुक्तः । तमेवोद्घाटयति  
तल्लक्षणार्थोपलब्धेरिति । तल्लक्षणो भगवत्स्वरूपात्मको योऽर्थः ।  
स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपस्तदुपलब्धेः । स्वाधीनत्वेन तत्प्राप्तेरित्यर्थः ।  
यद्यपि पुरुषोत्तमे प्रवेशे तदानन्दानुभवो भवति तथापि न प्रभो-  
स्तदधीनत्वम् । भक्तिनिरोभावात् । प्रत्युत वैपरीत्यम् । भजनानन्दस्य

—————

पञ्चपदं मन्त्रमावर्त्तयेद्यः स यात्यनायासतः केवलं तद् इति मन्त्रो-  
क्ता या पञ्चपदस्याष्टादशार्णमन्त्रस्यावृत्तिः पुनः पुनः कथनम् ।  
तस्मात् कृष्ण एव परो देवस्तं ध्यायेत्तं रसेत्तं भजेदिति ब्रह्मणोक्तं  
यत्तदधिष्ठातृध्यानादि तस्य सर्वस्य अमृतत्वं फलम्, उपक्रम एव,  
यो ध्यायति रसति भजति सोऽमृतो भवतीत्यनेनोच्यते । \* भजनस्व-  
रूपमित्यारभ्य, भगवद्वाक्याच्चेत्यन्तग्रन्थस्तु स्फुटार्थः । एतन्निगमना-  
याह । \* अत एवेत्यादि \* । \* अत एवेति \* । स्वरूपस्य फल-  
त्वादेव । अस्य भजनमिति पाठे तु निरूपधिभजनमेव लक्ष्यम् । उभ-  
यथापि, तद्वैतानित्यादिभिः सिद्धो निर्णयस्तुल्यः । अतो निरपेक्षभ-  
जनेऽपि मुक्तिरेव फलमिति निर्णयस्य कर्त्तुमशक्यत्वाद् यत् सिद्धं  
तदाह । \* तथाचेत्यादि \* । उक्तहेतुभ्यामुभयोर्भक्तयोः साम्यमेव  
युक्तमिति पूर्वपक्षरूपे संशये श्रुतिस्थगूढाभिप्रायं प्रकटयन् सूत्रं  
पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* मुमुक्षोरित्यादि \* । \* रहस्य-  
भजनकर्त्तव्येति \* । पाठान्तरे तु निरूपधिभजनकर्त्ता । \* तमेवेति \* ।  
तादृशं भक्तम् । गूढाभिसन्धिं वा । अग्रे उपपत्तेरेव कथनादिति । ननु  
पुरुषोत्तमे सायुज्येऽपि सूत्रोक्तस्य हेतोरुपपद्यमानत्वात् कथं रह-  
स्यभजनकर्त्तुरेवाधिक्यस्य सिद्धिरित्यत आहुः । \* यद्यपीत्यादि \* ।  
ननु माऽस्तु प्रभोस्तदधीनत्वं सायुज्ये, तथापि स्वरूपानन्दापेक्षया  
भजनानन्दस्याधिक्ये किं मानमत आहुः । \* भजनानन्दस्येत्या-

तत आधिक्यं तु, मुक्तिं ददाति कर्हिंचित् स्म न भक्तियोगं, दीय-  
मानं न गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः, नारायणपरा इत्युपक्रम्य  
स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिन इत्यादिवाक्यैरध्यवसीयते ।  
अत एव सामीप्यवाच्युपसर्ग उक्तः । तेन दासीत्वेन दासत्वेन  
लीलायां सुहृत्त्वेन प्रभुनिकटे स्थितिरुक्ता भवन्ति । नच मह-  
त्पदार्थस्वरूपाज्ञानादल्प एवानन्दे यथा सर्वाधिक्यं मन्वानः पू-  
र्वोक्तं न वाञ्छति तथाऽत्रापीति वाच्यम् । दीयमानानामर्थानां  
स्वरूपाज्ञानासम्भवात् । अनुभवविषयीक्रियमाणत्वस्यैवात्र दीय-  
मानपदार्थत्वात् । तदज्ञाने स्वर्गादित्रये तुल्यदर्शित्वासम्भवश्च ।  
मुक्तिं ददाति कर्हिंचित् स्म न भक्तियोगमिति वाक्ये भक्तेरा-  
धिक्यं स्पष्टमेवोच्यते । तस्मान्न्यूनार्थजिघृक्षोः सकाशात् पूर्णा-  
र्थवान् महानिति युक्तमेवास्योपपन्नत्वम् । इममेवार्थं दृष्टान्तेनाह ।



दि \* । अत्र प्रथमवाक्यं पञ्चमस्कन्धषष्ठाध्याये श्रीशुकैः परीक्षितं  
प्रत्युक्तम् । 'राजन् पतिगुरुरयं भवतां यदूनां दैवं प्रियः कुलपतिः  
क्वच किङ्करो वः' । अस्त्वेवमङ्ग भगवान् भजतां मुकुन्दो मुक्तिं द-  
दाति कर्हिंचित् स्म न भक्तियोगमिति । अत्र मुक्तिदातुरप्यदेयत्वेन  
भक्तेराधिक्ये सिद्धे तदानन्दस्याधिक्यम् । द्वितीयं तृतीयस्क-  
न्धे कपिलवाक्यम् । तृतीयं षष्ठस्कन्धे सप्तदशाध्याये उमां प्रति  
शिववाक्यम् । नन्वयमर्थः सूत्राशयगोचरत्वेन कथं ज्ञेय इत्यत  
आहुः । \* अत एवेत्यादि \* । तथाच यद्येवमर्थोऽभिप्रेतो न स्या-  
त्तदा तल्लक्षणाथलब्धेरित्येव सूत्रे वदेत् । भगवत्स्वरूपलाभस्यो-  
भयत्रापि तुल्यत्वेनोपोपसर्गप्रयोजनाभावात् । अत उपलब्धिपदा-  
ज्ज्ञेय इत्यर्थः । चतुर्विधमुक्त्यन्तर्गतत्वव्यावृत्त्यर्थं तादृशस्य सिद्धं  
स्वरूपमाहुः । \* तेनेत्यादि \* । एतदेव भक्तेराधिक्यमूहापोहेन  
द्रव्यन्ति । \* नचेत्यादि \* । स्पष्टम् । इतोऽप्यत्युत्कटभक्तसूचना-

लोकवदिति । यथा स्वाधीनभर्तृका नायिका तदवस्थाऽनुगुण-  
गृहवित्तादिकं दीयमानमपि नोरीकरोति तथेत्यर्थः ।

अथवा स भगवानेव लक्षणमसाधारणो धर्मो यस्य स तल्ल-  
क्षण उद्भूतभक्तिभावः स एवार्थः स्वतन्त्रपुरुषार्थरूप इत्यग्रे पूर्व-  
वत् । भगवत्पाकट्यवानेव हि भक्तो भक्तत्वेन ज्ञायत इति तथा ।

य पक्षान्तरमाहुः । \* अथवेत्यादिं \* । स्पष्टम् । एवमत्र भक्तेः पर-  
मा काष्ठा सूचिता । तेन फलभक्तौ मुक्तिर्न सन्निपततीति मर्यादाभ-  
क्तिफलभूतमुक्तिभाजोऽपि सकाशात् पुष्टिभक्तोऽधिक इति सिद्धम् ।  
अत्र गोपालतापनीयोक्ते विषयवाक्ये भक्तिविषयतया पुरुषोत्तम-  
स्वरूपस्य सिद्धत्वेन श्यामावदातत्वं प्रतिपादितम् ।

शंकराचार्यास्तु, गतेरर्थवत्त्वमिति द्विसूत्रमधिकरणमङ्गी-  
कृत्य, क्वचित् पुण्यपापहानसन्निधौ देवयानः पन्थाः श्रूयते, क्वचि-  
न्न । स किं सर्वत्र संनिपतेष्ट वेति संशये उपायनवत् सर्वत्रेति  
प्राप्तम् । तत्राह । गतेर्देवयानस्य पथः, अर्थवत्त्वमुभयथा विभागेने-  
त्युक्ता क्वचिदर्थवती गतिः क्वचिन्नेति विभागस्वरूपं व्याचक्रुः ।  
तन्मन्दम् । एकस्य प्रकारस्य गतिसार्थक्यं प्रत्यहेतुतया सौत्रस्योभ-  
यथापदस्य विरोधात् ।

भास्कराचार्यास्तु, उभयथेत्यस्य सुकृतनिवृत्त्या दुष्कृतनि-  
वृत्त्या चेत्यर्थमाहुः । पूर्वव्याख्यानादिदमेव समीचीनम् । सूत्र-  
स्थपदसङ्गतेः ।

वाचस्पतिमिश्रास्तु । यदि पुण्यमपि निवर्त्तते किमर्था तर्हि  
गतिरिति भास्कराचार्योक्तमवतारणं सूत्रव्याख्यानं चानूयाहुः ।  
तैरनाशङ्कनीयमेवाशङ्कितम् । विद्याक्षिप्तायां हि गतौ केयमाशङ्क्य ।  
यदि क्षीणसुकृतः किमर्थमयं यातीति । न हीयं सुकृतनिबन्धनम्  
गतिरपि विद्यानिबन्धनेति । तस्माद् वृद्धोक्तमेवोपवर्णनं साध्वि-  
ति । तन्मन्दम् । विद्याक्षिप्ताया एव गतेरर्थवत्त्वस्य सूत्रे प्रकार-  
ज्ञेयत्वं समर्थितत्वात् । तत्र प्रकारकाङ्क्षायामर्थशब्दस्य पञ्चस्वर्थेषु

एतेन ज्ञाप्यं हि ज्ञापकादधिकं भवति । एवं सति यज्ज्ञापकं पर-  
मकाष्ठापन्नं वस्तु पुरुषोत्तमस्वरूपं सर्वफलरूपं तन्महत्त्वं कथं  
वक्तुं शक्यमिति सूच्यते ॥ ३० ॥

निवृत्तेरप्युक्तत्वात् तदभिप्रेत्य द्वेधा निवृत्त्यर्थवत्त्वव्याख्याने दो-  
षाभावात् । तद्व्याख्येयवृद्धोक्तौ त्वर्थशब्दस्य प्रयोजनार्थताया  
निवृत्त्यर्थताया वा उपगमेऽप्युभयथेति पदासामञ्जस्यं दुर्वारमेवाऽतो  
वृथाऽयमाडम्बरः । किञ्च । मतद्वयेऽपि देहवियोगकाल एव द्विवि-  
धकर्मक्षयस्याङ्गीकृतत्वाद् ब्रह्मणश्च व्यापकत्वाद्वातिवैयर्थ्यं तु मतद्व-  
येऽपि नापैति ।

यत्पुनर्भास्कराचार्यैः पर्यङ्कस्थस्य ब्रह्मणः कार्यब्रह्मत्वमुपग-  
तम् । तदपि मन्दम् । हेत्वदर्शनात् । नच साकारत्वंमेव हेतुरिति  
वाच्यम् । तस्य कार्यासाधारणतायाः प्रागेव बहुधाऽस्माभिर्निरस्त-  
त्वेनाभिमानमात्रत्वात् । नच यजूदरः सामशिरा इति श्लोकरूपया  
तत्स्वरूपसंग्राहकश्रुत्योक्तं वेदरूपत्वमेव हेतुरिति युक्तम् । तदा  
मनोमयत्वेन भगवद्धर्मरूपतयाऽपि नित्यत्वानपायात् । नच द्वैताप-  
त्तिः । तस्या अपि प्रागेवाभेदस्वरूपविचार एव निरस्तत्वात् ।  
उपासकस्य लिङ्गशरीरवत्त्वं वेदात्मकस्थूलशरीरवत्त्वं च युक्तमिति  
बोध्यम् ।

रामानुजाचार्यास्तु संपरायाधिकरणं पञ्चसूत्रमङ्गीकृत्य तत्र  
देहपातसमय एव यावत्कर्मक्षयं सूत्रद्वयेन व्याख्याय गतिसूत्रं  
पूर्वपक्षत्वेन व्याकुर्वन्ति । गतेर्देवयानगतिश्रुतेः । उभयथा अर्थव-  
त्त्वं सुकृतदुष्कृतयोरैकदेशस्य देहवियोगकाले हानिः शेषस्य प-  
ञ्चादित्युभयथा कर्मक्षये सत्येवार्थवत्त्वम् । अन्यथा हि विरोधः ।  
देहत्यागसमय एव सर्वकर्मक्षये सूक्ष्मदेहस्यापि नाशान् केवलस्य  
गमनं तु विरुध्येतेति । एतस्योत्तरमुपपन्नसूत्रे । उपपन्न एवोक्ता-  
न्तिकाले सर्वकर्मक्षयः । कथम् । तल्लक्षणाथोपलब्धेः । परं ज्योति-  
रूपसंपद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स तत्र पर्येति जक्षन् क्रीडन् रममाण  
त्यादिषु क्षीणकमणा आविर्भूतस्वरूपस्यापि देहसम्बन्धाख्यस्या-  
र्थस्योपलब्धेः । विद्या हि स्वयं सूक्ष्मशरीरस्यानारात्मिकापि सर्व-

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमाना-

भ्याम् ॥ ३१ ॥

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते । परब्रह्मैतद् यो धारयति रसति  
भजति ध्यायते प्रेमति शृणोति श्रावयत्युपदिशत्याचरति सोऽमृतो-

-----

कर्मणां निरवशेषक्षयेऽपि स्वफलभूतब्रह्मप्राप्तिप्रदानाय देवयानेन  
पथा गमयितुं सूक्ष्मशरीरं स्थापयति । यथा लोके केनचित् तडा-  
गादिके कृते, तस्य पुंसो नाशोत्तरमप्यन्ये तडागादिकमशिथिलं  
कृत्वा स्थापयन्ति तद्वदित्येवं व्याकुर्वन्ति । अन्यापेक्षया इदमेवाति-  
सुन्दरम् । अस्मन्मते तु यदेतन्न विचारितं तच्छन्दत इति सूत्रे  
भगवदिच्छायाः कारणत्वोक्त्या यादृश्यच्छया यो यादृगधिकारी  
तस्य तस्य तदा तदा कर्मक्षयस्तथा तथा विद्ययेति न कुत्रापि कल्प-  
ना, न वा श्रुतिविरोध इत्यस्य निर्णयस्यार्थादेव सिद्धिरिति  
बोध्यम् ॥ ३० ॥ ८ ॥

अनियमः सर्वासामविरोधः शब्दानुमानाभ्याम् ॥ एवं पुष्टि-  
भक्तेः फलरूपत्वं तादृशभक्तस्य स्वरूपं च निरूप्य ततो न्यूनाया अ-  
पि मर्यादाभक्तेर्ज्ञानमार्गादुत्कर्षे विषयोत्कर्षाद् बोधयितुं मर्यादाभ-  
क्तिसाध्यायां मुक्तौ सर्वा भक्तयः सन्निपतन्ति, किं वा प्रत्येकमेवेतर-  
निरपेक्षाः मुक्तिं साधयन्तीति विचारयितुमधिकरणमारभत इत्या-  
शयेन विषयादिकमाहुः \* अथर्वणेत्यादि \* अत्र सर्वाङ्गे मनोधारं-  
णं करोतीति धारयतिपदार्थः । रसति कीर्त्तयति जपतीत्यर्थः ।  
भजति शरीरादिना सेवते । ध्यायते एकाङ्गं लीलां वा चिन्तयति ।  
प्रेमति युधिष्ठिरादिवत् स्निह्यति । शृणोति श्रावयतीति प्रकटार्थ-  
म् । उपदिशति मन्त्रद्वारा बोधयति । आचरति भगवद्धर्मानिति शे-  
षः । एवमत्र नवोक्ताः । अयं च शाखान्तरीयः पाठः । प्रसिद्धपाठे  
तु ध्यायति रसति भजतीति त्रयमेवोच्यते । तदाप्युपलक्षणविधया  
अन्या अन्यत्रोक्ता अपि समायान्ति । संशयपूर्वपक्षौ स्पष्टौ । सि-



भवति सोऽमृतो भवतीति । तत्र धारणादीनां समुदितानामेवाऽमृतसाधकत्वमुत प्रत्येकमपीति भवति संशयः । अत्र धारणादिसाधनकलापमुक्त्वा फलमुच्यते इति समुदितानामेव मुक्तिसाधकत्वमुपलक्षणं चैतच्छ्रवणादिनवविधभक्तीनामप्येवमेव तथात्वमिति पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाह । अनियम इति । समुदितानामेव तेषां फलसाधकत्वमिति नियमो नास्तीत्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह । सर्वासामविरोध इति । चिन्तयँश्चेतसा कृष्णं मुक्तो भवति संसृतेरिति श्रुत्या चिन्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । पञ्चपदीं जपन्नित्याद्युक्त्वा ब्रह्म सम्पद्यते ब्रह्म सम्पद्यत इति श्रुत्या कीर्तनमात्रस्य तथात्वमुच्यते । तथाच प्रत्येकपक्ष एव सर्वासां श्रुतीनामविरोधः स्यात् । एवं सति परब्रह्मैतद् यो धारयतीत्यादिषु सोऽमृतो भवतीति पदं प्रत्येकं सम्बध्यत इति ज्ञेयम् । ननु यथा दण्डादीनां प्रत्येकं घटहेतुत्वोक्तावपि नैकस्यैव तज्जनकत्वमेवमत्राप्येकैकस्य चिन्तनादेस्तथात्वोक्तावपि फलसाधकत्वं समुदितानामेव तेषामिति चेन्नैवम् । योऽर्थो यत्प्रमाणैकसमाधिगम्यः स तेन प्रमाणेन यथा सिद्ध्यति तथा मन्तव्यः । दण्डादेस्तथात्वं प्रसक्षेपेण गृह्यत इति तत्र तथाऽस्तु प्रकृते तु तेषां तथात्वमलौकिकशब्दैकसमाधिगम्यम् । श्रुतिस्तूक्तैवानुक्तन्यायः श्रुतिष्वपि तात्पर्यनिर्णायको भवतीति वाच्यम् । अलौकिकेऽर्थे लौकिकस्यासामर्थ्यात् । अन्यथा ब्रह्मणा मनसैव प्रजाजनने निषेकादिकमपि कल्प्येत । स्मृतिरपि “केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सि-

द्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* समुदितानामित्यादि \* । \* अत्रेति \* अनियमे । किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नन्विहत्यादि \* एवमे-

द्धामामीयुरञ्जसा । एतावान् सांख्ययोगाभ्यामि"त्युपक्रम्य, अन्ते नारायणस्मृतिरित्यादिरूपैवमेवाह । इममेवार्थं हृदि कृत्वाऽऽह सूत्रकारः । शब्दानुमानाभ्यामिति । श्रुतिस्मृतिभ्यामित्यर्थः । ते-  
चोक्ते । एतेन सूत्रकारस्यान्योऽप्यनुशयोऽस्तीति भाति । यत्रोक्त-  
साधनस्तोमसम्पत्तिरेकस्मिन् भक्तेऽस्ति तत्रैकेनैव मुक्तावितरसाधन-  
त्वबोधकश्रुतिविरोधाच्छ्रवणकीर्तनस्मरणानां मुक्त्यऽव्यवहितपूर्-  
वक्षणे युगपदपि सम्भवादन्यथासिद्धिसम्भवे विनिगमकाभावादे-  
केनैव मुक्तिरिति न नियमोऽतः प्रत्येकसाधकत्वबोधिकानां सर्वासां  
श्रुतीनां मिथोविरोधः । तर्ह्येकत्र तथात्वे सर्वत्रैव तथाऽस्त्वित्याशङ्क्य  
तत्र बाधकमाह । शब्दानुमानाभ्यामिति । पूर्ववत् । तत्र प्रत्येकमपि  
मुक्तिहेतुत्वमुच्यत इति न तथेत्यर्थः । यत्र प्रत्येकमपि तथात्वं तत्र

घाहेत्यन्तम् \* । \* एवमेवाहेति \* प्रत्येकपक्षमेवाह । एवं प्रत्येकपक्षं  
निर्णीय यत्रासां समुदायस्तत्र कस्य कारणतेत्याकाङ्क्षायां तामप्ये-  
तेन पूरयतीत्याहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* अनियम इ-  
त्यादिकथनेन । तमेवानुशयं व्युत्पादयन्ति । \* यत्रोक्तेत्यादि \* यु-  
गपदपि सम्भवादित्ययम् अन्यथासिद्धिसम्भवे हेतुः । \* विनिगम-  
मकाभावादिति \* त्रयाणां मध्ये कस्यान्यथासिद्धिरित्यत्र विनिग-  
मकाभावात् । \* अत इति \* अनियमात्ताननु प्रत्येकपक्षे भक्तिकार-  
णत्वश्रुतीनां मिथोविरोधाद्भक्तीनां न प्रत्येकं कारणत्वं तथा समु-  
द्धानामपि कारणत्वं माऽस्तु । ज्ञान एव तदुपक्षयस्य वक्तुं शक्य-  
त्वात् । श्रुतीनां चोपचारेण नेतुं शक्यत्वादित्येवं तर्ह्येकेत्यादिना  
आशङ्क्य तत्र भक्तीनां मुक्त्यकारणत्वे बाधकमाहेत्यर्थः । \* तत्रेति \*  
श्रुतौ स्मृतौ च । तथाच श्रुतेरुपचारसहिष्णुत्वेऽपि स्मृतौ, केवलेन  
हि भावेनेति केवलपदान्नोपचारसहिष्णुत्वमतस्तदुपबृंहितश्रुतावपि  
यथाश्रुतमेवादरणीयमित्यर्थः । ननु तर्हि पूर्वं विकल्पितस्य दोषस्य  
कथं परिहार इत्यत आहुः । \* यत्र प्रत्येकमित्यादि \* तथाच ताद-

किमु वक्तव्यं समुदितानां तथात्व इति भावः । तेन श्लिष्टः प्रयोगोऽयमिति ज्ञेयम् ॥ ३१ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ ३२ ॥

पूर्वं मुमुक्षुभिर्मुक्तिसाधनत्वेन क्रियमाणानां भगवद्धर्माणां मुक्तिसाधनप्रकारो विचारितः । अधुना तु भगवान् स्वविचारितकार्यं लौकिकैश्वर्याद्यशक्यं ज्ञात्वा स्वैश्वर्यादिकं दत्त्वा येन जीवेन तत्कारयति स जीवस्तैर्द्धर्मैर्मुक्तो भवति न वेति विचार्यते । तत्र जीवकृतभगवद्विषयकधर्माणां यत्र तत्साधकत्वं तत्र भगवदी-

शस्यले सर्वासं भक्तीनां सन्निपातात् फलशैश्यं बोध्यमित्यर्थः । \* श्लिष्ट इति \* अनियम इत्यनेन एकमेव कर्तव्यं, न द्वयं त्रयमित्यस्याप्यनियमस्य संग्रहान्नानार्थसंश्रय इत्यर्थः । अत्र ज्ञानद्वारामुक्तिजनिकानां भक्तीनां विचारेण तामिर्ज्ञेयस्य भगवतो निर्मलत्वबोधकं विरजमिति विशेषणं प्रतिपादितं बोध्यम् ।

अन्ये तु अर्चिरादिगतिः सर्वासु विद्यासु? उत यत्र श्रूयते तत्रेति संशये, सर्वत्रेति सिद्धान्तयन्ति । अस्मिन् सिद्धान्ते तु यत्रातिकृपा तत्र सद्योमुक्तिः । इतरत्र त्वर्चिरादिगतिरिति विशेषो गतिसूत्रादेव सिद्ध्यतीति बोध्यम् ॥ ३१ ॥ ९ ॥

यावदधिकारमवस्थितिराधिकारिकाणाम् ॥ पूर्वाधिकरणसङ्गतिं वदन्तोऽधिकरणप्रयोजनमाहुः \* पूर्वमित्यादि \* । \* मुक्तो भवति न वेति \* । सायुज्यं प्राप्नोति, न वा । तथाच यदि तैः प्राप्नोति तदा भक्तित्वं, न मुक्तिजनकतावच्छेदकम् । तेषु भक्तित्वाभावात् । यदि न प्राप्नोति तदा भगवद्धर्मत्वमपि न तथा । अत्राद्ये पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिविरोधः । द्वितीये भगवद्धर्माणां मुक्तिप्रतिबन्धकत्वप्रसङ्ग इत्यतो विचार्यत इत्यर्थः । एवञ्च ते भगवद्धर्मा विषयाः । मुक्तिहेतवो न वेति संशयः । ते च, यदादित्यगतं तेज इत्यादिवाक्योक्ताः प्रतर्दनसंवाद इन्द्रेण स्वस्मिन्नुक्तास्तादृशा अन्यत्रापि ज्ञेयाः । पूर्वपक्षमाहुः \* तत्रेत्यादि \* अत्र द्वौ पूर्वपक्षौ । तत्र भगवान्

यानां धर्माणां तत्साधकत्वं सुतरामेव । तेषां स्वकृत्स्नसाध्यत्वेनाविधेयत्वात्तत्साधनेष्वप्रवेशोऽपीति सन्देहे निर्णयमाह । यावदित्यादि । यस्मिञ्जीवे यत्कार्यसाधनार्थमधिकारो भगवता दत्तस्तत्कार्यसाधनक्षमास्तस्मिन् ये स्वधर्मा भगवता स्थापितास्त आधिकारिका इत्युच्यन्ते । तत्कार्यमम्पत्तिरेव तदधिकारप्रयोजनमिति तावदेव तेषां तस्मिन् स्थितिर्निरर्थः । एवं सति तत्तम्पत्तौ सोऽपि निवर्त्तत इति तत्तन्मन्विधनो धर्मा अपि निवर्त्तन्त इति मुक्तिपर्यन्तं न तेषां व्यापारसम्भवो भगवता तथैव विचारितत्वा-



यदा स्वकार्यकर्तृत्वेन अङ्गीकरोति तदा तान् धर्मान् ददातीति वरणहेतुकत्वात्तैरपि मुक्तिरित्येकः सुतरामित्यन्तेनोक्तः । तादर्थ्येन विहितत्वाभावाच्चेत्यपरः, अप्रवेशोऽपीत्यन्तेनोक्तः । एवं सत्युभयत्रापि युक्तिसद्भावात् सन्देह एव पर्यवस्यतीत्यतः सन्देहे निर्णयमाहेत्युक्तम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* यस्मिन्नित्यादि \* । भवत्वेवं तथाप्युक्तसन्देहस्य कथं निवृत्तिरित्यतस्तदर्थं सूत्रतात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति \* एवं सनीत्यादि \* कार्यसम्पादनाय भगवता दत्तानां धर्माणां यावत्कार्यमवस्थाने सति कार्यसम्पत्तावधिकारोऽपि निवर्त्तत इति तन्निवृत्तौ ते धर्मा अपि निवर्त्तन्ते । लोकवचुलीलेति न्यायात् । अतो निवृत्तत्वादेव न मुक्तिपर्यन्तं तेषां व्यापारसम्भवः । नच तन्निवृत्तौ न्यायमात्रमेव मानमपि तु, स्थानं पुरन्दराद् हृत्वा बलये दास्यतीश्वर इत्यादीनि वाक्यान्यपि । अतो भगवता तेषां कार्यार्थताया एव विचारितत्वाद्वरणहेतुकत्वेऽपि न तेषां मुक्तिहेतुत्वम् । अतो भक्त्यभावे तेषां प्रकृतौ लयः । यदितोऽधिकारिणो भक्तास्तदाधिकारसमाप्त्यनन्तरं भक्तिः फलोन्मुखीभवतीति न भक्तित्वस्य मुक्तिजनकतावच्छेदकत्वहानिरिति मुक्तिस्तु भक्त्यैवेति भाव इत्यर्थः । ननु यदाधिकारिकाणां न मुक्तिपर्यन्तो व्यापारस्तर्हि, ब्रह्मणा सह ते सर्वे इति वाक्ये अधिकारान्ते मुक्तिकथनं विरुद्धं

न्मुक्तिस्तु भवत्येवेति भावः । यच्च “ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते  
प्रतिपञ्चरे । परस्यान्ते कृतात्मानः प्रविशन्ति परं पदम्” इति वाक्यं,  
तत्त्वाकल्पान्तं येषामधिकारः सप्तर्षिप्रभृतीनां तद्विषयकमिति ज्ञे-  
यम् । अन्यथा भगवद्दत्ताधिकारसामर्थ्यस्य भरतस्य स्वाधिकार-  
समाप्तौ मुक्तिं न वदेत् । कृतात्मान इति पदात्तेषामपि भगवति  
कृतान्तःकरणानामेव परस्य भगवतः परपदे व्यापिवैकुण्ठे प्रवेश  
उच्यते, न त्वाधिकारिकगुणैः ॥ ३२ ॥

स्यादित्यत आहुः । \* यच्चेत्यादि \* । तथाच तद्भक्तेस्तदानीमेव फ-  
लौन्मुख्यस्य भगवता विचारितत्वात्तदापि तथैव तन्मुक्तिर्न त्वा-  
धिकारिकैर्गुणैरित्यदोषः । अत्र गमकमाहुः । \* अन्यथेत्यादि \* ।  
तथाच यद्याधिकारिकैरेव गुणैर्मुक्तिः स्यात्तदा, ‘स भुक्तभोगां त्य-  
क्त्वेमां निर्गतस्तपसा हरिम् । उपासीनस्तत्पदवीं लेभे वै जन्मभिस्त्रि-  
भि’रिति तादृशापासनया तथा मुक्तिं न वदेत् । अत एतदनुरोधेन  
पूर्वोक्तवाक्येऽपि साधनान्तरणैव मुक्तिर्बोध्येत्यर्थः । तत्रापि गमक-  
माहुः । \* कृतेत्यादि \* । तथाचात्रापि तथेत्यर्थः । एतेन प्रशान्ता-  
रणलोचनत्वं विचारितम् । प्रशान्तं ज्ञानम् । अरुणं क्रिया, रजोरूप-  
त्वात् । तदुभयविचारात्मकं लोचनम् । तेषु तेष्वधिकारिषु ज्ञान-  
क्रिययोः कार्यार्थं प्रदानादिति बोध्यम् ।

अन्ये त्वत्र, अपान्तरतम-वशिष्टप्रभृतीनां पूर्णज्ञानवतां दृष्ट-  
परतत्वानामपि व्यासमैत्रावरुणादिरूपजन्मान्तरदर्शनाद्विद्याया न  
मुक्तिहेतुत्वमित्याशङ्क्य तन्निरासायाधिकारस्य प्रतिबन्धकत्वात्त-  
त्समाप्तौ पूर्वया विद्ययैव मुक्तिमाहुः ।

सिद्धान्ते तु तादृशाधिकारस्य भगवद्दत्तत्वात्तादृशाज्ञाप-  
पालनस्याप्रमत्तत्वेन प्रकरणे तुष्टाद्भगवत एव कृतात्मत्वं, ततो मुक्तिर्न  
तु तथा विद्ययेति शेषः । उचितं चैतत् । मोक्षमिच्छेज्जनार्हनादिति  
वाक्याद् भगवतो मोक्षदातृत्वादिति । नच विद्ययेति युक्तम् ।  
तस्याः सात्त्विकीत्वेन स्वप्नप्रबोधन्यायादविद्ययापमर्हस्यापि सम्भ-

अक्षराधियां त्ववरोधः सामान्यतस्तद्भावाभावा-  
भ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥ ३३ ॥

ननूक्ताऽथर्वणोपनिषद्राक्षैर्भगवद्धर्माणां मुक्तिसाधनत्वमुच्य-  
ते । श्रुत्यन्तरेषु, तमेव विदित्वाऽतिमृत्युमेति नान्यः पन्था विश्व-  
तेऽयनाय, ज्ञानादेव तु कैवल्यं, तरति शोकमात्मविद्, ब्रह्म वेद ब्र-  
ह्मैव भवतीत्यादिषु ज्ञानस्यैव मुक्तिसाधनत्वमुच्यते । श्रुतिव्यतिरे-  
षादुभयोस्तथात्वे कारणवैजात्ये कार्यवैजात्यस्यावश्यकत्वान्मुक्तौ च  
तदसम्भवाद्भक्त्या मामभिजानातीति वाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्यार्थप-  
सम्भवाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतिता-  
त्पर्यं निरूपयन् पुरुषोत्तमप्राप्तेरेव मुक्तिपदवाच्यत्वाच्चद्भजनस्यैव

वादिति । एवमेव ज्ञानपक्षेऽपि ज्ञेयम् । तेनात्र भक्ताधिकारिणां मु-  
क्तिरन्यथा प्रकृतौ लयः । पुनः सृष्टौ तथैश्वर्यम् । कर्मिणां पुनरागति-  
रिति सर्वोऽपि विषयः सूचितो ज्ञेयः ॥ ३२ ॥ १० ॥

अक्षराधियां त्ववरोधः सामान्यतस्तद्भावाभ्यामौपसदवत्तदुक्तम् ॥  
पूर्वाधिकरणे प्रासङ्गिकविचारेणापि भक्तेरेव मुक्तिकारणत्वे दृढीकृते  
तदर्थं भगवद्भक्तिरेवावश्यं कार्येति सिद्ध्यति । तथा सति श्रुत्यन्तरे  
अक्षरज्ञानस्यापि मुक्तिकारणत्वश्रावणे तस्य का गतिरित्याकाङ्क्षा-  
यां तत्प्रकारं विचारयितुमधिकरणमारभत इत्याशयेव विषयसंशयौ  
पूर्वपक्षकुक्षावेव निक्षिप्य सूत्रमवतारयन्ति ।

\* नन्वित्यादि \* । \* भगवद्धर्माणामिति \* । भगवद्विषया-  
णां श्रावणादीनाम् । अत्र उच्यते इत्यन्तेन विषयसंशयतद्विजान्युक्ता-  
नि । श्रुतिव्यतिरेकादिना पूर्वं पक्ष उच्यते । तथाचैवं वैजात्यस्यावश्य-  
कत्वाद्, भूयश्चान्ते विश्वमायानिवृत्तिरिति श्वेताश्वतरश्रुत्या मुक्तेः  
स्सर्वमायानिवृत्त्यात्मकत्वेन तस्यां वैजात्याऽसम्भवाज्ज्ञानकारणत्व-  
बोधकश्रुतेः सावधारणत्वेन भक्तिकारणत्वबोधिकायां च तदभावेन  
भक्त्या मामभीति गीतावाक्याद्भक्तौ ज्ञानस्य सम्भवाद् गतेरर्थव-  
वामित्यतताधिकरणे मर्यादामार्गे ज्ञानस्य मुक्तिसाधनाताप्रतिपादना-

तत्प्रापकत्वमिति हृदि कृत्वाऽऽह । अक्षरधियामित्यादि । तुशब्दः पूर्वपक्षनिरासे । वाजतनेयके श्रूयते । एतद्वै तदक्षरं गार्गि ब्राह्मणा अभिवदन्यस्थूलमित्यादि । तथाथर्वणे च, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इति तेन ज्ञानमार्गेऽक्षरविषयकाण्येव ज्ञानानि निरूप्यन्ते, पुरुषोत्तमविषयकाणि नेति निश्चीयते । ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिरुच्यते । अक्षरादपि चोत्तम इति भगवद्वाक्याच्चाक्षरातीतः पुरुषोत्तमः । भक्त्या मामभिजानातीति वाक्ये मामिति पदात् पुरुषोत्तमविषयकं ज्ञानमुच्यते, न त्वक्षरविषयकम् । किञ्च । ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेस्त-

ञ्च भक्तेः परम्परया कारणतामादाय भक्तिकारणतावाक्यानां समर्थनीयतया ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षे ज्ञानसाधनत्वनिरूपकश्रुतितात्पर्यं निरूपयन्नुक्तं हृदि कृत्वा अक्षरज्ञानस्य तां प्रति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन कारणत्वमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तुशब्दः पूर्वत्यादि \* । \* पूर्वपक्षनिरास इति \* । पूर्वोक्तरीत्या सावधारणवाक्यसिद्धत्वाज्ज्ञानेनैव मुक्तिरिति पूर्वपक्षनिरासे । तं ज्ञानकरणत्वनिरूपकश्रुतितात्पर्यनिरूपणमुखेनोपपादयन्ति । \* वाजेत्यादि \* । अयमर्थः । अस्थूलादिवाक्यस्योपसंहारे य एतद्विदित्वा प्रैति स ब्राह्मण इत्यक्षरवेत्तुब्रह्मज्ञत्वमुक्तम् । अथ परेति वाक्ये च परविद्याया अक्षरज्ञानजनकत्वमेवोक्तम् । तेन ज्ञानरूपे मार्गे इष्टप्राप्त्युपाये अस्थूलत्वादृश्यत्वादिगुणकं यदक्षरं तद्विषयकाण्येव ज्ञानानीष्टप्रापकतया निरूप्यन्ते, न तु पुरुषोत्तमविषयकाणीति ज्ञानविषयविशेषणवलाभिश्चीयते । तत्फलविचारे च ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतावक्षरब्रह्मविदोऽक्षरात् परस्य प्राप्तिः फलत्वेनोच्यते । नचाक्षरमेव पुरुषोत्तम इति वाच्यम् । परपदप्रयोगवैयर्थ्यापत्तेः । दिव्या ह्यमूर्त्त इति मन्त्रे, अक्षरात् परतः पर इत्येतस्यापि विरोधापत्तेः । नच तत्राक्षरपदेन प्रकृतिर्वा, जीवात्मा वा ग्राह्य इति युक्तम् । प्रकृतविरोधात् । जगत्कारणभूतस्य चेतनस्यैव तत्राक्षरत्वेन

स्य चानन्दांशविर्भावात्मकत्वात्तस्य चाविद्यानाशजन्यत्वात्तस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् पूर्वकक्षाविश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । एवं सत्यक्षर-विषयिणीनां धियां श्रुतौ मुक्तिमाधनेषु योऽप्यरोधः प्रवेशनं गण-नेति यावत् स सामान्यतद्भावाभ्यां हेतुभ्यां पुरुषोत्तमसम्बन्धि-सम्बन्धे मुक्तिरित सामान्यम् । मर्यादामार्गेऽङ्गीकृतानां 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं ल-

प्रकृतत्वात् । अतस्तत्र, अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः परमां गति-म्, यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं ममेति, कूटस्थोऽक्षर उच्यते इति गीतास्मृत्युपबृंहित एव ग्राह्यः । तस्माच्चाक्षरात् परः पुरुषोत्तम एवेति गीतास्थादक्षरादपि चोत्तम इति भगवद्वाक्यतोऽक्षरातीत-तया निश्चितोऽतस्तत्प्राप्तिरेव फलत्वेन निश्चीयते । तत्कारणविचारे तु श्रुतौ ब्रह्मविदित्यनेन तद्विवरणार्चिं ब्रह्म यो वेदत्यनेन च ज्ञानं प्राप्तुविशेषणत्वेनोच्यते इति स्वरूपयोग्यतासम्पादकमेवाक्षरविषय-कं ज्ञानम् । भक्त्या मामभीति गीतावाक्ये तृतीयया भक्तेः करण-त्वं, मामिति पदात् तद्व्यापारभूतं पुरुषोत्तमज्ञानं चोच्यते, न त्व-क्षरविषयकम् । किञ्च । यद्यधिगम्यत इत्यस्य प्राप्त्यर्थकत्वमङ्गी-क्रियते तदा तेनाक्षरप्राप्तिर्भवति, सैव ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रु-त्यन्तरेणोच्यते । तदापि, भक्त्या मामित्यस्मात् पूर्वं यद् 'ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मा न शोचति न काङ्क्षति । समः सर्वेषु भूतेषु मद्भक्तिं लभते परामि'ति वाक्यं तस्मिन् ब्रह्मभूतस्य भक्तिलाभोक्तेर्ब्रह्मभा-वस्य च स्वरूपलाभरूपत्वेनानन्दाविर्भावात्मकत्वादानन्दाविर्भावस्य चाविद्यानाशजन्यत्वादविद्यानाशस्य चाक्षरज्ञानजन्यत्वात् परप्रा-प्तिपूर्वकक्षारूपो यो ब्रह्मभावस्तद्विश्रान्तमेवाक्षरज्ञानम् । तेनाक्षर-प्राप्तेर्मुक्तित्वं यदुच्यते तदक्षरस्य परमधामत्वेन पुरुषोत्तमावि-नाभावादुच्यते । तेनावधारणमपि जीवस्य पुनरावृत्तभावेन मृत्यव-तिक्रमेण कैवल्योक्षरप्राप्तेर्ब्रह्मभावात्मकत्वेन चोपपद्यमानं न विरु-ध्यते इति ज्ञानकारणत्वनिरूपकश्रुतिभिरुच्यते इत्यर्थः । तेन सिद्ध-माहुः । \* एवमित्यादि \* । एवं तदविरोधे सति अक्षरविषयि-



भते परामि'ति वाक्याद् ब्रह्मभावानन्तरमेव भगवद्भावसम्भवात्तेन पुरुषोत्तमे प्रवेशाच्च परम्परोपयोगो ब्रह्मभावस्येत्युभाभ्यां हेतुभ्यां तथेत्यर्थः । वस्तुतस्तु पुरुषोत्तमप्राप्तिरेव मुक्तिरिति भावः । नन्वक्षरस्याविशिष्टत्वेन तदुपासकानामपि तथात्वात् केषाञ्चित् तत्रैव लयः । केषाञ्चिद्भक्तिलाभ इति कथमुपपद्यत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुं दृष्टान्तेनाह । औपसदवादिति । उपसदाख्ये कर्मणि तानूनप्प्रसपशार्ख्यमापैसदं कर्मास्ति । तत्रातिथ्यायां ध्रौवात् स्मृचि चमसे वा यदाज्यं चतुरवत्तं वा समवद्यति तत्तानूनप्प्रमित्युच्यते ।

णीनां धियां तैत्तिरीयादिश्रुतौ योऽवरोधो मुक्तिसाधनेषु गणना स सामान्यतद्भावाभ्यां हेतुभ्याम् ।

तत्र किं सामान्यमित्यपेक्षायां पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धे मुक्तिरिति भक्तसङ्गे सिद्धम् । 'सत्सङ्गलब्धया भक्त्या मयि मां य उपासिता । स वै मे दर्शितं सद्भिरञ्जसा विन्दते पदम्' इत्यादिशस्त्रसम्बन्धे । स च पुरुषोत्तमसम्बन्धिसम्बन्धस्तद्धामरूपाक्षरज्ञानेऽप्यस्तीति तदेव सामान्यम् । तथा \* मर्यादामार्ग इत्याद्युक्तरीत्या तद्भावो ब्रह्मभावस्ताभ्यां हेतुभ्याम् । अक्षरज्ञानां मुक्तिसाधनेषु प्रवेशः । मर्यादामार्गीयाणां पुरुषोत्तमप्राप्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वेन प्रवेश इत्यर्थः । अत्र सामान्यादित्युक्तकरणताऽपि सम्भाव्येतेति तद्वारेणाय द्वितीयो हेतुरिति बोध्यम् । अक्षरज्ञानस्य मुक्तिसाधनतावच्छेदकं यद्रूपं तज्ज्ञापनाय प्रथमः । यदि ह्यक्षरप्राप्तेः परममुक्तित्वं स्यात् तदाऽऽथर्वणिकायाम् अक्षरविद्यायां पुरुषस्याऽक्षरात् परत्वं न श्राव्येत । तत्तु श्राव्यते, अतोऽक्षरज्ञानानाम् अक्षरप्रापकत्वेन वा न परममुक्तिकारणता, किन्तूक्तरीत्या भगवद्धामताज्ञापकत्वेनेत्याशयेनाहुः । \* वस्तुत इत्यादि \* दृष्टान्तमवतारयन्ति । \* नन्वक्षरस्येत्यादि \* । \* तत्रैव लय इति \* ब्रह्मैव भवतीत्यवधारणादक्षर एव लयः । \* भक्तिलाभ इति \* ब्रह्मविदाम्प्रोति परमिति श्रुत्युक्तपरप्राप्तिसाधनीभूतभक्तिलाभः । \* हेतुमिति \* भगवद्दिच्छारूपम् । व्या-

अनाधृष्टमसीति मन्त्रेण षोडशाभ्यूत्विजो यजमानेन सह तानूनप्त्रं  
 समवमृशन्त्यनु मे दीक्षामिति मन्त्रेण यजमानस्तत्समवमृशन् यम्  
 ऋत्विजं कामयेताऽयं यज्ञं यशसमृच्छेदिति तं प्रथममवमर्शयेदिति  
 श्रूयते श्रुतौ कल्पे च । अत्र सर्वेषामृत्विजां तानूनप्त्रत्वाविशेषेऽपि  
 यस्मिन् स्नेहातिशयेन तथेच्छा तत्रैव तथा कृतिर्नेतरेषु । न हि त-  
 त्राविशिष्टेषु कथमेवं कृतिरिति पर्यनुयोगः सम्भवत्येवमिहापीत्य-  
 र्थः । ननु श्रवणादेर्यथा पुरुषोत्तमसम्बन्धित्वेन तत्प्राप्तिहेतुत्वमेव-  
 मक्षरस्याप्यस्त्वित्याशङ्का तु निखिलामुरजीवतमः पुञ्जनिरासकेन  
 यदुवंशोदयाचलचूडामणिनैव निरस्तोति न स्वतो वक्तुमुचितेत्याशयेन  
 आह । तदुक्तमिति । भगवद्गीतास्त्विति शेषः । तत्र, यदक्षरं वेद-  
 विदो वदन्तीत्युपक्रम्य, स याति परमां गतिमित्यन्तेनाक्षरप्राप्त्युपा-  
 यमुक्त्वाऽनन्यचेताः स तमित्यादिना स्वप्राप्त्युपायं वैलक्षण्यं चो-  
 क्त्वा भक्त्येकलभ्यत्वं स्वस्य वक्तुं पूर्वं क्षराक्षरयोः स्वरूपमाह । सह-  
 स्रयुगपर्यन्तमित्युपक्रम्य प्रभवत्यहरागम इत्यन्तेन क्षरस्वरूपमुक्त्वा,  
 परस्तस्मात्तु भावोऽन्य इत्युपक्रम्य, तद्धाम परमं ममेत्यन्तेनाक्षरस्व-  
 रूपमुक्तम् । अत्र पूर्वं क्षरस्वरूपमुक्तमिति परस्तस्मात्त्वित्यत्र क्षरा-  
 देव परत्वमुच्यते । तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात्तस्यैव पूर्वमुक्तत्वादत

ख्यानं तूत्तानार्थम् । तथाच भगवादिच्छयैव विशेष इत्यर्थः । सूत्रो-  
 क्तां सम्मतिं व्याकर्तुमवतारयन्ति । \* ननु श्रवणादेरित्यादि \* व्या-  
 कुर्वन्ति । \* तत्रेत्यादि \* । \* तत्रेति \* गीताया अष्टमाध्याये ।  
 \* वैलक्षण्यमिति \* साधनसौकर्यं स्वप्राप्तिरूपस्य फलस्योत्कर्षं च ।  
 \* स्वस्य वक्तुमिति \* अत्राक्षरस्वरूपकथने अक्षरस्य परमगतित्वं  
 स्वधामत्वं चोक्त्वा, पुरुषः स परः पार्थेत्यादिना परस्य यद्भक्त्येक-  
 लभ्यत्वं वक्ष्यति तदक्षरादुत्तमत्वेन वाक्यान्तरे सिद्धे स्वस्मिन्नेव  
 परत्वविश्रान्तेः स्वस्यैव वक्ष्यति बाधकाभावे स इति तच्छब्देन संनि-  
 हितपरामर्शाच्च स्वस्य वक्तुम् । \* अत्रेति \* सहस्रयुगेत्यादिप्र-

एवाक्षरव्यावर्त्तकस्तुशब्द उक्तः । एतेन निरसत्वेन क्षरणाभावाद्  
 अक्षरशब्देन जीव एवोच्यते, न तु पुरुषोत्तमाधिष्ठानभूतो जीवा-  
 ऽतीत इति निरस्तम् । यंप्राप्य न निवर्त्तन्त इति वाक्याज्जीवे त-  
 थात्वासम्भवात् । नित्यमुक्तत्वापत्त्या शास्त्रवैफल्यापत्तेश्च । इत एव  
 ज्ञानमार्गिणां तत्प्राप्तिरेव मुक्तिरिति ज्ञेयम् । ततोऽनिवृत्तेः, पुरुषः  
 स परः पार्थेत्यनेनाक्षरात् परस्य स्वस्य भक्त्येकलभ्यत्वमुक्त-  
 म् । तेन ज्ञानमार्गीयाणां न पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् । यस्या-  
 न्तःस्थानीत्यनेन परस्य लक्षणमुक्तम् । तच्च मृत्सादिप्रसङ्गे श्री-  
 गोकुलेश्वरे स्पष्टमुच्यते । तेनाक्षरोपासकानां न पुरुषोत्तमोपास-  
 कत्वमातद्विषयकश्रवणादेरभावादिति भावः । अव्यक्तोऽक्षर इत्यु-  
 क्तस्तमाहुः परमां गतिमिति वाक्यात् स याति परमां गतिमित्य-  
 चाक्षरमेव यातीत्यर्थो ज्ञेयः । किञ्च । तैत्तिरीयोपनिषत्सु पठ्यते ।

न्ये । अत्र मतान्तरमुद्भाव्य परिहरन्ति । \* एतेनेत्यादि \* । \* एते-  
 नेति \* क्षरः सर्वाणि भूतानीति वाक्यन्तरसिद्धं भूतग्रामं व्यक्तको-  
 टौ निवेद्य ततः परत्वकथनेन । हेत्वन्तरमाहुः । \* यमित्यादि \*  
 तथाच भूतग्रामपदेन जडान् गृहीत्वा अक्षरपदेन जीवग्रहणे एतौ  
 दोषौ प्रसज्जयातामतस्तन्मतमयुक्तमित्यर्थः । अस्मादेव सन्दर्भादर्थ-  
 चतुष्टयं यदन्यत् सिद्धं तदाहुः । \* इत एवेत्यादि \* \* ज्ञेय  
 इत्यन्तम् \* । \* इत एवेति \* अक्षरस्य भगवद्धामत्वादेव । \* इ-  
 त्यर्थो ज्ञेय इति \* ऐकशष्ट्याज्ज्ञेयः । तथाचाक्षरस्य पुरुषोत्तम-  
 सम्बन्धित्वे सत्यपि पुरुषोत्तमप्राप्तिं प्रति न हेतुत्वम् । तद्धेतुताव-  
 च्छेदकस्यानन्यभक्तित्वस्य तत्राभावादित्येवमेतेन सन्दर्भेण सा शङ्का  
 निवारितेत्यतो न कार्येत्यर्थः । ननु श्रुतावक्षरात् परत्वमेव पुरुष-  
 स्यात्कं, न तु तत्र स्थितत्वम् । तथोक्तौ परस्य स्वप्रतिष्ठत्वं च हीये-  
 तेति गीतास्मृतिवाक्यमन्यथा नेतव्यमित्याशङ्काहुः । \* किञ्चे-  
 त्यादि \* । अस्यां श्रुतौ सर्वाधारत्वं सर्वदेवनिषदनस्थानत्वं सर्वात्म-

यस्मिन्निदं सञ्च विचैति सर्वं यस्मिन् देवा अधि विश्वे निषेदुः ।  
 तदेवभूतं तदुभयमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । येनावृतं खं च  
 दिवं महीं च येनादित्यस्तपति तेजसा भ्राजसा च । यमन्तःसमुद्रे  
 कवयो वयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा इति । अत्राक्षरात्मकत्वेन क्ष-  
 रात्मकादाकाशात् परमे व्योम्नि भक्तानां हृदयाकाश इति या-  
 वत् । तत्र प्रकाशमानमित्यर्थात् । अत एव ब्रह्मविदाप्नोति पर-  
 मित्युपक्रम्य, सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे  
 व्योमन्निषेतदुपनिषत्स्वेव पठ्यते । यदक्षरे परमे प्रजा इति पद-  
 मवयन्तीत्यनेन सम्बध्यते । अत्र प्रजापदाद् व्यापिवैकुण्ठात्मको  
 लोकोऽक्षरपदेनोच्यते इत्यवगम्यते । अत एव, न यत्र मायेत्यादिना  
 श्रीभागवते तत्स्वरूपमुच्यते । एतेनाक्षरस्य पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वं  
 निश्चीयते । इतोऽप्यक्षरातीतः पुरुषोत्तम इत्यवगम्यते । एवं सति

कत्वं च पादत्रयेणोच्यते । तुरीये तदाधार उच्यते, तस्यार्थमाहुः \*  
 अत्रेत्यादि \* । भक्तहृदयाकाशमेवात्र परमव्योमपदे परामृश्यत  
 इत्यत्र मानमाहुः \* । अत एवेत्यादि \* । ननु भवतु भक्तहृदया-  
 काशे प्रकाशमानत्वमक्षरस्य, तथापि कथं लोकात्मकत्वमत आहुः ।  
 \* य इत्यादि \* । तथाच प्रजालिङ्गादक्षरस्य लोकात्मकत्वमित्यर्थः ।  
 एतमर्थं पुराणेनोपबृंहयन्ति । \* अत एवेत्यादि \* । \* इतोऽपीति \*  
 शुक्वाक्यादपि । तथाच श्रुतौ पुराणे च तथा सिद्धत्वाद् गीतावा-  
 क्यं नान्यथा नेतुं शक्यमित्यर्थः । स्वप्रतिष्ठताहानिं परिहरन्ति । \*  
 एवं सतीत्यादि \* । तथाच छान्दोग्ये स्वे महिम्नि प्रतिष्ठित इति  
 श्रावणात्, तैत्तिरीये, ब्रह्मपुच्छं प्रतिष्ठेति श्रावणाच्चाक्षरब्रह्मणो  
 भगवद्विभूतिरूपत्वेन चरणरूपतया स्वाभिन्नत्वेन च भक्तिस्मामा-  
 न्याद्भगवत्तत्त्वस्थितावपि न स्वप्रतिष्ठत्वहानिरित्यर्थः । एवमत्र  
 मुक्तिस्वरूपमस्थूलत्वादयो धर्माश्च सफला विचारिताः । एतान्  
 धर्माश्चरणीयत्वेन बोधयन्तीत्यादिर्बोधकताप्रकारश्च । तेन भगव-

सामान्यं भगवद्विभूतिरूपत्वं तद्भावस्तस्य पुरुषोत्तमस्य भावः सत्ता  
उक्तरीत्या तत्र स्थितिरिति यावत्, ताभ्यां हेतुभ्यां तथेक्ष्यर्थो  
ज्ञेयः ॥ ३३ ॥

प्राप्तिप्रेप्सुना भक्तिरेव कार्या. न तु पूर्वकक्षायामेव विश्रान्तव्यम् ।  
द्वितीयस्कन्धे, भगवान् ब्रह्मकात्स्न्येनेत्यत्र भगवता भक्तावेव श्रुति-  
तात्पर्यस्य निर्द्धारितत्वात् । गीतायां द्वादशाध्यायेऽपि, मय्यावेश्य  
मनो ये मामित्यादिना स्वोपासनेनैव शीघ्रं सुखेन स्वप्राप्तिबोधनात् ।  
अक्षरोपासनेन दुःखतः स्वप्राप्तेरुक्तत्वाच्च भक्तिरेवावश्यकीति  
सिद्धम् । अत्राक्षरस्य गणितानन्दत्वाद्, ब्रह्मविदामिति परमित्यत्र  
पुरुषोत्तमज्ञानस्य भक्त्या मामितिगीतावाक्ये तद्भक्तेरौपसदवदिति  
दृष्टान्त इच्छाया एव प्राधान्यबोधनेन परम्परया कर्मणोऽपि क्वचित्  
प्रापकत्वसूचनात् क्रियया, भक्त्या, ज्ञानेनच सायुज्यप्राप्तिबोधकं  
दोर्भिश्चतुर्भिर्विदितमिति विशेषणं च प्रतिपादितं ज्ञेयम् ॥

अत्र भट्टभास्करशङ्कररामानुजभाष्येषु पूर्वोक्तवाजसनेयकार्यव-  
णोक्तवाक्यद्वयमेव विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य किमासां विशेषप्रति-  
षेधबुद्धीनां सर्वत्र प्राप्तिरुत व्यवस्थिति संशये प्रकरणावरोधाच्छ्रु-  
तिविभागाद् विद्यान्तररूपस्य विद्यान्तररूपत्वे प्रमाणाभावान्निषेध-  
रूपाणां गुणानामानन्दादिवत् स्वरूपावगमोपायत्वाभावाच्चेति हेतु-  
भिर्नान्यत्र प्राप्तिरिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्तु प्रपञ्चपर्युदासस्य  
विशेषनिराकरणरूपस्य ब्रह्मबोधनप्रकारस्य सामान्यात् तस्य प्रतिपा-  
द्यस्य ब्रह्मणः सर्वत्र भावादैक्यात् सर्वत्रावरोधस्तासां निषेधबुद्धीनां  
परिग्रहः । तेनानन्दादयः प्रधानस्येत्यत्र विधिमुखो विचार, इह तु  
निषेधमुख इति तस्यैवायं प्रपञ्च इति भास्करं शाङ्करं च मतम् ।

रामानुजभाष्ये तु सर्वेषूपपासनेषु ब्रह्मणः समानत्वाद् अस्थू-  
लत्वादीनां तत्प्रतीतौ भावादन्तर्भावात् । अयमर्थः । केवलानन्दादेः  
प्रत्यगात्मनि विद्यमानत्वेन तेषामसाधारणाकारेण ब्रह्मोपस्थापक-  
त्वाभावादसाधारणाकारनिश्चयार्थं हेयप्रत्यनीकताज्ञानस्यावश्यक-

त्वेन चिदचिदात्मकप्रपञ्चवैलक्षण्यबोधनमावश्यकम् । तत्रास्थूल-  
त्वादिना अचिद्वैलक्षण्यं, प्रशासनेन चिद्वैलक्षण्यं च वाजसनेयके  
उच्यते । एवमार्थवर्णेऽप्यदृश्यत्वादिकथनाग्निरुशक्तृत्वसर्वज्ञत्वा-  
दिना ज्ञेयम् । तथाचास्थूलत्वादिविशेषितज्ञानानन्दाद्याकारस्य ब्रह्म-  
णोऽनुसन्धेयत्वादस्थूलत्वादीनामानन्दादिवदन्ति ब्रह्मप्रतीतावन्त-  
र्भाव इति तासामस्थूलत्वादिवुद्धीनां सर्वत्रावरोध इति सिद्धान्तः ।  
तेनेदमधिकरणं तत्सहकारित्वादत्यन्तावश्यकमिति तन्मतपेक्षयेदं  
मतं युक्तम् । ननु तर्हि पूर्वपक्षोक्तहेतूनां का गतिरित्याकाङ्क्षायां गुणा-  
नां प्रधानानुवर्तित्वे दृष्टान्तमत्र प्रमाणं चाहोपसदवन्नदुक्तमिति ।  
यथा चतूरात्रे जामदग्न्याहीने पुरोडाशिनीपूपसत्सूपसदगुणभूतः  
सामवेदं पठतोऽप्यग्निर्वै होत्रं वेत्वित्यादिकः पुरोडाशप्रदानमन्त्रो  
विनियोगविधेर्याजुपत्वेन यजुर्वेदिनाध्वर्युणा याजुर्वेदिकेनोपांशुस्व-  
रेण पठ्यते, न तद्वात्रा सामगेन सामस्वरंणोच्चैस्त्वेन तद्वत् । तदु-  
क्तं पूर्वकाण्डे शेषलक्षणे, गुणमुख्यव्यतिक्रमे तदर्थत्वान्मुख्येन वेदसं-  
योग इति । अर्थस्तु, गुणमुख्ययोर्व्यतिक्रमे विरोधे सति तदर्थत्वाद्  
गुणस्योत्पत्तिविधेः प्रधानार्थत्वान्मुख्येन याजुर्वेदिकेन विनियोगवि-  
धिना वेदसंयोगो ग्राह्य इति । एतद्दृष्टान्तव्याख्यानं पूर्वोक्तभाष्यत्र-  
येऽपि समानम् ।

शाबरभाष्ये त्वत्रान्यदुदाहृतम् । तथाहि । अस्याधानं य-  
जुर्वेदविहितम् । य एवं विद्वानग्निमाधत्त इति । तदङ्गत्वेन यजुर्वेद  
एव गानं च विहितम् । य एवं विद्वान् वारवन्तीयं ज्ञायतीयंज्ञाय-  
ज्ञीयं गायति वामदेव्यं गायतीति । एतानि च सामानि सामवेदे  
उत्पन्नानि । अतः केन स्वरेण पठनीयमिति सन्देहे उत्पत्तिविधेर्वीन-  
योगविध्यधीनतया यजुर्वेदस्वरो ग्राह्य इति ॥

एवञ्चात्र विचार्यमाणे पूर्वोक्तं मतद्वयं न रुचिरम् । अक्षरधि-  
यामित्यत्राक्षरस्य धीरिति पष्ठीसमासे अक्षरस्य विशेषनिषेधसम्ब-  
न्धितया निवेशेन गौरवात् प्रशासनादेरसंग्रहात् पूर्वोक्तानावश्यक-  
त्वदोषापत्तेश्च । तृतीये त्वक्षरस्याक्षरत्वेन निवेशादुक्तदोषत्रयाभा-  
वात्तन्मतमुत्तमम् । तथाऽप्यार्थवर्णोदितस्य परस्मादपरत्वस्य तैत्ति-  
रीयोक्तस्य लोकरूपत्वस्य या धीस्तदसंग्रहान्न पूर्णमित्यव-  
धेयम् ॥ ३३ ॥

## इयदामननात् ॥ ३४ ॥

ननु संसारनिवृत्त्यानन्दाविर्भावयोरविशेषादक्षरे ब्रह्मणि लये पुरुषोत्तमे प्रवेशान्न्यूनतोक्तौ को हेतुरित्याकाङ्क्षायामाह । इय-  
दिति । परिमाणवचनम् । तस्य श्रुतौ कथनादित्यर्थः । अत्रेदं ज्ञेय-  
म् । तैत्तिरीयोपनिषत्सु, सैषाऽऽनन्दस्य मीमांसा भवतीत्युपक्रम्य  
मानुषमानन्दमेकं गणयित्वा तस्मादुत्तरोत्तरं शतगुणमानन्दं गन्ध-  
र्वानारभ्य प्रजापतिपर्यन्तस्योक्तोच्यते । ते ये शतं प्रजापतेरान-  
न्दाः स एको ब्रह्मण आनन्द इति । एवं सति इयत एतावदित्यक्ष-  
रानन्दस्य सावधिकत्वेन श्रुतौ कथनादानन्दमयत्वेन निरवध्यान-  
न्दात्मकत्वस्य पुरुषोत्तमे कथनात्तथोक्तिरिति ॥ ३४ ॥

इयदामननात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । व्या-  
कुर्वन्तः परिमाणवचनं व्युत्पादयन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* आन-  
न्दमयत्वेनेत्यादि \* । पूर्वानुवाकसमाप्तावानन्दमये जीवस्योपसंक्र-  
मणमुक्त्वा अग्रिमारम्भे, तदप्येष श्लोको भवतीति तच्छब्देनानन्द-  
मेव लक्ष्यीकृत्य, यतो वाचो निवर्त्तन्त इति श्लोकेन वाङ्मनसागोच-  
रत्वस्य ब्रह्मानन्दे कथनेन पुरुषोत्तमे तथा कथनादक्षरे सावधिक-  
त्वोक्तिरित्यर्थः । ननु, यतो वाच इति श्लोकः कदाचनेति पाठभेदेन  
मनोमयेऽपि पठ्यते । ब्रह्मोपनिषदि च आनन्दमेतज्जीवस्य यज्ज्ञा-  
त्वा मुच्यते बुध इति श्लोकोत्तरार्द्धं पठ्यते । अतः कथमेतेन पुरुषो-  
त्तमानन्दस्य तथात्वसिद्धिरिति चेत् । उच्यते । मनोमयस्य वेदात्म-  
कताया यजुःशिरस्त्वादिना बोधितत्वाद्धेदस्य च शब्दब्रह्मात्मक-  
त्वात्, सर्वे वेदा इति श्रुतेर्ब्रह्मबोधकत्वान्मनोमयश्लोके ब्रह्मण इति  
पञ्चम्या शब्दब्रह्मणो वेदान्मनोमयाद्वाङ्मनसगोचरमानन्दं वि-  
द्वान् कदाचन न विभेतीति पुरुषोत्तमानन्दज्ञानसाधनतया मनोमय  
एतस्योक्ततया ब्रह्मोपनिषदि च, यज्ज्ञात्वा मुच्यते बुध इति तुरी-  
यपादे कथनेन जीवाभिन्नमानन्दमेतदित्यर्थायोगात् । यस्मिन् पर-

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ ३५ ॥

अथ ज्ञानमार्गे यथा स्वात्मत्वेन ब्रह्मगो ज्ञानं तथा भक्तिमार्गेऽपि भक्त्या पुरुषोत्तमज्ञाने स्वात्मत्वेन पुरुषोत्तमज्ञानं भवति ?

मात्मानि जीवात्मा सन्धेयत्वेन पूर्वमन्त्रे उक्त एतत्परमात्मस्वरूपम् आनन्दम् आनन्दोऽस्यास्तीत्यानन्दं जीवस्य सन्धेयत्वेन सम्बन्धि यज्ज्ञात्वा बुधः सन् मुच्यत इत्यर्थकतया तस्य भगवदीयत्वेन तथात्वसिद्धिरिति जानीहि । अतो न चोद्यावकाश इति दिक् ॥

अन्ये तु इदमेकसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य, द्वासुपणैति मन्त्रो मुण्डके श्वेताश्वतरे च ब्रह्मप्रकरणे पठ्यते । काठके तु, ऋतं पिबन्ताविति । तयोराद्ये भोक्त्रभोक्त्रोर्वेद्यता । द्वितीये तु भोक्त्रोरेवेति वेद्यभेदाद्विद्याभेदे प्राप्ते । विद्यैक्यं युक्तम् । इयत् एतावन्मात्रस्य द्वित्वपरिच्छिन्नस्योभयत्रामननात् । पिबन्तावित्यस्य प्रयोगस्य छत्रिन्यायेन पिबदपिबत्समुदायेऽपि सम्भवात् । उपक्रमोपसंहाराभ्यामेतयोर्वाक्ययोः परविद्यात्वनिश्चयेन उभयत्रापि जीवसहितस्य ब्रह्मण एव प्रतिपाद्यत्वादित्याहुः । तन्मतेऽधिकरणवैयर्थ्यमेव । काठकवाक्यस्य जीवद्वयपरत्वं निवार्य, जीवसहितब्रह्मपरत्वस्य, शुहां प्रविष्टावित्यधिकरण एव प्रतिपादितत्वात्तदपेक्षयाऽऽधिक्यस्याऽऽद्दर्शनाच्चेति ।

रामानुजाचार्यास्तु, इयद् अस्थूलत्वादिति विशेषितमानन्दादिकमेव गुणजातं सर्वत्रानुसन्धेयत्वेन प्राप्तम् । कुतः ? । आमननात् । आभिमुख्येन मननं चिन्तनमामननं तस्माद्धेतोरित्येवमर्थमाहुः । तत्राप्युदासीना वयम् ॥ ३४ ॥ ११ ॥

अन्तरा भूतग्रामवत् स्वात्मनः ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । यथा ज्ञानमार्गेऽक्षरधियः स्तूयन्ते तथाऽभेदापासनापीति भक्तिमार्गेऽक्षरधीविनियोगविचारोत्तरमभेदधीस्मरणाज्ज्ञानमार्गे पूर्णज्ञानसंपत्तौ, यथा स्वात्मब्रह्माभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भवति तथा भक्तिमार्गे सिद्धायां भक्तौ, भक्त्या मामभिजानातीति वाक्यावेदिते ज्ञाने स्वात्मपुरुषोत्तममाभेदानुभवात्मिका वृत्तिर्भव-



न वेति विचार्यते । सर्वान्तरत्वेन श्रुतौ कथनात्तद्भवतीति पूर्वः पक्षः । तथात्वेऽपि सर्वस्य वशी, सर्वस्येशान इत्यादिश्रुतिभिरेवमेव ज्ञानं, न तु तथेति सिद्धान्तः । अत्र तथा ज्ञानाभावस्यावश्यकत्वार्थं विपरीते वाधकमाह । पूर्वस्मिन् सूत्रे ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स तु भगवदत्तस्तद्व्यवधायकोऽर्थश्च प्रभुणान

—————

ति, न वेति संशये विचार्यत इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः \* सर्वान्तरत्वेनेत्यादि \* । बृहदारण्यके कहोडप्रश्ने उपस्तप्रश्ने च यत्साक्षादपरोक्षाद् ब्रह्म य आत्मा सर्वान्तरस्तं मे व्याचक्ष्वेति । तदुत्तरवाक्ये च एष त आत्मा सर्वान्तर इति याज्ञवल्क्येन सर्वान्तरत्वेन कथनात् । अन्तर्यामिब्राह्मणे च, यः पृथिव्यां तिष्ठन् यः पृथिवीमन्तरो यं पृथिवी न वेद यस्य पृथिवी शरीरं यः पृथिवीमन्तरो यमयतीत्यारभ्य, य आत्मनि तिष्ठन्नित्यन्तैर्वाक्यैः परमात्मा सर्वान्तरत्वेन श्रावितः । स च यदन्तस्तिष्ठति तं स्वान्तः स्थापयति वह्निरिवायोगोलकमित्यन्तर्यामिब्राह्मणे सिद्धम् । तथा सति श्रौतेन येन केनापि साधनेन तस्मिन्निश्चायमाने स्वात्मनस्तद्व्याप्तत्वेन भेदास्फुरणात् स्वात्मत्वेन ज्ञानमदण्डवारितमतस्तद्भवतीति पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः । \* तथात्वेऽपीत्यादि \* । ब्रह्मणः सर्वान्तरतया एतदात्मनस्तद्विभक्तत्वेऽपि सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतिभिः सर्वेशितृत्वादिरूपेणैव ज्ञानम् । उत्कटया भक्त्या तेषामेव स्फुरणाद्, न तु स्वात्मत्वप्रकारकमित्येष सिद्धान्त इत्यर्थः । नन्वभिज्ञाने सर्वोपज्ञानदर्शनात्तदंशाज्ञाने को हेतुरित्याकाङ्क्षायां हेतुं गृह्णन्ति । \* अत्र तथेत्यादि \* । \* विपरीत इति \* स्वात्मत्वेन ज्ञाने । एतदेव विभजन्ते । \* पूर्वस्मिन्नित्यादि \* । इयदामननादिति सूत्रे अक्षरस्य गणितानन्दत्वबोधनेन ब्रह्मानन्दाद्भजनानन्दस्याधिक्यं निरूपितम् । स भजनानन्दस्तु कृपाधिक्येन भगवता दत्त इति तद्व्यवधायकोऽर्थो भगवता न संपाद्यते । स वै नैव रेमे तस्मादेकाकी न रमते स द्वितीयमैच्छदित्यादिश्रुतिभ्यो मुख्यभक्तिमार्गस्य क्रीडार्थत्वावगमादभे-

सम्पाद्यते । स्वात्मत्वेन ज्ञानं च भजनानन्दान्तरायरूपम् । यद्येतत्-  
सम्पादयेत्तं न दद्यादग्रेऽन्यथाभावादतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमा-  
र्गीयस्य न सम्भवतीत्याशयेनाह । अन्तरा स्वात्मन इति । भगवता  
भक्तिमार्गे स्वीयत्वेनाङ्गीकृतो य आत्मा जीवस्तस्य यदात्मत्वेन ज्ञानं  
तद्भजनानन्दानुभवे अन्तरा व्यवधानरूपमिति भगवता तादृशे  
जीवे तन्न सम्पाद्यत इत्यर्थः । तत्सम्पादनस्य सर्वथैवासम्भावितत्वं  
हीनत्वं च ज्ञापयितुं दृष्टान्तमाह । भूतग्रामवदिति । उक्तभक्तस्य  
विग्रहोऽप्यलौकिक इति तत्र लौकिको भूतग्रामो न सम्भवति, हीन-  
त्वात्तथेत्यर्थः । अथवा लौकिको भूतग्रामः स्त्रीपुत्रपश्वादिर्ब्रह्मान-  
न्दानुभवे बाधकस्तथा भजनानन्दानुभवे स्वात्मत्वेन भगवज्ज्ञान-  
मित्यर्थः ॥ ३५ ॥



दे च क्रीडाया असम्भवात् । स्वात्मत्वेन ज्ञानं हि, यत्र त्वस्य सर्व-  
मात्मैवाभूत् तत्केन कं पश्येदिति श्रुतेर्भेदविलायकत्वेन भजनानन्दा-  
न्तरायरूपं यदि स्वात्मत्वेन ज्ञानं संपादयेद्भजनानन्दं न दद्यादग्रे  
विलयेन तस्यान्यथाभावादतः स्वात्मत्वेन ज्ञानं भक्तिमार्गीयस्य  
पूर्णदशायां न सम्भवतीत्याशयेन स्वात्मत्वेन ज्ञाने बाधकमनेन  
सूत्रेणाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* भगवतेत्यादि \* । अन्तरेति-  
मध्यवाचकमव्ययम् । तथाच व्यवधायकमित्यर्थः । नन्वस्तु तस्या-  
न्तरायत्वं तथापि तन्न सम्पादयतीति कथमवगन्तव्यमित्यत आहुः ।  
\* तत्सम्पादनस्येत्यादि \* । \* अलौकिक इति \* । साक्षात्सम्ब-  
न्धस्य हेतुः लौकिकविग्रहे असम्भवादलौकिकः । \* हीनत्वात्तथे-  
त्यर्थ इति \* । तथाच चिकीर्षितलीलाप्रतिबन्धकत्वेन हीनत्वाद्भूत-  
ग्रामवदन्तरायत्वं दृष्टान्तेनावगन्तव्यमित्यर्थः । लौकिकशरीरस्य प्र-  
तिबन्धकत्वं सन्दिग्धत्वादुपपादनसापेक्षमित्यरुच्या प्रकारान्तरेण  
दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । \* अथवेत्यादि \* । यत्तदोर्नित्यसम्बन्धाद्यथे-  
ति पदमर्थादेवायातीत्यतो नोक्तः ॥ ३५ ॥

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ ३६ ॥

ननु भक्तेष्वप्युद्धवादिषु ज्ञानोपदेशः श्रूयते । स चात्मब्रह्मा-  
ऽभेदज्ञानफलक इत्यात्मत्वेन ज्ञानाभावे तदभेदोपदेशानुपपत्तिः  
स्यादिति तन्मन्तव्यमेव । एवं सति भक्त्यमार्गाज्ज्ञानमार्गस्योत्कर्षश्च  
सिद्धयतीत्याशङ्क्य परिहरति । उपदेशान्तरवदिति । न ह्यत्राभेद-  
ज्ञानायोपदेशः, किन्तु यथाग्रिमस्वर्गापवर्गाख्यपारलौकिकानन्द-  
फलकालौकिके कर्मण्यधिकाररूपसंस्कारार्थं गायत्र्युपदेशः क्रियते  
तत्संस्कारसंस्कृतं तच्छरीरादिकमपि भूतादिभिरपि नोपहतं भवति

अन्यथाऽभेदानुपपत्तिरिति चेन्नोपदेशान्तरवत् ॥ स्वात्मत्वेन  
भगवज्ज्ञानस्य बाधकत्वे भक्तेषु तदुपदेशो नोपपद्येतेत्याशङ्क्य प-  
रिहरतीत्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* श्रूयते इति \* ।  
एकादशस्कन्धे उच्यते ।

आत्मत्वेन ज्ञानाभावे इत्यन्तोऽन्यथापदस्यार्थः । तदभेदोपदे-  
शानुपपत्तिरित्यभेदानुपपत्तिरित्यस्यार्थः । इतीत्यारभ्य, परिहर-  
तीत्यन्त, इति चेन्नेत्यस्यार्थो व्याख्यातः । तत्रैवमभिसन्धिः । पूर्वम्,  
उपपन्नसूत्रे दासीदाससुहृद्भेदेन त्रिविधा लीलामध्यपातिनो भक्ता  
उक्तान्त्र, नोद्धवोऽण्वपि मन्व्यून इति वाक्यादुद्धवोऽत्यन्तरङ्गः । आ-  
दिपदेन ब्रजस्थास्तेपि, रामेण सार्द्धं मथुरां प्रणीत इत्यादिना विगाढभा-  
वा उक्तास्तत्रोद्धवे साक्षादुपदेशो ब्रजस्थेषु सन्देशेन साक्षाच्च । तथा  
सतीतरेषु तदावश्यकत्वं किं वाच्यम् । किञ्च तेषु चेदुपदेशो  
विफलः स्यात् तदा अपार्थकार्यकर्तृत्वाज्जीवितुल्यत्वं चोपपद्येतेति तस्य  
तेषु फलमवश्यमभ्युपेयम् । एवं सति पूर्वोक्तं सर्वमयुक्तमिति सू-  
त्रांशेनाशङ्क्य दृष्टान्तेन परिहरतीति बोध्यः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति ।  
\* न हीत्यादि \* । अत्र प्रथमार्थं वतिः । तथाच फलान्तरार्थं यथा  
गायत्र्युपदेशस्तथा भजनानन्दार्थमयमुपदेश इत्यर्थः । तस्यावान्तर-  
फलं \* तत्संस्कारेत्यादिनोच्यते । तत्तथा न प्रसिद्धमतः प्रकारान्तर-

यथा वा योगोपदेशसंस्कृतस्य वपुरग्न्यादिभिर्नोपहन्यते तथा प्रकृते भक्तिभावस्य रसात्मकत्वेन संयोगविप्रयोगभावात्मकत्वाद् द्वितीयस्य प्रलयानलादतिकरालत्वेन कदाचित्तद्भावोदये तेन भक्तवपुरादेस्तिरोधानेऽग्रिमभजनानन्दानुभवप्रतिबन्धः स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थं ज्ञानोपदेशसंस्कारसंस्कृतं तद्वपुरादिकं भगवता क्रियते, न त्वात्माभेदज्ञानं भगवतोऽभिप्रेतमित्यर्थः। अन्यथोपदेशानन्तरं वदरीं गच्छन् विदुरं प्रति, इहागतोऽहं विरहातुरात्मेति न वदेत्। एवमेवान्येष्वपि भक्तेषु ज्ञेयम् । अत्रोपदेशान्तरपदं प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्यान्यस्याभावादभेदपदेनाभेदोपदेश एवोच्यते। एतेन भगवान् स्वीयानां भक्तिभावप्रतिबन्धनिरासायैव

-----

माहुः । \* यथा वेत्यादि \* । एतच्चोक्तमेकादेशे । अग्न्यादिभिर्न हन्येत मुनेर्योगमयं वपुरिति । \* अभिप्रेतमिति \* मुख्यत्वेन अभिप्रेतम् । तथाचोक्तरीत्या उपदेशस्य फलान्तरसत्त्वेनात्मनि तदभेदज्ञानस्य साफल्ये सति न भगवतो जीवतुल्यत्वापत्तिर्नापि ज्ञानमार्गात्कर्पे इत्यर्थः । नन्वत्रोक्तरीत्या भजनानन्दप्रतिबन्धाभाव एवोपदेशफलं, न ब्रह्माभेदानुभव इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षाया-माहुः । \* अन्यथेत्यादि \* । \* एवमन्येष्वपि भक्तेषु ज्ञेयमिति \* । कुरुक्षेत्रप्रसङ्गस्थोत्कण्ठावाक्यैः, आहुश्च ते नलिननामेति वाक्याच्च ज्ञेयम् । ननु भवत्वेवं तथापि सूत्रे भेदानुपपत्तिरित्युक्तं, न त्वभेदोपदेशानुपपत्तिरिति । अतोऽत्रांयमेव सूत्रकाराशय इति कथं ज्ञातव्यमित्यत आहुः । \* अत्रेत्यादि \* । दृष्टान्तकोटिप्रविष्टमुपदेशान्तरपदं प्रस्तुतोपदेशभिन्नमुपदेशान्तरमाहेति प्रस्तुतस्य तस्योपदेशस्याभावादभेदानुपपत्तिपदमलग्नकं स्यादतोऽत्राभेदपदेनाभेदोपदेश एव लक्षणयोच्यत इत्यभेदपदान्वयानुपपत्त्या ज्ञातव्यमित्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* । उक्ताशङ्कानिरासेन । भक्तदेहस्थितेर्योगादेशादपि सम्भवेन तदर्थमात्मब्रह्माभेदोपदेशकथनं न युक्तमित्यरुच्या उपदेशान्तरपदस्यार्थान्तरमाहुः ।

सर्वं करोतीति ज्ञापितं भवति । अथवोपदेशान्तरवदिसस्यायमर्थः । शरीराद्यध्यासवतस्तद्विन्न आत्मा तत्त्वं, न तु शरीरादिरित्युपदेशो ज्ञानमार्गे यथा क्रियते, तेन शरीरादावात्मबुद्ध्या यः स्नेहादिः सोऽपगच्छति । तथात्र सर्वेषामात्मनो ज्ञात्मा, य आत्मानि तिष्ठन्निष्ठादिश्रुतिसिद्धो जीवात्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तम इति बोध्यते । तेन पुरुषोत्तमे निरुपधिः स्नेहस्तत्सम्बन्धित्वेनात्मनि स सिद्ध्यति । यद्यप्येवं भावः पूर्वमप्यासीदेव, तथापि सहजस्य शास्त्रार्थत्वेन ज्ञानेऽतिप्रमोदो दाढ्यं च भवतीति तथा । नैतावता जीवाभेद आयाति । अग्रे जीवनसम्पत्तिरेवोपदेशकार्यं, न तु तेन पूर्वभावो पमर्दः सम्भवतीति सारम् । तेन ज्ञाने सर्वाधिक्यं मन्वानाय भक्तिबलप्रदर्शनं च सिद्ध्यति ॥ ३६ ॥

\* अथवेत्यादि \* । तथाच स ज्ञानोपदेश एतदर्थो, न त्वात्मब्रह्माभेद-ज्ञानफलक इति न तेन ज्ञानोत्कर्षसिद्धिरित्यर्थः । नन्वेवं सति ज्ञानोपदेशवैयर्थ्यं नापैतीत्याशङ्क्य परिहरन्ति \* यद्यपीत्यादि \* । \* तथेति \* । अवैयर्थ्यम् । \* नैतावतेत्यादि \* । तथाचैवं ज्ञानोपदेशस्य सार्थक्यदेतावता आत्मत्वोपदेशमात्रेण न जीवस्य ब्रह्माभेद आयातीत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । \* अग्र इत्यादि \* । तथाच यत्र किञ्चित्कार्यार्थं विप्रयोगसहनमावश्यकं तत्रैवैवं प्रभुः करोति, न तु सर्वत्र । अतः पूर्वोक्तं सर्वं सारमुपपन्नमित्यर्थः । एवं करणस्य प्रासङ्गिकं फलमाहुः । \* तेनेत्यादि \* । ननूद्धवादिषु ज्ञानोपदेशः पौराणः, स किमर्थमिह विचार्यत इति चेत् । उच्यते । विधिश्च प्रतिषेधश्च निगमो हीत्यादिनोद्धवकृतप्रश्नेन, मां विधत्तेऽभिधत्ते मामित्यादिना भगवदुक्तोत्तरेण च तस्य श्रौतत्वस्फुटीकरणात्, सन्देशेऽपि, एतदन्तः समाप्नाय इति वाक्येन तथात्वाद्विचार्यत इति जानीहि ।

अत्र शांकरा द्विसूत्रमेतदधिकरणमङ्गीकृत्य बृहदारण्यकस्थोपस्तकहोडब्राह्मणयोर्भिन्नविद्यात्वमभ्यासादाशङ्क्य रूपाभेदादैकविधं साधयन्ति ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ ३७ ॥

ननु तद्योऽहं सोऽसौ योऽसौ सोऽहमिहैतरेयके तैत्तिरीयके चा-  
ऽहमस्मि ब्रह्माहमस्मीति पठ्यते । अत्र मध्यस्थं ब्रह्मपदमुभयत्र  
सम्बध्यते । तेनावृत्त्या व्यतिहारोऽतो ब्रह्माभेदः सिद्ध्यति । तथा  
लीलामध्यपातिभक्तानामपि कृष्णोऽहमहं कृष्ण इति भाव उल्लेखश्च  
श्रूयते । अतस्तदभेदज्ञानं भक्तिफलमिति पम्फुल्लयमानं प्रतिवा-  
दिनं तत्स्वरूपं बोधयति । रसात्मकत्वाद्भक्तैः संयोगविप्रयो-  
गात्मकत्वाद् द्वितीयभावोद्रेके यथेतरेऽश्रुप्रलापादयो व्यभिचारि-  
भावास्तथातिविगाढभावेन तदभेदस्फूर्तिरप्येकः, स च न सार्वदिक-

भास्कराश्च सूत्रमेकीकृत्य उपदेशवदित्येवं पठित्वा पूर्ववदेव  
सिद्धान्तयन्ति ॥

रामानुजास्तु व्यतिहारादिसूत्रद्वयमत्र निक्षिप्यैतदेव सिद्धा-  
न्तयन्ति । तदिदमुपसंहारस्वाध्यायसूत्राभ्यामिव सिद्ध्यतीति तेनैव  
गतार्थमतो न पृथक् चिन्तनीयम् ॥ ३६ ॥

व्यतिहारो विशिषन्ति हीतरवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* । ऐतरेयके इदं वाक्यमादित्यपुरुषं प्रकृत्योक्तम् । तैत्तिरी-  
यके तु जलस्थं ब्रह्म प्रकृत्य । \* अत्रेति \* । तैत्तिरीयके । \* तेनावृ-  
त्त्या व्यतिहार इत्यादि \* । ब्रह्मपदस्योभयत्र सम्बन्धेन तदावृत्त्या  
व्यतिहारः स्वात्मनो ब्रह्मत्वविधानेन ब्रह्मणः स्वात्मत्वविधानेन व्य-  
त्ययः । अत उक्तरूपाद् व्यत्ययाज्जीवस्य ब्रह्माभेदः सिद्ध्यति, तथा  
भक्तवाक्येऽपीति शङ्कनयां व्यतिहारस्वरूपं सूत्रेण बोधयति ।  
तथाच यद्यभेददर्शनस्य भक्तिफलत्वं न स्यात्तदा लीलास्थानां ब्र-  
ह्माभेदो न स्फुरेत् । स तु स्फुरतीति दृश्यत इति पूर्वोक्तः सिद्धा-  
न्तो न युक्त इत्याशङ्कनयां व्यतिहारस्वरूपमनेन बोधयतीत्यर्थः ।  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* रसात्मकत्वादिति \* । \* एकः स इति \* एको  
व्यभिचारिभावः । तथाच विरहदशायां काश्चनात्मानं तत्त्वेन वि-

स्तदा स्वात्मानं तत्त्वेन विशिषन्ति तं च स्वात्मत्वेन । सौऽत्र  
व्यतिहारपदार्थ इत्यर्थः । अपरञ्च । उद्देश्यविधेयभावस्फूर्त्तौ न  
ह्यद्वैतज्ञानमस्ति किन्तु भावनामात्रं भक्तानां तु विरहभावे तदा-  
त्मकत्वमेवाखण्डं स्फुरति येन तल्लीलां स्वतः कुर्वन्त्येतद्यथा तथा  
श्रीभागवतदशमस्कन्धविवृतौ प्रपञ्चितमस्माभिः । एवं सति मुख्यं  
यदद्वैतज्ञानं तद्भक्तिभावैकदेशव्यभिचारिभावेष्वेकतरादिति सर्प-  
स्वर्णाचलयोरिव ज्ञानभक्त्योस्तारतम्यं कथं वर्णनीयमितिभावः ॥३७



शिषन्ति । अन्याश्च तं स्वात्मत्वेनाऽतो मित्रवक्तृको व्यतिहारपदा,  
र्थो, न तु त्वदुक्तरीतिकोऽतः कदाचित्कत्वाच्च तस्य भक्तिफलत्व-  
मित्यर्थः । सूत्रयोजना तु, इतरवद् अश्रुप्रलापादिवद्, भक्तानाम्,  
अहं कृष्णः कृष्णोऽहमिति व्यतिहारो विशेषणबुद्धिव्यत्ययो व्य-  
भिचारिभावः । हि यतो हेतोः विशिषन्ति । भगवद्द्रष्टृत्वेनाऽश्वत्था-  
दीनिव । अनेन प्रकारेणानात्मानं कदाचिदेव विशिषन्ति, न सर्वदा  
अतस्तथेति । एतेनोदाहरणेन भक्त्युत्कर्षसिद्धिं स्फुटीकुर्वन्ति । \* अ-  
परं चेत्यादि \* तथाचात्र, लीला भगवतस्तास्ता ह्यनुचक्रुस्तदात्मि-  
का इति पूर्वं कथनाद्, रिङ्गयामास काप्यङ्ग्री कर्षतीत्यादावनुकरणे  
स्वात्मविस्तरणेन केवलभगवत्त्वस्फूर्त्तरेव बोधनान्तथेत्यर्थः । एवञ्च  
मय्येव सकलं जातमित्यत्रापि भावनामात्रं, चतुर्थपादे तद्ब्रह्मास्म्य-  
हमेवय इत्यत्र ब्रह्माहमिति पदाभ्यामद्वयभावनामात्रस्यैव बोधनात् ।  
एतद्यथा तथाऽस्माभिः कैवल्योपनिषदर्थसंग्रहे स्फुटीकृतमिति त-  
तोऽवधेयम् । अत्राभेदानुभावस्य विगाढभावदशास्थव्यभिचारिभाव-  
तया भक्तिमार्गे विनियोगविचारेण साधनदशायां सर्वभावेन  
भजने भेदोपासनवद्भेदोपासनस्याप्येकदेशत्वं बोधितम् । सर्वभा-  
वेनैवाकृत्स्नत्वपरिहारे तत्र विशेषाभावादिति ॥

यत्तु शंकरभास्कराचार्यौ पूर्वोक्तमैतरेयवाक्यं, त्वं वा अह-  
मस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसीति जाबालवाक्यं चोदाहृत्य  
किमिह व्यतिहारेणोभयरूपा मतिः कार्यतैकरूपेति संशये । उभ-

सैव हि सत्यादयः ॥ ३८ ॥

यरूपमतिकरणे ईश्वरस्य निष्कर्षः, संसारिणश्चोत्कर्ष आपद्येतेत्येकरूपैव कार्येति पूर्वपक्षमुक्त्वा उभयरूपैव कार्या । अन्यथा उभयाम्भानमर्थकं स्यात् । नचोक्तदोषापत्तिः । अनेन प्रकारेणाप्यात्मैक्यस्यैवानुचिन्तनीयत्वात् । वचनप्रामाण्यात्त्वत्र द्विरूपा मतिः कर्त्तव्येत्युच्यते । फलतस्त्वेकमेव दृढीभवति । यथाऽऽध्यानार्थेऽपि सत्यकामादिगुणोपदेशे तद्गुण ईश्वरः प्रसिद्ध्यति तद्वादित्याहतुः । तदसङ्गतम् । तस्या मतेर्वचनमात्रजन्यत्वे विशेष्यविशेषणभावस्फुरणेन तादृशभावनामात्रं कार्यमिति सिद्ध्यति, न तु तेन भेदोऽपैति । आहार्यज्ञानत्वात् । नचानेन फलत पैकात्म्यसिद्धिरित्यपि युक्तम् । पूर्वोक्तैर्न्यायैस्तद्विषयश्रुतिभिश्च सिद्धेऽशांशिभावे तदपतोदेनैकात्म्यस्य वक्तुमशक्यत्वात् । यथाऽऽध्यानार्थेऽपीति भवदुक्तन्यायेनापि वाक्यप्रामाण्यात्तद्गुणकेश्वरप्रसिद्धिविशेषणविशेष्यभावबोधनबलात् तादात्म्यस्यैव सिद्धेश्च । लक्षणाग्रस्तं वाक्यैकदेशं, तत्त्वमसीत्यादाय सकलशास्त्रव्याकुलीकरणानौचित्यस्य प्रागेवोक्तत्वाच्चेति ॥

रामानुजाचार्यास्तु । सर्वे खल्विदं ब्रह्म, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं तत्त्वमसीत्यवगतसर्वात्मभावविषयत्वादस्य वाक्यस्य नात्र प्रतिपादनार्थमपूर्वं किञ्चिदस्ति । तच्च वक्ष्यत्यात्मोति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्तीति । नच सर्वात्मत्वानुसन्धानातिरेकेण परस्मिन् ब्रह्मणि जीवत्वानुसन्धानं जीवे च ब्रह्मत्वानुसन्धानं तथ्यं सम्भवति । तस्मादनादरणीयं तन्मतमित्याहुः । तदपि युक्तमेव ।

एतस्मिन्नधिकरणे वैराग्यतपःसमाधिपरिपाकसिद्धस्य ब्रह्मात्माभेदज्ञानस्य भक्तिमार्गीयव्यभिचारिभावतानिरूपणेन ब्रह्मभावप्राप्यत्वबोधकं, पीतकौशाम्बरेण च विदितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । ज्ञानमार्गिणां तावतैव ब्रह्मभावात्मकफलसिद्धेरिति ॥ ३७ ॥ १२ ॥

सैव हि सत्यादयः ॥ फलभक्त्युत्कर्षं साधयित्वा साधनतोऽपि तत् साधयतीत्याशयेनाधिकरणं वदन्तोऽवतारयन्ति ।



अथेदं विचार्यते । प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य सत्यशमदमादयो विधीयन्ते, न वेति । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वाच्छुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवत्प्रादुर्भावसम्भवाद्विधीयन्त इति पूर्वः पक्षः । तादृशस्य ते न विधीयन्त इति सिद्धान्तः । तत्र हेतुमाह । हि यस्माद्धेतोः, सैव भक्तिरेव सत्यादिसर्वसाधनरूपा । तस्यां सत्यां सत्यादयो ये ज्ञानमार्गे विहितत्वात् कष्टेन क्रियन्ते मुमुक्षुभिस्ते भक्तहृदि भगवत्प्रादुर्भावात् स्वत एव भवन्तीति न विधिमपेक्षन्त इत्यर्थः ॥ ३८ ॥

\*अथेत्यादि\* यथा सत्यं परं परं सत्यमित्यादौ ज्ञानार्थं, यथाच शान्तो दान्त इत्यादौ ज्ञानोत्तरं सत्यशमदमादयो विधीयन्ते तथा प्राप्तभक्तेः पुरुषस्य भक्त्युत्तरं ते विधीयन्ते, न वेति संशयः । फलोपकार्यन्तरङ्गसाधनत्वात् फलस्य भगवत्प्राप्तेरुपकारी मुख्यं साधनं भगवदाविर्भावः । तस्यान्तरङ्गा चित्तशुद्धिस्तस्याः साधनानि सत्यादीनि तस्मात् । एतदेव विवृणोति । शुद्धौ सत्यामेव चित्ते भगवदाविर्भावसम्भवादिति । अतो यथा सम्परायाधिकरण उपन्यस्तैर्वाक्यैर्भक्तेः पूर्वं ते विधीयन्त इत्युच्यन्ते, तथा भक्त्युत्तरमपि ते विधीयन्ते इति पूर्वपक्षः । तादृशस्य प्राप्तभक्तेस्ते सत्यादयो न विधीयन्ते । भक्त्या त्वनन्ययेति वाक्ये अन्यसाधननिरपेक्षयैव भक्त्या ज्ञानदर्शनप्राप्तीनामुक्तत्वात् तयैव संसिद्धेरिति सिद्धान्तः । तत्र सिद्धान्ते युक्तिमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* हित्यादि \* । यत् कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यत् । योगेन दानधर्मेण श्रेयोभिरितरैरपि । सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽञ्जसेति । धर्मः सत्यदयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मद्भक्त्याऽपेतमात्मानं न सम्यक्प्रपुनाति ही'ति च एकादशे भगवद्वाक्यात् सैव भक्तिरेव सर्वसाधनरूपा । अतस्तथेत्यर्थः ॥

अत्र शङ्करभास्कराचार्यौ, इदमेकसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य, बृहदारण्यकोपान्ते, स यो हैतं महद्यक्षं प्रथमजं वेद सत्यं ब्रह्मेत्युपक्रम्य, जयतीमान् लोकानिति फलमुक्तम् । अग्रे च आप एवेदमग्र आसुस्ता आपः सत्यमसृजन्तेति प्रकृत्यानन्तरमुच्यते, तद्यत्तत्सत्यमसौ

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ ३९ ॥

पूर्वमूत्रे शास्त्रोक्ताखिलसाधनरूपत्वं भक्तेरुक्तम् । तद्वाढ्यार्थ-  
मधुना मुक्तिप्रतिबन्धकत्वेन हेयत्वेनोक्तानां कामादीनामपि

स आदित्यो य एष एतस्मिन्मण्डले पुरुषः, यश्चायं दक्षिणेक्षन् पुरु-  
ष इत्यादि । ततो, हन्ति पाप्मानं जहाति चेति फलमुच्यते । तत्र फ-  
लभेदाद्विधाभेद इति प्राप्ते सैव पूर्वोक्तैवेयं विद्या । हिहेतौ । सत्या-  
दयः पूर्वप्रकृता एवात्र तद्यत्तत्सत्यमित्यनेन परामृश्यन्ते । स्थानवि-  
शेषसम्बन्धाच्चैकविद्यम् । फलं तूपनिषदोरहरित्यहमितिचोक्तयो-  
र्न तु विद्यायास्तदस्माददोष इत्याहतुः । तदयुक्तम् । सौत्रस्यादिपद-  
स्यासङ्गतेः । उत्तरस्मिन् वाक्ये हि तद्यत्तत्सत्यमिति तत्पदेन सत्य-  
मात्रमाकृष्यते, न त्वन्यकिञ्चिदादिपदबोधितं तस्मात् । नच पूर्ववा-  
क्ये स्थानविशेषोक्तिर्येन तदैक्यादैक्यं सम्भाव्यम् । किञ्च सर्ववेदा-  
न्तप्रत्ययाधिकरणे शाखान्तराधिकरणोक्तास्त्रयो हेतव ऐकविद्यार्थ-  
माहतास्तत्कथं तत्रानुक्तात् स्थानविशेषात् तत्सिद्धिः । नापि केव-  
लाद्रूपैक्यात् चोदनाद्यविशेषादित्यस्य व्यभिचारित्वापत्तेः । किञ्चेयं  
सत्यविद्या पूर्वमुपनिषदोः प्रसङ्गे विचार्यमाणा पूर्ववाक्योक्त्या  
स्वैक्यमस्मारयन्ती कथमकस्मादत्र स्मारयेत् । अतः काल्पनिक ए-  
वायं विचार इत्युपेक्ष्यः ॥

रामानुजाचार्यास्तु, न वा विशेषादित्यत्राक्ष्यादित्यस्थानभेदेन  
विद्याभेदस्योत्तरवाक्ये साधितत्वाद्वा च वाक्यद्वये फलभेदस्य इ-  
दयमानत्वादवस्थाभेदेन रूपभेदस्यापि सत्त्वादुत्तरवाक्य उपासनभेदे  
सति कथं पूर्ववाक्योक्तेनास्याभेदः सम्भवति । किञ्चैकविद्यात्वे फ-  
लभेदस्योपनिषद्गुणनिबन्धनत्वम् । तस्य तन्निबन्धनत्वेन बोधकनिवृ-  
त्तौ चैकविद्यात्वमित्यन्योन्याश्रय इति दूषणमाहुः ॥ ३८ ॥

कामादीतरत्र तत्र चायतनादिभ्यः ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \*  
पूर्वेत्यादि \* । \* तद्वाढ्यार्थमिति \* कैमुतिकन्यायेन तदर्थम् ।  
तेनास्य प्रासङ्गिकत्वं बोधितम् । सूत्रं व्याकर्तुं पूर्वोक्तं विभजन्ति ।

भगवत्सम्बन्धान्मुक्तिसाधकत्वमुच्यते । भक्तिस्तु विहिताऽविहिता चेति द्विविधा । माहात्म्यज्ञानयुतेश्वरत्वेन प्रभौ निरुपधिस्नेहात्मिका विहिता । अन्यतोऽप्राप्तत्वाद् कामाद्युपाधिजा सा त्वविहिता । एवमुभयविधायी अपि तस्या मुक्तिसाधकत्वमिषाह । इतरत्र विहितभक्तेरिति शेषः । कामाद्युपाधिजस्नेहरूपायां कामाद्येव मुक्तिसाधनमित्यर्थः । भगवति चित्तप्रवेशहेतुत्वात् । आदिपदात् पुत्रत्वसबन्धित्वादयः । स्नेहत्वाभावेऽप्यविहितत्वभगवद्विषयकत्वयोरविशेषाद् द्वेषादिरपि संगृह्यते । तेन भगवत्सम्बन्धमात्रस्य मोक्षसाधकत्वमुक्तं भवति तत्र विहितभक्तावित्यर्थः । शास्त्रे सर्वथा हेयत्वेनोक्ता गृहाः । सर्वनिवेदनपूर्वकं गृहेषु भगवत्सेवां कुर्वतां तदुपयोगित्वेन तेभ्य एव मुक्तिर्भवतीत्यर्थः । एतादृशानां गृहा भगवद्गृहा एवेति ज्ञापनायायतनपदम्रातेषु तथा प्रयोगप्राचुर्यात् । आदिपदेन स्त्रीपुत्रपश्वादयः संगृह्यन्ते । एतेन ज्ञानादिमार्गादुत्कर्ष



\* भक्तिरित्यादि \* । \* अन्यतोऽप्राप्तत्वादिति \* शास्त्रव्यतिरिक्तहेत्वन्तरादप्राप्तत्वात् । व्याकुर्वन्ति । \* इतरत्रेत्यादि \* कामादेः कथं मुक्तिसाधनत्वमित्यपेक्षायां, 'कामं क्रोधं भयं स्नेहमैक्यं सौहृदमेव वा । नित्यं हरौ विदधतो यान्ति तन्मयतां हि ते' इति दशमस्कन्धवाक्यानुसारेण हेतुमादिपदस्यार्थं तत्कथनतात्पर्यं चाहुः । \* भगवतीत्यादि \* सूत्रशेषं व्याकुर्वन्ति । \* तत्रेत्यादि \* एतदग्रे, चकारार्थबोधिका माहात्म्यज्ञानेत्यादिका फक्किका युक्ता, सा लेखकप्रमादात् पश्चात्पतितास्तीति ज्ञेयम् । ननु कामादीनां कथं तथात्वमित्याकाङ्क्षायां सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति \* शास्त्र इत्यादि \* । इदं चाग्रे, गृहिणोपसंहारसूत्रे सेत्स्यतीति ज्ञेयम् । अत्रायमेवाशय इत्यत्र गमकमाहुः । \* एतादृशानामित्यादि \* । \* प्रयोगप्राचुर्यादिति \* अण्डमुत्पादयामासुर्ममायतनमुत्तमम् । पश्चायतनपूजेत्यादौ तथात्वात् । पूर्वोक्तं प्रयोजनं निगमयन्ति । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनेति \* ।

उक्तो भवति । वाथकानामपि साधकत्वात् । माहात्म्यज्ञानपूर्वकस्नेहे  
सखेव भर्तृत्वेन ज्ञाने कामोऽपि सम्भवतीति ज्ञापनाय चकारः ॥ ३६ ॥



पूर्वसूत्रे भगवद्भक्तिबलस्यात्र च, गोप्यः कामादित्यादिसप्तमस्कन्ध-  
वाक्यात् । कामादीनामविहितभक्तिहेतूनां, भक्तिरस्य भजनमिन्धु-  
क्त्वा, एतदेव च नैष्कर्म्यमिति विहितभक्तः संन्यासरूपतायास्ताप-  
नीये श्रावणाद्, मद्वात्तायातयामानां न बन्धाय गृहा मता इति वा-  
क्याद् गृहादीनां च मुक्तिसाधनत्वस्य कथनेन । चकारसूचितमर्थ-  
माहुः । \* माहात्म्येत्यादि \* । \* इतिज्ञापनायेति \* इति हेतोर्विहि-  
तभक्तौ कामादपीति ज्ञापनाय । अत्रोभयोर्भक्त्योः स्वरूपबलसाधन-  
योर्विचारेण पुष्टिभक्त्याश्रितमर्यादाभक्तिबोधकं, वाम ऊरावधिश्चित्य  
दक्षिणाङ्घ्रिसरोरुहं स्थितमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञातव्यम् ॥

अन्ये तु, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेदम  
दहरोऽस्मिन्नन्तर आकाश इत्युपक्रम्य, एष आत्माऽपहतपाप्मा विजरो  
विमृत्युर्विशोको विजिघत्सांऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्प इति  
छान्दोग्य आस्नायते । स वा एष महानज आत्मा योऽयं विज्ञानमयः  
प्राणेषु । य एपोऽन्तर्हृदय आकाशस्तस्मिञ्छेते सर्वस्य वशी सर्वस्ये-  
शान इति वाजसनेयके । तयोरैकविद्यं परस्परगुणोपसंहारो भवेन्न-  
वेति सन्देहे कामादिसूत्रेणैकविद्यमुपसंहारं च सिद्धान्तीकुर्वन्ति ।  
कामादीत्यत्र कामपदं देवदत्तो दत्तः सत्यभामा भामेतिवन्नामैकदे-  
शरूपम् । तेन सत्यकामाद्या वाजसनेयके वशित्वाद्याश्छान्दोग्ये उ-  
पसंहार्याः । हृदयायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य लोकासम्भेदप्रयोजनक-  
सेतुत्वरूपेश्वरधर्मस्य च समानत्वादिति चाहुः ।

तच्चिन्त्यम् । श्रुतौ सत्यकामपदस्य यौगिकत्वेन नामत्वाभा-  
वात् तदेकदेशस्य कामादिपदस्य नामैकदेशताया वक्तुमशक्यत्वा-  
त् । अथ रूढत्वं तदापि तदेकदेशेन कामादिपदेन ब्रह्मैव समर्पणीयं,  
न तु तद्गुणा अपि । दृष्टान्ते तथैव दर्शनात् । अथ योगरूढत्वं, तदा-  
ऽपि कामपदस्य सर्वकामादिपदैकदेशतायास्तुल्यत्वान्मनोमयादि-  
वाक्योक्ता अपि धर्मा वाजसनेयके कुतो नोपसंहार्येरन् । कुतो वा

आदरादलोपः ॥ ४० ॥

ननु निखानां वर्णाश्रमधर्माणां भगवद्धर्माणां चैककाले प्राप्नो-  
युगपदुभयोः करणासम्भवादन्यतरवाधे प्राप्ते कस्य स्यान्न कस्ये-  
ति स्यात् संशयः । तत्र कर्मणां स्वस्वकाले विहितानामकरणे  
प्रसवायश्रवणादितरत्राऽतथाश्रवणाद् अन्यदापि तत्कृतिसम्भवात्

तस्यानेनैकविद्यात्वाभावः । हृदयस्यायतनस्य वेद्यस्येश्वरस्य सत्य-  
संकल्पत्वाकाशात्मत्वस्य समानधर्मस्य सत्त्वात् । किञ्च । यद्याय-  
तनादिकमेतदैकविद्यत्वादिसम्पादकत्वेन व्यासचरणानामभिप्रेतं  
स्यात्तदा कामादीतरत्र वशिष्टादि तत्रेति ब्रूयुर्न त्वेवं सन्दिग्धं वदे-  
युः । किञ्च । सर्ववेदान्तप्रत्ययाधिकरणे चोदनाद्यविशेषादित्यनेन  
शास्त्रान्तराधिकरणोक्ताश्चत्वारस्त्रयो वा हेतवो विद्यैकार्थं संगृही-  
ताः । तद् यद्यायतनादिभिरङ्गीक्रियेत तदा तस्य हेतोर्व्यतिरेकव्य-  
भिचारः प्रसज्येत । कतिपयैरङ्गीकारे यत्किञ्चिद्धेतुसत्त्वस्य यत्र-  
कापि सौलभ्याद्विद्याभेदश्चोच्छिद्येते । प्रकृते च चोदना भिद्यते ।  
एकत्रान्वेष्टव्यं विजिज्ञासितव्यमिति वाक्याद् । अन्यत्र च, एवं  
वेदेति वाक्यात् । आख्या च भिद्यते । वाजसनेयके दहरविद्येत्या-  
ख्याया अप्रसिद्धत्वात् । तत्तद्गुणकस्येश्वरस्य वेद्यत्वे तु रूपम-  
पि भिद्यते इति कथं विद्यैक्यम् । अथ यथाकथञ्चित् ते चत्वारस्त्रयो  
वा हेतव आनेयास्तदा तत एव ऐकविद्यसिद्धेरेतत्सूत्रसार्थक्यं दु-  
रुपपादमित्यगतिकगतिकं तत्प्रपञ्चरूपत्वमस्येत्यवधेयम् ॥ ३९ ॥ १३ ॥

आदरादलोपः ॥ पूर्वाधिकरणेषु सात्त्विकानां वृत्तानां ज्ञाना-  
सक्तिवारणाय ज्ञानमार्गाद्भक्तिमार्गस्य फलतः साधनतः स्वरूपतः  
सम्बन्धतश्चोत्कर्षः प्रतिपादितः । अतः परं ये वृत्ता राजसास्तेषां  
ज्ञाने रुच्यभावेऽपि कर्मणि रुचेर्विद्यमानत्वात्तन्निरासार्थं कर्मकरण-  
निर्णयायाधिकरणमारभत इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* । \* कस्य स्यादिति \* । कस्य बाधः स्यात् । \* इतर-  
त्रेति \* । भगवद्धर्मेषु । सिद्धान्तं विशदयितुं सूत्रं विवृण्वन्ति ।

सावकाशत्वेन तेषामेव बाधो युक्तो, न तु निरवकाशानामिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह । आदरादिति । ब्रह्मयज्ञप्रकरणे तैत्तिरीये पठ्यते—ॐमिति प्रतिपद्यत एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रसेपा वागेतत्परममक्षरं तदेतद्वचाऽभ्युक्तमृचो अक्षरे परमे व्योमन् यस्मिन् देवा अधिविश्वे निषेदुर्यस्तन्न वेद किम् ऋचा करिष्यति य

—

\* ब्रह्मयज्ञेत्यादि \* । \* ब्रह्मयज्ञप्रकरण इति \* । तैत्तिरीयाणामारण्यके स्वाध्यायब्राह्मणे । श्रुत्यर्थस्तु, ब्रह्मयज्ञेन यद्व्यवहृतम् ॐमिति प्रतिपद्यते प्रणवाक्षरं प्रथममुच्चारयेत् । प्रतिपाद्यत इति पञ्चमो लकारः । पूर्वोच्चारणे हेतुः । एतद्वै यजुस्त्रयीं विद्यां प्रति । अयं यजुरूपः प्रणवमन्त्रस्त्रयीं विद्यां लक्ष्यीकृत्य प्रतिनिधिरूपो यतोऽस्ति । तच्चाथर्वणे स्फुटम् । तस्य वै प्रणवस्य पूर्वा मात्रा पृथिव्यऽकारः स ऋग्भिर्ऋग्वेदोऽथ द्वितीयान्तरिक्षं स उकारः स यजुर्भिर्यजुर्वेदस्तृतीया द्यौः स मकारः स सामभिः सामवेद इति सायणभाष्ये । वस्तुतस्तु, आथर्वणानां गोपथब्राह्मणे इन्द्रप्रजापतिसंवादे प्रजापतिना वेदत्रये एकाक्षरोऽर्थववादे मात्राभिर्युक्त इति व्यवस्थापनात्, तैत्तिरीये बृहन्नारायणे, ॐमित्येकाक्षरं ब्रह्मेतिश्रावणाद्वाऽमात्र एव । नच त्रयीप्रतिनिधित्वाविरोधः । द्वादशस्कन्धे, सर्वमन्त्रोपनिषद्वेदबीजं सनातनमिति बीजत्वेन बोधनाद् यथा पुस्तकलिखितोत्तरं तन्मूलपुस्तके प्रतिव्यवहारस्तथा त्रयीमूलत्वात् प्रतित्वम् । एकादशस्कन्धे वेदः प्रणव एवाग्रे इति प्रथमकृतयुगे तन्मात्रबोधनात्तदा सर्वं कार्यं प्रणवेनैवेति वा तस्य त्रयीप्रतिनिधित्वमित्यदोषात् । एषा वागिति । सर्ववाग्बीजत्वात् सर्ववाग्रूपम् । तथाच छन्दोगा आमनन्ति । तद्यथा शङ्कुना सर्वाणि पर्णानि सन्तृणात्येवमोङ्कारेण सर्वा वाक् सन्तृणोति । अश्वत्थादिपदेषु दृश्यमानास्तन्तुसदृशा अवयवाः शङ्कुवस्तैर्यथा कृत्स्नानि पर्णानि व्याप्तानि तद्वदोङ्कारेण सर्वा वाग्व्याप्तेति सायणभाष्ये । एतत्परममक्षरमिति । एतद्व्यवाक्षरं ब्रह्म एतद्व्यवाक्षरं परमिति काठकश्रुतेः । तदेतद्वचाऽभ्युक्तमिति । तदेतत्परमं ब्रह्मरूपमक्षरं वक्ष्यमाणयच्चा स्पष्टमुक्तमित्येवं ज्ञेयः । ऋचं

इत्तद्विदुस्त इमे समासत इति । अत्र ऋक्संख्यित्वेन वर्णात्मके, वस्तुतस्तु परमव्योमात्मके अक्षरे ब्रह्मण्योङ्कारे वर्त्तमानं तल्लोक-वेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद स किम् ऋचा करिष्यतीत्यनेन तदज्ञाने वेदाध्ययनस्य निष्फलत्वमुच्यते । एवं सति तदुक्तकर्म-णोऽपि तथात्वमायाति । एतेन भक्त्या मामभिजानातीति वाक्या-त् परब्रह्मस्वरूपज्ञानं भक्त्यैवेति भक्ताः सन्तः पुरुषोत्तमविदो ये तेषामेव वेदाध्ययनादिकं फलप्रदं नान्येषामित्युक्तं भवति । अत एव श्रीभागवतेऽप्युक्तम्, ऋषयोऽपि देव युष्मत्प्रसङ्गविमुखा इह सञ्चरन्ति, संसरन्तीति वा । अन्वये निदर्शनम् । ये इत् ईश्वरत्वेन तत्पूर्वोक्तं परं ब्रह्म विदुस्त इमे भक्ताः सर्वापेक्षया सम्यक्प्रकारेण

पठित्वा व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । ऋक्सम्बन्धित्वेन वर्णात्म-के, वस्तुतस्तु, एतद्व्येवेति काठकश्रुत्या, यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन्निति तैत्तिरीयश्रुतेश्च परमव्योमात्मके अकारे, यस्मिन् देवा अधिविश्वे निषेदुरिति देवनिषदनस्थानत्वाल्लोकात्मके अक्षरे ब्रह्मणि. उक्तश्रुतौ निहितत्वेन श्रावणाद्गीतायां, तद्धामपरमं ममेति वाक्याच्च तत्र प्रतिपाद्यत्वेन स्वरूपेण च वर्त्तमानं, तम्, अतोऽस्मि लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम इति गीतावाक्याल्लोकवेदप्रसिद्धं परं ब्रह्म यो न वेद, स किम् ऋचा, ऋगिति वेदमात्रोपलक्षकं, वेदेन किं करिष्यतीति । शेषं स्फुटम् । ऋषय इति वाक्यं तु तृतीयस्क-न्धे नवमाध्याये । \* अन्वये निदर्शनमिति \* । तदज्ञातुर्वेदाध्ययन-सङ्गावेऽपि तन्मुख्यफलाभावादन्यव्यभिचारे निदर्शनं श्रुतिः श्री-भागवतवाक्यं चाहेत्यर्थः ।

अथवा, इदमग्रिमेण सम्बध्यते । तथाच वक्ष्यमाणेन वाक्य-शेषेण श्रुतिज्ञानवतां भगवत्प्राप्तिलक्षणं निदर्शनमाहेत्यर्थः । तदेव श्रुतिशेषं व्याकुर्वन्ति । \* ये इत्यादि \* इदित्यवधारणे । तथाच प्रणवार्थभूतस्य भगवतो यज्ज्ञानं तस्यावश्यकत्वं तदज्ञानेऽध्ययनादि-नैष्फल्यं च बोधयन्त्यानयर्चा भगवद्ज्ञानसाधनीभूतायां वरणसाध्या-यां भक्तावादारो दर्शितः । एवं श्रुत्यन्तरे साधनभक्तावप्यादरः आ-

भगवन्निकटे श्रीगोकुलवैकुण्ठादिष्वामत इति । तेनाऽन्येषां सम्यगऽसत्त्वमर्थाक्षिप्तं भवति । पुरःस्थितार्थवाचीदंशब्दप्रयोगेण चान्येषामसत्तुल्यत्वं श्रुतेरभिमतमिति ज्ञायते । ऋक्शाखायामपि, तमु स्तोतारः पूर्वं यथाविद ऋतस्य गर्भं जनुषा पिपर्त्तन, आस्य जानन्तो नाम चिद्विविक्तन महस्ते विष्णो सुमतिं भजामह इत्याद्यृग्भिरन्येभ्यो धर्मेभ्यः सकाशाद् भगवद्धर्मेष्वादरः श्रूयते इति तेषाम्

— — —

व्यते इत्याशयेनाहुः \* ऋगित्यादि \* । अर्थस्तु, हे स्तोतारो मदुत्कर्षवर्णनपराः । इयं वेदानामुक्तिः । तं लोकवेदप्रसिद्धं, पूर्वं पूर्वस्य कारणस्य सम्बन्धि सर्वकारणकारणरूपं यथाविदः यथावत्तत्स्वरूपवेत्तारो भवन्तः । ऋतस्य सूनृतवाणीरूपस्य वेदस्य गर्भम् अन्तर्निहितं जनुषा स्वस्य सम्पूर्णजन्मना यावज्जीवमिति यावत् । पिपर्त्तन पूर्त्तियुक्तं सन्तुष्टं कुरुत, सन्तोषयत । अत्र यथाविस्वोक्त्या पूर्णज्ञानानां देहेन्द्रियप्राणान्तःकरणजीवविनियोगं भगवत्तोषार्थं दर्शयति श्रुतिरिति भगवद्धर्मेषु श्रुतेरादरः स्फुटति । अथ भगवत्तोषाभावे किमपि न सिध्यतीत्याशयेन पूर्वोक्तकरणाशक्तावनुकल्पमाहोत्तरार्द्धेन । आसमन्ताद् अस्य परमपुरुषस्य नाम अखण्डशब्दब्रह्मरूपत्वेन जानन्तो, विवक्तन विशेषेण वदत । नाम्नः स्वरूपं वित्त्वा तदेव कीर्त्तयत । अनुकल्पेन कथं सन्तोष इत्यतो नामस्वरूपमाह । चिदिति । उपलक्षणमेतत् । सच्चिदानन्दात्मकम् । तथाच नाम्नो ज्ञानरूपत्वात्तद्द्वारा भगवतोऽपि ज्ञानं भविष्यति, तेन तोषोऽपि भविष्यतीत्यर्थः । नामस्वरूपस्याप्यज्ञाने तदुपायं गुरुरूपसत्तिरूपमाह । हे विष्णो ते त्वत्सम्बन्धिनं महः तेजोरूपं समभिव्याहारात् त्वत्तेजोरूपं, सुमतिं निर्दोषपूर्णगुणत्वेन भगवन्तं जानन्तः । सुबुद्धिं भक्तमिति यावत्, तं भजामहे । तथाचान्यो भजतु, मा बा, वयं तु भजामह इति श्रुतयः स्वकृतिं दर्शयन्ति । अनेन तदुपायेऽप्यादरो दर्शितः । तेन भगवद्धर्माणामत्याहतत्वं बोधितमिति ज्ञेयः । इत्याद्यृग्भिरित्यादिपदेन, प्रतन्ते अद्य शिपिविष्टनामेत्यादीनां संग्रहः । एवं श्रुतिद्वयेन भगवद्धर्मेष्वादरे श्रुतेः सिद्धे तेषामेव मुख्यकाले करणं सिद्धमिति तेन पू-



अलोप एवेत्यर्थः । एतेनाकरणे प्रत्यवायश्रवणादित्यादि यदुक्तं तदपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । करणेऽपि वैयर्थ्यात्तदपरिहारात् । एवं सति यदकरणे प्रत्यवायकथनं, तेन तस्मादवकाशं प्राप्य गौणकालेऽप्यकरणे तथेति तस्याशय इति ज्ञायते ॥ ४० ॥

नन्वेवन्तात्पर्यकत्वे श्रुतेरुपनयनादिवत् कर्मोपयोगित्वं भक्तितज्जज्ञानयोः स्यादिति कर्मण एव प्राधान्यं, न तु भक्तेः सिद्ध्यतीत्याशङ्क्य भक्तितज्जज्ञानावश्यकत्वप्रबोधकश्रुतितात्पर्यमाह ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ ४१ ॥

तयोर्युगपत्करणेऽनुपस्थितेऽपि यदि पूर्वं भगवद्धर्मकरणमुच्येत तदा त्वदुक्तं स्यान्नत्वेवं किन्तूभयोर्युगपत्करण उपस्थिते बलावलिचारे क्रियमाणेऽत आदराद्धेतोस्तद्वचनाद्भगवद्धर्माणां बलवत्त्वेनालोपवचनान्न कर्माङ्गत्वमेतेषां सिद्ध्यतीत्यर्थः ॥ ४१ ॥

वैपक्षयुक्त्युत्तरसिद्धिं स्मारयन्ति । \* एतेनेत्यादि \* तर्हि प्रत्यवायश्रवणस्य का गतिरित्याकाङ्क्षायां तामाहुः । \* एवं सतीत्यादि \* । \* तेनेति \* । कथनेन । \* तस्मादिति \* । भगवद्धर्मात् । \* तथेति \* प्रत्यवायः ॥ ४० ॥

उपस्थितेऽतस्तद्वचनात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वेवमित्यादि \* उक्तश्रुतिभ्यां भगवद्धर्मादरे बोधिते भगवद्धर्मकरणे श्रुत्युक्तानां कर्मणां सार्थक्यं नान्यथेत्येवं श्रुतेस्तात्पर्येण उपनयनादिवद्वत्त्वादेस्तदङ्गत्वं कर्मणश्च प्राधान्यं सिद्ध्यतीत्याशङ्क्य भक्त्याद्यावश्यकत्वबोधनतात्पर्यमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तयोर्युगपदित्यादि \* यजुर्ब्राह्मणश्रुतौ भगवज्ज्ञानस्यावश्यकत्वं बोध्यते । तेन स्वाध्यायावर्त्तनदशायामपि तदावश्यकता आयाति । ऋक्संहिताश्रुतावपि, यथाविद इति, जानन्त इति च स्तोतृविशेषणाद्विधेयस्य भगवद्धर्मस्य करणे ज्ञानस्याधिकारप्रयोजकत्वं लभ्यते । मन्त्राणां विधा-

तन्निर्द्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः

फलम् ॥ ४२ ॥

यकत्वं तु, वसन्ताय कपिञ्जलानालभेतेत्यत्र परैराहृतम् । वसन्ताये-  
त्यादीनां न मन्त्रत्वमिति स्वपक्षेऽपि मन्त्राणां स्वार्थे प्रामाण्यस्याङ्गी-  
काराद्विधिशक्तिकौण्ठ्याभावे विधायकत्वं न हीयते । अतो मुमुक्षु-  
णां भगवद्धर्मा अवश्यकाः । कर्माणि तु, तमेतं वेदानुवचनेन ब्राह्मणा  
विविदिषन्ति ब्रह्मचर्येण यज्ञेन तपसा श्रद्धया अनाशकेनेति श्रुतेर्वि-  
विदिषायामेवोपक्षीणानि । ज्ञानपर्यन्तत्वपक्षेऽप्यारादुपकारकाणीति  
विविदिषोक्त्यैव लभ्यत इति दूरापास्तं तत्प्राधान्यम् । एवं ज्ञानोत्त-  
रं यत्र कथञ्चिद्गर्वाश्रमधर्मा भगवद्धर्माश्च युगपत्प्राप्तास्तत्र प्रत्यवा-  
यादिवोधकवाक्यैः प्रबलदुर्बलभावे वैपरीत्येन भाते तदपवादायाद-  
रः प्रकाश्यते । ततश्च भगवद्धर्माणां बाधाभावः सिद्ध्यति । तथा स-  
तीतरेपामादराभावेऽपि प्रत्यवायश्रवणवैयर्थ्यपरिहाराय तेषां गौण-  
काले करणमर्द्धाधानवद् व्यवस्थाप्यतेऽतो न भक्त्यादीनां कर्माङ्गत्व-  
मित्यर्थः । अत्र कर्मणामनादरव्युत्पादनेन भगवद्धर्माश्विरुद्धरीत्या  
तत्करणस्य व्युत्पादनेन च निष्कामनित्यकर्मकृतिवोधकम्, अपा-  
श्रितार्भकाश्वत्थमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् ॥

शङ्करभास्कराचार्यां तु वैश्वानरविद्योक्तस्य प्राणाग्निहोत्रस्य  
भोजनलोपे लोपो न वेति शङ्कनायां लोपं सिद्धान्तयतः । तत्रोदासीना  
वयम् ।

रामानुजाचार्यास्तु, इदं सूत्रद्वयं कामादिसूत्रशेषत्वेनाङ्गीकृ-  
त्य तत्र मोक्षार्थिनां निर्विशेषोपासकानां सत्यकामत्वादिवद्वशित्वा-  
दिकमपि लुप्यते इति शङ्कननिवृत्तये आद्यं छान्दोग्योक्तं सर्वेषु लो-  
केषु कामचार इति फलं सांसारिकमिति शङ्कनिरासाय द्वितीय-  
मिति मन्यन्ते । अयं च परविषयो विचार इति पूर्वोक्तमतद्वयापेक्ष-  
याऽयमेव युक्तः ॥ ४१ ॥

तन्निर्द्धारणानियमस्तद्दृष्टेः पृथग्व्यप्रतिबन्धः फलम् ॥

ननु यद्येवं तर्हि गौणमुख्यन्यायेन कर्मणामप्रयोजकत्वात् परम-

अथेदं विचार्यते । पुरुषोत्तमविदः कर्म कर्त्तव्यं, न वेति । तत्र मार्गत्रयफलात्मके तस्मिन् सम्पन्ने पुनस्तस्य स्वतोऽपुरुषार्थस्य करणमप्रयोजकमिति न कर्त्तव्यमेवेति पूर्वपक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह । तन्निर्द्धारणेत्यादिना । अत्रेदमाकृतम् । भक्तिमार्गे हि मर्यादापुष्टिभेदेनास्ति द्वैविध्यम् । तत्र मर्यादायां पुष्टौ चैतादृशस्य न कर्मकरणं सम्भवति । अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्सु पठ्यते । आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चनेति । एतः ह वा व न तपति किमहः साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमितीति श्रूयते चोभयविधानामपि कर्मकरणमम्बरीषोद्धवपाण्डवादीनाम् । एवं सत्युभयविधानां मध्ये, मम कर्मकरणे प्रभोरिच्छास्तीति यो निर्द्धारयति स करोति । य एतद्विपरीतं स न करोति । यथा शुकजडादिः । एतन्निर्द्धारश्च भगवदधीनोऽतो भक्तेष्वपि तन्निर्द्धारणानियमोऽतः कर्म कर्त्तव्यमेवातन्निर्द्धारणे त्वाधुनिकानाम् । एवं सतीच्छाज्ञानवता तत्सन्देहवता च कर्म कर्त्तव्यमिति सिद्धम् । तत्रोभयोः फलं वदन्नादावाद्यस्याह । तद्दृष्टेः । तस्या भगवदिच्छाया दृष्टिर्ज्ञानं यस्य स तथा । तस्य जीवकृतकर्मफलात्

हंसेष्विव भक्तेष्वपि तत्प्राप्तिरेव न सम्भवतीति व्यर्थः पूर्वोक्तो विचार इत्याकाङ्क्षायां पाक्षिकप्राप्तिं हृदि कृत्य तत्प्रयोजनबोधनायेदमधिकरणमित्याशयेन संशयपूर्वपक्षौ वदन्तस्तदवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । \* तस्मिन्निति \* पुरुषोत्तमज्ञाने । सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेदमित्यादि \* । \* एतादृशस्येति \* पुरुषोत्तमविदः सर्वदा भगवदानन्दमनुभवतो वा । \* श्रूयते चेति \* गोपालोत्तरतापनीयेऽतिथिपूजारूपो गृहस्थधर्मो गान्धर्वीप्रभृतीनाम् । चकारात् स्मृतौ । \* उभयविधानामिति \* मर्यादायां पुष्टौ चाङ्गीकृतानां भक्तानाम् । एतद्विपरीतमित्यत्रापि निर्द्धारयतीति सम्बध्यते । तथाच निर्द्धारणानियमपदस्य हेतुगर्भतया एवं कर्मप्रसक्ते-

पृथग् भिन्नमीश्वरकृतकर्मणो यत्फलं वेदमर्यादारक्षा लोकसंग्रह-  
श्च तत्फलमित्यर्थः । हिशब्देन “सक्ताः कर्मण्यविद्रांसो यथा कुर्वन्ति  
भारत । कुर्वाद्द्रांस्तथाऽसक्ताश्चकीर्षुर्भोक्तसंग्रहमि”ति भगवद्वाक्य-  
रूपोपपत्तिः सूचिता । द्वितीयस्य मध्यमाधिकाग्रं कामसङ्गादि-  
जनिनाचत्तमालिन्यन भगवत्संनिध्ये प्राप्तबन्धः स्यात् तन्निवृत्ति-  
स्तत्कृतकर्मणः फलमित्यर्थः । अथवा पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्धर्मकृते-  
रावश्यकत्वमुक्तम् । सर्वात्मभाववतो, न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः  
श्रेयो भवेदिहेति भगवद्रचनाद्विधेयाभावादसम्भवाच्च कर्मज्ञान-  
योर्विहितभक्तेश्च करणं न सम्भवतीति तस्य किं फलमित्याका-

र्विद्यमानत्वान्न पूर्वाधिकरणोक्तविचारवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भव-  
त्वेवं पुरुषोत्तमविदः कर्मकरणं, तथापि किं तस्य फलमिति विचार-  
णीयम् । न तावदलौकिकं तदनभीष्टत्वात् । नापि प्रत्यवायपरिहारा-  
दिः, स्वपादमूलं भजत इति वाक्याद्भगवतैव तत्सिद्धेरित्याकाङ्क्षायां  
सूत्रशेषमधतारयन्ति । \* तत्रेत्यादि \* एवं सिद्धे कर्मकरणे ज्ञाते-  
च्छतत्सन्देहवतोः फलं वदन्निश्चितेच्छस्य फलं तद्दृष्टेः पृथगित्यनेन  
पूर्वमाहेत्यर्थः । द्वितीयस्य विवृण्वन्ति । \* द्वितीयस्येत्यादि \* तथा-  
च तादृशोरपि कर्मणः साफल्यस्य सत्त्वान्न पूर्वोक्तविचारवैयर्थ्य-  
मित्यर्थः । अत्र भगवत्स्वरूपविषयकपूर्णज्ञानवतामेव तदिच्छया व-  
र्णाश्रमधर्मकरणतदकरणयोर्विभजनात् पूर्णज्ञानप्राप्यत्वबोधकम्,  
अकृशमिति विशेषणं प्रतिपादितं ज्ञेयम् । न कृशं यस्येति तदर्थोदि-  
ति । एवमेतत्सूत्रव्याख्याने प्रत्यवायश्रवणादिना गौणकालेऽप्यवश्य-  
कर्तव्यतया पूर्वाधिकरणे साधितानां कर्मणां वैयर्थ्यपरिजिहीर्षया  
फलस्य वक्तव्यत्वेन, पृथग्व्यप्रतिबन्धः फलमिति सूत्रभागसार्थक्य-  
मायाति, न सम्पूर्णस्य सूत्रस्येत्यरुच्या व्याख्यानान्तरार्थं सूत्रमव-  
तारयन्ति । \* अथवेत्यादि \* पूर्वसूत्राभ्यां भगवद्धर्माणां मोक्षफ-  
लानां श्रवणादीनां कृतेः करणस्त्वावश्यकत्वमुक्तम् । यः पुनः सर्वा-  
त्मभावव न तस्य तूक्तभगवद्रचनात् तं प्रति मोक्षसाधनानामवि-  
धानस्य सत्याद्यधिकरण उपपादितत्वेन विधेयानां तेषामभावात्

ज्ञापूरणाय तदनुवदति । तन्निर्द्धारणेखादिना । तस्मिन् धर्मिण्येव,  
न तु धर्मेण्वपि दृष्टिर्यस्य स तथा । दृष्टिपदेन ज्ञानमात्रमुच्यते । तेन  
अन्यविषयकदर्शनश्रवणादिज्ञानाभाव उक्तो भवति । एतादृशस्य  
प्रभुसङ्गममात्रमपेक्षितम् । तत्र भगवदुक्तस्वसङ्गमावधिकस्य भक्तस्य  
सङ्गमसमयनिर्द्धारो भवति । अतादृशस्य तस्य स नेति तन्निर्द्धार-  
णानियमः । एतेन फलप्राप्तेः प्रागवस्थोक्ता भवति । फलस्वरू-  
माह । पृथक्फलमिति । अस्यानिर्वचनीयत्वादनुभवैकवेद्यत्वान्मो-  
क्षान्तं यत्फलं शास्त्र उक्तं तस्माद्भिन्नमित्युक्तम् । अन्यत्र हि ध-  
र्माणां साधनत्वं, यत्र फलमेव साधनं तत्फलस्यानिर्वाच्यता युक्तै-  
वेति हिशब्देनाह । ज्ञानमोक्षादिना तद्भावाऽप्रतिबन्धश्च फलमि-  
त्यर्थः । प्राप्तङ्गिकमेतत्सूत्रम् ॥ ४२ ॥

—

तद्भावस्वभावेन तेषां कर्तुमशक्यतया असम्भवाच्च कर्मज्ञानविहि-  
तभक्तीनां करणं सर्वात्मभाववतो न सम्भवति । तदभावे च न मो-  
क्षोऽपीति तस्य किं फलमित्याकाङ्क्षायां तस्य यत्फलं तदनेन सूत्रे-  
णानुवदतीत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* तस्मिन्नित्यादि \* । \* एतेनेति \*  
तन्निर्द्धारणानियमपदेन । \* अन्यत्रेति \* मोक्षपर्यन्ते फलान्तरे ।  
तथाच भगवत्सङ्गमाभिलाषात्कथ्येन तदेकतानस्य भगवताऽनुक्त-  
स्वसङ्गमावधिकस्य, यतो वाचो निवर्त्तन्त इति श्रुत्युक्तमगणितान-  
न्दरूपं फलं, तत्प्राप्तिपूर्वदशायां तद्भावप्रतिबन्धाभावश्च फलमिति  
भक्तिविचारे मुख्यभक्तेरपि स्मृत्या प्रसङ्गत उक्तमित्यर्थः । अस्मिन्  
इदं केवलं सूत्रमेव, न त्वधिकरणमिति ज्ञापनायोक्तमेतत्सूत्रमिति ।

अत्रान्ये तु, अस्मित्येतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्यादीनि कर्माङ्गा-  
न्युपासनानि तत्तत्कर्मसु जुहुपर्णतादिवन्नित्यं क्रतुसम्बन्धीनि न  
वेति शङ्कनायां न नित्यानीति सिद्धान्तयन्ति । अङ्गेषु यथाश्रयभाव  
इत्यन्तिमाधिकरणं चैतस्यैव प्रपञ्च इत्याहुः । तत्तेनैवास्य गतार्थ-  
त्वाद्द्वैयर्थ्यमस्य सूत्रस्य तन्मते दुर्वारमिति ज्ञेयम् ॥ ४२ ॥ १५ ॥

## प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ ४३ ॥

अथेदं विचार्यते । सर्वात्मभावो विहितकर्मज्ञानभक्तिसाध्यो न वेति । तत्र पुराणे, तस्मात् त्वमुद्धवोत्सृज्येत्युपक्रम्य “मामेकमेव शरणमात्मानं सर्वदेहिनाम् । याहि सर्वात्मभावेन यास्यसे ह्यकुतो-भयमि”ति वाक्ये मुक्त्यात्मकाऽकुतोभयसाधनरूपशरणगमने प्रका-रत्वेन सर्वात्मभावस्य कथनेन स्वप्रयत्नसाध्यत्वं गम्यते । अतः सा-धनसाध्य इति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तं वक्तुं तदुपदेशस्वरूपमाह । प्रदानवदिति । यद्ययं साधनोपदेशः स्यात्, स्यात्तदा साधनत्वेन सर्वात्मभावेन शरणप्राप्तेः स्वकृतिसाध्यत्वं, न त्वेवं किन्तु, तदुक्तं भगवदुक्तम् । प्रदानवत् । प्रकृष्टं दानं वरदानमिति यावत् तद्वदेव-सर्थः । वरेण हि स्वकृत्यसाध्यमपि सिद्धयतीति । तथा शत्रुसंहा-रभयादिनाऽपि शरणागतिर्भवति । तत्र न तस्याः पुरुषार्थत्वं, कि-न्तु तन्निवृत्तेरेव । प्रकृतेऽपि सर्वात्मभावे स्वरूपप्राप्तिविलम्बासहि-ष्णुत्वेनात्यार्त्ता स्वरूपातिरिक्तास्फूर्त्या तद्भावस्वाभाव्येन गुण-गानादिसाधनेषु कृतेष्वप्यप्राप्तौ स्वाशक्यत्वं ज्ञात्वा प्रभुमेव शरणं गच्छत्येतच्च न स्वकृतिसाध्यमिति सुष्ठूक्तं प्रदानवदिति ।

प्रदानवदेव तदुक्तम् ॥ एवं राजसानां कर्मासक्तिवारणाया-धिकरणद्वयं प्रणीय मुख्यभक्त्युत्कर्षज्ञापनेन तदभिलाषोपजननाय त-त्कृतकर्मफलं च प्रदर्शितम् । अतः परं मुख्यभक्तिः केन भवतीत्या-काङ्क्षायामिदमधिकरणमारभत इत्याशयेनावतारयन्ति । \* अथेत्या-दि \* व्याकुर्वन्ति । \* यदीत्यादि \* । \* स्यात्तदा साधनत्वेनेत्या-दि \* । सर्वात्मभावकरणकशरणप्राप्तिसाधनत्वेन रूपेण सर्वात्मभा-वस्य स्वकृतिसाध्यत्वं स्यात् । \* तन्निवृत्तेरिति \* । शत्र्वादिभय-निवृत्तेः । नन्वेतद्वाक्योक्तस्यार्थस्य कथं प्रदानतुल्यत्वमित्याकाङ्क्षा-यां तदुपपादयन्ति । \* प्रकृतेऽपीत्यादि \* । \* एतच्चेति \* । एता-

भक्तस्येप्सितोऽर्थो हि वरो भवति । सर्वात्मभावस्यानुभवैकवेद्यत्वेन पूर्वमज्ञानेनेप्सितत्वासम्भवेऽपि स्वत एव कृपया दानमिति न वदित्युक्तम् । अथवा सर्वात्मभावेन, मां याहीति सम्बन्धः । यद्वा प्रदानवदित्यस्य पूर्ववदेव व्याकृतिः । तत्र साधनासाध्यत्वे प्रमाणमाह । तदुक्तमिति । नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो, न मेधया, न बहुना श्रुतेन । यमवैष वृणुतेन तेन लभ्य इति श्रुत्या वरणातिरिक्तसाधनाप्राप्यत्वमुच्यत इति तत्तथैवेत्यर्थः ।

-----

दृशं शरणगमनम् । नन्वेवं स्वकृत्यसाध्यत्वेऽस्य भावस्य प्रदानत्वमेव सिद्ध्यति, न तु तत्तुल्यत्वमित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* भक्तस्येत्यादि \* । स्पष्टम् । नन्वेवमपि शरणगतेरेव स्वकृत्यसाध्यत्वं सिद्ध्यति, न तु सर्वात्मभावस्येत्यतो वाक्यस्य योजनान्तरमाहुः ॥ \* अथवेत्यादि \* । शरणपदं मामित्यस्य विशेषणम् । तथाच सर्वात्मभावस्यैवं प्रदानतुल्यत्वं निराबाधमित्यर्थः । यद्यपि गतेरर्थवत्त्वमित्यारभ्य सर्वोऽपि वरणश्रुतेरेव प्रपञ्चस्तथाप्यत्र पुराणवाक्यमात्रस्य विषयत्वेनोपन्यासेनापततः पौराणत्वशङ्काऽस्य विचारस्य स्यादिति तन्निरासाय सूत्राशं प्रकारान्तरेण व्याकुर्वन्ति । \* यद्वेत्यादि । \* तत्तथैवेत्यर्थ इति \* । परमात्मनो लभ्यत्वं वरणजन्यसर्वात्मभावसाध्यमेवेति सर्वात्मभावो वरणैकलभ्यो, न त्वितरसाधनसाध्य इत्यर्थः । तथाच सर्वात्मभावसाधनकस्वप्राप्तिबोधकमेकादशस्कन्धीयं भगवद्वाक्यं वरणलभ्यत्वबोधकश्रुत्यर्थनिर्णायकत्वादुपन्यस्तमतो न विचारस्याश्रौतत्वमित्यर्थः । एवञ्चात्र सर्वात्मभावोक्तिसन्दर्भे, रामेण सार्द्धमित्यत्र, मय्यनुरक्तचित्ता इति भक्तविशेषणादिभ्योऽनुरागात्मा भगवद्दर्शने तीव्रवियोगाधिप्रभृतिजनको विगाढभावः परमासक्तिरूपो य उक्तः स सर्वात्मभावः शरणागतिकारणत्वेनोपदिष्ट इति सिद्ध्यति । तत्र परमासक्तिश्चानन्दजन्यैव । लोके आनन्दजनक एवासक्तिदर्शनात् । एवञ्च यद् यजनकं तत्तद्गुणकं तत्तदात्मकं चेति व्याप्तेः पूर्वं सिद्धत्वात् सर्वोऽपि आत्मनो भाव इति सु-

भगवदुक्ताऽकुतोभयपदस्य न मुक्तिरर्थः, किन्तु, यतो वाच इत्यादिनानन्दस्य स्वरूपमुक्त्वाऽऽनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभेति कुतश्चनेति श्रुत्युक्तं यत्पूर्वोक्तं रसात्मकपुरुषोत्तमभजनानन्दानुभवोत्तरकालीनमकुतोभयं तदर्थः ॥ ४३ ॥

बोधिण्यां व्याख्यानाच्च श्रुतौ निरवध्यानन्दरूपत्वेन पुत्रादिभ्योऽपि प्रेयस्त्वेन च सिद्धस्यात्मनो यो भावो धर्मः प्रियत्वाख्य आनन्दात्मा, यन्मात्रां सर्वं उपजीवन्ति । सर्वस्तदंशिभूतो भगवद्धर्म ऐश्वर्यादिवदतिरिक्त एव ज्ञेयः । तस्य दानं चानुभावनम् । युक्तञ्चेतत् । अन्यथा सर्वेषामेव तथा स्फुरेदिति । अतो विगाढभावेन सर्वत्र तथानुभवरूपं यत्कार्यं तादृशः प्रियत्वानुभवः सर्वात्मभाव इति फलति । तेन भगवद्धर्मविगाढभावतथास्फूर्तिषु सर्वात्मभावप्रयोग आधिदैविकादिभावो ज्ञेयः । ननु पूर्वोक्तवाक्ये अकुतोभयसाधनत्वेन शरणागतेर्वा सर्वात्मभावपूर्वकस्वप्राप्तेर्वोपदेशः । अकुतोभयं चाक्षरप्राप्तिरूपा मुक्तिरेव । अभयं वै जनकप्राप्तोऽसीत्यादिश्रुत्या निश्चीयते । एवं सति सर्वात्मभावस्यापि मुक्तिसाधनत्वमेव पर्यवस्यति वामदेवादिसार्वत्म्ये तथा दर्शनात्पुरुषोत्तमप्राप्तेरपि साधनकोटिनिवेशेन तदपेक्षया मुक्तेरेवोत्कर्षश्च सिद्ध्यतीति पूर्वोक्तं सर्वं द्रविडमण्डकन्यायमनुसरतीत्याशङ्कनयामकुतोभयपदार्थमाहुः \* भगवदुक्तेत्यादि \* तथाचास्याः श्रुतरानन्दमीमांसायांब्रह्मानन्दस्य गणितानन्दत्वकथनोत्तरमानन्दमयश्लोकेषूक्तत्वादानन्दमीमांसातः पूर्वानुवाके परस्परसरूपतायाः प्रतिपादितत्वादस्याः श्रुतेरुक्तविध एवार्थ इति निश्चीयते । ततश्च तत्र योऽर्थो, न विभेति कुतश्चनेति वाक्येनोक्तः सोऽत्राऽकुतोभयपदेनोच्यत इति नात्र त्वदुक्तमुक्तिगन्धोऽपि । किञ्च भगवद्वाक्येऽपि, 'अथैतत्परमं गुह्यं शृण्वतो यदुनन्दन । सुगोप्यमपि वक्ष्यामि त्वं मे भृत्यः सुहृत् सखेति' तादृशेऽधिकारिणि परमगोप्यकथनं स्वत एव प्रतिज्ञाय, केवलं हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसेति श्लोके भावेन बहूनां स्वप्राप्तिमुक्त्वा, ततः को भाव इत्याकाङ्क्षायां, रामेण



लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ ४४ ॥

ननु प्रतिबन्धककालादृष्टादिसद्भावेऽपि वरणकार्यं स्यादुत तन्निवृत्ताविति संशये प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र हेतुत्वात् तन्नि-

-----

साद्धं मथुरां प्रणीत इत्यादिश्लोकचतुष्टयेन भावस्य भक्तिरूपं स्वरूपं ज्ञापयितुं विगाढभावात्मिकां तत्काष्ठां, तथा काष्ठया परब्रह्मरूप-स्वप्राप्ति स्वरूपज्ञानाद्यभाववतां बहूनामुक्त्वा तदनन्तरं तस्मादि-त्यादिवाक्यद्वयेन स्वप्राप्त्यकुतोभयासी अवदत् । तेनोक्तश्रुत्युक्तर-सात्मकब्रह्मानुभवोत्तरकालीनतैवाऽकुतोभयस्य स्फुटतीति न पूर्वो-क्तार्थे द्विविडमण्डकमित्यर्थः । अत्र सर्वात्मभावस्य वरणातिरिक्तसा-धनासाध्यत्वानिरूपणेन इतरत्र वैराग्यबोधकस्य, त्यक्तपिपलमित्यस्य विशेषणस्यार्थो बोधितो ज्ञेयः ॥

अन्ये तु । वाजसनेयकादौ व्रतमीमांसादावध्यात्माधिदैव-तयोः श्रावितौ प्राणवायू पृथगुपगन्तव्यावपृथग्वेति सन्देहे तत्त्वा-भेदादपृथगिति प्राप्तौ आध्यानार्थादुपदेशभेदादपृथगिति सिद्धान्त-यन्ति । स च निरूपणप्रकारभेदेन नानाशब्दादिति सूत्रेण च सिद्ध-तीति नेदं सूत्रमाकाङ्क्षतीति दिक् ॥ ४३ ॥ १६ ॥

लिङ्गभूयस्त्वात्तद्धि बलीयस्तदपि ॥ पूर्वाधिकरणे सर्वात्म-भावरूपाया मुख्यभक्तेर्वरेणैकलभ्यत्वं स्थापितम् । वरणश्रुतौ तु प-रमात्मनो वरणैकलभ्यत्वमुच्यते, न तु सर्वात्मभावस्येति कथमस्य तत्प्रपञ्चत्वमिति शङ्कयां तस्य वरणैकलभ्यत्वं पुनर्दृढीकर्तुं तत्स्वरूपं च श्रुत्या विवेक्तुमधिकरणान्तरं प्रणयतीत्याशयेन तदवतारयन्ति \* नन्वित्यादि \* । प्रतिबन्धका ये कालादृष्टस्वभावास्तेषां विद्यमानत्वे वरणकार्यभूतः सर्वात्मभावो जीवस्य भवेन्नवेति संशये वरदानस्या-पि तपआदिभिः साधनैस्तोषे सत्येव प्रसिद्धेः पूर्वाधिकरणोक्तरीत्या सर्वात्मभावस्य भगवता वरवदानेऽपि तत्कारणस्यावश्यवक्तव्यतया प्रतिबन्धकाभावस्य सर्वत्र कारणत्वदर्शनात् प्रतिबन्धकसत्तायां च कार्यादर्शनात्तन्निवृत्तिरवश्यं मृग्येति प्रतिबन्धकानां निवृत्तावेव वर-णात् सर्वात्मभावो भवतीति तस्य वरणैकलभ्यत्वं न साधीय इति

वृत्तावेव तथेति पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाह । लिङ्गैखादिना । सामोप-  
निपत्सु नवमे प्रपाठके सनत्कुमारनारदसंवादे प्रथमत एवमुख्या-  
ब्रह्मविद्योपदेशार्हा न भवतीति ज्ञात्वा सनत्कुमारो नारदाधिका-  
रं च ज्ञातुं यद्वेत्य तेन मोपसीदेत्युक्तो नारदः स्वयं विदितमृग्वे-  
दादिसर्पदेवजनविद्यान्तमुक्त्वा, सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मीति

पूर्वपक्षे सिद्धान्तमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकर्तुं लिङ्गभूयस्त्वबोधिकां  
श्रुतिं प्रदर्शयन्तस्तदर्थं प्रकटयन्ति । \* सामोपनिपत्स्वित्यादि \* ।  
प्रसिद्धस्थलनिर्देशो विप्रतिपत्तिनिरासाय । स च संवादो, अधीहि  
भगव इति होपससाद सनत्कुमारं नारद इत्यारभ्यान्तं ज्ञेयः । त-  
त्र अधीहीत्यन्तर्भावितण्यर्थः । अध्यापय । बुधयुधनशजनेङ्गुद्रुसू-  
भ्यो णोरति ण्यन्तादिङः परस्मैपदम् । णिजर्थेऽप्यत्र पदव्यत्ययः ।  
अत्र सर्वात्मभावस्य वरणैकलभ्यत्वमुपपादयन्तस्तं होवेति सन-  
त्कुमारवाक्यस्य तात्पर्यमाहुः । \* प्रथमत इत्यादि \* । उपसीदेति  
श्रौतस्य पदस्य तं होवाचेति श्रौतेनैव पदेनान्वयः । यद्वेत्य तेन मो-  
पसीद् ततस्त ऊर्ध्वं वक्ष्यामीति होवाच । यत्त्वं जानासि तत्कथ-  
नेन मनुपसन्नां भव, स्वाधीतं वद, ततोऽतिरिक्तं तुभ्यं कथयि-  
ष्यामीत्युक्तवान् । तदा इत्युक्तः सनत्कुमारेण नारदः स्वविदितम्  
ऋग्वेदादिसर्पदेवजनविद्यान्तम् आह । अत्र ऋग्वेदादिपुराणान्तं  
प्रसिद्धम् । अग्रे तु वेदानां वेदो व्याकरणम् । पित्र्यं श्राद्धकल्पः ।  
राशिर्गणितम् । दैवम् उत्पातज्ञानम् । निधिर्महाकालादिनिधिशा-  
स्त्रम् । वाकोवाक्यं तर्कशास्त्रम् । एकायनं नीतिशास्त्रम् । देवविद्या  
निरुक्तम् । ब्रह्मविद्या शिक्षाकल्पछन्दश्चितयः । भूतविद्या भूततन्त्रम् ।  
क्षत्रविद्या धनुर्वेदः । नक्षत्रविद्या ज्योतिषम् । सर्पविद्या गारुडम् । देव-  
जनविद्या गन्धर्वोक्तयुक्तिनृत्यगीतवाद्यशिल्पादिविज्ञानानि ज्ञातव्या-  
नि । एतद्भगवोऽध्येमि । एतत्पूर्वोक्तं हे भगवन् अध्येमि स्मरामीत्यु-  
क्त्वा, सोऽहं भगवो मन्त्रविदेवास्मि, शब्दार्थमात्रवित्त्वादापाततः प-  
रोक्षज्ञानवानेवास्मीति स्वाधिकारमुक्त्वाऽनात्मविदित्यादि, तारयत्वि-  
त्यन्तमाह । तथाचाप्तवाक्यप्रामाण्याच्छ्रोकेन स्वस्यानात्मवित्त्वमनु-  
मायात्मज्ञापनेन शोकतारणायापसन्नोऽस्मीत्याशयवता नारदेनोक्तः

सनत्कुमारस्तदधिकारमवगत्य मुख्यब्रह्मविद्योपदेशयोग्यत्वसम्पाद-  
नाय, यद्वै किञ्चाध्यगीष्टा नामैवैतदित्यादिना नारदोक्तानां सर्वेषां  
नामत्वबोधनपूर्वकं नाम्नो ब्रह्मत्वेनोपासनमुपादश्य यावन्नाम्नो गतं  
तत्रास्य यथाकामचारो भवतीति तत्फलं शोकतरणायोक्तवान् ।  
तदा नारदः केवलं नामोपासनं उक्तफलाभावं तस्य ब्रह्मत्वेनोपासने  
तूक्तं फलं, तदपि नामगतिपरिच्छिन्नमिति विमृश्य तेन शोकातरणं  
च निश्चित्य ततोऽधिकं जिज्ञासमानोऽस्ति भगवो नाम्नो भूय इति  
परच्छ । तत्र नाम्नो वा व भूयोऽस्तीत्युत्तरिते, तन्मे भगवान् ब्रवी-  
त्वित्येवं नारदेन पूर्वस्मात् पूर्वस्माद्भूयो भूयो वदेति पृष्ठः सनत्कुमारो  
वाग्वा नाम्नो भूयसीत्यादिना नामरूपविज्ञापकत्वं वाङ्माहात्म्यमुक्त्वा  
वाचो ब्रह्मत्वेनोपासनं तत्फलं च पूर्ववदुवाच । तत्र भूयःपदं न बाहु-  
ल्यार्थकं, नापि पुनरर्थकं, किन्त्वाधिक्यार्थकम् । आधिक्यमुत्कर्ष-  
स्तदर्थकमिति तत्तन्माहात्म्यकथनादवसीयते । एवं नामवाङ्मनः-  
सङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञानबलाऽन्नापस्तेजआकाशस्मराशा उक्ताः । तत्र  
नामवाचौ प्रसिद्धौ । मनो मनस्यनव्यापारविशिष्टमन्तःकरणम् ।  
मनस्यनव्यापारश्च विवक्षाद्यात्मकः । सङ्कल्पोऽपि कर्त्तव्याकर्त्त-  
व्ययोर्विषयसमर्थनरूपस्तादृशान्तःकरणस्यैव वृत्तिविशेषः । चित्तं  
चेतयितृत्वं प्राप्तकालानुसन्धानवत्त्वम्, अतीतानागतविषयप्रयोजन-  
निरूपणसामर्थ्यश्च । ध्यानं शास्त्रोक्तदेवतालम्बनो विजातीयानन्त-  
रितः प्रत्ययसन्तान एकाग्रतापरपर्यायः । चिरकालस्थायिज्ञानवादे तु  
तादृश एक एव प्रत्ययो बोध्यः । विज्ञानं शास्त्रार्थविषयकं विशिष्ट-  
ज्ञानम् । बलम् । अन्नभक्षणजनितं मनसो विज्ञेयविभावनसामर्थ्यम् ।  
अन्नमापस्तेज आकाशश्च प्रसिद्धाः । स्मरः स्मरणम् । अप्रयत्नश्चि-  
त्तव्यापारः । आशा अप्राप्तवस्त्वाकाङ्क्षा । तृष्णाकामाद्यपरपर्याया ।  
एवमेतेषां स्वरूपमुपनिषद्व्याख्यानादवगन्तव्यम् । एतेषामत्र ब्रह्म-  
त्वेनोपासनमुक्तमाप्राणस्य त्वाशातो भूयस्त्वं माहात्म्यं चोक्त्वा, स  
वा एष एवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विज्ञानप्रतिवादीत्यनेन तद्दर्शना-  
दिमतोऽतिवादित्वं यद्यप्युक्तं, तथापि तत्र विद्याया अपर्यवसानादग्रे  
जन्यप्रायपाठे, आत्मतः प्राण इति श्रावणाच्च श्रोत्रपरत्वेन नाभिप्रे-  
तः, किन्त्वासन्यत्वेन । स. चोक्तमाहात्म्यवत्त्वादपहतपाप्मत्वाच्चा-  
न्येभ्य उक्तेभ्य उक्तृष्ट इति तेभ्योऽस्योत्कृष्टवादित्वमेवातिवादित्वं,

न तु परमकाष्ठापन्नोत्कृष्टवादिन्वरूपं तदिति सोऽपि ब्रह्मत्वेनोपास्य-  
तयैवाभिप्रेतः । तदेतदभिसन्धाय भाष्ये प्राणोऽपि तथोपास्यमध्ये  
गणितः । प्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासनाविषयत्वेनोक्तेति । श्रुतौ तथाऽनु-  
क्तिस्तु नारदस्य मुख्यविद्याग्रहणयोग्यता जाता न वेति परीक्षार्थम् ।  
अत एवाग्रे. तं चेद् दूयुरतिवाद्यसीति अतिवाद्यसीति अतिवाद्य-  
स्मीति ब्रूयान्नापन्हुवीतेत्युक्त्वा, एष तु वा अतिवदति, यः सत्येनाति-  
वदतीति प्राणोपासकस्यातिवादित्वं सत्यवादित्वेनोक्तम् । यद्येवं  
श्लिष्टप्रयोगोऽस्याधिकजिज्ञासोत्पत्स्यते तदा योग्यो, नो चेदयोग्य इ-  
त्येतदर्थमेवमुक्त्वा ततो नारदेन प्राणस्य तत्त्वं न प्राणः किं त्वन्यदि-  
ति बुद्ध्वा सोऽहं भगवः सत्येनातिवदानीति स्वाभिप्राय उक्तस्तत्राति-  
वदानीत्यन्तर्भावितसनर्थः । सत्येनातिविवक्षामीत्याशयात् ।

तदा सनत्कुमारः, सत्यं त्वेव विजिज्ञासितव्यमित्यादिना तस्य  
सत्यादिजिज्ञासामुत्पाद्य विजिज्ञासितव्यत्वेन सत्यविज्ञानमतिनि-  
ष्ठाकृतिसुखानि पूर्वपूर्वकारणत्वेनोत्तरोत्तराण्युक्तवान् । तत्र सत्यम् ।  
अर्थमनतिक्रम्य स्थितं वस्तुस्वरूपम् । विज्ञानं तद्विषयकं विशिष्टज्ञा-  
नम् । मतिस्तर्केण तदर्थस्वरूपविचारः । श्रद्धा आस्तिक्यबुद्धिः ।  
निष्ठा तद्विषयक आदरस्तत्परत्वरूपः । कृतिस्तद्विषयसाधनाकूल इ-  
न्द्रियव्यापारः । सुखम् अनुकूलबुद्धिवेद्य आन्तरां धर्म इत्येवं लौ-  
किकसमानाकारं तत्स्वरूपं ज्ञातव्यमिति सत्यादिषु कृत्यन्तेषु विशे-  
षाकथनादायातीति तथोक्त्वा ततः सुखे विशेषं वक्तुं सुखस्वरूप-  
जिज्ञासायामाह । यो वै भूमा तत् सुखं नालपे सुखर्मास्त भूमव  
सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति भूमनो विचार्यत्वमुक्तम् ।  
तेन प्राणस्य सत्यवदनादीनां च स एव कारणम् । तत्त्वं चातस्तमे-  
व कृत्यादिप्रणाड्या ज्ञात्वा सत्यवदनेऽतिवादित्वं नान्यथेत्यवगत्य  
किंस्वरूपो विचार्य इत्याकाङ्क्षायां पप्रच्छ, भूमानं भगवो विजिज्ञास इति  
एवं नारदस्य भूमस्वरूपजिज्ञासायामाह, यत्र नान्यत् पश्यति नान्य-  
च्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमेति । इह यच्छब्दगतसप्तम्या अधि-  
करणार्थत्वे ब्रह्माणो व्यापकत्वेन सर्वेषां तदुपश्लिष्टतया तद्व्याप्य-  
तया च सर्वेषां सर्वदान्यज्ञानाभावापत्तेः सप्तम्याः सत्यर्थत्वेऽपि ब्र-  
ह्मणः सर्वत्र सत्त्वेन सर्वस्य तथात्वापत्तेश्चात्र कश्चिद्विशेषो वाच्यः ।  
तथाच यस्मिन् दृष्टे श्रुते विज्ञाते सति दृष्टुः श्रोतुर्विज्ञातुरन्यविषय-

कदर्शनश्रवणविज्ञानाभावो भवति स भूमेति लक्षणकथनेन नित्यनिरवधिसुखरूपं तत्स्वरूपं स्वेतरस्मिन् सुखत्वसुखसाधनत्वज्ञानाभावजननं तत्कार्यं चेति सिद्ध्यति । तेनैव स्वरूपकार्यलक्षणयुक्तं विचार्यमिति फलति ।

तत्र भूमिं दृष्टे श्रुते विज्ञातेऽन्यदर्शनादिकं कुतो न भवति । किंविशेषदर्शने रजतादिकमिवान्यत्र पश्यत्युत कारणे कार्यमिव भू-  
म्यन्यल्लोयतेऽथवा सूर्यतेजोऽक्षत्रादिकमिव भूमा अन्यत्तिरस्करो-  
तीति शङ्कनयामाह । अथ यत्रान्यत् पश्यत्यन्यच्छृणोत्यन्यद्विजा-  
नाति तदल्पं यो वै भूमा तदमृतम् । अथ यदल्पं तन्मर्त्यमित्यन्तेन  
आनित्यत्वे सति सावधिसुखरूपत्वे सत्यन्यत्र सुखत्वसुखसाधनत्व-  
ज्ञानजनकत्वमल्पसुखत्वमिति सिद्ध्यति । तथाच न पूर्वविकल्पितं  
किञ्चिद्भवत्यपि तु भूमिं दृष्टे श्रुते विज्ञाते तदानन्दैकतानतयाऽन्यद-  
ल्पं न सुखत्वेन सुखसाधनत्वेन च पश्यति, न शृणोति न विजाना-  
तीत्यर्थः सम्पद्यते । तत्र ननु यदि भूमोदर्शनश्रवणविज्ञानेष्वन्य-  
तमेनैवं भावस्तदेकतानतारूपस्तर्हि शृण्वतो मम कुतो नास्ति । अथ  
समुदितैस्तैस्तदा यत्र भूमा स्वरूपं स्वकार्यं च प्रकाशयँस्तिष्ठति तस्यैव  
भावो नान्यस्येत्याशयस्तदा स आधारो वक्तव्य, इत्याशयेन पृच्छति स  
भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति, उक्तीत्या कमभिव्याप्य स्थित इत्यर्थः ।  
तत्रोत्तरमाह । स्वमहिम्नीति । स्वविभूतौ । अत्रापि को महिमेत्या-  
शङ्कः भविष्यतीति तद्वारणाय स्वयमेवाह । यदि वा न महिम्नीति  
गोअश्वमिह महिमेत्याचक्षते हस्तिहिरण्यं दासभार्यं क्षेत्वाणयायतना-  
नीति । तथाचैतेषु तत्प्रतिष्ठाया अदर्शनात्कथमेतदिति शङ्कं मा  
कृथाः । तत्र हेतुमाह । नाहमेवं ब्रवीमीति । एतादृशे महिम्नि प्रति-  
ष्ठित इत्यहं न ब्रवीमि । तर्हि कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यत आह । ब्रवीमीति  
ह होवाच अन्यो ह्यन्यस्मिन् प्रतिष्ठित इति । अत्र इति ह होवाचेति  
श्रुतिवाक्यम् । शेषं सनत्कुमारस्य । तथाच गोअश्वादिभ्योऽन्यो  
महिमा तस्मिन् प्रतिष्ठित इति तथाच लौकिकमहिमभिन्नः स्वे आ-  
त्मीये वृते भक्तं योऽथवा स्वाभिन्नो यो महिमा तस्मिन्नुक्तीत्या  
स्थित इत्यर्थः । अतस्तेनापि प्रकारेण विचार्य इत्यर्थतः सिद्ध्यति ।

तर्हि स कीदृग् येन तत्रैव प्रतिष्ठित इत्याकाङ्क्षायां तं वि  
वृणोति । स एवाधस्तात् स उपरिष्ठात् स पश्चात् स पुरस्तात् स

स्वाधिकारमुक्त्वाह नात्मविच्छरुतः ह्येवमेव भगवद्दशोभ्यस्तरानि  
शोकमात्माविदिति सोऽहं भगवः शोचिमि तं मां भगवाञ्छोकस्य  
पारं तारयत्विति नारदेनोक्तः सनत्कुमारः पूर्वस्मात्पूर्वस्माद् भूयो  
वदेति पृष्ठो, भूयः पदमधिकार्थकं, नामवाङ्मनःमङ्गलपचित्तध्यान-  
विज्ञानबलान्नापस्तेजआकाशस्मराऽऽशाप्राणान् ब्रह्मत्वेनोपासना-  
विषयत्वेनोक्त्वा प्राणोपासकस्यातिवादित्वं मत्सवादित्वेनोक्त्वा  
विजिज्ञासितव्यत्वेन सखविज्ञानमतिश्रद्धानिष्ठाकृतिमुत्त्वानि पूर्वपूर्व-  
कारणत्वेनोत्तरोत्तराप्युक्त्वा सुखस्वरूपजिज्ञासायामाह, यो वै  
भूमा तत्सुखमिति । भूम्नः स्वरूपजिज्ञासायामाह । यत्र नान्यत्

दक्षिणतः स उत्तरतः स एवेदं सर्वमित्यारभ्याग्रेऽहंकारादेशं तत्  
आत्मादेशं च पूर्ववद् आत्मैवेदं सर्वमिति त्यन्तम् । तथाच यस्य पूर्वं  
स एवाधस्तादित्याद्युक्तीत्या सर्वदिक्षु भूमभानं सर्वं परिदृश्यमानं  
भूमेति च भानम् । अथ तदनन्तरम्, अत एतस्माद्भानाद्धेतोरहङ्कारा-  
देश एव पूर्ववद्भूमा भिन्नस्वभानम् । अथ तदनन्तरम् । अतस्तादृ-  
शभानाद्धेतोरात्मादेश एव पूर्ववद्भूमा भिन्नात्मभानमिति । एवं  
प्रकारकभानवान् यः स पुरुषस्तत्र योमहिमा तस्मिन् भूमा प्रतिष्ठित  
इत्यर्थः सिध्यति । तस्य तत्र प्रतिष्ठितत्वे गमकमाह । स वा एष एवं  
पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्नात्मरतिरात्मक्रीड आत्मानन्दः स  
स्वराड् भवति तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति । तथाचोक्त-  
प्रकारकदर्शनमननविज्ञानवानुक्तप्रकारकरत्यादिमान् भवतीत्येते ध-  
र्मास्तत्र भूमप्रतिष्ठागमका इत्येतैर्लक्षणैर्भूममहिमाधारः पुमान् ज्ञात-  
व्य इत्यर्थः । एतच्च महिमस्वरूपमग्रे अनुबन्धादिसूत्रभाष्ये स्फुटी-  
भविष्यति । एवं तत्स्वरूपं निष्कृष्य तादृशस्य शोकतीर्णत्वं पूर्वपृ-  
ष्टोत्तरत्वेनाह । स स्वराडित्यादिना । सः भूमात्मरत्यादिमान् स्व-  
स्मिन्नेव राजते स्वस्मिन् भूमानं रञ्जयति वा तस्य नामाद्याशाप्रा-  
णपर्यन्तलोकेषु कामचारः स्वातन्त्र्यं भवतीति सर्वप्राप्त्या शोकपा-  
रतीर्णो भवतीत्यर्थः । एवमेतं परिचाययित्वा तेनैव शोकतरणाद् इत-  
रोपायवतो निन्दति । अथ येऽन्यथाऽतो विदुरन्यराजानस्ते क्षय्यलो-

पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद्विजानाति स भूमेति । एतेन सर्वा-  
त्मभावस्वरूपमेवोक्तं भवति । तत्र विरहभावेऽतिविगाढभावेन स-  
र्वत्र तदेव स्फुरतीति, स एवाधस्तादित्यादिनोक्त्वा कदाचित् स्व-  
स्मिन्नेव भगवत्स्फूर्तिरपि भवतीत्यथाहङ्कारादेश इत्यादिना ता-  
मुक्तवैतेषां व्यभिचारिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनः सर्वत्र भ-

का भवन्ति तेषां सर्वेषु लोकेष्वकामचारो भवतीति । रञ्जयतीति  
राजा । अन्यो रञ्जयिता येषां तेऽन्यराजानः । तथाच ये इतोऽन्यथा  
विदुरन्यासक्तास्ते तथेति सन्दर्भार्थः । एतस्य तात्पर्यं स्फुटीकर्तुं  
गृह्णन्ति । \* एतेनेत्यादि \* । एतेन भूम्नः कार्यलक्षणवाक्येन यदु-  
द्धवं प्रति सर्वात्मभावस्वरूपं स्वस्मिन् विगाढभावात्मकं भगवतो-  
क्तं तदेवोक्तमित्यर्थः । कथमित्याकाङ्क्षायामेतदग्रिमोक्तकार्यान्यथा-  
नुपपत्त्याऽर्थादुक्तं भवतीति वक्तुमेतद्विभजन्ते । \* तत्रेत्यादि \* ।  
अयमर्थः । अत्र व्याख्यातरीत्या यो भूममहिमाधाररूपः पुमान् परि-  
चायितस्तस्य या स्फूर्तिः सा नाखण्डब्रह्मज्ञानरूपा, तत् केन कं पश्ये-  
दित्यादिवत्तदाकाराभावात् । किन्तु सखण्डतद्रूपा । षण्णां दिशां  
परिदृश्यमानस्य सर्वस्य चानुवादपूर्वकं तत्स्फूर्तिकथनात् । सापि  
न वामदेवादिस्फूर्तिवन्मनुरभवमहं सूर्यश्चेत्यादिसर्वत्राहंग्रहरूपा ।  
अहंकारादेशोत्तरं पुनरात्मादेशकथनेन तस्या व्यभिचारबोधनात् ।  
अतः सा द्विविधाया अपि ज्ञानिस्फूर्तेर्विलक्षणेति तद्वानपि तेभ्यो  
विलक्षणः । स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिवदस्य कामानाम-  
नुक्तत्वाद्दहराद्युपासकेभ्योऽपि विलक्षणः । मर्त्यसुखानभीप्सुत्वाल्लो-  
कतोऽपि विलक्षणः । किन्तु सत्यवदनादिकारणभूतकृत्यादिजनक-  
सुखलाभवत्त्वस्य भूमप्रतिष्ठाप्रश्नोत्तराभ्यां तन्महिमाधारत्वेनोक्त-  
त्वात् । पूर्वं भूमलाभवानुक्तस्तेन दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्कः परमभ-  
क्तस्तत्र ततोऽन्यदर्शनादिराहित्यस्योक्तत्वाद्विरहभावे प्रपञ्चविस्मार-  
कपरमासक्तिरूपो योऽतिविगाढभावस्तेन सर्वत्र तदेव आसक्तिवि-  
षयं भगवत्स्वरूपमेव सर्वत्र स्फुरतीति स एवाधस्तादित्यादिनो-  
क्त्वा, एतेषां विरहभावकृततत्तत्स्फूर्तिरूपाणां ज्ञानानां व्यभिचा-  
रिभावत्वेनानियतत्वं ज्ञापयितुं पुनरहङ्कारादेशात् पूर्वं निरूपित-

गवत्स्फूर्तिमाहाथात आत्मादेश इत्यादिना । ततः संयोगभावे सति पूर्वभावेन सर्वोपमर्दिना स्वप्राणादिसर्वतिरोधानेनाऽग्निमलीलाऽनुपयोगित्वं न शङ्कनीयम् । यतो भगवत एव सर्वमम्पत्तिरित्याशयेन तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत इत्युपक्रम्यात्मन एवेदं सर्वमित्युक्तवान् । ततः श्लोकैस्तद्भावस्वरूपमुक्तवैतस्यमूलकारणमाह, आहार-

स्यावृत्त्या सर्वत्र भगवत्स्फूर्तिमाहाथात आत्मादेश इत्यादिना ।

विधात्रयसमाप्तौ च, स वा एष एवं पश्यन्नित्यादिकथयति । तत्र, स इत्यनेन पूर्वोक्तं परामृश्य, एष इत्यनेन सहिमानं निगमयति । तत्रायमर्थः । पूर्वं विधात्रयस्योक्तत्वात्तासां प्रत्येकमहिमरूपत्वे, स वा एष इत्यत्र बहुवचनापत्तिः । समुदितस्य तथात्वे पूर्वविधापरामृष्टस्य भूमनोऽपि महिमत्वापत्तिरतस्तदुभयमत्र नाभिप्रेतम् । किन्त्वेवं पश्यन्नित्यादिनोक्तास्तु दर्शनादिक्रियास्तु पूर्वोक्तविधात्रयं कर्मत्वेनैवाभिप्रेत्यैवं पदेन परामृशति ततश्चाग्रे फलं वदति । तेन कर्मफलार्थत्वादिति न्यायात्तादृशफलजनकं यद्विधात्रयकर्मकं ज्ञानं तदत्र महिमत्वेन फलति । तथाचात्राग्रे आत्मरत्यादिपदै रतिक्रीडामिथुनानन्दानां रसरूपं भगवन्तं भजत एव धर्माणामुक्तत्वाद् दृष्टश्रुतविज्ञातभगवत्को, रसस्य संयोगविप्रयोगाभ्यां द्विधानुभवविषयत्वाद्विरहभावेऽतिविगाढभावेनोक्तरीत्या सर्वत्र तत्स्फूर्तिमान् भक्तो भूममहिमाधारत्वेन सिद्ध इति तस्य या स्फूर्तिः सोक्तरीतिकसर्वात्मभावव्यभिचारिभावरूपैव, नान्यविधेति तेन भगवति विगाढभावरूपं तत्स्वरूपमेवात्रोक्तं भवतीत्यर्थः ।

एतदेव फलतोऽपि निगमयितुं, तस्य ह वा एतस्येत्यादेर्ग्रन्थस्य तात्पर्यमाहुः । \* तत इत्यादि \* तथाच विरहभावानन्तरं संयोगभावे असति पूर्वभावेन विरहात्मकेन तथेति वृथैवेदं सर्वमिति शङ्कानिरासाय तस्य वा एतस्येत्यादिना भगवत एव सकाशात् सर्वास्मितिमुक्तवानतो विरहेण सर्वोपमर्दाभावाल्लीलोपयोगसिद्धिरिति साऽपि तादृशभक्ततद्भावयोगमिकेत्यर्थः । एतदेव संग्रहग्रन्थतात्पर्यकथनेन दृढीकुर्वन्ति । ततः श्लोकैरित्यादि । श्लोकास्तु—न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखताम् । सर्वं हि पश्यः पश्यति सर्व-



शुद्धाविद्यादिना । प्राणपोषको ह्याहारस्तस्य सदोषत्वे तु न किञ्चित्

माप्नोति सर्वश इति । स एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा । स-  
प्तधा नवधा चैव पुनश्चैकादशः स्मृतः । शतं च दश चैकश्च सह-  
स्राणि च विंशतिः । आहाराशुद्धौ सत्त्वशुद्धिः सत्त्वशुद्धौ ध्रुवा  
स्मृतिः । स्मृतिप्रतिलम्भे सर्वग्रन्थीनां प्रविमोक्ष इति । अर्थस्तु-प-  
श्यः उक्तविधया भूमदर्शनवान् मृत्युरोगौ न, दुःखभावं च न पश्य-  
ति । उतेति पादपूरणे । अथवा पक्षान्तरे । दुःखसत्तामेव न पश्य-  
ति, का वार्त्ता मृत्युरोगयोः । तत्र हेतुमाह । हि यतो हेतोः सर्वं भू-  
मात्मकं पश्यो भूमद्रष्टा पश्यति । तेन दुःखादिकं न पश्यतीति तस्य  
फलमाह । सर्वशः सर्वेण सर्वमाप्नोतीति न तस्य पुनः शोकः । प्राप्तौ  
प्रकारमाह । स एकधेत्यादि । अनेन आत्मत आविर्भावतिरोभावा-  
विति यत्पूर्वमुक्तं तस्य प्रकार आविर्भावप्रकारोक्तिद्वारा विवृतः । स  
भूमैव उक्तप्रकारैः प्रकटो भवन् पश्यस्य सर्वं प्रापयतीति । अथवा  
पश्य एव भगवतः सकाशात्तदनुभवार्थं तथा तथा प्रकटीभवतीति  
बोध्यः । मध्ये, द्विधा चतुर्द्धा षोढा अष्टधा दशधेत्यादिप्रकारत्यागस्तु  
तिरोभावप्रकारबोधनार्थः । विशेषतस्तु तादृशाधिकाराभावान्न वि-  
वेचितुं शक्य इति नोच्यते । तेन विरहसामयिकदशैव बोध्यत इति  
हृदयम् । एवमग्रेऽपि भगवत्कृपया बोद्धव्यम् । एतस्य सर्वस्य मूलकार-  
णमाहारशुद्धिः । सा च, 'त्वयोपभुक्तस्त्रगन्धवासोऽलङ्कृतचर्चि-  
ताः । उच्छिष्टभोजिनो दासास्तव मायां जयेमही'तिप्रकारेण भगव-  
द्वत्तप्रसादेन भवन्ती सत्त्वं शोधयति । तच्छुद्धौ सत्यां ध्रुवा पूर्वा-  
वस्थास्मृतिः । तस्याः प्रतिलम्भे अविद्याकामकृतानां सर्वासां ग्रन्थी-  
नां प्रकृष्टो ज्ञानितोऽप्यधिको विमोक्ष इति ज्ञेयः । अतः परं श्रुतिरे-  
तस्य ज्ञानस्य यस्मैकस्मैचिददेयत्वायाह । तस्मै मृदितकषायाय त-  
मसस्फारं दर्शयति भगवान् सनत्कुमार इति । तथा सोऽपि दर्शयति,  
न तु दातुं शक्नोति एतस्य भगवत्परमरूपप्राप्यत्वात् । तर्हि कथन-  
मपि कुत इत्याकाङ्क्षायां सनत्कुमारस्य कृपालुत्वमाह । तं स्कन्ध  
इत्याचक्षत इति । योऽस्मै वरदानेन शिवस्य पुत्रोऽपि जातस्तेन त-  
थेत्यर्थः । द्विरुक्तिः समाप्त्यर्था । तदेतत् सर्वं हृदिकृत्य आहुः ।

सिद्धयति । एवं सति भगवदतिरिक्तस्य स्वतो निर्दोषत्वाभा-  
वाद्भगवानेव चेत्प्राणपोषको भवेत्तदा सर्वं सम्पद्यते । स च स-  
र्वात्मभावे सत्येव भवति । स च तथा तद्वरणं विना न भवति ।  
तच्चोक्तकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावस्तस्यैव भूयस्त्वात्  
सर्वतोऽधिकत्वात्तद्वरणमेव सर्वतः कालादिर्वलीय इत्यर्थः । य-  
ल्लिङ्गमेव सर्वतोऽधिकं तस्य तथात्वे किं वाच्यमिति कैमुतिक-  
न्यायोऽपि सूचितः । ज्ञानमार्गीयज्ञानेन प्रतिबन्धशङ्कयामाह ।  
तदपीति । उक्तमिति शेषः । अन्तरा भूतग्रामवत्स्वात्मन इति सूत्रे-  
ण । तच्चोपपादितमस्माभिः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ ४५ ॥

\* एवं सतीत्यादि \* एवं श्रुतितात्पर्यमुक्त्वा सूत्रं व्याकर्तुमाहुः ।  
\* स चेत्यादि \* स भगवाँश्च प्राणपोषकः सर्वात्मभावे सत्येव भ-  
वति । स सर्वात्मभावश्च तथा अत्यनुग्रहेण तस्य जीवस्य वरणं  
विना न भवति । तद् वरणं च भगवत्कृतप्राणपोषणानुमितसर्वात्म-  
भावरूपकार्यानुमेयमिति वरणलिङ्गं सर्वात्मभावः सर्वतोऽधिक इति  
तस्य वरणमेव कालादिभ्यो वलिष्ठम् । अतः कालादिरूपप्रतिबन्ध-  
कसङ्गावेऽपि तत्कार्यं भवत्येवेत्यर्थः । एवमत्र प्रदानवत्सूत्रोक्तसर्वा-  
त्मभावस्वरूपं सफलं श्रुत्या विवेचितं बोध्यम् । हिशब्दसूचितमर्थ-  
माहुः । \* यल्लिङ्गेत्यादि \* । \* सूचित इति \* निश्चयार्थकहिशब्द-  
प्रयोगेण सूचितः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* ज्ञानमार्गीयेत्यादि \*  
आत्मादेशे आत्मैवेदं सर्वमिति सर्वस्यात्मत्वेन भानं श्रावितम् । त-  
था सति स्वात्मन्यपि तदभेदो भास्यत्येव । भाते च तस्मिन् विरह-  
भावप्रतिबन्धादुक्तरूपः सर्वात्मभावो ज्ञानमार्गीयज्ञानप्रतिबन्धो नो-  
द्देयतीति शङ्कयामाहेत्यर्थः । समाधिं व्याकुर्वन्ति \* अन्तरेत्यादि \*  
पूर्वं भजनानन्दरूपफलदित्सायां सत्यां हि भगवता विरहभावः स-  
म्पाद्यत इति तत्प्रतिबन्धकं न क्रियत इति तस्मिन्नधिकरण एवोप-  
पादितमिति सा शङ्का तदनुसन्धानेनैव निवार्येत्यर्थः ॥ ४४ ॥

पूर्वविकल्पः प्रकरणात् स्यात् क्रियामानसवत् ॥ पूर्वोक्तमर्थे

तत्राह । नात्र वरणलिङ्गभूयस्त्वं निरूप्यते, किन्त्वात्मज्ञान-  
प्रकारविशेष एव । तथाहि । पूर्वप्रपाठक आत्मना सहाभेदः सर्वस्य  
निरूपितः श्वेतकेतूपाख्यानेन । अमिग्रे च, सोऽहं भगवो मन्त्र-  
विदेवास्मि नाऽत्मविदिद्यादिना नारदस्यात्माजिज्ञासैवोक्ता । एवं  
सत्युत्तरमपि तद्विषयकमेव भवितुमर्हत्यत आत्मप्रकरणत्वादुभयोः  
प्रपाठकयोः पूर्वस्मिन् यदभेद उक्तस्तस्यैव स्वरूपमात्मन एवेद-  
सर्वमिष्यन्तेनोक्तमिति पूर्वोक्तप्रकारादन्येन प्रकारेणात्माभेद एव  
सर्वस्योक्तः । तदेवाह । पूर्वस्य पूर्वप्रपाठकोक्तात्माभेदज्ञानस्य विकल्पः  
प्रकारभेद एवाऽग्रेऽपि निरूप्यते । तत्रोपपत्तिमाह । प्रकरणादि-  
ति । एतत्तूपपादितम् । अत्र सिद्धान्तिसम्मतं दृष्टान्तमाह । तद्-  
हृदयसंवादार्थम् । क्रियामानसवादिति । यथा पूजनप्रकरणे बाह्य  
तत्क्रियारूपमुच्यते, आन्तरं तु मनोव्यापाररूपमुच्यते । न ह्येताव-  
ताऽन्यतरस्य तद्भिन्नत्वं वक्तुं शक्यम् । प्रकरणभेदात्तेषां हापी-  
त्यर्थः ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ ४६ ॥

नामरूपात्मकं हि जगत्, तत् पूर्वं सर्वशब्देनानूद्य तस्मिन्

हृदीकर्तुं सूत्रद्वयेनाशङ्कन्ते इत्याशयेनावतारयन्ति । \* तत्राहेत्यादि\*  
\* उक्त इत्यन्तम् \* । \* तत्राहेति \* उक्तेऽर्थे पूर्वपक्षी चोदयति ।  
\* निरूपित इति \* ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति महावाक्ये निरूपितः ।  
\* उत्तरमिति \* सनत्कुमारोक्तं प्रत्युत्तरम् । व्याकुर्वन्ति । \* तदे-  
वाहेत्यादि \* अग्रेऽपीति । नवमेऽस्मिन् प्रपाठके । \* उपपादितमि-  
ति \* अवतारणग्रन्थ उपपादितम् । \* बाह्यं तदिति \* बाह्यं पूजन-  
म् । \* तद्भिन्नत्वमिति \* पूजनभिन्नत्वम् ॥ ४५ ॥

अतिदेशाच्च ॥ व्याकुर्वन्ति । \* नामेत्यादि \* नामरूपात्मकं  
हि जगत्, तत्, पूर्वं पूर्वस्मिन् प्रपाठके, ऐतदात्म्यमिदं सर्वमिति

ब्रह्माभेदो निरूपितोऽग्रे तु ऋगादिविद्या अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । नामैवैतन्नामोपास्वेति । इतोऽपि हेतोर्ज्ञानप्रकारभेद एवाग्रे निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्द्धारणात् ॥ ४७ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यावर्त्तयति । यदुक्तं सनत्कुमारनारदसंवादे आत्मज्ञानप्रकारविशेष एव निरूप्यत इति तन्न, किन्तु विद्यैव निरूप्यत इति । अत्रेदमाकूतम् । नायमात्मेति श्रुतिरितरसाधननिषेधपूर्वकं वरणस्य साधनत्वमुक्त्वा वृत्तलभ्यत्वे हेतुत्वं वदन् वरण-

सर्वपदेनानूद्य तस्मिन् ब्रह्माभेद एतदात्म्यपदेन निरूपितः । अग्रे अस्मिन् प्रपाठके तु, यद्वै किञ्चाव्यगीष्ठा इत्यादिना नारदोक्ता ऋगादिविद्या अनूद्य नामात्मकब्रह्मत्वं तत्रातिदिश्यते । तथैव मनःप्रभृतिरूपात्मकं जगत्तत्तच्छब्देनानूद्य तत्तदात्मकब्रह्मत्वं तत्रादिदिश्यते । अतो यथा कौण्डपायिनां सत्रे मासमग्निहोत्रं जुहोतीत्यग्निहोत्रनाम्ना प्रकृताग्निहोत्रधर्मास्तत्रादिदिश्यन्ते तथात्र, नामोपास्वेति स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्त इत्यादिवाक्यैर्नामादीञ्जगद्रूपाननूद्य नामादिशब्दैस्तत्तदात्मकब्रह्मत्वं तेष्वतिदिश्यत इत्यतिदेशादपि हेतोर्ज्ञानप्रकारविशेष एवाग्रेऽस्मिन् प्रपाठके निरूप्यत इत्यर्थः ॥ ४६ ॥

विद्यैव तु निर्द्धारणात् ॥ उक्तं पूर्वपक्षं सूत्रव्याख्यानेन निरस्यन्ति । \* तुशब्द इत्यादि \* ननु विद्याशब्दो ज्ञानसामान्ये प्रसिद्धः । सर्वात्मभावस्वरूपे ज्ञानविशेषे कथं नियम्यत इत्याकाङ्क्षायां तदुपपादनाय वरणादिश्रुत्येकवाक्यतया प्रकृतश्रुतितात्पर्यं वक्तुं पूर्वं वरणश्रुतिं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* अस्याम् उक्तायां श्रुतौ वरणश्रुत्यविरुद्धं तात्पर्यं तस्माद्वरणश्रुत्यर्थं उच्यत इत्यर्थः । वरणश्रुतिस्तु—नायमात्मा प्रवचनेन लभ्यो न मेधया न बहुना श्रुतेन । यमेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वामिति मुण्डके कठवल्ल्यां चास्ति । विवृणुत इति पाठान्तरं चास्ति । \* उक्त्वेति \*

विषयमप्याह । तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वामिति । तस्य वृत्-  
स्यात्मन एव भगवानात्माऽत एव तत्तनूरूपः स जीवात्मा । त-  
द्वरणस्यावश्यकत्वज्ञापनाय स्वामिति । सर्वो हि स्वकीयां तनु-  
मात्मीयत्वेनात्मत्वेन च वृणुते । तद्विशिष्ट एव भोगान् भुङ्क्ते ।

— — — — —

पादत्रयेणोक्त्वा । \* अत एवेति \* भगवतो वृतात्मत्वादेव । तथाच  
तस्यैव आत्मा सन्नर्थात्तं स्वां तनुं वृणुत इत्यन्वयः । ननु माध्यन्दि-  
नानामन्तर्यामिब्राह्मणे यस्यात्मा शरीरमिति सामान्यत आत्ममात्रस्य  
ब्रह्मशरीरत्वश्रावणात् कथं वृत्तस्यैव तत्तनूरूपत्वमित्याकाङ्क्षायामा-  
हुः । \* तद्वरणस्येत्यादिं \* तथाच यद्यपि तत्र सामान्यत आत्म-  
मात्रस्य शरीरत्वं श्रावितं, तथापि य आत्मानमन्तरो यमयतीति नि-  
यन्तव्यत्वाद्यैव साधारण्येनैव श्रावितं, न तु स्वकीयत्वकथनपूर्वक-  
म् । अतः सर्वेषु शरीरत्वे साधारणेऽपि यं स्वीयत्वेनालोचितवस्तु-  
मेव वृणुत इत्यर्थः । विवृणुते इति पाठेऽपि विशेषेण वृणुत इत्यर्थः ।  
ननु विवरणपदस्य प्रकाशनार्थकत्वाद्विवृणुत इति पाठेऽयमर्थो न  
लप्स्यते, किन्तु यं वृणुते तस्य स्वां तनुं प्रकाशयतीत्येवार्थो लप्स्यत  
इति चेन्मैवम् । तस्मिन्नपि पक्षे तनुविवरणलिङ्गेनोक्तस्यार्थस्य ला-  
भात् । तथाहि । सर्वेषां जीवानां तौल्येऽप्यत्र यं वृणुत इति विशे-  
षकथनाद्वरणयोगे कश्चिद्विशेषो विवक्षितः । सोऽपि न जीवे साधार-  
णशास्त्रीयसाधनजन्मा । पूर्वाद्धासङ्गत्यापत्तेः । नापि साधनाभाव-  
जन्मा । पामरपशुकीटमात्रेषु नदापत्तेः । साधनशास्त्रवैयर्थ्यापत्ते-  
श्च । अतोऽन्यथानुपपत्त्या भगवदालोचनजन्मैव वाच्यः । सोऽपि, न  
ज्ञानिभक्तसाधारणः । भावभेदानुपपत्तेः । स्वं विवृणुत इत्येतावतैव  
चारितार्थ्येन तनुपदवैयर्थ्यापत्तेश्च । अतस्तनुपदानुरोधात् साका-  
रस्यैव प्रकाशो वक्तव्यः । स तु प्रायो भक्तानामेवेति वरणविषयतया  
सुखेनैव भक्तो लप्स्यते । यत्तु केचिदस्मिन् मन्त्रे, यमेव परमात्मान-  
मेष विद्वान् वृणुते प्राप्नुमिच्छति तेन वरणेन एष परमात्मा लभ्यो,  
नान्येन साधनान्तरेण । नित्योपलब्धस्वभावत्वात् । कीदृशोऽसावा-  
त्मलाभ इति, उच्यते । तस्य एव आत्माऽविद्यासंलुप्तः स्वां परां

अत एव तैत्तिरीयकोपनिषत्स्वपि ब्रह्मविदाप्नोति परमिति सामा-  
न्यतो ब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिमुक्त्वाग्निमर्चा विशेषतोऽवदत् । सस्यं  
ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति ब्रह्मस्वरूपमुक्त्वा यो वेद निहितं गुहायां परमे  
व्योमन् सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेत्युक्तम् ।  
एतद् यथा तथाऽऽनन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमस्माभिः ।

-----

तनुमात्मा तत्त्वस्वरूपं प्रकाशयति । प्रकाशे घटादिरिव विद्यार्या  
सत्यामाविर्भवतीति मुण्डके व्याचक्रुः । यदपि काठके, यमेव स्व-  
मात्मानमेव साधको वृणुते प्रार्थयते तेनैवात्मना वरित्रा स्वयमात्मा  
लभ्यः ज्ञायते इत्येतत् । निष्कामश्चात्मानमेव प्रार्थयते । आत्मनैवात्म-  
लाभ इत्यर्थः । कथं लभ्यत इति । उच्यते । तस्यात्मकामस्यैव आ-  
त्मा त्रिवृणुते प्रकाशयति पारमार्थिकीं तनुं स्वां स्वकीयाम् । स्वं  
याथार्थ्यमित्यर्थः इति । तत्रापि तनुपदवैयर्थ्यस्य दुर्वारत्वाद् वरणी-  
यवरित्रोरभेदाङ्गीकाराच्च व्याख्येयविरोधः स्फुट एव । किञ्च । गी-  
तायाम् । एवं सततयुक्ता य इत्यर्जुनप्रश्ने भगवता, मय्यावेक्ष्य मनो  
ये मामित्युत्तरेण, चतुर्विधा भजन्ते मामिति भजनमुपक्रम्यैव, ज्ञानी  
त्वात्मैव मे मतमिति ज्ञानिभक्तस्यैवात्मकत्वकथनेन, तपस्त्रिभ्योऽधि-  
को योगीति सन्दर्भे शुष्कज्ञान्यपेक्षया योगिन उत्कर्षमुक्त्वा, श्रद्धा-  
वान् भजते यो मां स मे युक्ततमो तम इति भक्तोत्कर्षकथने चा-  
स्मदुक्तार्थस्यैवोपोद्बलनाच्च तदसङ्गतम् । अतो विवरणपदस्य प्र-  
काशनार्थकत्वपक्षेऽपि तनुप्रकाशलङ्घने भक्तस्यैव वरणविषयत्वं  
निश्चीयत इति तेष्वेव स्वीयत्वं सिद्धयतीति पूर्वोक्तप्रकारे न कश्चि-  
द्दोष इति हृदिकृत्योक्तार्थदाढर्थाय श्रुत्यन्तरमाहुः । \* अत एवेत्या-  
दि \* । तथाच यदि लाभपदार्थः प्रकाशनरूपः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्त-  
दाऽस्यामृचि प्राप्तिपदार्थः कामभोगरूपो नोच्येत । अतो न पूर्वोक्ते-  
ऽर्थे विप्रतिपत्तव्यमित्यर्थः । एतच्छ्रुतावपि विप्रतिपत्तिश्चेत्तदा पू-  
र्वग्रन्थमवलोक्य स निरसनीयेत्याशयेन आहुः । \* एतदित्यादि \* ।  
आनन्दमयाधिकरणे अक्षरादुत्तमस्य रसरूपस्यैव परशब्दार्थत्वेन  
निर्णीतत्वात् परमव्योमत्वेन चाक्षरस्य तद्भ्राम्भो निर्णीतत्वाद्भरणेनै-

व तत्प्राप्तेरपि विचारितत्वात्तथेत्यर्थः । ननु वरणश्रुतिः काठके अन्यत्र धर्मादन्यत्राधर्मादन्यत्रास्मात्कृताकृतात्, अन्यत्र भूताच्च भव्याच्च यत्तत् पश्यसि तद्वेदेति प्रश्ने, सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीत्यादिना, एतद्वेवाक्षरं ब्रह्मेति प्रकृत्य पठिता । मुण्डकेऽपि, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यते यत्तददृश्यमग्राह्यमित्याक्षरमेवोपक्रम्य पठिता । एवं सति पुरुषोत्तमप्रसङ्गस्य कुत्राप्यदर्शनात् । कथमत्रैवं भगवत्परत्वेन व्याख्यायत इति चेत् । अनवधाय वदसि । काठके सर्ववेदवेद्यत्वं परस्यैवोच्यते । तच्च वाच्यवाचकाभेदविवक्षया प्रणवे वक्तुमक्षरपदेन प्रणवं परामृष्य तत्र ब्रह्मत्वमुपासनासाधनत्वाय विधीयते मन्त्रद्वयेन । ततो, न जायते, न म्रियते वेति मन्त्रद्वयेनोपासकस्वरूपमुक्त्वा, अणोरणीयान् महतो महीयानित्यादिमन्त्रद्वयेण तस्य परस्यात्मनो विरुद्धधर्माश्रयत्वादिकमुक्त्वा, तस्य ज्ञानं कथमित्याकाङ्क्षायां, नायमात्मेति पठ्यते। अतो न तद्वन्धः । मुण्डकेऽपि प्रथमे मुण्डके यत्तददृश्यमग्राह्यमित्यादिना सर्वस्वरूपत्वेनाक्षरं प्रस्तुतं, द्वितीयेऽपि, यथा सुदीप्तात् पावकाद्विस्फुलिङ्गा इति मन्त्रेण तस्मात् सजातीयसृष्टिमुक्त्वा, दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याभ्यन्तरो ह्यजः।अप्राणो ह्यमनाः शुभ्रो ह्यक्षरात्परतः पर इति मन्त्रे पूर्वोक्तादक्षरात् परतः परोऽतिरिक्त उक्तः । तृतीयेऽपि, द्वा सुपर्णेत्यनेनान्तर्यामितया तमेव परामृष्य ततो जुष्टं यदा पश्यत्यन्यमीशमित्यादिना तद्दर्शनफलमुक्त्वा, ततो ज्ञानप्रसादेनेत्यनेन निष्कलध्यानात्तद्दर्शनमुक्त्वा ततो ज्ञानप्रसादेऽपि न स्वसामर्थ्येन पश्यति किन्तु तत्समार्थ्येनैवेत्याशयेन नायमात्मेत्यादिकं पठ्यते । तेनोभयत्रापि पुरुषोत्तम एव प्रकृत इत्यनवद्यम् । एतदेव गीतायामुपबृंहितम् । द्वाविमौ पुरुषौ लोक इत्यारभ्य, प्रथितः पुरुषोत्तम इत्यन्तेन । ननु तथापि शास्त्रान्तरस्थस्य वाक्यस्य कथमेतच्छेषत्वमिति चेत् । ऐकार्थ्यादिति ब्रूमः हानौ तूपायनेति सूत्रे, कुशाच्छन्दःस्तुत्युपगानदृष्टान्तेषु भाल्लविनां कुशा वानस्पत्या स्थिता मापातेति निगमस्थवाक्यशेषत्वमौदुम्बर्यः कुशा इति शाठ्यायनिवाक्ये सर्वैर्भाष्यकारैराहतम् । जैमिनिना च बाधलक्षणे । अपि तु वाक्यशेषः स्यादन्याय्यत्वाद् विकल्पस्य विधीनामेकदेशः स्यादिति सूत्रे । नानुयाजेष्विति वाक्यस्य, आश्रावयाऽस्तु श्रौषड् यज ये यजामहे वषडितिदूरस्थवाक्यशेषत्वमाहतम् ।

किञ्च पुरुषोत्तमलाभे हेतुभूतं तु भक्तिमार्गे यद्वरणं स्वीयत्वेनाङ्गी-  
काररूपं तदेव, न त्वन्यादृशमपीति ज्ञापनायाग्रे वदति, नायमात्मा  
बलहीनेन लभ्य इति । बलकार्यं हि प्रभुवशीकरणम् । तच्च,  
अहं भक्तपराधीनः, वशे कुर्वन्ति मां भवसेत्यादिवाक्यैर्भक्त्यैवेति  
बलशब्देन भक्तिरुच्यते । अन्यथा पूर्ववाक्य एवेतरनिषेधस्य क-

तस्माश्चात्र शङ्कालेशः ॥ ननु तथापि तेषु तेषु भक्तेषु वरणमपि त-  
त्तदनु रूपमनेकविधमिति रसमार्गीयमेवात्र कथं ग्रहीतुं शक्यत इ-  
त्याकाङ्क्षायामाहुः\* किञ्चेत्यादि\* तथाग्रिमश्रुत्या तथाश्रयणीयमित्य-  
र्थः । श्रुतिस्तु मुण्डके, नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादात्त-  
पसो वाप्यलिङ्गादिति । ननु श्रुतौ बलशब्दो वर्तते, न तु भक्तिशब्द  
इति कथं तेन तन्निश्चय इत्याकाङ्क्षायां बलशब्देन तत्प्राप्तिमुपपा-  
दयन्ति । \* बलकार्यमित्यादि \* । नच बलशब्दस्य शरीरसामर्थ्ये  
प्रयोगदर्शनाद्भक्तौ तस्य लाक्षणिकत्वं स्यादिति शङ्क्यम् । वशीका-  
रके यस्य कस्यापि सामर्थ्ये तत्प्रयोगदर्शनात् । तृतीयस्कन्धे कपि-  
लवाक्ये 'बलं मे पश्य मायायाः स्त्रीमय्या जयिनो दिशाम् । या  
करोति पदाक्रान्तान् ऋग्विजृम्भेण केवलमि'ति ऋग्विजृम्भसाम-  
र्थ्येऽपि तत्प्रयोगात् । अतः कार्यादिशब्दवत्सापेक्षवृत्तिकत्वात्  
सामर्थ्यरूपत्वमादाय तथा प्रयोग इति न लाक्षणिकत्वगन्धोऽपि ।  
नचैते वाक्ये गुणावतारस्य विष्णोर्न तु भगवत इति कथमेता-  
भ्यां भक्तौ पुरुषोत्तमवशीकारकत्वसिद्धिरिति शङ्क्यम् । एकादश-  
स्कन्धीयचतुर्दशाध्याये 'न साधयति मां योगो न सांख्यं धर्म उद्ध-  
व । न स्वाध्यायस्तपस्यागो यथा भक्तिर्ममोर्जितेति' भगवद्वाक्येऽपि  
साधयतिना स्ववशीकारस्यैव बोधनादस्यैवार्थस्य सिद्धेः । तद्वा-  
क्योपन्यासस्तु स्फुटार्थत्वाद् गुणावतारेऽपि मूलधर्मसमानधर्मता-  
बोधनार्थत्वाज्ज्ञेयः । ननु तथाप्यत्र भक्तिरूपमेव बलं विवक्षितं, न  
इतरद् आत्मनिष्ठाजनितवीर्यादिरूपमित्यत्र किं गमकमित्यत आहुः ।  
अन्यथेत्यादि \* तथाच पूर्ववाक्योक्तनिषेधेनैव साधनजनितबलस्या-  
भावे प्राप्तेऽपि, यः पुनर्बलाभावनिषेधस्तदन्यथानुपपत्तिरेवात्र भक्ते-



तत्त्वात् पुनर्वलाभावनिषेधं न कुर्यात् । वरणमात्रस्य हेतुत्वमुक्त्वा बलस्य तथात्वं च न वदेत् । एतादृशस्य हृदि भगवत्प्राकट्यं भवतीत्याह । एतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वांस्तस्यैष आत्मा विशते ब्रह्म धामेति । अस्यार्थस्त्वेष आत्माऽऽत्मनोऽप्यात्मा पुरुषोत्तमो, ब्रह्म अक्षरब्रह्मात्मकं धाम विशते इति धामपदं पुरुषोत्तमस्याक्षरं ब्रह्म सहजं स्थानमिति ज्ञापनार्थमुक्तमन्यथा न वदेत् । तेन तद्दृढये स्वस्थानमाविर्भावयित्वा स्वयं तत्र प्रकटीभवतीति ज्ञाप्यते । प्रकृते श्वेतकेतुपाख्याने परोक्षवादेन ब्रह्माभेदबोधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयोग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तु न ह्येतावतैवाधिष्ठाना-

— — —

विवक्षितत्वगमिकेत्यर्थः । ननु पूर्ववाक्ये प्रवचनादीनां त्रयाणामेव निषेधो, नेतरेषामिति तत्प्राप्त्यर्थमत्र बलाभावननिषेधान्न तदनुपपत्तिरित्याकाङ्क्षायां तन्निवारणाय हेत्वन्तरमाहुः । \* वरणेत्यादि \* तथाच तत्रोत्तरार्द्धे एवकारेण वरणस्यैवात्मलाभहेतुतानिश्चायनात् पूर्वाद्धोक्तानां प्रवचनादीनां जीवकृतयावत्साधनोपलक्षकत्वे सिद्धे बलाभावानुपपत्तितादवस्थ्येऽस्मिन् बलाभावननिषेधमुखेन बलहेतुताबोधनात्तद्वलं लौकिकमायादिकबलाभ्यामतिरिक्तं भगवदनुग्रहजन्यं पुष्टिमार्गीयमेव ग्राह्यम् । तच्चोक्तीत्या भक्तिरूपमेवेत्यतः सैवान्न गृह्यते । बलपदस्य सामर्थ्यसामान्ये शक्तत्वेऽप्युक्तयुक्त्या तद्विशेष एवपर्यवसानादित्यर्थः । एवञ्चैतदग्रे प्रमादस्यालिङ्गतपसश्च यो निषेधस्तेनाप्रमादस्य सलिङ्गतपसश्च सहकारिता बोध्यते । तत्राप्रमादो भगवदिच्छानुरूपसेवाकरणादिरूपः । सलिङ्गतपश्च सर्वात्मभावसहितविरहभावरूपं ज्ञेयम् । एतदुत्तरार्द्धमवतार्य व्याकुर्वन्ति । \* एतादृशस्येत्यादि \* । \* तद्दृढय इति \* तस्यैवं यतमानस्य दृढये । ननु भवत्वेवं श्रुतिद्वयार्थस्तथापि पूर्वसूत्राभ्यां यदस्यात्मप्रकरणादिना जीवब्रह्माभेदपरत्वमाशङ्कितं तस्य कथं परिहार इत्याकाङ्क्षायां पूर्वस्यास्य च तात्पर्यमाहुः । \* प्रकृत इत्यादि \* प्रकृते छान्दोग्यस्य आत्मवाक्ये श्वेतकेतुपाख्याने । अन्यार्थमन्यकथनरूपो यः

त्मकाऽक्षराविर्भावो भवति, पुरुषोत्तमस्य वा । तथा सति ज्ञा-  
निनां सर्वेषां परप्राप्तिः स्यान्नत्वेन, भक्त्वाहमेकया ग्राह्य इत्यादि-  
वाक्यैः, किन्तु भगवदनुग्रहेण भक्तनङ्गेन च भक्तौ सत्यामिति  
ज्ञापनाय भक्त एव तद्वैधाधिकारीत्यपि ज्ञापयितुं भक्तस्य नारद-  
स्य भगवदावेशयुक्तस्य मनकुमारस्य च संवाद उक्तः । तत्रा-  
त्मशब्देन पुरुषोत्तम उच्यते । भक्तिमार्गे तु निरूपधिस्नेहविषयः  
स एव यतः । स तु सर्वात्मभावैकममाधिगम्य इति सर्वात्मभाव  
एव विद्याशब्देनोच्यते । परमकाष्ठापन्नं यद्वस्तु तदेव हि वेदान्तेषु  
मुख्यत्वेन प्रतिपाद्यम् । अक्षरब्रह्मादिकं तु तद्विभूतिरूपत्वेन  
तदुपयोगित्वेन मध्यमाधिकारिकलत्वेन च प्रतिपाद्यते । तेन तत्र  
विद्याशब्दप्रयोग औपचारिकः, सर्वात्मभाव एव मुख्यः । युक्तं  
चैतत् । अक्षरविषयिण्या विद्यायाः सकाशात्तत उत्तमाविषयि-  
ण्यास्तस्या उत्तमत्वम् । एवं सति पूर्वप्रपाठकस्याक्षरप्रकरणत्वा-

—————

परोक्षवादस्तेन जीवस्याक्षरब्रह्माभेदबाधनेन पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वयो-  
ग्यता ज्ञाप्यते । अग्रे तदग्रिमप्रपाठके तु, न हेतावतेत्युक्तरीत्या यो-  
ग्यतामात्रेण न सः, किन्तु भगवदनुग्रहभक्तसङ्गाभ्यां जातायां भक्तौ  
स इति ज्ञापयितुं तयोः संवाद उक्तस्तस्य च संवादस्य भक्तिमार्गीय-  
लिङ्गवत्तया तथात्वात् तत्रत्यात्मशब्देन तन्मार्गे निरूपधिप्रातिवि-  
षयः पुरुषोत्तम एवोच्यते, न जीवात्मा, नाप्यक्षरब्रह्म । पुरुषोत्तमस्तु  
सर्वात्मभावैकप्राप्य इति स एव सर्वात्मभावो विद्याशब्देनोच्यते ।  
किञ्च परमकाष्ठापन्नमित्याद्युक्तरीत्या वेदान्तस्यापि पुरुषोत्तम एव ता-  
त्पर्यम् । यद्यपि मुण्डके, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इत्यक्षर-  
विद्यायाः परविद्यात्वमुक्तम् । तथाऽप्यग्रे, अक्षरात् परतः पर इति  
पुरुषस्य ततः परत्वश्रावणात्तद्विद्यायामेव परविद्यात्वं विश्राम्यती-  
त्यक्षरविद्यायां नान्तरीयकतया विद्याशब्दप्रयोगः परत्वोपचारादेवे-  
ति सर्वात्मभाव एव विद्यापदप्रयोगो मुख्यः । तस्या एव च विद्याया

दुत्तरस्य पुरुषोत्तमप्रकरणत्वाच्चद्धेतुसिद्धिश्चात उक्तन्यायेन वि-  
द्येवाग्रिमप्रपाठके निरूप्यते, न तु पूर्वोक्तात्मज्ञानप्रकारविशेषः ।  
अत्र हेतुमाह । निर्द्धारणादिति । सुखं त्वेव विजिज्ञासितव्यमि-  
त्युक्त्वा सुखस्वरूपमाह । यो वै भूमा तत्सुखं नाल्पे सुखमस्ति  
भूमैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इति । अक्षरपर्यन्तं गणि-  
तानन्दत्वात् पुरुषोत्तमस्थैवानन्दमयत्वेन निरवधिसुखात्मकत्वात्  
स एव भूमा तस्यैव विजिज्ञासितव्यत्वेन निर्द्धारणादित्यर्थः ।  
भूमनो लक्षणमग्रे उच्यते । यत्र नान्यत् पश्यतीत्यादिना । यस्मिन्  
सति नान्यत् पश्यतीत्यर्थः । तथा सति सर्वात्मभाववतः प्रभु-

उत्तमत्वम् । एवं सत्युभयत्र प्रतिपाद्यभेदेन प्रकरणभेदात्तदुक्तस्य  
प्रकरणैक्यस्वरूपस्य भवदभिमतात्मविद्याप्रकारविशेषतासाधकस्य  
हेतोरसिद्धिरित्यस्मदभिप्रेतमेवात्रोच्यते, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः । एवं  
प्रकरणभेदे सत्यतिदेशोऽप्यकिञ्चित्कर एव । अतिदेशमात्रेण तदवा-  
न्तरभेदत्वस्य काप्यसिद्धत्वादिति । हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* सुखं त्वेव-  
त्यादि \* तथाच पूर्वत्र सदेव सौम्येति सद्रूपमात्मानं प्रकृत्य तदभे-  
दज्ञानमुपदिष्टम् । इह तु निरवध्यानन्दरूपं जिज्ञास्यत्वेन निर्द्धारय-  
ति । यद्यत्र पूर्वप्रकृत आत्मा बोधनीयः स्यात्तदात्रापूर्वं भूमशब्दं न  
वदेत् । वदति तु भूमपदम् । अतः शब्दान्तरेण पूर्वस्मादात्मनः स-  
काशाद् भूमपदोक्तस्य भेदे सिद्धे विषयभेदान्नात्र पूर्वोक्तं ज्ञानमुच्य-  
ते । किन्तु मुख्या सर्वात्मभावरूपैव विद्योच्यते । यद्यपि, सत्यं ज्ञान-  
मनन्तं ब्रह्मेत्यादिश्रवणात्त्रयाणामविनाभावस्तथापि सावधिनिरवधि-  
त्वाभ्यामानन्दस्य भेदात् पूर्वत्र गणनापरिच्छिन्नस्यैव तस्य सिद्धिर्न  
तु निरवधेः । अतो भूमपदेनात्र तस्यैव निर्द्धारणात् तथेत्यर्थः । ननु  
भूमाऽत्र जिज्ञास्यत्वेनोच्यते, तावता सर्वात्मभावः कथं लभ्यत इत्या-  
काङ्क्षायामाहुः । भूमन् इत्यादि । तथाच भूमलक्षणस्थेन यत्रेति पदेन  
पूर्वोक्तरीत्या भूमज्ञानसत्तासूचनात्तज्ज्ञानरूपस्य सर्वात्मभावस्य लाभ  
इत्यर्थः । ननु भूमलक्षणे तदितरदर्शनं निषिद्ध्यते । सर्वात्मभाववतां  
तु तद् दृश्यते इति कथं तेन तल्लभं इत्यत आहुः । \* तथा सतीत्या-

दर्शने ससपि लीलोपयोगिवस्तुदर्शनादिकमनुपपन्नमिति शङ्का  
तु, तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत  
आत्मनः प्राणा इत्यादिना निरस्ता वेदितव्या । तैः मह लीलां  
चिकीर्षतः प्रभुत एव सर्वं सम्पद्यते, न तु भक्तमामर्ष्येनेति भावेन  
तदुक्तेः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ ४८ ॥

दृश्यते च सर्वात्मभाववतां भक्तानां ब्रजमीमन्तिनीप्रभृतीनां  
पूर्वमितरविस्मृतिर्भगवत्स्पर्शादिनाग्रे सर्वसामर्थ्यमिति व्यामः स्वा-  
नुभवं प्रमाणत्वेनाह । उक्तञ्च श्रीभागवते, ताभिरेव, चित्तं मुखेन  
भवताऽपहृतं गृहेषु यन्निर्विशत्युत करावपि गृह्यकृत्वे, पादौ  
पदं न चलत इत्यादिना । तेन ज्ञानशक्तिक्रियाशक्तितरोधान-  
मुक्तं भवति । अग्रे तदाविर्भावादिकं स्फुटमेव ॥ ४८ ॥

ननु सनत्कुमारनारदसंवादात्मकमेकं वाक्यम् । तत्रोपक्रमे  
मन्त्रविदेवास्मि नात्मविच्छरुतः हेवं ते भगवद्दृशेभ्यस्तरति शोक-  
मात्मविदिति, सोऽहं भगवः शोचामीत्यादिना स्वात्मज्ञानस्यैवोपक्र-  
मादुपसंहारोऽपि तमादायैवोचितः । अग्रे चेद् आत्मपदानामीश्वर-

दि \* । \* तथा सतीति \* सर्वत्र भूमदर्शने सति । \* तैः सहेति \*  
प्राणादिभिर्धर्मैः सह । तथाच तादृशलीलोपयोगिपदार्थदर्शनं प्रभु-  
सामर्थ्यकारितम् । भगवदिच्छाया एव तथात्वात् । न तु स्वकृतम-  
तस्तेषां भगवदेकद्रष्टृत्वं निर्बाधमतः सुखेन तल्लक्षणात्सर्वात्मभाव-  
लाभ इत्यर्थः ॥ ४७ ॥

दर्शनाच्च ॥ शब्देनान्यादर्शनं साधयित्वा प्रत्यक्षेणापि साधयती-  
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति । \* दृश्यते इत्यादि \* । \* स्वानुभवमिति \*  
स्वयं समाधावनुभूतम् । शेषं निगदव्याख्यातम् ॥ ४८ ॥

परत्वं स्याद्वाक्यभेद उमक्रमविरोधश्च स्यात् तस्माद्वाक्यानुरोधात्  
पूर्वज्ञानप्रकारविशेष एवायमिति मन्तव्यमिदं उत्तरं पठति ॥

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः ॥ ४९ ॥

नैवं वाक्यानुरोधाद्वरणेन सर्वात्मभावलिङ्गभूयस्त्वं बाधित-  
व्यम् । वाक्यापेक्षया श्रुतिलिङ्गयोर्वलीयस्त्वात् । एतद्बलीयस्त्वं  
तु, श्रुतिलिङ्गवाक्यप्रकरणस्थानसमाख्यानां समवाये पारदौर्बल्य-  
मिति जैमिनीयसूत्रे सिद्धम् । प्रकृत इतरसाधननिषेधपूर्वकं, य-  
मेवैष वृणुते तेन लभ्यस्तस्यैष आत्मा वृणुते तनुं स्वामिति श्रुति-

श्रुत्यादिबलीयस्त्वाच्च न बाधः । सूत्रमवतारयन्ति । \* न-  
न्वित्यादि \* । ननु मास्त्वस्य पूर्वप्रकरणशेषत्वम्, तथाप्यस्य प्रपा-  
ठकस्यान्तमेकवाक्यत्वं तु निःसन्दिग्धम् । विषयभेदाभावात् । तत्र  
चोपक्रमे सोऽहं भगव इत्यादिनात्मैव पृष्ठः । उपक्रमश्चासञ्जातवि-  
रोधत्वादुपसंहारात् प्रबल इति पूर्वमन्त्रे स्थितम् । अत उपसंहारोऽ-  
प्युपक्रममादायैव नेतुमुचित इति तत्रत्या आत्मशब्दास्तत्परा एव  
युक्ताः । अग्रे चेद्, अथात आत्मादेश इत्यादीनामात्मपदानामीश्वरपर-  
त्वं स्यात् तदा ऐकार्थ्याभावादथात आत्मादेश इत्यादिकं भिन्नं वा-  
क्यं स्यादुपक्रमविरोधश्च स्यादत उपक्रमगतात्मवाक्यानुरोधात् पू-  
र्वप्रकरणोक्तो ज्ञानस्य प्रकारकविशेष एवायमिति मन्तव्यम् । किञ्च  
अत्र हि वरणलिङ्गं सर्वात्मभावो न भूमलक्षणवाक्यमात्रेण सिद्ध्य-  
ति, येन प्रकरणमनादृत्य स गृह्यते । किन्तु तदारभ्य, आत्मन एवेदं  
सर्वमित्यन्तेन । अतः सन्दर्भो यथा सर्वात्मभावबोधकमवान्तरप्रकर-  
णं, तथा प्रपाठकः सर्व आत्मबोधकं महाप्रकरणमतो भूमलक्षण-  
वाक्यस्य सन्दिग्धत्वात् प्रपाठकरूपं महाप्रकरणमेवानुसर्तव्यमि-  
त्यत उत्तरं सूत्रं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* नैवमित्यादि \* ।  
\* भूयस्त्वमिति । परमात्कर्षः । तत्र किं श्रुत्यादिकमित्यपेक्षायां पूर्व  
श्रुतेरुक्तत्वात्तां स्मारयन्तो लिङ्गं स्फुटीकुर्वन्ति । \* प्रकृते इत्यादि\* ।  
अयमर्थः । सत्यमिदमात्मबोधकमान्तमेकं वाक्यम् । उपक्रमश्च बली-

वरणमात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च नायमात्मा बलहीनेन लभ्य इत्यु-  
पक्रम्यैतैरुपायैर्यतते यस्तु विद्वाँस्तस्यैव आत्मा विशते ब्रह्मधा-  
मेति श्रुतिः पठ्यते । एतच्च, विद्यैव तु निर्द्वारिणादिसत्र निरू-  
पितम् । अपरञ्च, नात्मवित् तरति शोकमात्मविदितिनारदवा-  
क्यानुवादयोरात्मपदमुत्तमप्रश्नात्मकेन लिङ्गेन पुरुषोत्तमपरमिति

— — —

यान्, तथापि स नाश्वप्रतिग्रहेष्टिवाक्य इव निःसन्दिग्धः । तत्रत्या-  
त्मपदस्य जीवाक्षरपुरुषोत्तमसाधारण्यात् । तथा सति तत्र को वा  
ग्राह्य इति विमर्शं नारदस्य शोकतारकात्मज्ञानार्थं प्रष्टुं प्रवृत्तत्वेन  
तादृश एवात्मा ग्राह्यः । स च निरवधिसुखरूपत्वात् पुरुषोत्तम एव ।  
न जीवो, नाप्यक्षरम् । आद्यस्य दुःखित्वादन्यस्य गणितानन्दत्वात् ।  
अतो निरवधिसुखरूपात्माभिधायिका या भूमश्रुतिः सा वाक्याद्  
बलीयसी । बुभुत्सितात्मस्वरूपनिर्णायकत्वात् । किञ्च । आत्मलाभा-  
न्न परं विद्यत इति श्रुत्यन्तरे आत्मलाभस्य परमलाभत्वश्चावणाच्छोक-  
तारकाऽप्यात्मा लभ्यमान एव शोकं तारयति, न त्वलभ्यमानः ।  
लाभश्च न ज्ञानमात्रम् । किन्तु स्वाधीनतापुरस्कृतम् । प्रकृते च  
यदा वै सुखं लभत इत्यादिकथनाल्लभ्यमानस्यैव निरवधिसुखरूप-  
स्य भूम्नः शोकतारकत्वमभिसंहितम् । तस्य च, इतरनिषेधेत्याद्यु-  
क्तीत्या वरणश्रुतिस्तन्मात्रलभ्यत्वमाह । एतदग्रे च नायमात्मेति  
भक्तिलभ्यत्वबोधिका श्रुतिः पठ्यते । अत आत्मज्ञानस्य ज्ञायमान-  
स्यात्मनो वा शोकतारकत्वसम्पादिका, लभत इति लाभश्रुतीश्च ता-  
दृशी । तथा, यमेवैष इति श्रुतिर्वरणमात्रलभ्यत्वमात्मन आह । तद-  
ग्रिमा च भक्त्यादिलभ्यत्वम् । तानि च वरणस्यैव व्यापारभूतानि  
एतदग्रे पुरुषोत्तमस्य लिङ्गम् । पुरुषः स परः सार्थभक्त्या लभ्यस्त्वन-  
न्ययेति गीतावाक्यात् । एतलिङ्गं, चकाराद् भूमादिश्रुतिः । उभयमपि,  
विद्यैवेति सूत्रे निरूपितम् । अत्र श्रुतिबोधको ग्रन्थः प्रायस्सुदृढित इति  
प्रतिभाति । पूर्वोक्तस्य लिङ्गस्य श्रुत्यन्तरस्यत्वात् प्रकृतसन्दर्भस्य  
लिङ्गं दर्शयन्ति \* अपरञ्चेति \* । \* नारदवाक्यानुवादयोरिति \* ।  
नारदवाक्ये तदनुवादे च । \* उत्तमप्रश्नात्मकेनेति \* अस्ति भगवो

ज्ञायते । स हि सर्वेभ्य उत्तमोऽतो ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन सनत्कुमारो-  
क्तप्रतिरूपं ततस्ततो भूयोऽस्तीत्यपृच्छत् । अन्ते सर्वाधिकत्वेन  
सुखात्मकत्वेन भूमानं श्रुत्वा तथा नापृच्छत् किन्तु तत्प्राप्त्यर्थम् ।  
अस्यास्या कस्मिन् प्रतिष्ठित इत्यपृच्छत् । तदा सर्वात्मभाववत्त्वेव  
प्रतिष्ठित इत्याशयेन सर्वात्मभावलिङ्गात्मकं भावं, स एवाधस्ताद्  
इत्यादिनोक्तवान् ॥ ४९ ॥

नन्वेतया श्रुत्या न सर्वात्मभावलिङ्गात्मको भाव उच्यते,  
किन्तु व्यापकत्वेन सर्वरूपत्वेन स्वभिन्नाधिकरणाभावदन्यत्रा-  
प्रतिष्ठितत्वमेवोच्यत इत्यत उत्तरं पठति ।

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृक्त्ववद् दृष्टश्च

तदुक्तम् ॥ ५० ॥

नाम्नो भूय इत्यादिरूपाधिक्यप्रश्नात्मकेन । एतदेव विभजन्ते ।  
\* स हीत्यादि \* । स पुरुषोत्तमो हि निश्चयेन । स उत्तमः पुरुष  
इति श्रुतेरतोऽस्मि लोके वेदे चेति स्मृतेः सर्वेभ्यो नामादिप्राणपर्य-  
न्तेभ्योऽक्षराच्चोत्तमः । अतो नामाद्याऽऽशान्तेषु ब्रह्मेत्युपास्यत्वेन क-  
थनात् । सनत्कुमारोक्तप्रतिरूपं = सनत्कुमारेण, नाम्नो वा व भूयो-  
ऽस्तीत्याद्युक्ते तन्मे भवितु भगवानित्येवं तल्लक्षितरूपम् । ततस्ततो  
भूयोऽस्तीति ज्ञात्वा अपृच्छत् । अन्ते पश्चात् सर्वाधिकं भूमानं श्रुत्वा,  
तथा, अस्ति ततोऽपि भूय ? इत्येवं नापृच्छत्, किन्तु तदधिष्ठानम-  
पृच्छत् । तथाचैतत्प्रश्नद्वयसामर्थ्येनाप्युपक्रमगतमात्मपदं पुरुषोत्तम-  
परमिति निश्चीयते । वाक्याल्लिङ्गस्यापि बलीयस्त्वादित्यर्थः ।  
नन्वस्त्वात्मपदं पुरुषोत्तमपरं, तथापि विवक्षितसर्वात्मभावबोधक-  
स्यात्रादर्शनात् कथं न तद्व्यस्त्वबाध इत्यत आहुः \* तदेत्यादि \*  
तथाच द्वितीयप्रश्नोत्तरे सर्वात्मभावलिङ्गस्य दर्शनान्न तद्बाध इ-  
त्यर्थः । एतेनावश्यकोपपत्तिरत्र वाक्यतात्पर्यनिर्णायिकेत्युक्तम् ॥ ४९ ॥

अनुबन्धादिभ्यः प्रज्ञान्तरपृक्त्ववद् दृष्टश्च तदुक्तम् ॥ सूत्र-  
मवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तथाच पूर्वमुपक्रमगतवाक्य-

भूमस्वरूपं श्रुत्वा स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति प्रश्ने स्वे महिम्नीत्युत्तरम् । तदर्थस्तु स्वीयत्वेन वृते भक्ते यो महिम-  
रूपः सर्वात्मभावस्तस्मिन्निति स्वरूपात्मके महिम्नीति वा । भग-  
वदात्मकत्वात् सर्वात्मभावस्य । तदितरस्य साक्षान्पुरुषोत्तमाप्रा-  
पकत्वादस्यैव तत्प्रापकत्वात् परमकाष्ठापन्नमहित्वरूपोऽयमेव भाव  
इति महिमशब्देनोच्यते । स तु विप्रयोगभावोदये सत्येव सम्यग्  
ज्ञातो भवति व्यभिचारिभावैः । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञाप-

बलेन प्रत्यवस्थाने तस्य वाक्यस्य सन्दिग्धार्थत्वादुपसंहारगतत्वे-  
प्यसन्दिग्धाभ्यां ततः प्रवलाभ्यां श्रुतिलिङ्गाभ्यामंतद्वाक्यार्थनिर्ण-  
येनात्र ताभ्यामात्मपदस्य पुरुषोत्तमपरत्वेत्येतया द्वितीयप्रश्नश्रुत्या  
यत् सर्वात्मभावसमर्थनं तन्न युक्तम् । तदुत्तरश्रुतौ पुरुषोत्तमस्य  
स्वप्रतिष्ठताया एव सिद्ध्या भवदुक्तसर्वात्मभाववद्भक्तस्याधिकरण-  
ताया असिद्धौ सर्वात्मभावस्यात्र प्रतिपत्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क-  
यामिदं सूत्रं पठतीत्यर्थः । उक्ताशङ्कानिवारकं सौत्रं हेतुमुक्तश्रुत-  
विचारमुखेन व्याकुर्वन्ति । \* भूमेत्यादि । \* यदुक्तमत्र सर्वात्मभा-  
वलिङ्गात्मको भावो नोच्यत इति । तन्न । यतोऽत्र भूमस्वरूपश्रव-  
णानन्तरं तदाधारप्रश्ने सनत्कुमारेण स्वे महिम्नीत्युत्तरमुक्तम् ।

तत्र स्वपदस्यात्मीयवाचकत्वे स्वीयत्वेन वृत्तो यो भ-  
क्तस्तन्निष्ठो यो महिमा सर्वात्मभावरूप उत्कर्षस्तस्मिन्नित्यर्थो भ-  
वति । यदि च स्वपदमात्मवाचकं, तदा स्वरूपात्मके महिम्नीत्यर्थो  
भवति । स च महिमा सर्वात्मभाव एवेत्युभयथापि तस्य महिम्नो  
भगवत्स्वरूपात्मकत्वात्स्वपदेन विरुद्ध्यते । नच तस्य स्वरूपात्मकत्वे  
कथं महिमरूपत्वमिति शङ्कनीयम् । सेतुत्ववदुपपत्तेः तदितरस्य  
पुरुषोत्तमभिन्नस्य तत्प्रापकत्वाभावादस्य तदात्मकभावस्यैव तत्प्रा-  
पकत्वादयमेव सर्वोत्कृष्ट इत्ययमेव महिमपदेनोच्यते । स तु विप्र-  
योगभावोदये सत्येव सम्यक् परमत्वेन रूपेण व्यभिचारिभावैर्ज्ञातो  
भवति । ते त्वनियतस्वभावा इति ज्ञापयितुं, त्रिविधाः, तदादेशाशङ्क-  
ङ्करादेशात्मादेशरूपास्तिस्रो विधास्तस्य भावस्य ज्ञापकाः प्रकारास्ता-



यितुं त्रिविधाः । स एवाधस्तादित्यादिना, आत्मैवेदं सर्वमित्यन्तेन निरूप्य भूमप्रतिष्ठाधिकरणप्रश्ने यदुत्तरितं स्वे महिम्नीति तमेवानुबध्नाति, स वा एष इत्यनेन तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् । एवं सति त्वदुक्तमन्यत्राप्रतिष्ठितत्वं चेदिह प्रतिपाद्यं स्यात् तदोक्तरीत्याऽनुबन्धं न कुर्यादहङ्कारादेशादिकं च न कुर्यादुक्तप्रश्नोत्तरं स्वाऽन्यवस्त्वभावान्न क्वापीत्येव वदेत् । तस्मादस्मदुक्त

स्त्रीन् प्रकारान् स एवाधस्तादित्यारभ्यात्मैवेदं सर्वमित्यन्तेन निरूप्य भूमप्रतिष्ठाप्रश्ने यदुत्तरितं महिम्नीति तं महिमपदोक्तं भावमेवानुबध्नाति, स एव एष इति तच्छब्दस्योक्तमहिमपरामर्शित्वात् तस्मिन् भक्ते एवं पश्यन्नित्यादिना तत्कर्मकदर्शनादिकर्तृताबोधनेन तद्भाववैशिष्ट्यं बोधयैस्तमेव भावं महिमपदेऽनुषञ्जयति । तथाच, अनुबध्नातीत्यनुबन्धः पचाद्यच् । पूर्वं स्वपदेनार्थवलेन वा उक्तं भावमनुलक्षीकृत्य बध्नाति नियमयतीत्यनुबन्धः, स एष एवं पश्यन्निति वाक्यस्थः । स इति पूर्वपरामर्शः । आदिपदेन त्रिविधभावबोधकाः पश्यदादयो धर्माः । स च तदाद्यश्चेत्यनुबन्धादयः । द्वन्द्वः । तेभ्योऽनुबन्धादिभ्यश्चतुर्भ्यो हेतुभ्यः सर्वात्मभाव एव दृढीक्रियत इति तस्य न बाध इति सूत्रे योजना । न बाध इति पूर्वसूत्रस्यमत्राप्यनुषज्जते, वस्तुतस्त्वत्र, प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति दृष्टान्तबोधितं भावपृथक्त्वमेव साध्यम् । तथाच प्रज्ञान्तरस्य यथा पृथक्त्वमस्ति तथाऽस्य भावस्यापि पृथक्त्वम् । यदि हि स्वे महिम्नीत्यत्रान्यत्राप्रतिष्ठितत्वादिकमभिप्रेतं स्याद्, न भावपृथक्त्वं तदानुबन्धादिकं न कुर्यात् । करोति च तदतस्तथेत्यर्थः । पृथक्त्वप्रकारश्चाग्रे भाष्य एव मुमुक्षुभक्तस्येत्यादिरूपे तद्विवरणे स्फुटः । एवं स्वोक्तं व्यवस्थाप्य परोक्तं दूषयन्ति । \* एवं सतीत्यादि \* । \* एवं सतीति \* अनुबन्धादिस्वरूपविचारेणोक्तरीत्या श्रुतेः सामञ्जस्ये सति । एवं सतीत्यस्य तस्मादित्यनेन सम्बन्धः । तथाचैवं श्रुतिसामञ्जस्ये सति तस्मात् । अनुबन्धकरणाहङ्कारादेशादिकरण-नक्वापीत्यवदनरूपाद्धेतुत्रयात् तथेत्यर्थः । ननूक्तहेतुत्रयाद् यद्यपि पूर्वपक्ष्यभिमतं बाध्यते, तथापि त्रिविधभावैः सिद्धान्त्यभिमतं कथं सिध्यतीत्याकाङ्क्षा-

एव मार्गोऽनुमर्त्तव्यः । आदिपदात् त्रिविधा ये भावा उक्तास्ते-  
षामपि स्वरूपमेवं पश्यन्नेवं मन्वान एवं विजानन्निति क्रमेण य-  
न्निरूपितं तदुच्यते । पूर्वं ह्यतिविगादभावेन तदितरास्फूर्त्त्या तमेव  
सर्वत्र पश्यति । एतदेवोक्तमेवं पश्यन्नित्यनेन । ततः किञ्चिद्व्याद्या-  
नुमन्वानेऽहङ्कारादेशो भवति । स त्वहमेव सर्वतः स्वकृतिमाम-  
र्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति मनुते । करोति च तथा । अत एवान्वे-  
षणगुणगाने कृते ताभिः । एतदेवोक्तमेवं मन्वान इत्यनेन । ततो  
निरूपयित्वा विषयः पुरुषोत्तम आत्मशब्देनोच्यते इति तदादेशो  
भवति । तदा पूर्वकृतस्वसाधनवैफल्यज्ञानेनातिदैर्न्ययुक्तमहजस्तेहज-  
विविधभाववान् भवति । तदेतदुक्तमेवं विजानन्नित्यनेन । अत  
एवोपसर्ग उक्तः । ततोऽतिदैर्न्येनाविर्भावे सति या अवस्थास्ता  
निरूपिता आत्मरतिरित्यादिना । अत्रात्मशब्दाः पुरुषोत्तमवाच-  
का ज्ञेयाः । अन्यथौपचारिकत्वं स्यात् । मुख्ये सम्भवति तस्या-  
युक्तत्वात् । ननु सर्वात्मभावस्यापि मुक्तौ पर्यवसानमुत नेति



यामादिपदोक्तानां स्वरूपं व्याख्यातुं प्रतिजानते । \* आदीत्यादि \*  
\* तदुच्यत इति \* तद् व्याख्यायते । व्याकुर्वन्ति । \* पूर्वमित्यादि \*  
\* एतदेवेति \* एतादृशं दर्शनमेव । \* स त्विति \* अहङ्कारादेश-  
वास्तु । तथाचाहङ्कारादेशोक्तरीत्या स्वमाने स्वस्मिन् सामर्थ्यावि-  
शेषमानादहमेव सर्वैः प्रकारैः स्वसामर्थ्येन तं प्रकटीकरिष्य इति  
मनुत इत्यादिकयाऽनया फक्किकयाऽहङ्कारादेशफलमुक्तं प्रामाणिक-  
त्वाय परिचायितं च । ततो निरुपधीत्यादिना चात्मादेशमानफल-  
मुक्तम् । एवं विधात्रयोक्तानां स्वरूपं व्याख्यायाग्रिमग्रन्थं योजय-  
न्ति । \* ततोऽतिदैर्न्य इत्यादि \* सूत्रांशमवतारयन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* ननूक्तयुक्तिभिरत्र भवतु सर्वात्मभावस्तथाप्यत्र फलत्वेन  
सर्वग्रन्थिप्रविमोक्षस्यैवोक्तत्वात्तस्य च, मिद्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रु-

संशयनिरासाय दृष्टान्तमाह, प्रज्ञान्तरपृथक्त्ववदिति । मुमुक्षुभक्तस्य स्वेष्टदातृत्वेन भगवद्विषयिणी या प्रज्ञा सा सर्वात्मभाववद्भक्तप्रज्ञा-  
तः प्रज्ञान्तरमित्युच्यते । तच्च कर्मज्ञानं तदितरभक्तप्रज्ञाभ्यः पार्थ-  
क्येन तदिष्टमेव साधयति । तथा सर्वात्मभाववतो भक्तस्य यत्प्र-  
कारिका भगवद्विषयिणी प्रज्ञा तमेव प्रकारं स भावः साधयति  
नान्यमिति न मुक्तौ पर्यवसानमित्यर्थः । अत्र व्यासः स्वानुभवं  
प्रमाणत्वेनाह । दृष्टश्चेति । उक्तभाववतो भक्तस्य प्रभुस्वरूपदर्शना-  
द्यतिरिक्तफलाभावोऽस्माभिरेव दृष्ट इत्यर्थः । एतादृशां अनेके  
दृष्टा इति नैकस्य नाम गृहीतम् । अत्र शब्दमपि प्रमाणमाह ।  
तदुक्तमिति । भगवतेति शेषः । श्रीभागवते दुर्वाससं प्रति, अहं भक्त-  
पराधीन इत्युपक्रम्य, वशे कुर्वन्ति मां भक्त्या सत्स्त्रियः सत्पतिं  
यथेति । यो हि यद्वशीकृतः स तदिच्छानुरूपमेव करोयतो न

त्यन्तरस्वारस्येन परावरदर्शनस्य यत्फलं तस्यैवात्र ग्राह्यत्वात्तस्य  
च, तमेवं विद्वानमृत इह भवतीत्यादिश्रुत्यन्तरेषु मुक्तिरूपस्यैव सि-  
द्धत्वादस्य भावस्यापि मुक्तावेव पर्यवसानमिति फलतो न कश्चि-  
द्विशेषः । अथ, न, तदोक्तस्य फलवाक्यस्य विरोध इत्यस्यापि फ-  
लबलेन पूर्वज्ञानविशेषत्वमेवादत्तव्यमिति शङ्कानिरासाय दृष्टान्त-  
माहेत्यर्थः । दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । \* मुमुक्षुभक्तस्येत्यादि \* तथाच  
अन्या प्रज्ञा प्रज्ञान्तरं, तत्कृतं पृथक्त्वं प्राज्ञान्तरपृथक्त्वम् । षष्ठ्यर्थे  
घतिः । अतः प्राज्ञान्तरफलस्यैव तत्फलस्यापि पृथक्त्वमेवेति नैतस्य  
बाध इत्यर्थः । नच फलोक्तिविरोधः । दर्शनस्य प्रागेव जातत्वेन  
अविद्याकामकर्मजन्यहृदयग्रन्थिभेदस्य प्रागेव जातत्वाद्वा ततो  
ऽतिरिक्तस्यैव फलस्य सर्वेषाम् एकत्वपर्यन्ताशास्यत्वरूपाणां ग्र-  
न्थिनां प्रकृष्टो विलक्षणो यो मोक्षः पुनस्तदनुद्भवरूपस्तस्याभिप्रेत-  
त्वेनाविरोधात् । अग्रिमशेषद्वयमवतारयन्ति । \* अत्र व्यास इत्या-  
दि \* । \* अत्र शब्दमित्यादि च \* । तादृशां मुक्तिपर्यन्तानिच्छां

सायुज्यादिदानं, किन्तु भजनानन्ददानमेव । तेषां मुक्त्यनिच्छा तु,  
 “मत्सेवया प्रतीतं च सालोक्यादिचतुष्टयम् । नेच्छन्ति सेवया पू-  
 र्णाः कुतोऽन्यत् कालविप्लुतम् । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थ-  
 दर्शिनः । सालोक्यमार्ष्टिमाभीष्यसारूप्यैकत्वमप्युत । दीयमानं न  
 गृह्णन्ति विना मत्सेवनं जनाः । ईसादिवाक्यसमूहस्य निर्णीयते ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि

लोकापत्तिः ॥ ५१ ॥

ननु नान्यत् पश्यतीत्यारभ्य सर्वस्य प्रपाठकस्य सर्वात्मभाव-  
 निरूपकत्वोक्तिरनुपपन्ना । अत एवात्मपदानां पुरुषोत्तमपरत्वो-  
 क्तिश्च । यतस्तस्य मुक्तावपि कामाभावः प्रतिपाद्यते । अत्र तु तस्य  
 सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रुतिः पठ्यते । एवं सति न  
 तन्निरूपणमत्रेति वा वाच्यं, तद्भाववतोऽप्यन्यकामवत्त्वमिति वा ।  
 द्वितीयस्योक्तप्रमाणपराहतत्वेनाद्यपक्ष एवाश्रयणीय इति पूर्वपक्षं  
 निरस्यति । नेति । तत्र हेतुमाह । सामान्यादप्युपलब्धेरिति । त-

— — — — —

निगमयितुमाहुः । \* तेषां मुक्त्यनिच्छेत्यादि \* । तथाच ज्ञानमा-  
 र्गीयभगवद्दर्शने हृदयग्रन्थिभेदनं नानाविधवृत्त्यनुदयरूपम् । अत्र  
 तु सर्वग्रन्थिनां प्रविमोक्षो भगवद्विषयकनानावृत्त्युदयेऽपि एकत्वपर्य-  
 न्तानिच्छारूप इति दर्शनभेदात् फलभेदस्तत्क्रतुन्यायादप्युपपन्न  
 इत्यर्थः ॥ ५० ॥

न सामान्यादप्युपलब्धेर्मृत्युवन्न हि लोकापत्तिः ॥ सूत्रमव-  
 तारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* प्रतिपाद्यत इति \* । श्रीभागवते  
 कपिलादिवाक्यैः प्रतिपाद्यते । \* अत्र त्विति \* श्रौते सनत्कुमारवा-  
 क्ये तु । \* एवं सतीति \* स्मृतिश्रुत्योर्विरोधे सति । \* उक्तप्रमा-  
 णपराहतत्वेनेति \* । उक्तस्मृतिवाक्यपराहतत्वेन । व्याकुर्वन्ति ।  
 \* नेतीत्यादि \* । \* नेति \* । यदुक्तमत्र सर्वात्मभावो नोच्यत

तस्मानधर्मयोगादपि तत्प्रयोगः श्रुतावुपलभ्यतेऽनेकशो यतः । प्र-  
कृतेऽपि विविधानां लोकानां विविधसुखप्रधानत्वाद्भगवत्सम्बन्धि-  
षु सर्वेषु सुखेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरर्थो ज्ञेयः । ननु यथा-  
श्रुत एवार्थोऽस्तु तत्राह । न हि लोकापत्तिरिति । सर्वात्मभाववत्  
इति प्रकरणाद्, नान्यत् पश्यतीत्यादिधर्मविशिष्टस्यात्मनः प्राणा-  
दिसर्ववतो लोकसम्बन्धो युक्तिसहोऽपि नेति ज्ञापनाय हिशब्दः ।  
किञ्च । एतदग्रे, न पश्यो मृत्युं पश्यतीति श्रुत्या यथा  
मृत्युनिषेधः क्रियते तथात्मन एवेदं सर्वमिति श्रुत्यैवकारेणात्माति-  
रिक्तव्यवच्छेदः क्रियत इति मृत्युवल्लोकोऽपि न सम्बध्यत इत्या-  
ह । मृत्युवदिति । तत्र रोगादीनामपि दर्शननिषेधे सत्यपि मृत्यो-  
रेव यन्निर्दर्शनमुक्तं तेन भक्तानां लोकान्तरसम्बन्धस्तत्तुल्य इति  
ज्ञाप्यतेऽत एव, नोत दुःखमिति दुःखसामान्यनिषेधोऽग्रे कृतः ॥५१॥

इति, तन्न युक्तमित्यर्थः । हेतुं विवृण्वन्ति । \* तदित्यादि \* । \* अने-  
कश इति \* । यथा, अजामेकामित्यत्र, सृष्टीरुपदधातीत्यादौ च ।  
तथाच यत एवम् अतः प्रकृते कामचारवाक्येऽपि विविधानां वि-  
विधसुखप्रधानत्वात्तेन साधर्म्येण भगवत्सम्बन्धिषु पूर्वोक्तेषु रति-  
क्रीडादिषु सुखरूपेषु पदार्थेषु लोकपदप्रयोग इति तेषु कामचारो  
भवतीति श्रुतेरर्थो ज्ञेयो न नामादिलोकपरः । भगवत्सम्बन्धिनस्तु  
सर्वात्मभाववत् इष्टा, एतद्विज्ञास्तु मुक्तिपर्यन्त नेष्टा इति नैतेनात्र  
सर्वात्मभावाभावः शक्यशङ्क इत्यर्थः । यथाश्रुतार्थस्याग्रहणे युक्ति-  
बोधनाय दृष्टान्तं व्याकुर्वन्ति । \* किञ्चेत्यादि \* । \* अतिरिक्तव्य-  
वच्छेद इति \* । प्रापञ्चिकसर्वव्यवच्छेदः । सूत्रे मृत्युवदिति षष्ठ्य-  
र्थे वतिः । तथाच मृत्योरिव लोकानामप्यापत्तिर्नैत्यर्थः । अन्यद्विहा-  
यैतस्यैव कथनेन यत् सूच्यते तत्, तत्र गमकं चाहुः । \* तत्रे-  
त्यादि \* ॥ ५१ ॥

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्व-

ऽनुबन्धः ५२ ॥

अत्र हेत्वन्तरमाहाऽस्मिन्नेव श्लोके, सर्वमाप्नोति सर्वश इति परेण पदेन शब्दस्य श्रुतिवाक्यस्यात्मन एवेदं सर्वमिति यत् पूर्वोक्तं श्रुतिवाक्यं तद्विधनैव प्रतीयते इति न लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । नन्वात्मन एवेदं सर्वमिति यत् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तेनैवैतदर्थलाभे पुनस्तदुक्तिर्नोचितेसाशङ्कायां तत्र हेतुमाह । तु- शब्दः शङ्कानिरासे । भूयस्त्वाद्धेतोः । उक्तेऽर्थे हेतूनां बाहुल्ये तद्वादर्थं भवतीत्याशयेनोक्तार्थस्यैव श्लोकेनानुबन्धः कृत इत्यर्थः । अथवा भूयःपदमाधिक्यार्थकम् । तथाच स्वकृतसाधनसाधित- फलापेक्षया स्वयमुद्यम्य भगवता साधितफले निरवधिरुत्कर्ष इति

परेण च शब्दस्य ताद्विध्यं भूयस्त्वात्त्वानुबन्धः ॥ एतत्सूत्रप्र-  
योजनमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । लोकापत्यभावरूपस्यार्थस्य ग्राह्य-  
त्वे, न पश्य इति श्लोकस्य हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः । तमेव हेतुं सूत्रव्या-  
ख्यानानेन व्याकुर्वन्ति । \* सर्वमित्यादि \* । एतच्छ्लोकस्येति परेण  
तुरीयेण सर्वमाप्नोति सर्वश इत्यनेन पादेन, शब्दस्य सर्वेषु लोकेषु  
कामचारो भवतीत्यस्य, श्रुतिवाक्यस्य ताद्विध्यम्, आत्मन एवेदं  
सर्वमित्येवं रूपं यत् श्लोकात् पूर्वं श्रुतिवाक्यं तद्विधता तत्समानार्थ-  
कत्वमेव प्रतीयते। एतस्य पश्यश्लोकस्य तदेष श्लोक इत्यनेन पूर्वोक्त-  
सर्वार्थसंग्राहकतयोक्तत्वात् पूर्वं चात्मन एव सर्वस्य निगमितत्वात्  
सर्वैः प्रकारैरात्मन एव पूर्वोक्तं सर्वमाप्नोतीत्यर्थस्य सिद्धेर्न प्रापञ्चिक-  
श्लोकसम्बन्धो वक्तुं शक्य इत्यर्थः । सूत्रशेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति ।  
शब्द इत्यादि \* । \* अनुबन्धः कृत इति \* । अनु पूर्वोक्तं लक्ष्यीकृ-  
त्य बध्यते सम्बन्ध्यत इत्यनुबन्धः स कृतः। सामासव्याससाधारणस्य  
लोके विदुषामिष्टत्वाद्नेन श्लोकेन कृत इत्यर्थः । उक्तरात्या व्या-  
ख्याने अपुष्टार्थत्वमित्यरुच्यार्थान्तरमस्याहुः । \* अत्रेत्यादि \* ।

ज्ञापनाय पुनः श्लोकेन तथेत्यर्थः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ ५३ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुत्यन्तरसम्मतमप्याह । एके शाखिनस्तैत्तिरीयाः शरीरे भक्तशरीरे हृदयाकाश इति यावत् तत्रात्मनो भगवतो भावादाविर्भावात् तेन सह सर्वकामोपभोगं वदन्तीं श्रुतिं पठन्ति । सखं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति । अत्रोपक्रमे ब्रह्मविद् आप्नोति परमिति श्रुतिरक्षरब्रह्मविदः परब्रह्माप्राप्तिं सामान्यत उक्त्वा विशेषतः कथनार्थं, तदेषाऽभ्युक्तेति वाक्यं तद् ब्रह्म

\* तथेति \* । अनुबन्धः ॥ ५२ ॥

एक आत्मनः शरीरे भावात् ॥ सूत्रप्रयोजनमुक्त्वा व्याकुर्वन्ति ।

\* एके इत्यादि \* । भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् । एवमनेनाधिकरणेनाविहितभक्तिरूपस्य सर्वात्मभावस्य स्वरूपं तस्य सर्वेभ्यः साधनेभ्य उक्तकृष्टत्वं तत्फलं च निर्धारितम् ॥

शाङ्करे भास्करीये च भाष्ये इदं नवसूत्रमेकमधिकरणम् । तत्र चाग्निरहस्ये, नैव वा इदमग्रे सदासीदित्यस्मिन् ब्राह्मणे मनोऽधिकृत्य, षड्विंशतं सहस्राण्यपश्यदात्मनोऽग्नीनर्कान्मनोमयान्मनश्चित इति यद्वाक्यं तद्विचार्य तेषामग्नीनां न क्रियामयत्वं किन्तु विद्यामयत्वमेवेति सिद्धान्तितम् ॥ ५३ ॥

रामानुजाचार्यमते त्विदमेकसूत्रम् । तत्र, तैत्तिरीयमहानारायणोपनिषत्स्थः, सहस्रशीर्षं देवमिति सर्वोऽनुवाको विषयवाक्यम् । तत्र किं पूर्वानुवाके, दहरं विपापमिति यद्दहरोपासनं विहितं तद्विषयो निर्द्धार्यत उत सर्ववेदान्तोदितपरविद्योपासनानां विषय इति संशये, दहरोपास्यविशेष एव निर्द्धार्यते प्रकरणात् । पूर्वस्मिन्ननुवाके दहरं परवेश्मभूतं यत्पुण्डरीकं पुरमध्यसंस्थम् । तत्रापि दहरं गगनं विशोकस्तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमिति दहरविद्या प्रकृता । अस्मिन्नुवाके, पद्मकोशप्रतीकाशं हृदयं चाप्यधोमुखमि-

प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृतैषा वक्ष्यमाणा ऋक् परब्रह्मविद्भिर्मुक्तेत्यु-  
क्तैव मुक्तवती सखं ज्ञानमिति । परब्रह्मस्वरूपमनुभवैकवेद्यं न  
शब्दादिभिर्वेद्यमिति ज्ञापनाय स्वयं तत्तत्त्वप्रतिपादिकाप्यन्यमुखेन  
उक्तवती । अत्र ब्रह्मणा सह सर्वकामोपभोग उक्त इत्येतदेकवा-  
क्यतायै सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रुतेरप्युक्त एवार्थो  
मन्तव्यः ॥ ५३ ॥

त्यादिना हृदयपुण्डरीकाभिधानम् । एतस्य नारायणनुवाकस्य दहर-  
विद्योपास्यनिर्द्धारणार्थत्वमुपोद्वलयतीत्येवं प्राप्ते । उच्यते ।  
लिङ्गभूयस्त्वादिति । अस्यानुवाकस्य निखिलपरविद्योपास्यविशे-  
पनिर्द्धारणार्थत्वे बहूनि लिङ्गानि दृश्यन्ते । तथाहि । परविद्यासु  
अक्षरशिवशम्भुपरब्रह्मपरज्योतिःपरतत्त्वपरमात्मादिशब्दनिर्दिष्टमुपा-  
स्यं वस्त्वित्येतैरेव शब्दैरनूद्य तस्य नारायणत्वं विधीयते । भूयसीषु  
विद्यासु श्रुतावनूद्य नारायणाभिधानभूयस्त्वं नारायण एव सर्ववि-  
द्यासुपास्यमस्थूलत्वादिविशेषितानन्दगुणकं परं ब्रह्मेति विशेषनिर्णये  
भूयो बहुतरं लिङ्गं भवति । लिङ्गशब्दश्चिह्नपर्यायः । चिह्नभूतं वाक्यं  
बहुतरमस्तीत्यर्थः । तद्धि प्रकरणाद् बलीय इति पूर्वतन्त्रे सिद्धम् ।  
यत्पुनः, पद्मकोशप्रतीकाशमित्यादि वचनमस्य दहरविद्याशेषत्वमु-  
पोद्वलयतीत्युक्तम् । तन्न । लिङ्गात्मकेन बलीयसा प्रमाणेन सर्ववि-  
द्योपास्यनिर्द्धारणार्थत्वेऽवधृते सति दहरविद्यायामपि तस्यैव ना-  
रायणस्योपास्यत्वमित्यर्थकतया तद्वचनोपपत्तेः । नच सहस्रशीर्ष-  
मित्यादिद्वितीयानिर्देशेन पूर्वानुकोदितोपासनासम्बन्धः शङ्कनीयः ।  
तस्मिन् यदन्तस्तदुपासितव्यमित्युपासिगतेन कृत्यप्रत्ययेन उपासि-  
कर्मणोऽभिहितत्वात्तदुपास्ये द्वितीयानुपपत्तेः । विश्वमेवेदं पुरुषः,  
तत्त्वं नारायणः पर इत्यादि प्रथमानिर्देशाच्च प्रथमार्थे द्वितीया वे-  
दितव्या । अन्तर्बहिश्च तत् सर्वं व्याप्य नारायणः स्थितः । तस्याः  
शिखाया मध्ये परमात्मा व्यवस्थितः । स ब्रह्मा स शिवः स हरिः  
सेन्द्रः सोऽक्षरः परमः स्वराडिति निर्देशैः सर्वस्मात् परो नारायण



एव सर्वत्रोपास्य इति निर्णयमानत्वाच्च प्रथमार्थे द्वितीयेति निश्ची-  
यत इत्युक्तम् ॥

मम त्वन्नान्यदपि प्रतिभाति । सहस्रशीर्षादिषु त्रिषु मध्यम-  
मन्त्रे तुरीयपादे यद्, उपजीवतीति क्रियापदं तत्र कर्मत्वेन द्विती-  
यान्तपदान्यन्वयं प्राप्नुवन्ति । तन्मन्त्रारम्भे विश्वत इत्यनेन यज्ञ-  
गद्रूपं विश्वमुक्तं तदिदं विश्वमेव पुरुषः क्षरः परमं विश्वं नाराय-  
णं हरिमुपजीवतीत्येवं पदसम्बन्धे बाधाभावात् । एवमन्यान्यपि  
पदानि तत्रैव योजनीयानि । बाहुलकाश्रयापेक्षया व्यवहितान्वय-  
पक्षस्य लघुत्वादिति । अग्रे तु तैरष्टसु सूत्रेषु शङ्कराचार्याद्युपन्यस्तैव  
विद्या विचारिता ॥

तन्मतचौरः शैवस्तु, तद्वदेवैकसूत्रेऽस्मिन्नधिकरणे, महा-  
नारायणोपनिषत्स्थं, सर्वो वै रुद्रस्तस्मै रुद्राय नमो अस्तु । पुरुषो  
वै रुद्रः सन्महो नमोनमः । विश्वं भूतं भुवनं चित्रं बहुधा जातं जाय-  
मानं च यत् । सर्वो ह्येष रुद्रस्तस्मै रुद्राय नमो अस्तु इति मन्त्र-  
मुदाहृत्य तदग्रिमं, कद्रुद्रायेति मन्त्रं त्यक्त्वा, नमो हिरण्यबाहवे हि-  
रण्यपतयेऽम्बिकापतये उमापतये पशुपतये नमो नम इति मन्त्रं चाग्र  
उदाहृत्य, अत्र किं सर्वात्मत्वादिभिर्मापतित्वेन च श्रूयमाणं परं  
ब्रह्म पूर्वप्रकृते सवितृमण्डलविद्यामात्र उपास्यमुत सर्वासु परवि-  
द्यास्त्विति सन्देहे, प्रकरणाद्यप्राप्तिमुद्भाव्य परविद्यालिङ्गसबन्धवा-  
क्यभूयस्त्वात् सर्वासु परविद्यास्त्विति सिद्धान्तयित्वा, सर्वो वै रुद्र  
इति वाक्ये सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति शाण्डिल्यविद्योपास्यलिङ्गं, पुरुषो  
वै रुद्र इत्यत्र पुरुषसूक्तोपकोसलविद्याद्युपास्यलिङ्गं, सदित्यत्र स-  
द्विद्योपास्यस्य, मह इति तद् ब्रह्म अङ्गान्यन्या देवता इति व्याहृति-  
विद्योपास्यस्य, कद्रुद्रमन्त्रे शंतमः हृदेति हृदयद्योतनाद्हरविद्योपा-  
स्यस्य हिरण्यबाहव इति हिरण्यरूपत्वं सवितृमण्डलोपास्यस्य, उमाप-  
तय इति सर्वविद्योपास्यस्येत्यूचिवात् । तन्मन्दम् । आद्यायां परविद्या-  
लक्षणाभावात् । अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इत्यक्षरप्रापकत्वस्य  
तद्रमकत्वस्य वा तल्लक्षणत्वात् । अस्यास्तु सर्वप्रतीकतया त-  
त्कतुन्यायात् क्षरप्रापकत्वेनाक्षराप्रापकत्वात् सर्वस्य ब्रह्मकारणक-  
त्वमात्रभावेनादृश्यत्वादिलक्षणकाक्षराज्ञापकत्वाच्च । द्वितीयेऽपि  
वाक्ये पुरुषशब्दस्य गौणत्वात् । 'भगवानिति शब्दोऽयं तथा पुरुष

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वान्न तूपलब्धिवत् ॥ ५४ ॥

ननु ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुत्याक्षरब्रह्मविदः परब्रह्मप्राप्तिरुच्यते । तत्रेतरसाधनसापेक्षं ब्रह्मज्ञानं परं प्रापयत्युत तन्निरपेक्षमिति भवति संशयः । अत्र श्रुतौ तन्मात्रोक्तेरितरनिरपेक्षमेव तत्तयेति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्तस्त्वेवं सति ज्ञानमार्गीयाणामपि परप्राप्तिः स्यात् । सा त्वनेकप्रमाणवाधितेति पूर्वमवोचाम ।

इत्यपि । निरुपाधी च वर्त्तते वासुदेवे सनातने' इति विष्णुपुराण-वाक्येन । 'स एव वासुदेवोऽयं साक्षात्पुरुष उच्यते । स्त्रीप्रायमि-तरत् सर्वं जगद् ब्रह्मपुरःसरम् । स एव वासुदेवोऽयं पुरुषः प्रोच्यते बुधैः । प्रकृतिस्पर्शराहित्यात् स्वातन्त्र्याद्वैभवादपी'ति नारासिंह-वाक्याभ्यां च पुरुषशब्दस्य भगवत्येव मुख्यवृत्तत्वेन तदभिमतं शिवे तथात्वस्य बाधितत्वात् । अत एव तृतीयवाक्येऽपि सन्मह इत्येकं पदं सतो महस्तेजः सन्मह इति चैकपद्ये तदर्थस्तेन तयोरपि पद-योः सद्विद्याव्यावृत्तिविद्योपास्यलिङ्गत्वाभावाद्, हिरण्यवाहव इत्यस्य सवितृमण्डलोपास्यत्वगमकताप्यक्षिद्वित्वलिङ्गविरुद्धेत्यस्याऽन्तस्तद्ध-र्माधिकरण एवास्माभिरुपपादितत्वात् । उमापतिपदस्य कस्यामपि निसन्दिग्धायां परविद्यायामदर्शनाच्च । इदं यथा तथा मया ग्रह-स्ताख्ये वाद् उपपादितत्वान्नात्र विशिष्योच्यते । दहरविद्योपास्यत्वं तु क्रममुक्तौ प्राप्यविभूतिमध्येऽपि शिवस्य सत्त्वादनुमोदामह इति दिक् ॥ ५३ ॥ १७ ॥

व्यतिरेकस्तद्भावाभावित्वान्न तूपलब्धिवत् ॥ पूर्वाधिकरणान्तिम-सूत्रे तैत्तिरीयश्रुतिः सम्मतित्वेन प्रदर्शितेति प्रसङ्गात्तदर्थविचारा-याधिकरणान्तरमारमत इत्याशयेन तद्विषयादिकं वदन्तस्तदवतारय-न्ति । \* ननु ब्रह्मेत्यादि \* । प्रकृते सहकार्यनुक्तिः केवलाक्षरविदां तदप्राप्तिदर्शनं च सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षसिद्धान्तौ तु स्फुटौ । \* सा त्वनेकेत्यादि \* । ज्ञानमार्गीयाणां परप्राप्तिस्तु, यमेवैष वृणुते, नाय-मात्मा बलहीनेन, भक्त्या मामभिजानाति, भक्त्याहमेकया ग्राह्य

किञ्च ज्ञानशेषभूतब्रह्मापेक्षया फलात्मकस्य परस्य मुख्यत्वात्तदेपा-  
ऽभ्युक्तेति श्रुतिस्तदेव प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्य ऋगुक्तेत्याह । तेन  
तत्र ब्रह्मपदे पुरुषोत्तमपरे ज्ञायेते । तथाच गुहायां यद्याविर्भूतं प-  
रमं व्योम पुरुषोत्तमगृहात्मकमक्षरात्मकं व्यापि वैकुण्ठं भवति  
तदा तत्र भगवानाविर्भवतीति तथापि भवतीत्युच्यते । यो वेद  
निहितं गुहायां परमे व्योमन्नित्यनेन । तथाच ज्ञानिनां गुहासु पर-  
मव्योम्नो व्यतिरेक एव तत्र हेतुमद्भावाभावित्वादिति । यमेवैष  
वृणुत इति श्रुतेर्वरणाभावे भगवद्भावस्यासम्भवाज्ज्ञानिनां तथा  
वरणाभावाद्भगवद्विषयको भावो न भावीति तथेत्यर्थः । ननु ज्ञान-  
विषयत्ववदाविर्भावोऽप्यस्तु । किञ्च । तदतिरिक्तमाविर्भावमपि न  
पश्याम इत्याशङ्क्यामाह । न तूपलब्धिवदिति । उपलब्धिज्ञानं,  
तद्गुहायामाविर्भावो न भवतीत्यर्थः । यस्मै भक्ताय यल्लीला-

इत्यादिप्रमाणवाधितेति, इतः पूर्वाधिकरणेष्ववोचामेति नात्र सि-  
द्धान्ते सन्देहव्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं तथाप्ययमर्थः प्रकृतश्रुतेः  
सूत्राच्च कथं लभ्यत इत्याकाङ्क्षायां पूर्वं श्रुतेस्तल्लभमाहुः । \* कि-  
ञ्चेत्यादि \* । \* तेन तत्रेति \* तेनास्यामृचिं । \* ज्ञायेते इति \* । आ-  
न्दमयाधिकरणद्वितीयवर्णकस्थेन, अथवा अक्षरे ब्रह्मण्यानन्दा-  
त्मके इत्यादिव्याख्यानान्तरेण ज्ञायेते । ऋचिं, परमं व्योमेति पद-  
द्वयं ज्ञानशेषभूतब्रह्मपरमित्याशयेन ऋक्सिद्धमर्थमाहुः । \* तथा-  
चेत्यादि \* । \* उच्यत इति \* अस्याम ऋच्युच्यते । तथाचास्यां  
श्रुतौ गुहायां परमे व्योमनि परप्राप्तिरुक्ता । परमव्योमाविर्भावस्तु  
न ज्ञानमार्गीयगुहायाम् । अतः परमव्योमपदादत्र सोऽर्थो लभ्यत  
इत्यर्थः । सूत्रान्तद्विवृण्वन्ति । \* तथाचेत्यादि \* । \* व्यतिरेक इति  
\* अभावः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* ननु ज्ञानत्यादि \* । \* ज्ञान-  
विषयत्ववदिति \* अक्षरस्य ज्ञानविषयत्ववत् । \* तदतिरिक्तमिति  
\* ज्ञानविषयत्वातिरिक्तम् । \* व्याकुर्वन्ति \* । \* उपलब्धिरित्या-  
दि \* । अनाविर्भावे हेतुं स्फुटीकुर्वन्ति । \* यस्मा इत्यादि \* ।

विशिष्टं स्वरूपमनुभावयिता प्रभुर्भवति तद्गुहायां तल्लीलाश्रय-  
भूतमक्षरस्वरूपं वैकुण्ठलोकवदाविर्भावयतीति नोक्तशङ्कालेशोऽपि ।  
यत्र पुरुषोत्तमस्य चाक्षुषत्वं तत्र ततोऽधःकक्षस्य तस्य तथात्वे  
का शङ्का नाम । एतदुपपादितं पूर्वं, विद्वन्मण्डने च । ननु ज्ञानि-  
ज्ञानविषयभक्तगुहाविर्भूताक्षरयोर्भेदोऽस्ति, न वा । नाद्यः । माना-  
भावादिकत्वेनैव सर्वत्राक्तेः । न द्वितीयः । निरवयवस्य क्वचि-  
ल्लोकरूपत्वात्तद्रूपत्वाभ्यामेकत्वानुपत्तेरिति चेन्मवम् । लोकरूपत्व-  
स्य पश्चाद्भावित्वे हीयमनुपपत्तिर्न त्वेवं, किन्त्वक्षरस्वरूपमेव तथेति  
श्रुतिराह, अम्भस्पपारे भुवनस्य मध्य इत्युपक्रम्य तदेव भूतं त-  
दु भव्यमा इदं तदक्षरे परमे व्योमन् । एतदग्रे च, यमन्तः समुद्रे-

लोकवदिति\*लोकयुक्तम् । तथाच ज्ञानमार्गीयान् प्रति तादृशतदनु-  
भावेनेच्छाया अभावान्न परमव्योमात्मकाक्षरस्वरूपस्याविर्भावः । स  
चाविर्भावो दर्शनविषयत्वयोग्यतारूपो, न तु ज्ञानविषयत्वमात्रम् ।  
अतो भगवत्तत्तथेच्छाभावेन केवलाक्षरज्ञानिनो वरणात्मकसहकारि-  
शून्यत्वान्न परप्राप्तिरिति ज्ञानिभक्तस्यापि वरणात्मकसहकारिस्वापे-  
क्षमेव ज्ञानं परप्राप्तिजनकमिति सिद्धान्तो निर्विचिकित्स इत्यर्थः ।  
ननु श्रुतावक्षरस्यादृश्यत्वादिगुणकत्वस्योक्तत्वात् समन्वयाध्याये त-  
था निर्णतिंवाच्च नेदं सार्धाय इति शङ्कायामाहुः । \* यत्रेत्यादि \*  
तथाच वरणेन पुरुषोत्तमस्वरूपस्य चाक्षुषत्वं वरणश्रुतौ, भक्त्या त्व-  
नन्ययेति गीतास्मृतौ चोक्तम् । अक्षरस्यापि कश्चिद्धीरं इति श्रुतावु-  
क्तम् । तच्च पुरुषोत्तमादधःकक्षमतः साधनविशेषसम्पत्तौ कैमु-  
तिकन्यायावतारात् सर्वादृश्यतायामपि दृश्यत्वे विरोधाभावाच्च स-  
न्देह इत्यर्थः । अत्राक्षरस्वरूपविचारेण चादयति । \* नन्वित्यादि \*  
तथाच शब्दोपक्षयार्थस्य बलिष्ठत्वादर्थस्वरूपविचारे पूर्वोक्तमनुप-  
पन्नमित्यर्थः । तत्र समादधते । \* मैवमित्यादि \* । \* निर्णीतिमि-  
त्यन्तेन \* । \* इयमिति \* उक्तविकल्परूपा । \* न त्वेवमिति \* न  
तु रूपभेदः । शेषमुक्तानार्थम् । तथाच स्वरूपस्योक्तरूपत्वाद् भग-

कवयो वयन्ति यदक्षरे परमे प्रजा इत्यादिरूपा । स्मृतिरपि, “पर-  
स्तस्मात्तु भावोऽन्योऽव्यक्तो व्यक्तात् सनातनः । यः स सर्वेषु  
भूतेषु नश्यत्सु न विनश्यति । अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः पर-  
मां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम” इत्यादि तु  
गीतासु । श्रीभागवतेऽपि, “दर्शयामास लोकं स्वं गोपानां तमसः  
परम् । सखं ज्ञानमनन्तं यद् ब्रह्म ज्योतिः सनातनम् । यद्धि  
पश्यन्ति मुनयो गुणापाये समाहिता” इति दशमे । द्वितीये च,  
तस्मै स्वलोकं भगवान् समाहितः सन्दर्शयामासेत्युपक्रम्य काल-  
त्रिगुणमायासम्बन्धराहित्यमुक्त्वा भगवत्पार्षदानुक्त्वा विमानप्रम-  
दा उक्त्वा श्रीरुक्ता । तथाच श्रुतिस्मृत्येकवाक्यतायां तादृक्स्वरू-  
पमेवाक्षरमिति निर्णयो भवति । एवं सति सच्चिदानन्दत्वदेश-  
कालापरिच्छेदस्वयम्प्रकाशत्वगुणातीतत्वादिधर्मवत्त्वेनैव ज्ञानिना-  
मक्षरविज्ञानम् । भक्तानामेव पुरुषोत्तमाधिष्ठानत्वेन तथेति ज्ञेयम् ।  
मल्लानामशनिरिति श्लोकोक्तरीत्या पुरुषोत्तमस्येव । प्रभुणा ये  
यथा विचारिताः सन्ति ते तथा भवन्तीति तद्विचार एव सर्वेषा-  
मधिकाररूप इति कृतप्रयत्नापेक्षस्त्वित्यत्र निर्णीतम् ॥ ५४ ॥

आस्मिन्नर्थे कैमुतिकन्यायकथनार्थं निदर्शनत्वेनोत्तरं पठति ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ ५५ ॥

यागे तत्तद्वत्विङ्गनियतकर्त्तव्यान्यन्वाधानादीन्यङ्गानि । त-  
त्रावबद्धाः सर्व एवत्विजो यजमानेन । अवबन्धनं नामाध्वर्यु त्वां

वदिच्छयाधिकारभेदेन तस्य तस्य तथा भानान्न काऽप्यनुपपत्तिरि-  
त्यर्थः ॥ ५४ ॥

अङ्गावबद्धास्तु न शाखासु हि प्रतिवेदम् ॥ सूत्रमवतार-  
यन्ति । \* अस्मिन्नित्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* याग इत्यादि \* । \*

वृणे होतारं त्वां वृण उद्गातारं त्वां वृण इत्यादिरूपं वरणमेवा-  
न्यथा सर्वकर्मविदुषां तत्कृतिपटूनामेकत्राधिकारो, नान्यत्रेति निय-  
मो न स्यात् । तस्य तस्य तथा वरणे तु यजमानेच्छैव हेतुः ।  
ते च तदा न सर्वाभ्यु शाखाभ्यु विहितान्यङ्गानि कर्तुं सर्वेऽपि  
शक्ताः, किन्तु यजमानवरणनियमिता एव तथा । तत्र हेतुमाह ।  
हि यतः कारणात् प्रतिवेदं नियमितान्यङ्गानि, हौत्रमुच्चाऽऽध्वर्यवा-  
दि यजुषौद्गात्रं साम्नेति । तथाचालौकिके वैदिके कर्मणि जीवे-  
च्छापि नियामिका भवति यत्र तत्र किमु वाच्यं प्रतिरोमकूपं  
सावकाशममितव्रह्माण्डस्थितिमतस्तदीशितुरिच्छैव नियामिका कृ-  
त्तसाधनफलसम्पत्ताविति ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ ५६ ॥

ननु पूर्वं कर्मज्ञाननिष्ठानामपि पुंसामग्रे भक्तिमार्गीयत्वं यत्र  
भवति तत्र तथैव भगवद्वरणमिति हि सिद्धान्तः । ऋत्विजस्त्वेक-  
स्मिन् याग एकत्र वृत्तस्य नापरत्रापि तथेति विरुद्धो दृष्टान्त इ-  
त्यरुच्या निदर्शनान्तरमाह । यथैक एव काश्चिन्मन्त्रो बहुषु कर्मसु

— — — — —

इत्यादिरूपवरणमिति \* तत्तत्कर्मकर्तृतानियमनरूपं सम्मजनं, विभाग  
इति यावत् । शेषं स्फुटम् । तथाचाक्षरस्य तत्सर्वरूपत्वेऽपि ज्ञानिषु  
तथानाविर्भावे भक्तहृदये च तथाविर्भावे उक्तरीत्या कैमुतिकन्याया-  
द्भगवत्स्तेषां तेषां तादृक्तादृक्फलदित्सैव नियामिकेत्यर्थः ॥ ५५ ॥

मन्त्रादिवद्वाऽविरोधः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \*  
तथैव भगवद्वरणमिति । तत्तदनन्तरमेतं भक्तिमार्गं प्रवेशयिष्यामी-  
त्येवं विचारितत्वात्तदनन्तरमेव भगवद्वरणम् । ऋत्विज इति \*  
षष्ठी । \* नापरत्रापि तथेति \* नान्यकार्यो विनियोगः । सूत्रं व्याकु-  
वन्ति । \* यथैक एवेत्यादि \* उदाहरणं त्वाद्यस्य । देवस्य त्वा  
सवितुः प्रसव इत्यादिरनुषङ्गमात्रः । द्वितीयस्य सूर्योपस्थाने मन्दे-

सम्बध्यते कश्चिद् द्वयोः कश्चिदेकत्रैव तथैव विधानात् तथात्रा-  
पीत्यर्थः । आदिपदात् कर्मोच्यते । यत्र काम्येनैव नित्यकर्म-  
निर्वाहस्तत्र कामितार्थसाधकत्वे प्रत्यवायपरिहारेऽप्येकमेव तदु-  
पयुज्यते । यथाच सर्वतोमुखेऽनेकहोतृप्रवरेऽध्वर्युप्रवरे च गृ-  
ह्यमाणे, देवाः पितर इत्यादिना यजमानकर्तृकाऽनुमन्त्रणमेकमेव  
सर्वत्र सम्बद्ध्यते, तथैव विधेस्तथात्रापि तावद्विधं यदेकमेव वरणं  
तेन तत्तन्निष्ठाऽनन्तरं भक्तिनिष्ठेति न दृष्टान्तविरोध इत्यर्थः । अथवा  
ॐमित्युदाहृत्यैव मन्त्राणामुच्चारणान्मन्त्रादिरोङ्कारः । स यथा  
ब्रह्मात्मकत्वेनैक एव सर्वमन्त्रेषु सम्बद्ध्यते । तथा वरणमपीति त-  
थेत्यर्थः । यद्यपीतरनिष्ठानन्तरभूतभक्तिनिष्ठावतोऽपि वरणं तथाभू-  
तमेकमेवेति नोक्तदोषस्तथाऽप्युत्कृष्टमार्गे वृतस्यनीचकक्षापादनम-  
नुचितमिति मत्वा पक्षान्तरमुक्तम् । वस्तुतस्तु साधनमर्यादया यत्र  
भक्तिर्दिक्षिता तत्र तथेति नानुपपत्तिः काचिद् ॥ ५६ ॥

हादिनिवारणे च गायत्रीमन्त्रः । तृतीयस्य तेजस्वीभूयासमिति । ए-  
वमन्यदपि द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणं, ज्योतिष्टोमादि, जयन्तीव्रतादि  
च द्रष्टव्यम् । कर्मोदाहरणमन्यदप्याहुः । \* यथाचेत्यादि \* सर्वतो-  
मुखः कश्चिद्यागविशेषः । \* तावद्विधमिति \* क्रमिकतत्तत्प्रकार-  
कम् । मन्त्रादिपदं तद्गुणसंविज्ञानबहुव्रीहिणा व्याख्याय षष्ठीसमा-  
सपक्षेण प्रकारान्तरमाहुः । \* अथचेत्यादि \* ननु पूर्वव्याख्याने को  
दोषो येन व्याख्यानान्तरमत्रोक्तमित्याकाङ्क्षायां तदुक्तमङ्गीकृत्य स-  
म्भावितं दोषमाहुः । \* यद्यपीत्यादि \* । \* तथाभूतमिति \* याह-  
शं केवलभक्तिमार्गीयस्य तादृशम् । \* पक्षान्तरमिति \* ॐकारनि-  
दर्शनपक्षः । तथाच ब्रह्मात्मकत्वेनोत्कृष्टस्याप्योङ्कारस्य तत्तन्मन्त्र-  
साङ्गत्वाय तत्तत्सम्बन्धो न दोषावहस्तथा वृतस्यापि तत्सम्बन्धो  
मर्यादामार्गिरक्षार्थत्वाच्च दोषावह इत्यर्थः । युक्त्या समाधाय सिद्धा-  
न्तेन समाधानमाहुः । \* वस्तुत इत्यादि \* तथाच भगवदिच्छावि-

भूम्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ ५७ ॥

ननु मुखस्वरूपजिज्ञासायां यो वै भूमा तत्र मुखमित्युक्तं भू-  
मस्वरूपजिज्ञासायां, यत्र नान्यत्र पश्यतीत्यादिना तद्वन्निरूपितं  
तत्सर्वात्मभावस्वरूपमिति यदुक्तं तन्नोपपद्यते । भूम्नो हि मुखरू-  
पतोच्यते । सर्वात्मभावे तु विरहभावे दुःसद्दुःखानुभवः श्रूयते ।  
तेन मोक्षमुखमेव यो वै भूमेत्यादिनोच्यते । यो वै भूमा तदमृत-  
मिति वाक्याच्च । अग्रे च, स वा एष एवं पश्यन्नित्याद्युक्त्वा  
तस्य सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति फलमुच्यते । तच्च मोक्षा-  
नन्तरमसम्भव्यतः स भावो, मोक्षो वात्रोच्यत इति संशयः । तत्र  
कामचारोक्तेर्मुक्तिपूर्वदशायां तन्माहात्म्यनिरूपणार्थत्वादमृतश-  
ब्दाच्च मुक्तिरेव भूमपदेनोच्यत इति पूर्वपक्षः । तत्र भूमशब्देन स

चारादेवानुपपत्तिपरिहारो, निदर्शनं तु वादिनिग्रहायेति सूत्रकारा-  
शय इत्यर्थः ॥ ५६ ॥ १८ ॥

भूम्नः क्रतुवज्ज्यायस्त्वं तथाहि दर्शयति ॥ प्रासङ्गिकं वि-  
चार्य पुनः प्रकृतशेषमेव विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्तः  
संशयं व्युत्पादयन्ति \* नन्वित्यादि \* । \* तद्यदिति \* भूमस्वरूप-  
म् । \* श्रूयते इति \* पुराणवाक्येभ्यः श्रूयते । \* तेनेति \* सुखस्य  
दुःखविलक्षणत्वेन । \* यो वै भूमा तदमृतमिति वाक्याच्चेति \* इद-  
मपि तन्नोपपद्यत इत्यत्र मोक्षाङ्गीकारे च हेत्वन्तरम् । तत्रानन्तरं  
दुःखसद्भावेन सुखस्यामृतत्वाभावाद्, मोक्षे चानन्तरं दुःखाभावेन  
सुखस्यामृतत्वादिति । एवं मोक्षकोटिव्युत्पादिता । अग्रे चेत्यादिना  
असम्भवीत्यन्तेन सर्वात्मभावकोटिव्युत्पादनम् । अत उभयबीज-  
सद्भावादेवं संशय इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* काम-  
चारोक्तेरितिषष्टी । सिद्धान्तमाहुः । \* तत्र भूमेत्यादि \* सम्प्रसादा-  
धिकरणे भूमशब्देन परमात्मनो निर्णीतत्वाल्लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणे  
सर्वात्मभावस्यापि निर्णीतत्वादत्र भूमलक्षणवाक्ये भूमपदेन स



भाव एवोच्यत इति सिद्धान्तस्तत्र दुःखदर्शनानुपपत्त्या सर्वाधिकत्वलक्षणं भूमत्वमनुपपन्नमिति शङ्कां परिहरति । भूमन्ः सर्वात्मभावस्य ज्यायस्त्वं सर्वस्मान्मन्तव्यम् । तत्रोक्तानुपपत्तिपरिहारार्थं दृष्टान्तमाह । क्रतुवदिति । दर्शपूर्णमासप्रकरणे तैत्तिरीयके पठ्यते परमोष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत्तेन स परमां काष्ठामगच्छदित्युपक्रम्य, य एवं विद्वान् दर्शपूर्णमासौ यजते परमामेव काष्ठां गच्छतीति । यथा व्रतादिदुःखात्मकत्वेऽपि परमकाष्ठालक्षणफलगमकत्वेन दर्शपूर्णमासयोः सर्वक्रतुभ्योऽधिकत्वं वक्तुमग्र आसीदिति श्रूयते । तथा दुःखहेतुत्वेऽप्यनन्यलभ्यसाक्षात्पुरुषोत्तमानन्दप्राप्तिहेतुत्वेन सुखरूपत्वमुच्यत इत्यन्येभ्यः सर्वेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यमित्यर्थः । अत्रोपपत्तिमाह । तथाहि दर्शयति । श्रुतिस्तु स एवाधस्तादिसाद्युक्त्वाथाहङ्कारादेश इत्याद्युक्त्वाऽथात्मादेश इत्याद्युक्तवसग्रे चैतादृशस्यात्मन एव प्राणाशास्मरादिसर्वमिति

भावः सर्वात्मभावसहित एव परमात्मोच्यते । यथा घटेन जलमाहरेत्यादौ घटादिपदेन छिद्रेतरत्वादिसहितो घटादिस्तद्वदिति सिद्धान्त इत्यर्थः । एवं सिद्धान्तं सामान्यत उक्त्वा तं व्युत्पादयितुं सूक्ष्मवतारयन्ति । \* तत्र दुःखेत्यादि \* व्याकुर्वन्ति । \* भूमन् इत्यादि \* सर्वात्मभावस्येति । इदं षष्ठ्यर्थस्य विवरणम् । भूमसम्बन्धिनः सर्वात्मभावस्येत्यर्थः । अत्र लौकिकतन्निरासायैव कथनमिति बोध्यम् । \* तत्रेति \* ज्यायस्त्वप्रतिज्ञायाम् । \* दर्शपूर्णमासप्रकरण इति \* संहिताप्रथमाष्टकषष्ठप्रपाठकनवमानुवाके । \* अग्र आसीदिति \* परमोष्ठिनो वा एष यज्ञोऽग्र आसीत् । \* उच्यत इति \* भाविस्वरूपमादायोच्यते । तथाच परमकाष्ठाप्रापकत्वात्तथेत्यर्थः । ननु भाविस्वरूपमादायैवोच्यते, न विद्यमानं स्वरूपमादायेत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* अत्रोपपत्तित्यारभ्य, न वदेदित्यन्त-

च दर्शयति । एतत्सर्वात्मभाववत्त्वेव सर्वमुपपद्यते, न मुक्तस्य ।  
 वृत्तिभेदाभावात् प्राणाद्यभावाच्च । जीवन्मुक्तिदशायां प्राचीना-  
 नाभेव सत्त्वादात्मनः प्राणा इत्यादि न वदेत् । यद्वा, ननु लोके-  
 ऽपि शृङ्गाररसभाववति पुंसि नार्या च त्वदुक्तभावसम्बन्धिव्यभि-  
 चारिभावाः श्रूयन्ते । सैव सर्वत्र, स एव सर्वत्रेति । एवं सति  
 लौकिकसधर्मवत्त्वान्न त्वदुक्तभावस्यालौकिकज्ञानादिभ्य आधिक्यं  
 वक्तुं शक्यमलौकिकविषयत्वाल्लौकिकत्वमपि न तथेति भवति  
 संशयः । तत्र मनुजत्वरिपुत्वादिज्ञानानामिव कामादिभावेन स्नेह-  
 भावस्यापि सम्भवान्नास्यालौकिकत्वमिति पूर्वः पक्षः । सिद्धान्त-  
 तत्त्वस्य लौकिकेभ्यो ज्यायस्त्वं मन्तव्यम् । ननूक्तं लोकसाधार-  
 ण्यं बाधकमिति शङ्कानिरासाय निदर्शनमाह । क्रतुवदिति ।

म \* । तथाच भूमपदेन यदि मोक्षावस्थामभिप्रेयात् तदैवं त्रिविधा  
 वृत्तीर्न वदेत् । प्राणादीनां नामान्तानां तत्र सम्बन्धं च न वदेत् ।  
 तदानीं तदुभयाभावादतस्तदन्यथानुपपत्त्या भूमलक्षणे सर्वात्म-  
 भावभाविस्वरूपमेवोच्यत इति सर्वात्मभावसहित एव भूमा, न तु  
 मोक्षावस्था । नापि जीवन्मुक्तावस्थेति युक्तम् । तां चेदभिप्रेयात् तदा  
 आत्मनः प्राण इत्यादि न वदेत् । तस्यामवस्थायां प्रारब्धवशादेव  
 पूर्वप्राणादीनां सत्तायाः सत्त्वात् । अतो द्विविधस्यापि मोक्षस्यात्रा-  
 दातुमशक्यत्वात् सर्वात्मभावोऽत्र ग्राह्य इत्यर्थः । एतस्यार्थस्य पूर्वा-  
 धिकरणत्वेन सामान्यसूत्रार्थविचारेणापि सिद्धप्रायत्वमित्यरुच्या  
 वर्णकान्तरेण सूत्रं व्याकुर्वन्ति \* यद्वेत्यादि \*\* श्रूयन्त इति \* सा-  
 हित्यग्रन्येषु भरतसूत्रादौ चोच्यन्ते । \* अलौकिकज्ञानादिभ्य  
 इति \* । लोकविलक्षणेभ्योऽक्षरज्ञानमुक्तिजीवन्मुक्तिभ्यः । \* न तथे-  
 ति भवति संशय इति । \* न वक्तुं शक्य इति लौकिकसजातीयध-  
 र्मवत्त्वाल्लौकिकविषयत्वाभ्यां हेतुभ्यां भवति संशय इत्यर्थः । पूर्वप-  
 क्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । \* तत्रेति । \* भगवति । सिद्धान्तं व-  
 दन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* सिद्धान्त इत्यादि । \* प्रतिज्ञायां हेतुं

यथा दर्शादिषु दोहनाधिश्रयणातञ्चनव्रीहवयातादिपुरोडाशभक्ष-  
णादीनां लौकिकक्रियातुल्यत्वेन दर्शनेऽपि न लौकिकत्वम् ।  
लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वादलौकिकतत्प्राप्तत्वात्तथोक्तप्रमाणरूपवरण-  
लभ्यत्वेन श्रुत्युक्तत्वान्न लौकिकत्वमस्य भावस्येति दिक् ॥

वस्तुतस्तु ग्रामसिंहस्य सिंहस्वरूपत्वेऽपि न ताद्रूप्यं वक्तुं  
शक्यम् । तथा लौकिकपुंसि नार्या वा तदाभासो रसशास्त्रे  
निरूप्यते । तददृष्टान्तेन भगवद्भाववद्भक्तरीतिभावनार्थं, न तु

वक्तुं, नन्वित्यादिना बाधकमाशङ्क्य दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति । \* यथे-  
त्यादि । \* उक्तप्रमाणरूपवरणलभ्यत्वेनेति \* । अलौकिकप्रमाण-  
रूपतल्लभ्यत्वेन । तथाच सर्वात्मभावो लौकिकसदृशत्वेऽपि न लौ-  
किकः । अलौकिकप्रमाणप्राप्तत्वात् । लौकिकप्रमाणाप्राप्तत्वाच्च ।  
यागीयदोहनाधिश्रयणादिवत् । यन्नैवं तन्नैवम् । लौकिकतद्भदिति  
हेतुसिद्ध्या न प्रतिज्ञायां दोष इत्यर्थः । एतादृश्यश्च सादृश्यदर्शन-  
जाः शङ्कन अविचारकस्यैवोद्यन्ति, न तु विचारकस्येत्याशयेनाहुः ।  
\* वस्तुत इत्यादि \* तथाच विचारकस्तु लोकेऽपि तथा तदभावं  
पश्यन्नैवं शङ्कन्त इत्यर्थः । ननु यदि न सादृश्येन ताद्रूप्यं तदा ऋषि-  
भिर्भरतादिभिरलौकिकभावधर्मसादृश्यं लौकिके रसे कुतो निरूप्य-  
ते अतस्तद्दर्शनाद्विचारकस्यापि शङ्कन तूदेत्येवेत्याकाङ्क्षायामृषीणां त-  
था तन्निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः । \* तथा लौकिकेत्यादि \* । \* भग-  
वद्भाववद्भक्तरीतिभावनार्थमिति \* भगवति विगाढभाववान् यो भ-  
क्तस्तद्गीतिभावनार्थम् । ननु ऋषीणां तथैव तात्पर्यमित्यत्र किं गम-  
कमत आहुः । \* न त्वित्यादि \* तदुक्तं कामसूत्रसमाप्तौ वात्स्याय-  
नेन । “तदेतद् ब्रह्मचर्येण परमेण समाधिना । विहितं लोकयात्रार्थं  
न रागार्थोऽस्य संविधिः । रक्षन् धर्मार्थकामाँस्त्रीन् सम्पश्यन् लोक-  
वर्त्तनीम् । अस्य शास्त्रस्य तत्त्वज्ञो भवत्येव जितेन्द्रिय” इति तथाच  
यदि लौकिके तात्पर्यं स्याद् एतच्छास्त्रतत्त्वज्ञस्य जितेन्द्रियमवनरूपं  
फलं न वदेत् । एवं भरतोक्ते सङ्गीतशास्त्रेऽपि ज्ञातव्यम् । उपवेद-

करीणां लौकिके तात्पर्यं भवितुमर्हति । अत्रोपपत्तिर्नाह । तथा-  
 हीत्यादि । पूर्वोक्तभाववत् आत्मनः प्राणादिकं सर्वं दर्शयति श्रु-  
 तिः । तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत इत्यादिना । इतः, पूर्वमपि स वा  
 एव एवं पश्यन्नित्युपक्रम्यात्मरतिरत्मक्रीड अत्ममियुत आत्मा-  
 नन्दः स स्वराद् भवति सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीति श्रु-  
 तिश्च । न हि लोक एवं सम्भवत्तात्मपदानां भगवद्रात्रकत्वादिति  
 सर्वोत्तमविषयकभावस्यैव तथात्वं युक्तमिति चोपपत्तिर्हिशब्देन  
 सूच्यते ॥ ५७ ॥

नाना शब्दादिभेदात् ॥ ५८ ॥

पूर्वाधिकरणैः सर्वात्मभावस्वरूपादिनिर्णयं कृतवान् । अथ

त्वात् । अतः पूर्वोक्त एव निश्चयः । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* अत्रे-  
 त्यादि \* उक्तस्यार्थस्य प्रकृतश्रुत्यभिप्रेतत्वे उपपत्तिमाहेत्यर्थः । उप-  
 पत्त्यन्तरं बोधयितुं हिशब्दार्थमाहुः । \* सर्वोत्तमेत्यादि \* । \* तथा-  
 त्वमिति \* सर्वसाधनज्यायस्त्वम् ।

अत्रान्ये, वैश्वानरविद्यामुदाहृत्य किमिहोभयथाऽप्युपासनं स्याद्  
 व्यस्तस्य समस्तस्य चोत समस्तस्यैव वेति सन्देहे, व्यस्तस्यापि वि-  
 हितत्वात् फलस्यापि कथनादुभयथेति प्राप्ते, समस्तस्यैव न्याय्यम् ।  
 आन्तमेकवाक्यत्वात् । यथा वैश्वानरं द्वादशकपालं निर्वपेत् पुत्रे जात  
 इत्यत्र । मूर्द्धा ते व्यपतिष्यन्मां नागमिष्य इत्याद्यनर्थस्य व्यस्तो-  
 पासने दर्शितत्वाच्चेत्याहुः । तन्नास्माकं रोचते । पूर्वकाण्डे उद्व-  
 सानीयाख्ये कर्मणि अपवैसोमेनेजानादेवताश्च यज्ञश्च क्रामन्तीत्या-  
 दिना देवतायज्ञावरोधार्थं पूर्वं पञ्चकपालं विधाय, ततो, गायत्रौ वा  
 अग्निरित्यादिना तदोपदर्शनेन दूषयित्वाऽष्टाकपालमाग्नेयं पुरोडाशं  
 पञ्चसंख्याके याज्यानुवाक्ये चोपसंहारे विहिते इति पूर्वविधानस्या-  
 ऽनभिप्रेतत्वबुद्धेः शीघ्रमुदयेन न पूर्वप्रकारकरणशङ्कोदयस्तथात्रापि  
 शङ्कनाया एव पराहृत्यानुदयेन पूर्वपक्षानुदयादिति ॥ ५७ ॥ १९ ॥

नानाशब्दादिभेदात् ॥ सङ्गतिं बोधयन्तोऽधिकरणमवतारय-  
 न्ति । \* पूर्वैत्यादि \* । प्रदानवदित्यादिभिः पूर्वाधिकरणैर्मुख्याधि-

मत्स्यादिरूपाणां भगवद्वतारत्वमविशिष्टमिति सर्वेषां समस्योपासना कार्येति पार्थक्येनेति विचारयति । अत्रोपास्याभेदेऽपि रूपभेदादेकत्रोपासकस्यान्यत्रानुपासनलक्षणावज्ञासम्भवादस्या अप्यसिद्धिसम्भवादपि समस्यैव सा कार्येति प्राप्ते सिद्धान्तमाह । सर्वेष्ववतारेषु नानैवापासना कार्या । तत्र हेतुः, शब्दादिभेदादिति । तत्तत्स्वरूपवाचकशब्दानां मन्त्राणां चादिपदादाकारकर्मणां च भेदादित्यर्थः । एतेनैव मिथोविरुद्धानामाकारकर्मणामेकवभावनस्याशक्यत्वमुक्तत्वं चेति भावः सूचितः ॥ ५८ ॥

कारिणामर्थे सर्वात्मभावस्वरूपस्य तदुत्कर्षस्य तत्फलस्य तदधिकारिणां च निर्णये कृतवान् । अथ तदनन्तरं पुराणोक्तानां मत्स्याद्युपासनानामपि नित्यानुमेयवेदमूलत्वादिदानीमपि केषाञ्चिद् वामनहयग्रीवाद्युपासकानां दर्शनात् तादृशानामर्थे उपासनान्तरनिर्णयस्यावश्यकत्वात् । मत्स्यादिरूपाणां भगवद्वतारत्वमविशिष्टम् । यथा सुतेजःप्रभृतीनां वैश्वानरावयवत्वमिति तेषां सर्वेषां समस्य भगवतैकीकृत्योपासना कार्या ? उत सुतेजःप्रभृतीनां व्यस्तोपासने दोषश्रवणवदत्र दोषस्याश्रवणाद् व्यस्ततया कार्येति शङ्कयां प्रसङ्गाद्विचार्यतीत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । \* अस्या अप्यसिद्धिसम्भवादिति \* । रूपान्तरावज्ञारूपापराधकृतप्रतिबन्धेन असम्भवात् । तथाचात्र दोषाश्रवणेऽप्युत्करीत्या दोषसम्भवान्न कार्येत्यर्थः । सिद्धान्तं बोधयितुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* सर्वेष्वित्यादि \* । तर्ह्यवज्ञादोषस्य कथं निवृत्तिरित्यत आहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतेनैवेति \* उपासनभेदस्थापनेनैव । \* अयुक्तत्वमिति \* विरुद्धत्वादयुक्तत्वम् । तथाच शक्यस्य युक्तस्याकरणे ह्यपराधो, न त्वशक्यस्याऽयुक्तस्याकरणे । अतोऽनुपासनस्य तत्रापराधाप्रसङ्गकत्वेन प्रतिबन्धाभावाच्चासिद्धिरित्यर्थः । एतेन यत् पूर्वं, न भेदादिति सूत्रेऽधिकगुणोपसंहारौचित्यमुक्तं तत्प्रकारोऽत्र दर्शितः । तत्तद्रूपप्राधान्येन ब्रह्मोपासकस्याधिका अपि गुणा अविरुद्धा एवोपसंहार्या, न त्वन्येऽपीति ।

## विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ ५९ ॥

पार्थक्येनोपासनानि कर्त्तव्यानीति स्थिते विचार्यते । कि-  
मग्निहोत्रदर्शपूर्णमासादिवदेपां समुच्चय उत फलविकल्प इति ।

—————

तस्मात्तेपां व्यस्तोपासनमेव कर्त्तव्यमिति सिद्धम् ॥

अन्ये तु, अत्र यासु यासु विद्यासु श्रुतिनानात्वेऽप्यर्थक्याद्वे-  
द्यैक्यं, यथा मनोमयः प्राणशरीरः, कं ब्रह्म, सत्यकामः सत्यमंकल्प  
इत्यादौ । यथा च, प्राणो वा व संवर्गः, प्राणो वा व ज्येष्ठः श्रेष्ठः, प्राणो  
ह पिता प्राणो मातेत्यादौ च । तत्र श्रुतिनानात्वस्य गुणान्तरपरत्वा-  
द्, वेद्याभेदेन विद्यैक्याच्च स्वपरशास्त्रोक्तं गुणजातं विद्याकात्स्न्यार्थ-  
मुपसंहार्यमिति पूर्वपक्षे, शब्दादिभेदाद्विद्याभेदं सिद्धान्तयन्ति ।  
पूर्वतन्त्रे शब्दान्तरादीनां कर्मभेदकत्वेन सिद्धत्वात् प्रकृते च, वेद,  
उपासीत, क्रतुं कुर्वीतेत्यादिशब्दभेदात् । आदिपदेन यथासम्भवं  
गुणादीनामपि भेदस्य संग्रहाच्च । नच शब्दभेदेऽपि, यजति जुहोती-  
त्यादिवद् वेदोपासीतेत्यादावर्थभेदाभावात् भेद इति वाच्यम् ।  
तथाऽप्येकस्मिन्नेव वेद्ये प्रतिकरणमितरेतरव्यावृत्तगुणोपदेशरूपा-  
नुबन्धभेदेन तस्यां तस्यां विद्यायां तादृकाद्व्यगुणविशिष्टस्यैवोपा-  
स्यतया विद्याभेदोपपत्तेः । एवं स्थितेऽपि सर्ववेदान्तप्रत्ययेत्यादि  
द्रष्टव्यमिति चाहुः ।

तदसङ्गतम् । सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रोक्तचोदनाद्यविशेषरूप-  
हेत्वभावादेवोक्तस्थलेषु विद्याभेदस्य सिद्धत्वेनैतत्सूत्रारम्भवैयर्थ्यप्र-  
सङ्गात् । नचोपसंहारनिवृत्त्यर्थत्वान्नानर्थक्यमित्यपि युक्तम् । ऐक्यहे-  
त्वभावादेव सिद्धे विद्याभेदे उपसंहारप्राप्तेरेवाभावात् । विद्यासूच-  
कनानापदविरोधाच्चेति ॥ ५८ ॥ २० ॥

विकल्पोऽविशिष्टफलत्वात् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । \* पा-  
र्थक्येनेत्यादि \* । \* विचार्यत इति \* । उपोद्धातसङ्गत्या विचा-  
र्यते । संशयमाहुः । \* किमित्यादि \* । तथाच विधिसामान्यात्  
क्रमेण कार्याणीत्येवं समुच्चयः उत फलतौल्याद्विकल्प इत्यर्थः । पूर्व-

तत्र विधिफलयोः समानत्वात् समुच्चय इति प्राप्ते निर्णयमाह ॥  
उपासनानां विकल्प एव । तत्र हेतुरविशिष्टफलत्वात् ।

मुक्तिफलकत्वं हि सर्वेषामुपासनानामविशिष्टम् । एवं सत्येकेनैव  
सिद्धावपरस्याऽप्रयोजकत्वादग्निहोत्रादिवन्नित्यताबोधकश्रुत्यभा-  
वात्तदर्थिनो विकल्प एव ॥ ५९ ॥

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन्न वा  
पूर्वहेत्वभावात् ॥ ६० ॥

येषु तूपासनेषु भिन्नानि भिन्नानि फलान्युच्यन्ते, तत्र त्व-

पक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । विधिः फलं च सर्वत्र तुल्यम् । यथा-  
ऽग्निहोत्रादीनाम् । तथा सति यदेव न क्रियते तत्फलाभावेन न्यून-  
तापत्तेर्विकल्पस्य प्राप्तप्रामाण्यपरित्यागादिदोषवत्तया तदादरे त-  
त्संसर्गाच्च समुच्चय एव ज्यायानित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः । \* उपा-  
सनानामित्यादि \* तथाचाग्निहोत्रादितौल्यस्याभावाच्चित्रोद्भिदादि-  
तौल्यस्य सत्त्वाद्विकल्पस्यादुष्टत्वेन स्वर्गादिवद्विश्वमायानिवृत्तिरूपा-  
यां तत्तदवतारसायुज्यरूपायां च मुक्तौ विशेषाभावेन च फलस्या-  
विशिष्टत्वात् समुच्चये अप्रयोजकत्वदोषापत्तेश्च विकल्प एव ज्याया-  
नित्यर्थः । एतेनैव फलप्राप्तिफलानां सद्भिद्यादहरविद्योपकोसलवि-  
द्याशाण्डिल्यविद्याऽक्षरविद्यादीनामेकफलानां प्राणादिविद्यानां च  
विकल्पोऽवगन्तव्य इत्यपि बोधितम् । अत्र सर्वेऽप्येवमेवाहुः ॥ ५९ ॥ २१

काम्यास्तु यथाकामं समुच्चीयेरन् न वा पूर्वहेत्वभावात् ॥  
अविशिष्टफलत्वादित्यस्य विकल्पहेतोः प्रत्युदाहरणमिदम् । एवं मु-  
क्तिफलिका उपासना विचार्य काम्यासु पक्षद्वयस्य सम्भवात् ताः  
पृथग् विचारयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा व्याकुर्वन्तस्तत्र तत्तत्फलानां  
काम्यत्वाद्युपासनानां समुच्चयपक्षं व्याकुर्वन्ति । \* येष्वित्यादि \*  
येषु स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्ते यावन्नाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भ-  
वति, सर्वे वै तेऽन्नमाप्नुवन्ति येऽन्नं ब्रह्मोपासत इत्यादिषु तथेत्य-

नेककृत्तयिनस्तत्तत्कलकोपामनानि समुच्चयीरन्नाविशिष्टफलत्वा-  
भावात् । यत्र त्वेकस्यैवोपामनस्य स्वकामितानेकफलकत्वं श्रूय-  
यते तत्र तथैव चेदुपासनं करोति तदा न समुच्चयीरन्नापि । स्व-  
कामितेष्वेकतरस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येनाविशिष्टफलत्वाभावादिति  
पूर्वहेत्वभावादिति शिष्टप्रयोगाभिप्रायेणोक्तमिति ज्ञेयम् ।  
अथवा कामैक्ये नियतफलकानि तानि न समुच्चयीरन् । अत्र  
हेतुः स्पष्टः ॥ ६० ॥



र्थः । एवं समुच्चयपक्षं व्याख्याय, न वा इति पदाभ्यामुक्तमसमुच्च-  
यपक्षं व्याकुर्वन्ति \* यत्र त्वित्यादि \* \* श्रूयते इति \* यथा भार्गव्यां  
विद्यायां, य एवं वेद प्रतितिष्ठति, अन्नवाप्नन्नादो भवति महान् भ-  
वति प्रजया पशुभिर्वृद्धवर्चसेन महान् कीर्त्येति श्रूयते । तत्र तथैव  
चेत् । तदुक्तस्वकामितसकलफलसाधकतया चेत्तदुपासनं करोति  
तदा तत्फलकान्यन्यानि तत्प्रतिष्ठेत्युपासीत तन्मह इत्युपासीतेत्यादी-  
नि तत्तद्गुणकान्युपासनानि न समुच्चयीरन्नापि । अत्रापि हेतुः पूर्व-  
हेत्वभावादिति । तं विवृण्वन्ति \* स्वकामितेष्वित्यादि \* स्वकामित-  
फलेष्वेकतरस्य फलस्य तदन्यफलवैशिष्ट्येन अविशिष्टफलत्वाभा-  
वादिति । तथाच समुच्चये अविशिष्टत्वाभावोऽनेकफलत्वात् । समु-  
च्चयाभावे त्वविशिष्टफलत्वाभावस्तत्फलस्यान्यफलविशिष्टत्वादिति  
भेदेऽपि, पूर्वहेत्वभावादिति यत्सूत्र उक्तं तत्तद्येत्यर्थः । अत्र व्याख्यान-  
क्लेशात् पक्षान्तरमाहुः । \* अथवेत्यादि \* । \* कामैक्ये इति \*  
एकमात्रविषयत्वेन तदैक्ये । अत्र हेतुः \* स्पष्ट इति \* अस्मिन् पक्षे  
तेषां फलभेदेन विशिष्टफलतया अविशिष्टफलत्वाभावरूपः पूर्वहे-  
त्वभावः स्फुट इत्यर्थः । अत्रापि माध्वाचार्यमिश्रव्यतिरिक्तानां स-  
र्वेषामैकमत्यम् । अस्माकं त्वेतावान् विशेषः । अत्र सूत्रे काम्यपदा-  
दुद्गीथाद्युपासना अपि संग्रहीतुं शक्यन्ते । तास्वपि यदेव विद्यया  
करोतीत्यादिभिः फलश्रवणात् । कामपदाभावेऽपि रात्रिसत्रन्यायेन  
काम्यत्वस्य शक्यत्वादिति ॥ ६० ॥ २२ ॥



अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ ६१ ॥

प्रधानेषु निर्णयमुक्त्वाङ्गेषु तमाह । एकार्थसाधकानामुपास-  
नानां भेदेनाङ्गभेदेऽप्येकतरोपासने फलैक्यादङ्गानि तत्र समुच्ची-  
येरन्न वेति संशये निर्णयमाह । उपासनाङ्गानां तदेवाश्रयस्तथाच  
यदङ्गं यदुपासनाश्रितं तत्रैव तस्य भावइत्यर्थः ॥ ६१ ॥

अत्र हेतुमाह ॥

अङ्गेषु यथाश्रयभावः ॥ कर्माङ्गत्वेऽपि स्वव्यापारेण फलसाध-  
ने उपासनान्तरानपेक्षत्वात् प्रधानानामुद्गीथाद्युपासनानामपि काम्य-  
त्वेन यथाकामसमुच्चयविकल्पयोः पूर्वसूत्रेणैव सिद्धत्वादत्र विषया-  
न्तरं बोधयन्तोऽधिकरणमन्वतारयन्ति । प्रधानेत्यादि । अन्यानपेक्ष-  
तया स्वव्यापारद्वारा फलजनकानि प्रधानानि तेषु समुच्चयादि-  
निर्णयमुक्त्वा अन्यापेक्षतया तथा फलजनकेष्वङ्गेषु निर्णयमाहेत्य-  
र्थः । ननु किं प्रयोजनं येन पृथगारम्भ इत्यत आहुः । \* एकार्थेत्या-  
दि \* एकोऽर्थ एकं फलम् । तत्साधकानामनेकेषामुपासनानां रूपा-  
दिभेदेन भेदेऽपि तेषां मध्य एकतरोपासनेऽन्येषामस्य च फलैक्यात्  
तत्फलार्थं यान्यङ्गानि तत्र तत्रोक्तानि तान्नेकस्मिन्नुपासने समुच्ची-  
येरन्नवेति संशये उपसंहारसूत्रेऽर्थाभेदपदस्य फलाभेदाच्चकत्वे फ-  
लैक्यात् समुच्चयप्राप्तौ वक्ष्यमाणहेतुभ्यां निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति । \* उपासनाङ्गानामित्यादि\* । \* तदेवेति \* उपासन-  
मेव । तथाच आश्रयमनतिक्रम्य यथाश्रयभावः सत्ता, यथाश्रयं  
भावो यथाश्रयभाव इति सूत्रप्रयोजना । उदाहरणं तु छागदोग्ये मनो-  
हिङ्कारो वाक्प्रस्ताव इत्यादिभिर्दशाभिर्वाक्यैर्गायत्ररथन्तरवामदेव्य-  
बृहद्वैरूपवैराजशक्त्यैरैवत्ययज्ञायज्ञीयराजननामग्रहणपूर्वकं विहि-  
तानि दश सामोपासनानि । तेषु ह्येकमेकमसाधारणं फलमुक्त्वा  
तदुत्तरं सर्वमायुरेति ज्योग्जीवति महान् प्रजया पशुभिर्भवति महान्  
कीर्त्येति सर्वोपासनेषु साधारणं फलमुक्त्वा क्रमेण महामनाः स्यात्  
तद् व्रतं, न प्रत्ययङ्ङिनिमाचामेन छिवित् तद् व्रतम्, एवं न काञ्चन

## शिष्टेश्च ॥ ६२ ॥

तत्तदुपासनं तत्तदङ्गविशिष्टमेव वेदे शिष्यत इति तथेत्यर्थः ।  
चकारादतिरिक्तकरणे प्रायश्चित्तोक्तिरपि बाधिकेति सूच्यते ॥ ६२

## समाहारात् ॥ ६३ ॥

कर्ममार्गीयोपासने निर्णयमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयोपासने तमा-  
ह । अथर्वोपनिषत्सु नृसिंहोपासनादिषु मत्स्यकूर्मादिरूपत्वेनापि  
स्तुतिः श्रूयते । श्रीभागवते च, नमस्तेरबुवर्गयिष्यादिरूपा स्तुति-

परिहरेत्, न तपन्तं निन्देत्, न वर्पन्तं निन्देत्, न च्छिन्देत्, न पशू-  
न्निन्देत्, संवत्सरमञ्जो नाश्नीयात्, ब्राह्मणाश्च निन्देद् इति तत्तदुपा-  
सनाङ्गभूतानि व्रतान्युक्तानि । तथाच तस्य व्रतस्य तत्तदुपासन एव  
सम्बन्धो, नान्यत्रेति बोध्यम् । एवञ्जातीयमन्यदपि । न्यायस्य सा-  
धारणत्वात् । यथा भार्गव्या आनन्दविद्याया अङ्गभूतेषु त्रिष्वन्नप्र-  
तिष्ठितत्वोपासनेषु प्रतिष्ठादीनां फलानामैक्यं तत्तदुपासनाङ्गभूताना-  
म् । अन्नं न निन्द्यात् तद्व्रतम्, अन्नं न परिचक्षीत तद् व्रतम्,  
अन्नं बहु कुर्वीत तद् व्रतमिति तत्तद्व्रतानां भेद इति ॥ ६१ ॥

शिष्टेश्च ॥ अत्र भाष्यं स्फुटम् ॥ ६२ ॥ २३ ॥

समाहारात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* कर्ममार्गीयेत्यादि \*  
कर्माङ्गतया कर्ममार्गीयेषु सामान्योपासनेषु अङ्गनिर्णयमुक्त्वा ज्ञाना-  
ऽङ्गतया ज्ञानमार्गीयेषु तेष्वङ्गनिर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्तो  
विषयमाहुः । \* अथर्वेत्यादि \* अत्र मत्स्यकूर्मादिपदात् पूर्व ब्रह्म-  
विष्णवादीति पदस्य त्रुटिर्बोध्या । तथाच नृसिंहोपासनायां यो वै  
नृसिंहो देवो भगवान् यश्च ब्रह्मा तस्मै वै नमो नम इति, श्रीरामोपा-  
सनायां च यां वै रामचन्द्रो भगवान् ये च मत्स्यकूर्माद्यवतारास्तस्मै  
वै नमो नम इत्येवंविभागेन स्तुतिः श्रूयत इत्यर्थः । द्वितीयं पौराणो-  
दाहरणम् । एवं विषय उक्तः । तत्र तत्सर्वरूपत्वेनोपासना कार्या ?  
उत तेषां रूपाणां धिरुद्धधर्मवत्त्वात् तथा न कार्येति संशये शब्दा-  
दिभेदेन नानोपासनस्य पूर्वमुक्तत्वात् सर्वरूपत्वेनोपासने च तद्विरो-

व्रजनाथे । एवं सति रूपभेदेऽपि भगवदवतारत्वस्याविशिष्टत्वा-  
देकस्मिन् रूपे रूपान्तरसमाहारो दृश्यत इति सर्वरूपत्वेनैकत्रोपा-  
सनमपि साध्वित्यर्थः ॥ ६३ ॥

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ ६४ ॥

ऐश्वर्यवीर्यादिगुणानां सर्वेष्ववतारेषु साधारण्यं श्रूयते । तेन  
धर्मिधर्माणामैक्यात् पूर्वोक्तं साध्वित्यर्थः ॥ ६४ ॥

न वा तत्सहमावाश्रुतेः ॥ ६५ ॥

नन्वेवमुपासनं नित्यमुत वैकल्पिकमिति संशय उक्तरीत्या

भान्नकार्येति प्राप्तम् । तत्र सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* एवं  
सतीत्यादि \* अत्राङ्गेषु यथाश्रयभाव इत्यनुवर्तते । \* समाहार  
इति \* एकीभावः । तथाच ज्ञानमार्गीयोपासनाङ्गेष्वपि यथाश्रय-  
भावे सति, रूपभेदेऽपीत्यादिनोक्तरीत्या समाहारदर्शनात् तथेत्यर्थः ।  
एतदेवाभिप्रेत्य, भेदान्नेतिचेदिति सूत्रे उपासनाविषयेष्वित्यादिना-  
श्वतारेष्वपि सर्वगुणोपासंहारौचित्यमुक्तम् ॥ ६३ ॥

अत्र हेत्वन्तरं सूत्रान्तरेणाह ।

गुणसाधारण्यश्रुतेश्च ॥ अत्र चकारोऽधिकरणपूर्णत्वद्योतकः ।  
शेषं प्रकटार्थम् । तथाच भगवत्त्वप्राधान्योपासने एवं सर्वरूपत्वेनो-  
पासनं कार्यम् । तत्तद्रूपप्राधान्येनोपासने तथा न कार्यमिति विभा-  
गान्न कोऽपि विरोध इत्यर्थः ॥ ६४ ॥ २४ ॥

न वा तत्सहमावाश्रुतेः ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* । सर्वरूपत्वेनैकावतारोपासनं नित्याग्निहोत्रदर्शपूर्णमा-  
सादिवत् क्रमेण समुच्चैतव्यमुतैकमेव यावज्जीवं कर्त्तव्यमित्येवं वै-  
कल्पिकमिति संशये उक्तरीत्या सर्वेषां सर्वरूपत्वेनैश्वर्यादिगुणसा-  
धारण्येन च क्रमिकसमुच्चये प्राप्ते तस्य समुच्चयस्य निषेधमाहेत्य-

नित्यत्वे प्राप्ते तन्निषेधमाह । नेति । किन्तु वा विकल्प एवैवमुपा-  
सन ऐच्छिकस्तत्र हेतुमाह । सहभावाश्रुतेरितिनियमतस्तेषां रूपाणां  
सहभावश्रवणं चेत्स्यात्तदा स्यात्तथोपासनस्य नित्यता, न त्वेवमतो  
विकल्प एवेत्यर्थः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ ६६ ॥

योऽपि रूपान्तरसमाहारपूर्वकमुपास्ते सोऽप्येकं रूपमुपा-  
स्यत्वेन मत्वा तत्तथोपास्त इति फलं तस्यैकस्यैव रूपस्य दर्शनं  
भवति, न तु सर्वेषामितोऽपि हेतोर्विकल्प एवेत्यर्थः । एतद्दृष्टा-  
न्तेन यस्मिन् रूपे यादृग्धर्मवत्त्वं श्रूयते तादृग्धर्मविशिष्टमेवैकं  
रूपमुपास्यमिति व्यामहृदयमिति ज्ञायते । उपासनानिर्णयान्ते  
दर्शनात्मकहेतूक्या सर्वोपासनानां भगवत्साक्षात्कारः फलमिति  
ध्वन्यते । माहात्म्यज्ञापनार्थम् । परं सर्वावताररूपत्वं यथार्थमेव

र्थः । व्याकुर्वन्ति । \* नेतीत्यादि \* । \* चेत्स्यादिति \* । दर्शपूर्ण-  
मासाभ्यामिष्ट्वा सोमेन यजेतेत्यादिवच्चेत् स्यात् । शेषं स्फुटम् ॥  
एतमेव विकल्पमभिसन्धाय स्वाध्यायस्तत्रेति सर्वदृष्टान्तव्याख्यानो-  
त्तरं प्रकृतेऽपीत्यादिना तत्तद्रूपे तत्तदसाधारणधर्मोपसंहारो व्यव-  
स्थापितः ॥ ६५ ॥

दर्शनाच्च ॥ पूर्वसूत्रात्तत्पदमत्रानुवर्त्तत इत्याशयेन सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति । \* योऽपीत्यादि \* । \* तत्तथोपास्त इति \* । तद् ए-  
कमवताररूपं सर्वरूपवत्तथोपास्ते । \* एतद्दृष्टान्तेनेति \* । दर्शन-  
दृष्टान्तेन । एतेन पूर्वाधिकरणोक्तपक्षस्य गौणता सूचिता । तथा  
दर्शनाभावादिति । सर्वनिरूपणान्ते एवं कथनस्य तात्पर्यमाहुः \* उ-  
पासनेत्यादि \* । ननु यद्येकस्यैव रूपस्य दर्शनं तदा सर्वरूपोपसं-  
हारबोधनस्य किं प्रयोजनम् अत आहुः । \* माहात्म्येत्यादि \* । \*

कैश्चिज्ज्ञाप्यते । यथार्थत्वात्तदप्यविरोधीति ज्ञेयम् ॥ ६६ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवार्त्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते

व्याससूत्राणुभाष्ये तृतीयाध्यायस्य तृतीयः

पादः समाप्तः ॥ ३ ॥ ३ ॥

कैश्चिदिति \* । स्मृतिपुराणादिवाक्यैः । \* तदपीति \* । सर्वरूपोप-  
संहरणम् । तथाचैकरूपदर्शनेऽपि सर्वरूपोपसंहारोऽप्येकदर्शनां न  
दुष्ट इति भावः । अन्ये तु इदं षट्सूत्रमेवाधिकरणमङ्गीकृत्य कर्मा-  
ङ्गभूतेषूद्गीथादिषु य आश्रिता वेदत्रयविहिताः प्रत्ययास्ते समुच्चीये-  
रन्नुत यथाकामं स्युरिति सशये, प्रत्ययाश्रयभूताः स्तोत्रादयो यथा  
समुच्चीयन्त एवं तदाश्रिताः प्रत्यया अपि । तत्रानुशिष्टत्वादिभ्यो  
हेतुभ्यः समुच्चीयेरन्निति पूर्वपक्षे, सहभावाश्रवणादिहेतुभ्यां यथा-  
कामं स्युरिति सिद्धान्तयन्ति ।

तन्नास्माकं रोचते । यथाकामसूत्रोक्तहेतुनैव तादृशनिर्णयस-  
म्भवेनैतद्वैयर्थ्यात् । गुणसाधारण्यसूत्रे पूर्वपक्षसमाप्त्या शिष्टिसूत्र-  
स्थचकारवैयर्थ्यापत्तेश्चेति । तस्मात् पूर्वोक्तमेव युक्तमिति दिक् ॥

अत्रायं संग्रहः । सर्वे वेदा यत्पदमामनन्तीति श्रुतेः सर्वस्य  
वेदस्य ब्रह्मविद्यात्वम् । इतिहासपुराणं च वेदानां पञ्चमं वेदमिति-  
श्रुतेर्वेदपदेन तयोरपि संग्रहात्तयोरपि तथात्वम् । द्वे विद्ये वेदित-  
व्ये इत्याद्याथर्वणश्रुतेर्ऋग्वेदादिरूपा अपरा अक्षराधिगमिका परेति  
फलतो विभागः । परास्त्रपि, ब्रह्मविदाप्नोति परम्, अक्षरात् परतः  
पर इति श्रुतेः पुरुषोत्तमस्य तत आधिक्ये तद्विद्यानां विषयफल-  
योर्बलादक्षरविद्यातोऽप्याधिक्यम् । परास्त्रपरासु च तत्तद्वेदोक्तासु  
सर्ववेदान्तप्रत्ययसूत्रांक्तहेतुना फलसंयोगरूपचोदनानामविशिष्टत्वे  
विद्यैक्यनिर्णयः । तन्मध्ये अन्यतरस्याभावे तु विद्याभेदः । गुणोप-  
संहारस्तु प्रायशो रूपैक्यात् प्रयोजनैक्याद्वा, कच्चित्त्वर्थवादतौल्या-  
दपि । स च स्वाध्यायसूत्रोक्तैर्निरूपणप्रकारभेदाधिकारिभेदसम्ब-  
न्धिभेदैर्योऽन्यथा सन्तमिति वाक्यांक्तदोषापत्त्या च कासुचिदा-  
त्मविद्यासु बाध्यते । कर्मणि तु पूर्वोक्तैस्त्रिभिर्न्यूनातिरिक्तप्रायश्चित्त-  
श्रवणाच्च बाध्यते । तदभावे तु भवति । परविद्या अपरविद्याश्च

फलैक्ये विकल्पन्ते । फलभेदे तु यथाकामं समुच्चीयन्ते । कचिदे-  
कस्योपासनस्य स्वकामितानेकफलत्वे विकल्पन्ते च । कर्ममार्गीय-  
विद्याङ्गानि तु बहूनां विद्यानां फलैक्येऽपि यथाश्रयं तत्रैव व्यवति-  
ष्ठन्ते । ज्ञानमार्गीयविद्याङ्गानि तु यथाश्रयं कचित् समाह्रियन्ते, क-  
चित्तु यथाश्रयं व्यवतिष्ठन्ते । अवतारोपासनं च यथाकाममेव भवति ।  
सर्वासां परविद्यानामुपास्यरूपसाक्षात्कारः फलमिति च ॥ ६६ ॥ २५ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य  
तृतीयः पादः ॥ ३ ॥ ३ ॥



## तृतीयाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।



पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ १ ॥

उपासनाभेदेऽप्युपास्याभेदाच्छाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्तुमुचित इति पूर्वपादे निरूपितमिति तन्न्यायेनोत्तरकाण्डप्रतिपाद्यब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डप्रतिपादितकर्मणा-



पुरुषार्थोऽतः शब्दादिति बादरायणः ॥ अथ तुरीयपादं विवरिष्वः सङ्गतिबोधनाय पूर्वपादार्थमनुवदन्त एतत्पादार्थमाहुः । \*उपासनेत्यादि \* । फलमत उपपत्तेरित्यत्र हेतुव्यपदेशेन जैमिनिमतनिरासपूर्वकं परमेश्वरस्यैव कारयितृत्वं फलदातृत्वं च समर्थयित्वा ततोऽनन्तरूपस्य भगवतस्तत्तत्फलदानाय साक्षात्कारो यथा भवति तदर्थं तत्तदुपासनमुक्तम् । तेन तत्तदुपास्यरूपसाक्षात्काररूपविद्यासिद्धौ परमेश्वरात् फलं भवतीति सिद्धम् । तथा उपासनाः कथं कर्त्तव्या इत्यपेक्षायां तं तं मार्गं स्वस्वाधिकारं तत्तद्भगवद्रूपं वानुरुध्यते । ते तत्तत्स्वरूपगुणास्तत्तदुपासनास्वरूपनिर्वाहकत्वादान्तरङ्गा इत्यन्तरङ्गविचारेण तत्तद्गुणानां बुद्धौ विषयीकरणरूपो गुणोपसंहार उक्तः । तत्रोपसंहारोऽर्थाभेदादिति सूत्रेऽर्थपदस्य वस्तुवाचकतामादाय उपासनाभेदेऽप्युपास्यवस्त्वभेदाद्यथा शाखान्तरोक्तधर्माणामप्युपसंहारः कर्त्तुं युक्त इति निरूपितं, तथा अस्मिन् पादे उपासनाया बहिरङ्गाणामाश्रमादीनां विचारे उपसंहारसूत्रीयार्थपदस्य प्रयोजनवाचकतामादाय ब्रह्मदर्शनरूपफलैक्यात् तन्न्यायेन उत्तरकाण्डोक्तब्रह्मफलकसर्वात्मभावेऽपि पूर्वकाण्डोक्तकर्मणामुपसंहारः । स च कर्मणां तत्तदुपासनोपकारकतया बुद्धौ विषयीकरणरूपः करणार्थं प्राप्नोति “यज्ञो दानं तपः कर्म न त्याज्यं कार्यमेव

मुपसंहारः प्राप्नोति न वेसधुना विचार्यते । विधिपक्षे तत्सहकृत-  
स्यास्य फलसाधकत्वमिति सिद्धयति । निषेधपक्षे तु केवलस्येती-  
ममेव पक्षं सिद्धान्तत्वेनाह । पुरुषार्थ इत्यादिना । सिद्धान्ते ज्ञा-  
ते तत्र पूर्वपक्षसम्भव इत्यादौ तमेवाह । अतः सर्वात्मभावादेव  
केवलात् पुरुषार्थः सिद्धयति । कुतः । शब्दात् । श्रुतेरित्यर्थः ।  
श्रुतिस्तु, नायमात्मा प्रवचनेनेत्युपक्रम्य, यमेवैष वृणुत इत्यादिका  
ब्रह्मविदाप्नोति परमिसादिका, तमेव विद्वानमृत इह भवतीति,  
सनत्कुमारनारदसंवादे यत्र नान्यत् पश्यतीत्याद्यात्मिका छान्दो  
ग्यश्रुतिश्च । एतदादिश्रुतिषु पूर्वोक्तीत्या केवलस्यैव भगवद्भावस्य  
फलसाधकत्वं श्रूयते इति तथा । अत्र, फलमत उपपत्तेरित्यत्रेवो-  
पपत्तिं हेतुत्वेनानुक्त्वा श्रुतिपदं चानुक्त्वा शब्दपदं यदुक्तवांस्तेन  
श्रुतिस्मृसात्मकः सर्वोऽपि प्रमाणशब्दो हेतुत्वेन व्याप्ताभिमत

-----

तत् । यज्ञो दानं तपश्चैव पावनानि मनीषिणाम् । एतान्यपि तु कर्मा-  
णि सङ्गं त्यक्त्वा फलं तथा । कर्त्तव्यानीति मे पार्थ निश्चितं मतमुत्त-  
मम्”इति गीतावाक्यात् । सहस्रसमे सत्रे हिरण्यशकुनिरूपब्र-  
ह्मदर्शनस्य तत्र श्रावणात् । नाभ्यादीनां यज्ञेषु भगवत्प्रादुर्भावस्य  
श्रीभागवतेऽप्युक्तत्वाच्च । अथवा, यमेवैष वृणुते तेन लभ्यः, म-  
त्तया त्वनन्यथा शक्य इत्यादिषु साधनान्तरव्युदासाच्च प्राप्नोतीति  
सन्देहे अधुना प्रथमाधिकरणे विचार्यते । तथाच शेषिशेषभावः  
सङ्गतिरित्यर्थः । ननु गुणानामिव कर्मणामुपासनास्वरूपनिर्वाहक-  
त्वाभावेनानावश्यकत्वात् किं तद्विचारेणेत्याकाङ्क्षायां विचारफलं  
पादार्थं वदन्तः सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । \* विधीत्यादि \* । \* इ-  
ममिति \* । निषेधपक्षम् । तथाच विद्यासामर्थ्यबोधनायाऽयं विचार  
इत्यर्थः । सिद्धान्तेनाधिकरणे हेतुव्यपदेशादित्यत्र सिद्धान्तिनः  
सूक्ष्मदर्शित्वस्यावधारितत्वात्तथेत्येतदर्थं तमेवाहेत्यर्थः । शब्दशब्दप्र-  
योगतात्पर्यमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । संग्रहेण यत् सिद्धं तदाहुः ।



इति ज्ञायते । तेन “केवलेन हि भावेन गोप्यो गावः खगा मृगाः । येऽन्ये मूढधियो नागाः सिद्धा मामीयुरञ्जसा । यन्न योगेन सांख्येन दानव्रततपोऽध्वरैः । व्याख्यास्वाध्यायसन्न्यासैः प्राप्नुयाद् यत्नवानपि” इत्यादिरूपा स्मृतिरपि संगृह्यते । एतेन श्रुत्यादिप्रमाणवादिनामिदमेवाभिमतं, तद्विरुद्धवादिनामितोऽन्यादिति तेषामप्रमाणिकत्वं ज्ञाप्यते । अत एव स्वनाम गृहीतम् । स्वस्य वेदव्यासकर्तृत्वेन तत्रैव यतो भरः । अपरं च वैदिकसिद्धान्ते भगवत्स्वरूपस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वात् प्राप्ततत्स्वरूपाणां मुख्यनिष्ठाकथनान्मुक्तोपसृप्यव्यपदेशाच्च मुक्तेरपरमपुरुषार्थत्वात् साभवतु नामाऽन्यैः साधनैः । वस्तुतः परमपुरुषार्थो य उक्तरूपः स तु सर्वात्मभावेनैवेति ज्ञापनाय फलपदमनुक्त्वा पुरुषार्थपदमुक्तम् । एवं सत्यस्य सूत्रस्यार्थान्तरमपि व्यासाभिमतमिति ज्ञायते । तथा सत्यं श्लिष्टः प्रयोगः । तथाहि । पुरुषार्थो भगवानेव । कुतः । अतःशब्दात् । अतःपदविशिष्टश्रुतिवाक्यादित्यर्थः ।

\* एतेनेत्यादि \* । \* अभिमतमिति \* । तात्पर्यगोचरम् । \* तद्विरुद्धवादिनामिति \* । तत्तात्पर्यविरुद्धवादिनाम् । \* अप्रामाणिकत्वमिति \* । प्रमाणतात्पर्यानभिज्ञत्वम् । बादरायणपदोक्तात्पर्यमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । \* तत्रैवेति \* । प्रमाणभूते शब्दे । पुरुषार्थपदतात्पर्यमाहुः । \* अपरं चेत्यादि \* । \* अन्यैः साधनैरिति \* । मर्यादामार्गीयैः कर्मज्ञानविहितभक्तिरूपैः साधनैः । एतेन भास्कराचार्याद्यङ्गीकृतो ज्ञानकर्मसमुच्चयः पूर्वकक्षाविश्रान्त इति बोधितम् । पुरुषार्थपदेन सूचितमर्थान्तरमाहुः \* एवं सतीत्यादि \* अस्यां श्रुतौ तमसः परस्तादित्यनेनानुपाधित्वबोधनात् स्मृतो विरुद्धधर्माधारत्वं बोध्यते । परात् परमित्यनेनाक्षरादुत्तमत्वम् । तथा-च्चाक्षरात् परो यः स एव परमपुरुषार्थ इति सिद्ध्यति । एवं व्या-

तैत्तिरीयोषनिषत्सु पठ्यते । अतः परं नान्यदणीयस्य हि परात्  
परं यन्महतो महान्तं, यदेकमव्यक्तमनन्तरूपं विश्वं पुराणं तमसः  
परस्तादिति ॥ १ ॥

अथात्र प्रसवतिष्ठते ।

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ २ ॥

विष्णोरिज्यत्वेन कर्मशेषत्वात् तत्स्वरूपज्ञानपूर्वको यागः  
फलातिशयहेतुरिति तन्माहात्म्यमुच्यते इत्यर्थवादरूपं तत् । अत्र  
दृष्टान्तमाह । यथान्येष्विति अन्येषु द्रव्यसंस्कारकर्मसु, यस्य पर्ण-  
मयी जुहूर्भवति न पापः श्लोकः शृणोति यदाङ्क्ते चक्षुरेव भ्रा-  
तृव्यस्य दृङ्क्ते यत्पयाजानुयाजा इज्यन्ते वर्म वा एतद् यज्ञस्य-  
क्रियते वर्म यजमानस्य भ्रातृव्याभिभूत्वा इत्येवंजातीयिका फल-  
श्रुतिरर्थवादस्तद्वादिसर्थः ॥ २ ॥

ख्यानद्वयेन केवलविद्याया एव पुरुषार्थपर्यवसायित्वम् । पुरुषोत्तम-  
स्यैव च परमपुरुषार्थत्वं बोधितम् ॥ १ ॥

शेषत्वात् पुरुषार्थवादो यथान्येष्विति जैमिनिः ॥ सूत्रमव-  
तारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । सिद्धान्तसूत्रे सर्वात्मभावस्य स्वत-  
न्त्रतया पुरुषार्थपर्यवसायित्वे परब्रह्मण एव च परमपुरुषार्थत्वे द-  
र्शितेऽपि हेतुव्यपदेशविषयश्रुतौ फलदित्सया कारयितृत्वस्योक्तत्वा-  
त् क्रिययैव फलम् । छान्दाग्ये कर्माङ्गोपासनानामेव पूर्वमुपक्रान्त-  
त्वादन्यासामपि कर्मशेषत्वेन फलत्वम् । ईश्वरस्य च तच्छेषतयैव  
फलदत्वमित्याशयेन पूर्वमीमांसक उक्तं यै प्रतिकूलतयाऽवस्थितो  
भवतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* विष्णोरित्यादि \* । अयमर्थः ।  
पूर्वपादे कर्माङ्गोपासनानां निर्णये तु न पूर्वकाण्डविरोधः । यत्पुनरात्म-  
ज्ञानादः सर्वात्मभावस्य च स्वातन्त्र्येण पुरुषार्थपर्यवसायित्वं पर-  
ब्रह्मणः परमपुरुषार्थत्वं चेत्युक्तम् । तन्न युक्तम् । कुतः । शेषत्वात् ।  
शेषलक्षणे पुरुषः कर्मार्थत्वादिति पुरुषस्य कर्मार्थत्वमुक्तम् । तच्च  
चोदनाविचारे कर्तृतया सिद्ध्यतीत्यात्मज्ञापकानि वाक्यानि कर्तृ-

ननु तमेव विदित्वा मुनिर्भवसेतमेव प्रव्राजिनो लोकमीप्स-  
न्तः प्रव्रजन्ति । एतदग्रे च ते ह स्म पुत्रैषणायाश्च वित्तैषणाया-  
श्च लोकैषणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति श्रुतिर्भगवज्ज्ञान-  
वतः सर्वस्यागं वदतीति न त्वदुक्तं सार्थीय इत्यत उत्तरं पठति ॥

आचारदर्शनात् ॥ ३ ॥

ब्रह्मविदामपि वसिष्ठादीनामग्निहोत्रादिकरणं जैमिनिः प-  
श्यतीति तदाचारं प्रामाणिकमिति च मनुत इति तन्मतमनुवद-  
न्निममप्यनूक्तवान् व्यासः । ब्रह्मविदां त्यागावश्यकत्वे गार्हस्थ्य-  
मेतेषां न स्यादिति भावः । उक्तश्रुतिस्तु कर्मण्यशक्तानां तेषां

-----

स्वरूपबोधकानि । एवं ब्रह्मवाक्यानि ब्रह्मणोऽनन्तरूपैरिज्यत्वात् यो  
देवानां नामधा एक एवेत्यादिमन्त्रवर्णेन तत्तन्नामकत्वाच्च कर्मशेष-  
त्वं तस्मात् । तत्स्वरूपज्ञानेत्यादिवक्ष्यमाणभाष्योक्तरीत्या तत्तादृश-  
मतस्तत्र पुरुषार्थत्ववाद इत्यर्थः । विष्णोरिज्यत्वं ब्रह्मत्वं च शतदू-  
षणीकारोपन्यस्तात् संकर्षणकाण्डसमाप्तिस्थात्, स विष्णुराह हि,  
तद् ब्रह्मेत्याचक्षते इति सूत्रद्वयात् सिद्ध्यतीति मुख्यतया तस्यैव  
शेषत्वमत्र व्याख्यातम् । अन्येषां च शेषत्वात् तत्फलस्यार्थवादत्वं  
जैमिनिना चतुर्थस्य तृतीयपादे उक्तम् । द्रव्यसंस्कारकर्मसु परार्थ-  
त्वात् फलश्रुतिरर्थवादः स्यादिति । तदुदाहरणं च, यस्य पर्णम-  
यीत्यादिनां क्तम् ॥ २ ॥

आचारदर्शनात् ॥ सूत्रचतुष्टयमवतारयन्ति \* ननु तमित्या-  
दि \* । \* उत्तरं पठतीति \* उक्ताशङ्कान्यां विद्यायाः पुरुषार्थत्वं  
चारयितुमग्रिमसूत्राणि वक्तव्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्तः प्रथमत आ-  
चारमेव कुतो वदतीत्यत आहुः । \* ब्रह्मविदामित्यादि \* । \* प्रा-  
माणिकं च मनुत इति \* । यदेव विद्ययेति श्रुत्युपोद्वलकत्वेन तथा  
मनुत । तर्हि तमेव विदित्वेत्यादिश्रुतेः का गतिरित्यत आह । \* उक्ते-  
त्यादि \* । ननु प्रव्राजश्रुतेरशक्ताधिकारकत्ववत्, कर्मकरणश्रुते-

सागमनुवदति । लोकैषणायाश्च व्युत्थायेति श्रुतेर्लोकसंग्रहार्थं त-  
त्करणमिति न वक्तुं शक्यम् ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

ब्रह्मविदः कर्माचारनिरूपकश्रुतेरित्यर्थः । सा च, जनको ह  
वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज इत्यादिरूपा । तथाच ज्ञानेनैवार्थमि-  
द्विश्वेव स्यात्तदा तद्वत् आयाससाध्ये कर्मणि प्रवृत्तिर्न स्यादिति  
भावः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तं विद्याकर्मणी समन्वारभेते इति श्रुतिः फलारम्भे विद्याक-  
र्मणोः साहित्यं दर्शयतीति न स्वातन्त्र्यं विद्यायाम् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ ६ ॥

ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मा दर्शपूर्णमासयोस्तं वृणीत इति कल्पश्रुत्या ब्र-  
ह्मविदो ब्रह्मत्वेन वरणं विधीयत इति ब्रह्मज्ञानस्यार्तिविज्याधिकार-  
सम्पादकत्वात् कर्मशेषत्वमेवेत्यर्थः ॥ ६ ॥

ननु यदहरेव विरजेत् तदहरेव प्रव्रजेद्, गृहाद्वा प्रव्रजेद्वनाद्वे-

लोकसंग्रहार्थत्वास्यापि शक्यवचनत्वान्नेवं साधीय इत्यत आह \*लो-  
केत्यादि \* तथाच आचारदर्शनान्यथानुपपत्त्या तथा कल्प्यत इत्य-  
र्थः । अन्ये त्वाचारदर्शनसूत्रे जनको ह वा इति श्रुतिः, द्वितीये च  
यदेव विद्ययेत्युदाहरन्ति । तच्चिन्त्यम् । द्वितीयसूत्रवैयर्थ्यापत्तेः ॥ ३ ॥

तच्छ्रुतेः ॥ ४ ॥

समन्वारम्भणात् ॥ ५ ॥

तद्वतो विधानात् ॥ एतद्भाष्यं सुगमम् ॥ ६ ॥

स्यादिश्रुतिभ्यो विहितत्वाविशेषात् कर्मतत्त्यागयोरौच्छिको विक-  
ल्पोऽङ्गीकार्योऽतो न शेषिशेषभाव इत्यत उत्तरं पठति ॥

नियमाच्च ॥ ७ ॥

आश्विनं धूम्रललाममालभेत यो दुर्ब्राह्मणः सोमं पिपासेत्  
ऐन्द्राग्नं पुनरुत्सृष्टमालभेत य आतृतीयात् पुरुषात् सोमं न पिवेद्  
विच्छिन्नो वा एतस्य सोमपीथो यो ब्राह्मणः सन्नाऽऽतृतीयात्  
पुरुषात् सोमं न पिबति । यावज्जीवमग्निहोत्रं जहुयादिसादिश्रुतिभ्यो  
यथा कर्मकरणे नियमः श्रूयते, न तथा तत्त्याग इति नोक्तपक्षः  
साधुरित्यर्थः । चकाराद् “नियतस्य तु संन्यासः कर्मणो नोपप-  
द्यते । मोहांत् तस्य परित्यागस्तामसः परिकीर्त्तित” इत्यादिरू-  
पा स्मृतिः समुच्चीयते । त्यागविधिरशक्तविषय इत्युक्तमिति  
प्राप्ते ॥ ७ ॥

प्रतिवदति ॥

नियमाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । व्याकु-  
र्वन्ति । \* आश्विनमित्यादि \* । अत्र दुर्ब्राह्मण इति विच्छिन्न इति  
पदाभ्यामकरणे निन्दा बोध्यते । तेन च नियमेन नित्यत्वं कर्मणो  
व्यक्तीभवति । तथाग्रे यावज्जीवाधिकरणे सूत्रपञ्चकोक्तं निगमय-  
न्ति । \* त्यागेत्यादि \* । \* इति प्राप्ते इति \* । एवं प्रकारेण ब्र-  
ह्मणस्तद्विद्यायाः कैमुतिकेन जीवविद्यायाश्च कर्मशेषत्वे प्राप्ते ।

अन्ये तु, तच्छ्रुतेरित्यत्र विद्यायाः कर्मशेषत्वाय, यदेव वि-  
द्ययेति श्रुतिमुदाहरन्ति । तद्वतो विधानादित्यत्र, आचार्यकुलाद्वेदम-  
धीत्येति छान्दोग्यसमाप्तिस्थश्रुत्या वेदार्थज्ञानवतः कर्माधिकारं व्या-  
कुर्वन्ति । नियमाच्चैत्यत्र, कुर्वन्नेव हि कर्माणि जिजीविषेच्छतं  
समाः एवं त्वपि नान्यथेतोऽस्ति न कर्म लिप्यते नर इतीशावास्यश्रु-  
ति, जरामर्यसत्रश्रुति चोदाहरन्ति । तन्मते विद्यायाः कर्मशेषत्व-  
मिति पूर्वपक्षः ॥ ७ ॥

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ ८ ॥

तुशब्दः पूर्वपक्षं व्यवच्छिनत्ति । यदुक्तं शेषत्वात् पुरुषार्थ-  
वाद इति तन्नोपपद्यते । कुतः । अधिकोपदेशान् । कर्मसाम्यमपि  
न वक्तुं शक्यं यत्र तत्र तच्छेषत्वं दूरापास्तम् । यत ईश्वरः कर्म-  
णः सकाशादधिक उपदिश्यते । तथाहि । स वा अयमात्मा सर्व-  
स्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं  
किञ्च । स न माधुना कर्मणा भूयान्नो एवामाधुना कनीयानित्युप-  
क्रम्याऽग्रे पठ्यते, तमेतं वेदानुवचनेन विविदिपन्ति ब्रह्मचर्येण  
तपसा श्रद्धया यज्ञेनानाशक्तेन चैतमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव  
प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीत्यादि । एवं सति यज्ज्ञानसाध-  
नत्वं यज्ञे तस्य यज्ञशेषत्वं कथं स्यादकिन्तु यज्ञस्य तद्वेदनशेषत्वमा-  
एतेनेज्यत्वेन तच्छेषत्वं प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्ग-

अधिकोपदेशात्तु वादरायणस्यैवं तद्दर्शनात् ॥ परिहारं व्या-  
कुर्वन्ति \* तुशब्द इत्यादि \* । \* पूर्वपक्षमिति \* । ईश्वर इ-  
ज्यत्वात् कर्मशेष इति पक्षम् । \* कर्मसाम्यमिति \* । कर्मणो ब्र-  
ह्मसाम्यम् । स वा अयम् इति श्रुतिस्तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणे  
\* एवं सतीत्यादि \* । उक्तश्रुतौ वेदानुवचनेनेत्यादिभिस्तृतीया-  
श्रुतिभिर्भगवज्ज्ञानशेषत्वे कर्मणामुक्ते सति । \* तस्येति \* । यज्ञशे-  
पिभूतस्य । अधिकोपदेशेन हेतुना यत् सिद्धं तदाहुः । \* एतेनेत्या-  
दि \* । उक्तहेतुना तत्प्रयुक्तमित्यर्थः । तद् व्युत्पादयन्ति । \* त-  
ज्ज्ञानस्येत्यादि \* । इज्यत्वेन ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वात् पूर्वं सत्वेऽ-  
पि तादृशज्ञानपूर्वकं यागकरणे तादृशज्ञानविशिष्टस्य यागस्य ब्रह्म-  
ज्ञानसाधनत्वात् तत्फलस्य ज्ञानस्य यः शेषी तस्यैकदेशज्ञानशेष-  
त्वापादने यस्य ज्ञानं यागपूर्वाङ्गं स यागशेष इति नियमो हेतुत्वेन  
वक्तव्यः । स तु स्वर्गादौ व्यभिचरति । स्वर्गादेः फलत्वज्ञानं विना  
तदर्थके यागे प्रवृत्त्यभावेन तज्ज्ञानस्य यागपूर्वाङ्गत्वेऽपि स्वर्गादेः

त्वाद् तद्विशिष्टस्य तस्य ब्रह्मज्ञानसाधनत्वात् । नच पूर्वं सामान्यत इज्यज्ञानमासीद् यज्ञेन विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे पूर्णं कर्मफलं भवतीति न तदशेषत्वमिति वाच्यम् । तमेव विदित्वा मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमभीप्सन्तः प्रव्रजन्तीति श्रुतेस्तद्वेदनस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन तदसम्भवाद् । यश्च साध्वसाधुकर्मफलसम्बन्धरहितस्तस्य कर्तृत्वेन तथात्वमनुपपन्नमतो जीवात्मन एव तथात्वं न तु परस्य । नचैतयोर्वास्तवाऽभेदान्नैवमिति वाच्यम् । वास्तवाभेदाज्जीवेऽप्युक्तश्रुतिभ्यस्तथात्वस्य सुवचत्वात् । वास्तवाऽभेदस्य पूर्वमेव निरस्तत्वात्तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते पूर्वपक्षा एवेत्य-

फलत्वेन यागशेषत्वानङ्गीकारात् । अतस्तदप्रयोजकमित्यर्थः । पुनः शेषत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति \* नचेत्यादि \* । पूर्वं गुरुमुखादध्ययने ततस्तस्यावर्त्तनेन स्वाध्यायत्वसम्पादने ब्रह्मण इज्यत्वेन सामान्यतो ज्ञानमासीत्ततस्तदुद्देश्यकस्य ब्रह्मयज्ञस्य द्रव्ययज्ञस्य च करणे विशेषतो ज्ञाने सति पुनर्यज्ञकरणे यदेव विद्ययेति श्रुत्या यागस्य वीर्यवत्तायां पूर्णं फलं भवतीति तात्पर्यात्, तमेतं वेदानुवचनेनेति श्रुत्या न ब्रह्मणो यागशेषत्वनिवृत्तिरित्येवं न वाच्यम् । एतमेवेत्यादितदग्रिमश्रुतेस्तादृग्ब्रह्मज्ञानस्य गार्हस्थ्यविरोधित्वेन यज्ञासम्भवात् । तदसम्भवे तथा फलोत्पत्त्यापादानस्यापि कर्तुमशक्यत्वाद् ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं नापादयितुं शक्यमित्यर्थः । नन्वीश्वरस्य कर्तृत्वाद्विश्वसृङ्गन्यायेन यज्ञकर्तृत्वे सुखेन तच्छेषत्वसम्भव इत्याशङ्क्य परिहरन्ति । \* यश्चेत्यादि \* । \* तथात्वमिति \* । कर्मशेषत्वम् । एकदेशिप्रतिपन्नम् । जीवब्रह्मैक्यमादाय पुनः शेषत्वाशङ्कन्यां तदुपगम्य परिहरन्ति । \* नचैतयोरित्यादि \* । \* तथात्वस्येति \* । ईश्वरवत् कर्मशेषित्वस्य । ननु यदि जीवेश्वरयोर्वास्तवाभेद उपगतस्तर्ह्येकतरपक्षपातस्य कर्तुमयुक्तत्वादुभयमप्यस्त्विति शङ्कन्यां सिद्धान्ते तदनुपगमेनाहुः । \* वास्तवाभेदस्येत्यादि \* । जीवब्रह्मणोर्हि घटाकाशमहाकाशयोरिवोपाधितो भेदो, वस्तुतस्तु भेदः ।

लमुक्त्वा । न कर्मणा न प्रजया धनेन सांगेनैके अमृतत्वमानशुः ।  
 परेण नाकं निहितं गुहायां विभ्राजते यद् यतयो विशन्तीति श्रुत्या  
 कर्मप्रजाधनैर्मोक्षाप्राप्तिमुक्त्वा सांगेन तत्प्राप्तिरुच्यते । सागविषय-  
 स्यान्यस्यानुक्त्या सान्निव्यात् कर्मादीनामेव सागोऽभिप्रेतः । त-  
 थाच मुक्तोपसृप्यत्वाद्भगवत उक्तसाधनेन मुक्ताः सन्तो नाकं प-  
 रेण विद्यमानमपि भक्त्या गुहायां विभ्राजते, यद् यस्मात् परं ना-  
 परमस्तीत्यादिनोपक्रान्तत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं यतयो विरहभावेन  
 तद्विना स्थातुमशक्तास्तत्प्राप्त्यर्थं यतमाना विशन्तीति भक्तिमार्गी-  
 याणां फलमुक्तम् । अग्रे वेदान्तविज्ञानेत्युक्त्वा ज्ञानमार्गीयाणां फ-  
 लमुक्तम् । अन्यथा पौनरुक्त्यं स्यात् । एवं कर्मज्ञानाभ्यामधिको  
 भक्तिमार्गस्तत्प्राप्यः पुरुषोत्तमश्च श्रुतानुपदिश्यत इति तदेकप्रमा-  
 णवादिनो बादरायणस्य मतमप्येवं जैमिनिमतादधिकमित्यर्थः ।  
 एवं श्रुत्या परमतं निरस्य शिष्याविश्वासार्यं स्वानुभवमपि प्रमाण-  
 यति । तद्दर्शनादिति । उक्ताधिक्यवच्चेनैव भगवतो भक्तिमार्गस्य

एतादृशाभेदस्य द्वितीयाध्यायतृतीयपादे, अंशो नानेत्यत्रांशत्वव्यव-  
 स्थापनेन निरस्तत्वात् । तमादाय ये पूर्वपक्षास्ते जीवस्वरूपाज्ञानात्पूर्-  
 वपक्षा एव न भवन्तीति तथेत्यर्थः । श्रुत्यन्तरेणापि कर्मशेषत्वं परि-  
 हरन्ति । \* न कर्मणेत्यादि \* । श्रुतिस्तु बृहन्नारायणे अणोरणीयानि-  
 त्यनुवाकस्था । अत्रानुवाकारम्भमन्त्रे महिमानमीश इत्यनेनेशपदवा-  
 च्यस्य शिवस्य विभूतित्वकथनाद्, यस्मात् परमिति मन्त्रस्य श्वेता-  
 ऽश्वतरेऽपि श्रवणाच्छिवपरत्वभ्रमो भा भूदित्येतदर्थं भाष्ये पुरुषोत्त-  
 मस्वरूपपदमुक्तम् । एतस्यानुवाकस्य यथा पुरुषोत्तमपरत्वं तथा  
 प्रहस्ताख्ये वादे मया सम्यगुपपादितमिति विशेषतो नोच्यते । अत्रै-  
 तन्मन्त्रद्वयोक्तयोः प्रवेशपरिमोकयोर्भक्तिज्ञानफलयोरनावृत्तिरूपत्वा-  
 द् द्रुःखसाहचर्याभावेन कर्मफलादाधिक्यं बोधितमिति तौ कर्ममा-



चानुभवादित्यर्थः । श्रुतयोऽधिकमात्मानन्ददर्शयन्तीति न व्याख्या-  
नम् । उपदेशपदेन पौनरुक्त्यापत्तेः । तन्मतमनिरस्य तस्मात् स्व-  
मत आधिक्यमात्रोक्त्या निष्कामकर्मगश्चित्तशुद्धिहेतुत्वेन परम्परा-  
ज्ञानमार्गोपयोगाङ्गीकारोऽत्र सूच्यते । पुष्टिभक्तिमार्गे तु सोऽपि  
न । यन्न योगेनेति वाक्यात् । एवं सति क्व कर्मशेषत्वगन्धोऽपि  
ब्रह्मणीति भावः ॥ ८ ॥

तुल्यं दर्शनम् ॥ ९ ॥

यदुक्तमाचारदर्शनात् कर्मशेषत्वं ब्रह्मण इति तदपि न सा-  
धीयः । तुल्यं यतो दर्शनम् । ब्रह्मविदां शुक्रतृतीयजन्मवदार्प-  
भादीनां सागदर्शनात् । एतेन यद्विदां कर्मसागस्तस्य कर्मशेषत्वं  
कथं शङ्कितुमपि शक्यमिति भावः सूच्यते । एतेन कर्मण्यशक्तान्  
प्रति सागविधिरिति निरस्तम् । शुकादीनामतथात्वात् ॥ ९ ॥

गौडुत्कृष्टाविति सिद्धम् । दर्शनव्याख्याने, भक्तिमार्गस्य चेति च-  
कारो ज्ञानमार्गसमुच्चायकः । श्रुतिसूत्रशेषयोर्व्याख्यानं तूत्ताना-  
र्थम् । मतान्तरीये एतद्व्याख्याने अयुक्तत्वं बोधयन्ति । \* श्रुतय  
इत्यादि \* शारीरादधिकं परमात्मानं दर्शयतीति यद् व्याख्यानं त-  
त्पौनरुक्त्यापादकत्वादयुक्तमित्यर्थः । एवं स्वोक्तं व्याख्यानं समर्थ-  
यित्वा बादरायणपदेन स्वमतबोधनस्य तात्पर्यमाहुः । \* तन्मतमि-  
त्यादि \* । \* तन्मतमिति \* जैमिनीयं मतम् । अर्थस्तु स्फुटः ।  
एवमेतेन सूत्रेण जैमिन्युक्तस्य शेषत्वस्य हेतोर्बाधितत्वं स्फुटी-  
कृतम् ॥ ८ ॥

एवं ब्रह्मणः कर्मशेषत्वं निराकृत्य विद्यायाः कर्मशेषत्वं वा-  
रयतीत्याशयेनाहुः ॥

तुल्यन्दर्शनम् ॥ भाष्यमत्र प्रकटार्थम् । तथाच य आचारद-  
र्शनेन इति हेतुर्विद्यायाः कर्माङ्गत्व उक्तः सोऽपि साधारणत्वाद्धेतवा-

ननु जनको ह वैदेह इति श्रुतिमाहाय्यादाचारदर्शनं साग-  
दर्शनादधिकबलमिषत उत्तरं पठति ।

असार्वात्रिकी ॥ १० ॥

ब्रह्मविदां सर्वेषामेतदाचारं चेन्निरूपयेच्छ्रुतिस्तदा त्वदुक्तं  
स्यान्न त्वेवम् । यत एतादृशी श्रुतिर्ब्रह्मविन्सु सर्वेषु न श्रूयते ।  
तथाहि । एतद्ध स्म वै तद्विद्वांस आहुर्ऋषयः कावपेयाः । किमर्था  
वयमध्येष्यामहे किमर्था वयं यक्ष्यामहे । एतद्ध स्म वै तत्पूर्वं वि-  
द्वांसोऽग्निहोत्रं न जुहुवाञ्चक्रिरे एतं वै तमात्मानं विदित्वा ब्रा-  
ह्मणाः पुत्रैपणायाश्च लोकैपणायाश्च व्युत्थायाथ भिक्षाचर्यं  
चरन्ति । एतावदरे खल्वऽमृतत्वमिति होक्त्वा याज्ञवल्क्यः प्रव-  
ब्राजेषादिश्रुतयो बह्व्यस्तद्विदां कर्मसागमेवानुवदन्त्यतस्त्यागपक्ष  
एव बलवान् ॥ १० ॥

ननु ब्रह्मवित्त्वाविशेषेऽप्येकेषां कर्मकृतिरेकेषां तत्त्याग इति  
विभागः कुत इत्याशङ्क्य तत्र हेतुमाह ।

भास इति बोध्यते । ब्रह्मणः कर्माङ्गत्वं च कैमुतिकाच्चिरस्यते । जै-  
मिनीयकृता त्यागव्यवस्था च निरस्यत इति तत्र बोधितम् ॥ ९ ॥

असार्वात्रिकी ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* सदा-  
चारस्य तुल्यत्वेषपि केवलस्य परमुखनिरीक्षकत्वेन श्रुत्युपपट्टव्यस्यैव  
बलवत्त्वमतस्तुल्यत्वं न हेतोः साधारणत्वापादकमित्याशङ्क्यां श्रु-  
तेरपि साधारण्यं बोधयितुं सूत्रान्तरं पठतीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।  
\* ब्रह्मविद्यामित्यादि \* अत्र प्रथमा श्रुतिर्वृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे ।  
द्वितीया मैत्रेयीब्राह्मणे । तथाच श्रुतेरपि साधारणत्वात् तद्वहुत्वा-  
नुगृहीतस्त्यागपक्ष एव बलवान्न तु तत्करणपक्ष इत्यर्थः ।

अन्ये तु यदेव विद्येयति श्रुतिस्वीयविद्यापठितेति तस्या एव कर्माङ्गतां  
बोधयतीति विद्यायाः कर्माङ्गता असार्वात्रिकीत्यर्थमाहुः ॥ १० ॥

## विभागः शतवत् ॥ ११ ॥

एतस्यैवानन्दस्यान्यानि भूतानि मात्रासुपजीवन्तीति श्रुतेर्मानुषानन्दमारभ्य ब्रह्मानन्दपर्यन्तं ये गणिता आनन्दास्ते सर्वे पुरुषोत्तमानन्दात्मका एव । एवं सति येषु यावानानन्दो दत्तोऽस्ति तावन्तं तं निरूपयन्त्याधिकारतारतम्येन तद्दानमिति ज्ञापनाय शतोत्तरमानन्दं श्रुतिर्निरूपयत् । अत एव पुरुषायुःसंख्यासमानसंख्ययैवोत्कर्ष उक्तस्तेन पुरुषधर्मस्याधिकारस्यैवोत्कर्षः सूच्यते । एवं प्रकृतेऽप्यन्यभावराहित्यतारतम्येन भगवद्भावतारतम्यमत्र त्वनुग्रह एवाधिकाररूप इति तदुत्कर्षे स्वागस्तदनुत्कर्षे नेत्यर्थः ॥ ११ ॥  
यच्चोक्तं तद्वतो विधानादिति तत्राह ।

विभागः शतवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । यदि बहुप्रमाणप्रमितत्वात् कर्मत्यागपक्ष एव ज्यायँस्तदोक्तरूपो विभागः किहेतुक इति वक्तव्यम् । तदवचने तु ब्रह्मविस्त्वपि ये कर्मण्यधिकारशून्यास्तेषामेव कर्मत्यक्तृत्वं सेत्स्यतीति न विद्याया वेद्यस्य वा आधिक्यसिद्धिरित्याशङ्कायां कर्मत्यागात्यागविभागे हेतुमाहेत्यर्थः । \* एतस्येत्यादि \* । निरूपयन्तीति सुब्विभक्तिर्बोद्ध्या । \* अत एवेति \* । अधिकाराभिप्रायादेव । \* प्रकृत इति । कर्मत्यागात्यागविभागे ब्रह्मविदाचारविभागे वा । \* अत्र त्विति \* । भगवद्भावतारतम्ये तु , तथाच कर्मन्यागात्यागविभागे एवमुत्कर्षस्तदभावश्च बीजं, न तु त्वदुक्तमित्यर्थः ॥

अन्ये तु इदं सूत्रं समन्वारम्भणसूत्रोत्तरत्वेनाङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । यथा शतमाश्यां दीयतामित्युक्तेऽर्द्धमेकस्मा अर्द्धमन्यस्मै दीयते तथा । विद्यान्यमारभते कर्मान्यमिति विभागो द्रष्टव्य इति । तच्चिन्त्यम् । तत्र उपसंहारे इति तु कामयमान इति कथनात् कर्माङ्गभूतविद्याया एव विवक्षितत्वावगमेन समन्वारम्भणस्य हेतुत्वाशङ्काया भ्रान्तिमूलत्वेन तदुपेक्षाया एव युक्तत्वादिति ॥ ११ ॥

अध्ययनमात्रवतः ॥ १२ ॥

यदुक्तं ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यादि तत्र ब्रह्मशब्देन वेद एवोच्यते, न तु परस्तथाच तं ब्रह्मत्वेनाविकृतशब्दरूपत्वं ज्ञात्वा सततं तदध्ययनमात्रं यः करोति, न तु तेन किञ्चित् कामयते तस्याधिकारो ब्रह्मत्वार्तिज्य इत्युच्यत इति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वम् । प्रत्ययस्यातिशायनार्थकत्वादतिशयेन ब्रह्मरूपस्तदैव भवतीति युक्तं तस्य तदार्तिज्यमेवं सति ब्रह्मपदं ब्राह्मण्यपरमपि सङ्गच्छते ॥

अथवा वेदाध्ययनमात्रवतः कर्मण्यधिकारो, न तु ब्रह्मविदोऽपीत्यर्थः । नच तदन्तःपातित्वेन वेदान्तानामप्यध्ययनस्यावश्यकत्वे तत्प्रतिपाद्यब्रह्मज्ञानस्याप्यवर्जनीयत्वात्तद्वत् एव तत्राधिकार इति वाच्यम् । शाब्दपरोक्षज्ञानस्य ब्रह्मज्ञानत्वाभावात् । न हि, सिता मधुरेतिशाब्दज्ञानमात्रवांस्तन्माधुर्यज्ञो भवति । तथा सति पित्तो-

अध्ययनमात्रवतः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* यच्चेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* यदुक्तमित्यादि \* । इष्टप्रत्ययसुचितमर्थमाहुः । \* प्रत्ययस्येत्यादि \* । एतादृशस्य दुर्लभत्वाद्दर्शपूर्णमासयोश्च प्रतिपक्षान्तं कर्त्तव्यत्वात् तादृशभावे तल्लोपप्रसङ्ग इत्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । \* अथवेत्यादि \* । आचार्यकुलाद्वेदमधीत्य यथाविधानं गुरोः कर्मातिशेषेणाभिसमावृत्य शुचौ देशे स्वाध्यायमधीयान इति श्रुतावध्ययनमात्रश्रवणात्तावन्मात्रवत एवेति तथेत्यर्थः । नन्वाध्ययनस्याक्षरग्रहणरूपत्वेऽविद्वत्त्वात् कर्मानधिकारप्रसक्तिरर्थज्ञानस्याप्यपेक्षितत्वं तदा तु वेदान्तेभ्यो ब्रह्मज्ञानस्यापि सम्भवाद् ब्रह्मिष्ठस्यापि कर्मशेषत्वमनिवार्यमित्याशङ्कामनूद्य परिहरन्ति । \* नचेत्यादि \* । \* ब्रह्मज्ञानत्वाभावादिति \* । अत्र शाब्दज्ञानस्य तथात्वेन विवक्षितत्वाभावात् । तदुपपादयन्ति । \* न हीत्यादि \* । \* तथा सतीत्यादि \* । तावतैव तन्माधुर्यज्ञत्वे सति तस्यापरोक्षज्ञानस्य रासनरूपत्वात् तत्कार्यं स्यात् तच्च न दृश्यते । एवं प्रकृतेऽपि यदि

पशमादिकं तत्कार्यमापि स्यान्न त्वेवम् । अत एव छान्दोग्ये सन-  
त्कुमारेण, यद्वेत्य तेन मोपसीदेत्युक्तो नारद ऋग्वेदमारभ्य सर्पदेव-  
जनविद्यापर्यन्तं स्वाधीतमुक्त्वाह, सोऽहं मन्त्रविदेवास्मि नात्मविदि-  
स्ततोऽपरोक्षब्रह्मज्ञानमेव ब्रह्मज्ञानमुच्यते । अत एव तैत्तिरीयोप-  
निषत्सु वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था इति पठ्यते । विज्ञानमनुभव  
एव, न तु ज्ञानमात्रमतो दूरापास्तं कर्मशेषत्वं ब्रह्मणः । तं  
विद्याकर्मणी इत्यादिस्तु संसार्यात्मनः पूर्वदेहसागसामयिकं वृत्तान्तं  
निरूपयति, न तु ब्रह्मविद इति, समन्वारम्भणादिति सूत्रमुपेक्षित-  
माचार्येण ॥ १२ ॥

यच्चोक्तं नियमाच्चेति तत्राह ।

तत् तथा स्यात्तदा शुकादिवदेव चरेन्न त्वात्विज्यं कुर्यादतस्तदि-  
वैतदपि नापरोक्षमित्यर्थः । अत्र श्रुतिसम्मतमाहुः । \* अत एवे-  
त्यादि \* । लिङ्गेन तस्यापरोक्षज्ञानत्वं निवार्य श्रुत्यापि वारणायाहुः ।  
\* तैत्तिरीयेत्यादि \* । ननु भवत्वेवं तथापि समन्वारम्भणस्यापरि-  
हृतत्वाद् विद्यायाः कर्मसाहित्येनैव फलजनकताङ्गीकार्येति विद्या-  
याः कर्मशेषत्वं त्वनिवार्यमित्याशङ्कनयामाहुः । \* तं विद्येत्यादि \* ।  
यतः सा संसारिवृत्तान्तं शारीरब्राह्मणे निरूपयत्यतस्तत्र विद्यापदेन  
विद्वद्वाक्योक्ता कर्माङ्गभूतैव विद्याऽभिप्रेयते । अत एव तत्र विद्यां-  
कर्मभ्यां दैवं वा, पित्र्यं वा, गान्धर्वं वेति तादृशशरीरमेव फल-  
त्वेन वाक्ति, न मोक्षमतस्तस्मिन् वाक्ये ब्रह्मवित्सर्गस्याप्यभावात्  
तदुपेक्षितमतो न वेदान्तोदितविद्याया अपि कर्मशेषत्वमित्यर्थः ।  
यतेन यदन्यैरेव व्याख्यातम् । औपनिषदमात्मज्ञानं स्वातन्त्र्येणैव  
प्रयोजनवत् प्रतीयमानं न कर्माधिकारकारणतां प्रतिपद्यत इति प्र-  
तिपादयाम इति । तत्र बीजमिदमेव वक्तव्यं, न तु कृत्वन्तरज्ञानं कृ-  
त्वन्तराधिकारेणापेक्ष्यत इति दृष्टान्तबोधितमिति सूचितम् । तथा  
सत्यपि ब्रह्मिष्ठपदबोधितशेषताया अनपायादिति ॥ १२ ॥

## नाविशेषात् ॥ १३ ॥

आश्विनमित्यादिश्रुतिभ्यः कर्मकृतो यथा नियमः श्रूयते, न तथा साग इति यदुक्तं, तन्न । कुतः । अविशेषात् । न कर्मणा न प्रजया धनेन सागेनैके अमृतत्वमानधुरिति श्रुतिः कर्मादिना अमृतत्वाप्राप्तिमुक्त्वा तत्त्यागेन तां वदन्ती कर्मसागस्यावश्यकत्वं वदतीति तस्मान्न विशेषो यत इत्यर्थः । तथाचाऽमृतत्वमानधुरिति पदान्मुमुक्षोः कर्मसागनियमोऽमुमुक्षोस्तत्कृतिनियम इति व्यवस्थेति भावः ॥

अथवा, ननु क्रमप्राप्ते तुरीयाश्रमे हि कर्मसागो, द्वितीये तस्मिन् कर्मकरणनियमस्तत्र च कर्तुरङ्गत्वेन तत्स्वरूपज्ञानमाव-

नाविशेषात् ॥ अवतारयन्ति । \* यच्चोक्तमित्यादि \* । सौत्रं हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* न कर्मणेत्यादि \* । तथाच यथा कर्मश्रुतावकरणनिन्दादिना तदावश्यकतया कर्मकरणनियमोऽवगम्यते तथा त्यागश्रुतावपि कर्मादिभिर्मोक्षाप्राप्तिकथनपूर्वकं त्यागेन तन्प्राप्त्युक्त्या तदावश्यकतया त्यागस्यापि नियमोऽवगम्यत इति तद्येत्यर्थः । तेन सिद्धमाहुः । \* तथाचेत्यादि \* । एवं ब्रह्मज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाऽभावेऽपि जीवस्वरूपज्ञानस्य कर्माङ्गत्वं न वारयितुं शक्यमित्याशङ्कनऽप्यनेनैव निरस्ता भवतीत्याशयेन पक्षान्तरमाहुः \* अथवेत्यादि \* \* तत्र चेति \* । कर्मणि च अविशेषपदस्य व्याख्यानम् । आश्रमविशेषे विशेषाभावादिति । अयमर्थः । भाट्टा हि अध्ययनविधिगृहीतानां वेदान्तानां वेदशेषत्वायैवमुपवर्णयन्ति । तथाहि । यच्चावद् अविनाशी वा अरे अथमात्मेत्यादिना जायमानं शरीराद्यतिरिक्तनित्यात्मस्वरूपसद्भावज्ञानं तत् पारलौकिकफलककर्मानुष्ठानौपयिकत्वात् कर्मज्ञानवदेव सामर्थ्यतः क्रतुसंयोगात् क्रत्वर्थम् । यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्याध्ययनं हृष्टेनैव द्वारेणानुष्ठानौपयिकं ज्ञानं जनयतीति तदर्थतयैवाध्ययनं विधीयते । तथा अविनाशीत्यादिवाक्यानामप्यध्ययनविधिरेव कर्मानुष्ठानौपयिग्यात्मज्ञानार्थतां विधत्ते । तद्यदि प्रमाणान्तरेणात्मनः शरीरादिविवेको नैकान्ततः सिद्ध्यति ।

ततो हृदविवेकप्रतिपादकानामुपनिषद्वाक्यानां विस्पष्टज्ञानमेव फल-  
म् । तदुक्तम् । “इत्याह नास्तिक्यनिराकारणुरात्मास्तितां भाष्यकृ-  
दत्र युत्त्या । हृदत्वमेव तद्विषयः प्रबोधः प्रयाति वेदान्तनिषेवणेन”  
इति । यदि च शरीरादिव्यतिरिक्तात्मज्ञानमन्यतोऽपि सिद्ध्यति ततो  
यथैवान्यतः क्रतुज्ञानसम्भवेऽप्यध्ययनोपात्तवेदवाक्यावगतकर्मरूपा-  
णामेव पुंसां कर्मस्वाधिकारस्तथैवाध्ययनोपात्तोपनिषद्वाक्यावगतात्म-  
तत्त्वानामेवाधिकार इत्यध्ययनविधिवलादेव कल्प्यते । यत्त्वात्मस-  
द्भावप्रतिपादनोपक्रमे, आत्मा वा अरे द्रष्टव्य इत्यादिकं विधिरूपं  
वाक्यं तत्तु वक्ष्यमाणार्थस्यातिगहनत्वान्महोपयोगित्वाच्चालस्यं  
निवार्य श्रद्धाविशेषेण कृत्वा वक्ष्यमाणार्थप्रतिपत्तिमात्रार्थम् । त-  
स्मादेतज्ज्ञानं दृष्टोपयोगित्वात् ऋत्वर्थम् । यानि पुनरितिकर्त्तव्य-  
ताविशेषे उपासनात्मकानि ज्ञानानि विधीयन्ते तेषां कृतौ दृष्टोपयो-  
गाभावादहृष्टफलत्वम् । अहृष्टं च फलं वाक्यशेषाद् द्विविधं अभ्युद-  
यरूपं निःश्रेयरूपं च । सर्वाश्च कामानाप्नोति, सोऽश्नुते सर्वान्  
कामानित्याद्युक्तमभ्युदयफलम् । न स पुनरावर्त्तत इत्याद्युक्तं निः-  
श्रेयसफलमिति विवेकः ।

यत्तु, विज्ञानघन एवैतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुवि-  
नश्यति, न प्रेत्य संज्ञास्तीति ब्राह्मणेन भूतचैतन्यमुक्तमित्याशङ्क्यते  
तत्र । स्वयमेव ब्राह्मणेन, अत्रैवमा भगवनमूमुहं न प्रेत्य संज्ञास्तीत्य-  
नेन पूर्वोक्ताऽजराऽमृतत्वस्य विनाशित्वाभिधानतो बाधात् पूर्वपक्षं  
चोद्याख्यमुत्थाप्य, न वा अरे मोहमहं ब्रवीम्यविनाशी वा अरेऽयमा-  
त्माऽनुच्छित्तिधर्मेत्युक्ता मात्रासंसर्गस्त्वस्य भवतीति कथनेन मात्रा-  
शब्दवाच्यानां भूतेन्द्रियधर्माणां विकाराणां सम्बन्धबोधनात् विज्ञान-  
घनशब्दोक्तो ज्ञानशक्तिस्वभाव आत्मा एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय  
व्यक्तो भूत्वा तान्येवानुविनश्यति । भूतविनाशाद्विनष्ट इव भवति ।  
भूतसंस्थो ह्यसौ स्वयं प्रत्यक्षेण गृह्यते । परैश्च शरीरचेष्टादिलिङ्गका-  
ऽनुमानेन । मुक्तस्तु प्रमाणपथातिवर्त्तनाद्विनष्ट इव भवतीति प्रकारेण  
मात्राणामेव नाश उच्यते, नात्मन इत्यविरोधात् । तदुक्तम् । “अ-  
विनाशी स्वरूपेण पुरुषो याति नाशिताम् । मात्राणां सविकाराणां  
भूतादीनामसंज्ञिते”ति । अत्र हि मुक्तस्य ज्ञानाभावो बोध्यते । भूते-  
न्द्रियादिविशोगे करणाभावेन ज्ञानोपायाभावात् । तत्केन कं पश्ये-

दित्यारभ्य विज्ञातारमरे केन विजानीयादित्यन्तेन विज्ञानाभावोपपा-  
 दनात् । वस्तुतस्तु प्रकरणार्थोपसंहारोऽयम् । यत एव पूर्वोक्तन्या-  
 येन भूतचैतन्यं न सम्भवति तस्माद् भूतेन्द्रियाणामसंज्ञित्वम् । भ-  
 चैतन्यम् । अन्यस्तु तेभ्यो नित्यश्चेतनस्य स्वर्गगमनसम्भवाच्च स्वर्ग-  
 लोकं यातीत्यस्य प्रत्यक्षस्य विरोध इत्येवं भट्टकारिकाया अर्थादि-  
 ति पार्थसारथिमिश्राः । तथाच यथा प्रोक्षणसंस्कृता एव ग्रीहयो-  
 याग उपयुज्यन्त एवमौपनिषद्ज्ञानसंस्कृत एव कर्त्ता उपयुज्यत  
 इति तत्स्वरूपनिरूपकत्वेन वेदशेषा वेदान्ता इत्याहुः । तत्र भाष्यो-  
 क्तं दूषणं पश्चाद् व्युत्पाद्यम् । पूर्वं तु तदुक्तेऽस्यात्मवाक्यतात्पर्य-  
 त्वासङ्गतिः प्रकाशयते । शरीरादिव्यतिरिक्तात्मसत्तामात्रसाधना-  
 याऽविनाशीत्यादिश्रुतिरिति यदुक्तम् । तन्मदम् । शाबरभाष्ये नै-  
 यायिकाद्युक्तयुक्तिभिरेव तत्सिद्ध्या तत एव नास्तिक्यानिराकरणासि-  
 द्धावविनाशी वा अर इत्यादिश्रुतिसन्दर्भस्य तदर्थताया वक्तुमयुक्त-  
 त्वात् । एतदुपक्रमे, येनाहं नामृतास्यां किमहं तेन कुर्यामिति मो-  
 क्षार्थत्वस्य श्रावणाग्निरुपधिप्रियत्वबोधनस्याध्यन्यत्र वैराग्योत्पादना-  
 र्थत्वेन संसारिलिङ्गत्वाभावात् । ब्रह्म तं परादाद्योऽन्यत्रात्मनो ब्र-  
 ह्म वेदेत्यादिनिन्दाश्रुत्या आत्मज्ञानेन सर्वज्ञानश्रावणस्यापि स्तुत्यर्थ-  
 ताया वक्तुमशक्यत्वात् । अध्ययनवाक्ये तु न विधिः, किन्त्वावश्य-  
 कार्थं तव्य इति जिज्ञासासूत्र एवोपपादितम् । अर्थज्ञानं तु सामा-  
 न्यतो गुरुकृताज्ज्ञापनात् । विशेषस्तु तपआदिभ्यः साधनेभ्यो मी-  
 मांसाद्वयसहकृतेभ्य इत्यपि । अर्थज्ञानं च न द्रव्ययज्ञमात्रानुष्ठानो-  
 पयोगि । चातुराश्रम्यधर्मार्थत्वात् । अन्यथा तद्वाक्यवैयर्थ्यापत्तेः ।  
 धर्मोऽपि न धर्मत्वेन रूपेण वेदार्थः, किन्तु ब्रह्मात्मकत्वेन । यज्ञां वै  
 विष्णुरिति, धर्मो यस्यां मदात्मक इति श्रुतिस्मृतिभ्यां, सर्वे वेदा य-  
 त्पदमामनन्तीति वेदैश्च सर्वैरहमेव वेद्य इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यश्च ।  
 एवञ्च विधिपक्षेऽपि आत्मावारे द्रष्टव्य इति दर्शनविधानं ब्राह्मणो-  
 पक्रममारभ्यान्तं प्रोक्तस्यार्थस्यातिगहनत्वात् तदर्थं न तु कर्त्तव्यम् ।  
 सोऽश्नुते सर्वानित्यस्य यदभ्युदयरूपत्वमुक्तम् । तदप्यबुद्ध्वा । पर-  
 प्राप्तिविवरणरूपत्वेन तस्य निःश्रेयसरूपत्वात् । इदं च प्रागुप-  
 पादितम् । यदपि, न प्रेत्य संज्ञास्तीत्यनेन मोक्षदशायामात्मनः  
 करणाभावाज्ज्ञानशून्यत्वमुच्यत इत्युक्तम् । तदपि तथा ।



इयकम् । तच्च वेदान्तैरेवेति कथं न कर्मशेषत्वमित्युत्तमूत्र-  
माशङ्क्य निषेधति । नेति । यदहरेव विरजेदिति श्रुतेस्त्वावत् क-  
र्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावन्तेति भगवाद्वाक्याच्च त्यागे वैरा-  
ग्यस्य च प्रयोजकत्वादाश्रमविशेषे विशेषाभावादप्रयोजकत्वादित्य-  
र्थः । यत्रापि क्वचित्क्रमप्राप्तिस्तत्रापि न तज्ज्ञानं ब्रह्मज्ञानमिति

अनुच्छित्तिधर्मेत्यनेन तत्रैव धर्मानुच्छित्तिं श्रावयित्वा यद्वैतज्ञ प-  
श्यति पश्यन् वै तद् द्रष्टव्यं न पश्यतीत्यादिना करणाभा-  
वेऽपि स्वत एव दर्शनस्य विभक्ताभावेनान्यादर्शनस्य चोक्त्या स्व-  
तोऽविभक्तदर्शनस्यैव व्युत्पादनादिति । वस्तुतस्त्विदमपि ब्रह्मप्रकर-  
णमिति वाक्यान्वयाधिकरणे व्युत्पादितमिति न तत्र जीवात्मस-  
त्तासाधनार्थत्वगन्धोऽपि । तस्मान्न कर्तृशेषा वेदान्ताः । अतः परं  
भाष्यं विव्रियते । \* यदहरेवेत्यादि \* यदुक्तं कर्तृस्वरूपनिरूपक-  
त्वात् कर्मशेषत्वं वेदान्तानामिति । तन्न युक्तम् । कर्तुः कर्मशेषत्वा-  
भावात् । यदहरेवेत्यादिश्रुतेस्त्वावत् कर्माणीति भगवद्वाक्याच्च  
त्यागे वैराग्यस्यैव प्रयोजकत्वाद्वैराग्योत्पत्तिपर्यन्तमेव कर्मकरणप्रा-  
प्तेराश्रमविशेषस्याप्रयोजकत्वाद्देवानां पूर्वोक्तरीत्या कर्ममोक्षाय क-  
र्माणि विधत्ते ह्यगदं यथेति स्मृत्या च कर्मत्याग एव तात्पर्याद्देवानां  
वेदान्तशेषत्वाज्जीवनिरूपकवेदान्तभागस्यापि त्यागकर्तृनिरूपकत्व-  
मेव मुख्यम् । कर्मकर्तृनिरूपणं तु प्रासङ्गिकम् । अत एव तद्वाक्येषु,  
इति तु कामयमान इति, अथाकामयमान इत्युभयविधं तत्स्वरूपं नि-  
रूप्यते । अत आश्रमविशेषमादाय वेदान्तानां कर्मशेषत्वस्थापनम-  
युक्तमेवेत्यर्थः । ननु त्यागस्य फलार्थत्वेऽपि ज्ञानाङ्गत्वाज्ज्ञानस्य च  
वेदान्तसिद्धस्य कर्माङ्गतायाः प्रागेवोक्तत्वात् प्रवाजेऽपि चातुराश्र-  
म्यपक्षकथनेनाध्ययनोपात्तवेदान्तभागजन्यस्य ज्ञानस्य कर्मशेषत्वम-  
निवार्यमेवेत्याशङ्क्यां तस्याः पूर्वमेवोत्तरं दत्तमित्याहुः । \* यत्रा-  
पीत्यादि \* यत्रापि कस्मिंश्चित् पुरुषविशेषे क्रमेण त्यागप्राप्तिस्त-  
त्रापि शाब्दज्ञानस्य मुक्तिसाधकत्वाभावात् विवक्षितब्रह्मज्ञानत्वमि-  
ति पूर्वस्मिन्नध्ययनमात्रवत इति सूत्र एव व्युत्पादितमतो न ब्रह्म-

पूर्वमुत्र एवोक्तमिति भावः । एतेन वेदाध्ययनादिकमप्यप्रयोजकमिति ज्ञापितम् । अत एव शुक्रम्यवैराग्यानिशयादुपनयनादेरप्यनपेक्षोच्यते । एवं सूत्रद्वयेन कर्माधिकारसम्पादकत्वेन ब्रह्मज्ञानस्य तच्छेषत्वं निरस्तम् ॥ १३ ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ १४ ॥

अथ ग्रहिलतया ब्रह्मिष्ठ इत्यत्र ब्रह्मपदेन पर एवोच्यत इति वदामि तत्रापि वदामः । दर्शपूर्णमासावेतादृशौ यत्र ब्रह्मविदार्त्विज्याधिकारीति तत्स्तुत्यर्थं ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेत्यनेन ब्रह्मविदोऽप्यार्त्विज्येऽनुमितिः क्रियते, न तु तस्याधिकारित्वमभिप्रेतम् ।

ज्ञाने कर्मशेषत्वगन्धोऽपीत्यर्थः । ननु तथापि, ब्राह्मणेन निष्कारणः पण्डितो वेदोऽध्येयो ज्ञेयश्चेत्यादिश्रुतिभिर्वेदाध्ययनादिकं त्वावश्यकम् । तदपि कर्मैवेति तदङ्गत्वं त्वात्मज्ञानस्य भविष्यत्येवेति कथं न कर्माङ्गत्वमित्यत आहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* अप्रयोजकमिति \* ज्ञानस्य कर्माङ्गत्वाप्रयाजकम् । अत्र निदर्शनमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । सिद्धमाहुः \* एवमित्यादि \* एवमविकोपदेशसूत्रेण स्वोक्तमुपपद्यते शेषैः पञ्चभिः सूत्रैर्जैमिन्युक्ता हेतव आभासीकृताः ॥

अन्ये, तु कुर्वन्नेव हीत्यत्र न विदुष इति विशेषेण नियमविधानमित्येवं सूत्रार्थमाहुः । तथाचाविद्वद्विषयत्वेऽपि वाक्यसामञ्जस्यान्नेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वसिद्धिरिति तदाशयः ।

रामानुजास्तु, उक्तवाक्ये कर्मणां करणनियमेऽपि कर्मसु विशेषो नोच्यते । यज्ञाद्येव कार्यं नान्यदिति । अतो यथा अविदुषां स्वतन्त्रफलसाधकं नियतमेवं विदुषां विद्याङ्गभूतमत एवमपि वाक्यसामञ्जस्यान्नेन विद्यायाः कर्माङ्गत्वप्राप्तिरित्याहुः । तदप्यविरोद्धम् ॥ १३ ॥

स्तुतयेऽनुमतिर्वा ॥ एवं पङ्क्तिभिः सूत्रैर्जैमिनीयोक्तं निराकृत्य पुनरुक्तं किञ्चिदाशङ्क्य निराकरोतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* व्याकुर्वन्ति । \* दर्शेत्यादि \* । \* तस्येति \* ब्रह्म-

उक्तानुपपत्तिभिरित्यर्थः ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ १५ ॥

नन्वेष निखो महिमा ब्राह्मणस्य न कर्मणा वर्द्धते नो कनी-  
यानिति श्रुत्या ब्रह्मविदः कर्मकृतगुणदोषौ निषिद्धयेते । स च प्रा-  
प्तिपूर्वक इति ब्रह्मविदः कर्मकरणमावश्यकमिति प्राप्ते, उच्यते ।

ज्ञानस्य । तथाचोक्तवाक्ये ब्रह्मिष्ठपदमतिशयेन ब्रह्मवानित्यर्थकम् ।  
अतिशयश्च श्रद्धया साक्षात्कारेण वेति, यो यच्छ्रद्धः स एव सः,  
ज्ञानी त्वात्मैव मे मतमिति गीतास्मृत्याऽवसीयते । तादृशश्चेद् ब्रह्मा  
कृताकृतावेक्षकतया यागे तिष्ठति तदा परमकाष्ठाप्रापकौ दर्शपूर्ण-  
मासौ साङ्गौ भवतः । यत्तत्कर्मसु वैषम्यं ब्रह्मदृष्टं समं भवेदित्यष्टम-  
स्कन्धे शुक्राचार्यं प्रति भगवद्वाक्यात् । अतो ब्रह्मिष्ठो ब्रह्मेति पद-  
समभिव्याहाररूपस्यानुग्रहवीजस्य वाक्ये विद्यमानत्वाच्छ्रुत्वाद्या-  
चारकावषेयश्रुतिविरोधत्यागनियमरूपाणामातिर्विज्यवाधकानामनुप-  
पत्तीनां सत्त्वाच्च तस्या अनुज्ञायाः यागस्तुत्यर्थत्वमेवेत्यर्थः । सूत्रे,  
वाशब्दोऽनादरे । तेन ब्रह्मणि श्रद्धावतः सर्वत्र ब्रह्मद्रष्टुश्च तदाति-  
र्विज्यं प्रासङ्गिकमिति बोधितम् । स्तुतिप्रयोजनं त्वविद्वत्प्ररोचनम् ।  
अधिकाराभावेऽपि त्यागकरणेऽनिष्टं स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमिति बो-  
ध्यम् ।

अन्ये तु, कुर्वन्निति श्रुतौ प्रकरणसामर्थ्याद्विद्वानेव संबोध्यत  
इत्युच्यते । तदापि विद्यास्तुतये कर्मानुज्ञानं द्रष्टव्यम् । न कर्म लि-  
प्यते नर इति वाक्यशेषात् । यावज्जीवं कर्म कुर्वत्यपि विदुषि विद्या-  
सामर्थ्यात् कर्म न लेपाय भवतीति तत्रार्थादित्याहुः । तदप्यवि-  
रुद्धम् ॥ १४ ॥

कामकारेण चैके ॥ नन्वनुज्ञयाप्यातिर्विज्यकरणे विध्यधीनत्वं  
तु निर्बाधमतो भवतु कर्माङ्गत्वं विद्यायास्तद्द्वारेत्याशयेन सूत्रमव-  
तारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । स चेति \* । निषेधः । सूत्रं व्याकु-

कामकारेणेति । करणं कारः । कामेनेच्छया करणं कामकारस्तथाच परानुग्रहार्थमिच्छामात्रेण, न तु विधिवशाद् यत् करणं तत् कामकार इत्युच्यते । तथाचैवं कृते कर्मण तत्कृतगुणदोषप्रपन्नकौ तत्प्रतिषेधमेकं शास्त्रिनः । एष नित्य इत्यादि पठन्ति ॥ न हेतावता कर्मकृत्यधिकारप्राप्तिरिति भावः । अथवा । कामेन कारो यस्य स तथा । तादृशेन कर्मणा प्राप्तवृद्धिहामयोः सम्बन्धाभावं ब्रह्मविदि एके पठन्तीत्यर्थः । चकारेणेश्वराज्ञया लोकसंग्रहार्थं कृतं कर्म समुच्चीयते । सर्वस्य वशी सर्वस्येशान इति श्रुतेस्तथा ॥ १५ ॥

वन्ति । \* करणमित्यादि \* । \* इच्छामात्रेणेति \* । स्वेच्छामात्रेण । एतस्यैव विवरणं, न तु विधिवशादिति । तेन “शौचमाचमनं स्नानं न तु चोदनया चरेत् । अन्यांश्च नियमान् ज्ञानी यथाहं लीलयेश्वर” इत्येकादशीयभगवद्वाक्यानु रूपया स्वेच्छयेति फलितं बोध्यम् । \* एतावतेति \* । गुणदोषनिषेधमात्रेण । एवं व्याख्याने स्वकृत्या दोषाद्यप्रसक्तिरायाति, न तु तदभिव्यङ्ग्यकर्मकृतगुणदोषाप्रसक्तिरपीत्यतः प्रकारान्तरमाहुः \* अथवेत्यादि \* । \* स इति \* । ब्रह्मवित् । तथाच श्रुतावेप इत्यनेन कृतांकृतजन्यतापाभावरूपं पूर्वोक्तमहिमानं परासृज्य तस्य नित्यत्वोक्तिस्तस्यैकरसत्वोक्तिश्च कामकारलिङ्गम् । तेन तादृशपुरुषस्यापि चेत्कर्मशेषत्वनिवृत्तिस्तदा विद्यायाः कर्मशेषत्वं शङ्कितुमप्यशक्यमित्यर्थः । ईश्वरेच्छायां गमकमाहुः । \* सर्वस्येत्यादि \* । तथाच सर्ववशकरणार्थं कर्मणामावश्यकत्वाद् भगवतः सर्वेशनशीलत्वेन ज्ञानिनामपि भगवदीशितव्यतया तानाज्ञापयति लोकसंग्रहार्थमित्ययमर्थोऽनया श्रुत्यैव ज्ञायत इत्यर्थः । यद्यपि पूर्वापादे तन्निर्द्धारणानियमसूत्रेऽयमर्थस्तत्फलार्थमुक्तस्तथाप्यत्र स एव वादिनिराकरणार्थमुच्यत इति न पुनरुक्तिदोषः । एवं ब्रह्मविदः कामकारबोधनादाव्विज्यमपि तस्य न विधिनियतमिति च समर्थितम् ॥

उपमर्दञ्च ॥ १६ ॥

अनेन कर्माधिकाराभावे हेत्वन्तरमुच्यते ॥ द्वैतमाने हि यथाकथञ्चित् कर्मकृतिसम्भावनापि यस्य त्वखण्डब्रह्माद्वैतमानं ब्रह्मे-  
सेव, न त्विदं ब्रह्मेति सखण्डम् । अत्रोद्देश्यत्वेन प्रपञ्चस्यापि भा-  
नात् सखण्डत्वम् । तथाचाखण्डतद्ज्ञाने कर्मतदधिकारादेरुपमर्द-  
चैके शाखिनः पठन्तीति न ब्रह्मज्ञानस्य कर्मशेषत्वसम्भावनापी-  
त्यर्थः । श्रुतिस्तु, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येदित्या-  
दिरूपा ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ १७ ॥

अन्ये तु, कामकार इच्छेति व्याख्याय, तद्ध स्म वै तत्पूर्वं  
विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नो एवाय-  
मात्मा नायं लोक इति वाजसनेयिश्रुतौ कर्मत्याग इच्छयैव बोध्यत  
इति प्रत्यक्षीकृतविद्याफलानां तदवष्टम्भेन प्रजादिषु कामाभावकथ-  
नात् । अतो विद्याफलस्य प्रत्यक्षतया तत्फलश्रुतेरयथार्थताया व-  
क्तुमशक्यत्वान्न विद्यायाः कर्मशेषत्वमाश्रयितुं शक्यमित्येवं व्या-  
कुर्वन्ति । तत्र कामपदस्येच्छावाचकत्वेऽपि कामकारपदस्य तद्वाच-  
कत्वं चिन्त्यम् ॥ १५ ॥

उपमर्दं च ॥ उक्तोपष्टम्भायसूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन सूत्रम-  
वतारयन्ति । \* अनेनेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* द्वैतेत्यादि \* ।  
अनेनापि पूर्वोक्तं समर्थितं ज्ञेयम् । शाङ्करग्रन्थेऽप्येवम् ।

रामानुजास्तु, भिद्यते हृदयग्रन्थिरिति श्रुतिमुपन्यस्यात्र वि-  
द्यया कर्मक्षयकथनाद्विद्यया तदुपमर्द इति न तस्याः कर्माङ्गत्वमि-  
त्याहुः ॥ १६ ॥

ऊर्ध्वरेतस्सु च शब्दे हि ॥ ननु पूर्वसूत्रैर्विद्यायाः कर्मशेषत्वं  
बहुधा निराकृतम् । फले स्वातन्त्र्यं च स्थापितमिति किमनेन सूत्रेणे-  
त्याशङ्कायां तत्प्रयोजनं वदन्तः पूर्वं त्रिभिः सूत्रैर्ग्रहिलवाद् एकस्मि-

अत्रेदं विचार्यते । ब्रह्मचर्यानिन्तरं गार्हस्थ्यमपि श्रुत्या बोध्यते । ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदित्यादिश्रुतिभिर्ब्रह्मचारिण एव च प्रव्रजनमपि बोध्यते । एवं मस्यविरोधाय यदहरेवेति श्रुतेश्च रागितद्रहितभेदेन विषयभेदो वाच्यः । तत्र ब्रह्मचर्याविशेषेऽपि भगवदनुग्रहविशेषजचित्तशुद्धिविशेषजवेदान्तार्थपरिज्ञानमेव हेतुर्वाच्यः । वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद् यतयः शुद्धमत्त्वा इति श्रुतिरिममेवार्थमाह । तथाचैतद्वशा एवोद्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । एवं सन्न्युद्ध्वरेतस्मृ कर्माभाव उक्तगीता त्वयाऽप्युगीकार्य इति ज्ञानरहितानां कर्मण्यधिकारस्तद्गतां सन्न्यास इति त्वदुक्ताद्

निराकृतेऽपि श्रुतौ ब्रह्मचर्यगार्हस्थ्यवेवाभिप्रेतौ चातुराश्रम्यपक्षस्तु स्मार्त्तत्वाच्चिर्बल इति तमादाय कर्मत्यागादयो न युक्त इति ग्रहिलवादान्तरं निराकरोतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । अयमर्थः । जावालश्रुतौ हि सन्न्यासमनुब्रूहीति जनकप्रश्ने याज्ञवल्क्यो ब्रह्मचर्यं समाप्य गृही भवेद् गृहाद्वती भूत्वा प्रव्रजेदिति क्रमेण चातुराश्रम्यपक्षं पूर्वमुक्तवान् । तत्रायुभागक्रमेण तथा करणे आयुस्तुरीयभागे आन्ध्यादिकर्मणि कचित् सम्भवतीति तदा कर्मानधिकारं सन्न्यास इति शङ्का स्यादिति तदभावाय पक्षान्तरमाह । यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेद् गृहा द्वा वनाद्वाऽथ पुनरव्रती वा व्रती वा स्नानको वाऽस्नातको वोत्सन्नाग्निरनाग्निको वा यदहरेव विरजेत्तदहरेव प्रव्रजेदिति । तेन कर्मानधिकारो न सन्न्यासप्रयोजकः, किन्तु धैर्याग्यमेव तत्प्रयोजकम् । तथा सति यावज्जीवाग्निहोत्रादिश्रुतीनामपि रागाधिकारकत्वाच्च धिगेय इति सिद्धाति । तथापि ब्रह्मचर्यस्य तद्धर्मस्य च सर्वसाधारणत्वेऽपि कथं कस्य चिदेव विरागो न सर्वस्येत्यपेक्षायां भगवदनुग्रहजनितचित्तशुद्धिरेव हेतुत्वेन वाच्या । भगवदनुग्रहे च व्यापारत्वेन वेदान्तार्थविज्ञानं तत्सहकारी सन्न्यासश्च वाच्य इति वेदान्तविज्ञानेति तैत्तिरीयश्रुत्याऽवसीयते । तथाचैवं भगवदनुगृहीता उद्ध्वरेतस इत्युच्यन्ते । तेषु

विपरीतोऽर्थः सिद्धयतीति क्व कर्मशेषत्वसम्भवना ज्ञाने । ननु सन्न्यासेऽपि तदाश्रमीणं कर्मास्तीति वैराग्यसहकृतं ज्ञानमेतच्छेष-भूतं, तदसहकृतं तदग्निहोत्रादिशेषभूतमिति न वैपरीत्यमिति प्राप्त आह । शब्दे हीति । ज्ञानस्वरूपं तत्फलं च न युक्तिसिद्धं, किन्तु वेदमात्रसिद्धम् । तत्र तु, तमेवं विद्वानमृत इह भवति, ब्रह्मविदा-प्रोति परम्, य एवं विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यादिवाक्यैर्ब्रह्मज्ञानस्य मोक्ष एव फलं श्रूयते । सर्वसाधनानां साक्षात्परम्पराभेदेन तत्रैव पर्यवसानादतो धर्मिग्राहकमानविरोधात्सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यमित्यर्थः । नन्वेवं सन्न्यासवैयर्थ्यमिति चेन्न । ब्रह्मविदातिरिक्तसङ्गस्य भगवद्विस्मारकत्वेनावश्यत्वाज्ज्यत्वेन श्रुत्या कथनादत एव, वेदान्तविज्ञानमुनिश्चितार्था इत्युक्त्वा, सन्न्यास-योगाद् यतयः शुद्धसत्त्वा इत्युक्तम् । अत्र पञ्चम्याऽन्तःकरणे

च कर्मभावे उक्तरीत्या हेतुभेदकृतविषयभेदेन सन्न्यासयोगात्त्वया-ऽपि श्रौतवादिनाऽङ्गीकार्यः । अन्यथा श्रुतीनां सामञ्जस्यासम्भवात् । एवं सति, परिव्राड् विवर्णवासा मुण्डोऽपरिग्रहः शुद्धिरद्रोही भैक्षा-ण इत्यादिरूपं तदग्रिमवाक्यमपि सङ्गतं भवेत् । तस्मान्न ज्ञानस्य क-र्मशेषत्वं शक्यवचनमपि । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* नन्वित्या-दि \* । \* तदाश्रमीणमिति \* । शौचाचमनस्नानाऽष्टग्रासभक्षण-योगाभ्यासादि । व्याकुर्वन्ति \* ज्ञानस्वरूपमित्यादि \* । \* धर्मिग्रा-हकमानविरोधादिति \* धर्मि, कर्मशेषत्वेन मुख्यत्वेन च सन्दिह्यमानं ज्ञानम् । तद्ग्राहकं मानं तत्स्वरूपज्ञापिका श्रुतिः । सा तु ज्ञानस्य मोक्षपूर्वकालीनत्वं प्राप्तृविशेषणतां च कर्मनैरपेक्ष्येण वदन्ती मोक्ष-रूपं फलं प्रति साक्षादेव कारणतां बोधयतीति कर्मशेषत्वाङ्गीकारे तद्विरोधात् । तथाच ज्ञानस्य सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वनिवारणाय मर्यादामार्गे सन्न्यासस्यावश्यकत्वबोधनाय चेदं सूत्रमित्यर्थः । अ-त्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नन्वेवमित्यादि \* । \* एवमिति \* ।

संस्कारविशेषाधायकत्वं च प्रतीयते संन्यासस्य । न च संस्कारः  
फलोपकार्यङ्गमित्यावश्यकः संन्यासो मर्यादामार्गे । पुष्टिमार्गे त्वन्यत्र  
व्यवस्था । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहेति वा  
क्यात् ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ १८ ॥

ज्ञानस्य केवलस्य कारणत्वे । तथाच मर्यादामार्गे प्रतिबन्धनिवृत्ते-  
रावश्यकतया श्रुतौ संन्यासस्य सत्त्वशोधकत्वकथनेन ज्ञानस्वरू-  
पोपकारकत्वेऽपि फलानुभवप्रतिबन्धनिवारकत्वात् तत्राप्यपेक्षास-  
त्त्वेन न वैयर्थ्यमित्यर्थः । कचिद् व्यभिचारदर्शनेनावश्यकत्वशङ्का-  
स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थमाहुः । \* पुष्टित्यादि \* । तथाच मार्गभेदाच्च  
दोष इत्यर्थः । एवमेतैश्चतुर्भिः सूत्रैराग्रहवादनिराकरणेन विद्यायाः  
स्वातन्त्र्येण मोक्षसाधकत्वं दृढीकृतम् ॥

अन्ये तु, त्रयो धर्मस्कन्धा यज्ञोऽध्ययनं दानमिति, प्रथमस्तप  
एव, द्वितीयो ब्रह्मचर्याचार्यकुलवासी, तृतीयो योऽत्यन्तमात्मानमा-  
चार्यकुलेऽवसादयन्, सर्व एते पुण्यलोका भवन्ति ब्रह्मसंस्थोऽमृत-  
त्वमेतीति छान्दाग्यश्रुतिः, ये चेमेऽरण्ये श्रद्धातप इत्युपासत इति प-  
ञ्चाग्निविद्याश्रुतिम् । एतमेव प्रव्राजिनो लोकमिच्छन्तः प्रवजन्ती-  
ति काण्वश्रुतिं चापन्यस्य एतेषु शब्देष्वर्ध्वरेतसामाश्रमाणां कथना-  
त्तेषां चाग्निहोत्रादिकर्मासम्भवाच्च विद्यायाः कर्माङ्गत्वमिति व्या-  
कुर्वन्ति ॥ १७ ॥

परामर्शं जैमिनिरचोदना चापवदति हि ॥ अत्रान्ये पूर्वोक्ता  
एव श्रुतीरुपन्यस्य एतेषु शब्देष्वश्रमान्तराणां परामर्शम् अनुवादं  
जैमिनिराचार्यो मन्यते, न विधिम् । अत्र लिङ्गाद्यन्यतमस्य चोदना-  
शब्दस्याभावाद्, अर्थान्तरपरत्वस्यैतेषु शब्देषु प्रत्येकमुपलम्भाच्च ।  
त्रयो धर्मस्कन्धा इत्यत्र त्रयाणां परामर्शपूर्वकपुण्यलोकप्राप्तिरूपम-  
नात्यन्तिकं फलं सङ्कीर्त्य ब्रह्मसंस्थस्याऽमृतफलतायाः कथनेन, प-  
ञ्चाग्निविद्यायाद्वितीयश्रुतौ च देवयानोपदेशप्रत्ययेनाश्रमान्तरस्य  
सन्दिग्धतया तृतीयस्यां काण्वश्रुतौ च लोकपदतो लोकसंस्तवप्र-



ऊर्ध्वरेतस्सु च ज्ञानोक्तेस्तस्य मुक्तिफलकत्वोक्तेः, किं प्र-  
जया करिष्यामो येषां नोऽयमात्मायं लोक इत्यादिश्रुतेश्च ब्रह्म-  
प्राप्तावेव सर्वस्याः श्रुतेस्तात्पर्यमिति सिद्ध्यति । तस्या एव सर्व-  
क्लेशापायपूर्वकपरमानन्दरूपत्वाच्च तु कर्मणि दुःखात्मकसंसारहे-  
तुत्वात्तस्य जीवश्रेयोनिमित्तमेव श्रुतिप्राकट्यात् । अन्यथा निषेध-  
विधिर्न स्यात् । तथाच कर्मविधिनाऽपि परम्परामोक्ष एव फल-  
त्वेन परामृश्यत इति सिद्धम् । तं परामर्शं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जै-  
मिनिरपवदति बाधत इत्यर्थः । मोहकशास्त्रमवर्त्तकः स इतीश्वर-

—

तीत्या च तथाऽवसायात् । अपिचापवदति । वीरहा वा एष देवा-  
नामिति, आचार्याय प्रियं धनमाहृत्य प्रजातन्तुं मा व्यवच्छेत्सीरि-  
ति, नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति प्रत्यक्षा श्रुतिरेवाश्रमान्तरमपवदतीति  
व्याख्याय ब्रह्मचर्यादेव प्रव्रजेदिति जावालश्रुतिमनपेक्षयाऽयं विचार  
इत्याहुः । तत्र जावालश्रुत्यनपेक्षार्या वीजं नोपलभ्यते । परामर्शश-  
ब्दश्च ग्रहणे प्रसिद्धो, न त्वनुवाद इत्यतो न सूत्रे तदुक्तोऽर्थोऽभिप्रे-  
तः किन्तु पूर्वोक्तमेव सिद्धान्तं स्थूणाखननवद् दृढीकर्तुं पुनर्जैमिनि-  
मतमुत्थापयतीत्याशयेन पूर्वसिद्धमनुवदन्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति ।  
\* ऊर्ध्वेत्यादि \* । \* तस्येति \* । ज्ञानस्य । \* इत्यादिश्रुतेश्चेति \* ।  
नापुत्रस्य लोकोऽस्तीत्यादिश्रुतिविरुद्धायाः, किं प्रजया करिष्यामो, न  
कर्मणा न प्रजयेत्यादिश्रुतेश्च । \* तस्या इति \* ब्रह्मप्राप्तेः । \* न तु कर्म-  
णीति \* कर्मकरणे तु न तात्पर्यम् \* तस्येति \* कर्मणः । तथाच कर्मवि-  
धिनाऽपि, तमेवं वेदानुवचनेनेति श्रुत्यादिभिर्ज्ञानजननद्वारा कर्मणां  
फलत्वेन मोक्ष एव तात्पर्यगोचरीक्रियते इति श्रुतिसन्दर्भविचारात्  
सिद्धम् । तमेतं परामर्शं निश्चयं कर्मस्वातन्त्र्यवादी जैमिनिर्बाधत इ-  
ति सूत्रभागस्यार्थो युक्त इत्यर्थः । पुनर्जैमिनिपदकथनतात्पर्यमाहुः ।  
\* मोहकेत्यादि \* तदुक्तं पाद्मोत्तरखण्डे मोहकशास्त्रकथनप्रस्तावे ।  
“द्विजन्मना जैमिनिना पूर्वं वेदमपार्थतः । निरीश्वरेण वादेन कृतं  
शास्त्रं महत्तरमिति । पराशरोपपुराणेऽपि “अक्षपादप्रणीते च का-

मेव न मनुते यतोऽतस्तन्प्राप्तिस्तस्य मते दूरापान्तः । कर्माऽनधि-  
कारिणामन्वादीनां संन्यासविधिविषयत्वम् । अन्यथा, वीरहा वा एष  
देवानां योऽग्निमुद्रानयन इति श्रुतिर्न स्यादतो ब्रह्मचर्यं समा-  
प्य गृही भवेद् गृहादग्नीभृन्वा प्रव्रजेद् यदि वेतरथा ब्रह्मचर्यदेव  
प्रव्रजेद् गृहादग्नादितश्रुतेरप्यङ्गहीन एव स विषयो, यत आयुर्भाग-  
विभागेनाश्रमाणां विधानम् । तुरीये तस्मिन् देहेन्द्रियादिवैकल्यं  
नियतमतः कर्मण्येव श्रुतस्तत्पर्यम् । अपिच, ज्ञानकर्मणोरलौकिक-  
फलसाधकत्वेन विहितत्वेनैव प्रयोजकम् । अपरोक्षब्रह्मज्ञानं च  
न विधेयम् । साक्षान्स्वकृत्यनाव्यक्ताच्चोदनाद्येधकलिङ्गाद्यभा-  
वाच्च ज्ञानस्य न मुक्तिसाधकत्वं वक्तुं शक्यम् । य एनं विदुरि-  
सादिस्तु यामेभिर्विषयविष्णुस्तुतिपरेत्याशयेनाह । अचोदनाचेति ।  
जैमिनिवत्तत्तन्हायभूतेयमचोदना च परामर्शमयवदनीति सम्बन्धः ।  
तथाच विधिनम्बन्धात् कर्मैवानुष्ठेयं, न तु मुक्तिसाधनमप्यतथा-  
त्वादिति स्थितम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ १९ ॥

वादरायण आचार्यो जैमिनेरापि गुरुन्तदेव कर्तव्यमिति

णादे सांख्ययोगयोः । त्याज्यः श्रुतिविरुद्धोऽशः श्रुत्येकशरणैर्नृभिः ।  
जैमिनीयेच"त्युक्तम् । तन्मतेन सन्न्यासविधितात्पर्यमाहुः । \* कर्म-  
त्यादि \* । \* अङ्गहीन एव स इति \* अङ्गहीनः पुरुषः । अत्र गमकं  
\* यत इत्यादिनां चयते । तदुपपादतम् \* तुरीय इत्यादिना \* । एतेन  
मिदमाहुः \* अत इत्यादि \* । अचोदनेत्याद्यंशमवतारयन्ति । \*  
अपिचेत्यादि \* । शेषं स्फुटम् ॥ १८ ॥

अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ पूर्वसूत्रे जैमिनिमतमनूद्ये-  
दानीं तत्परिहरतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* वादरायण इत्या-  
दि \* । असुर्या इति मन्त्रे आचक्षांस इत्यनेन कर्माङ्गभूतविद्वद्वाक्यो-

शिष्यसंमतपनुष्ठेयं कर्मापवदवतीति पूर्वेण सम्बन्धः । तत्र हेतुः । साम्यश्रुतेः । यथा, वीरहा वा एष देवानामिति श्रुत्या कर्मसाग-  
कर्तुर्निन्दा श्रूयत एवमेव भगवज्ज्ञानरहितस्यापि सा श्रूयते यतः ।  
तथाहि । अमुर्या नाम ते लोका अन्धेन तमसा वृताः । तांस्ते-  
प्रेसाभिगच्छन्त्यविद्रांसोऽबुधा जनाः । एतदग्रे च, ये तद्विदुरमृता-  
स्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवोपयन्तीत्यादिरूपा । एतच्च निन्दामात्रेण  
साम्यमुक्तमापाततः । वस्तुनस्तु, तमेतं वेदानुवचनेन विविदिप-  
न्ति ब्रह्मचर्येण तपसा श्रद्धया यज्ञेनानाशकेन चैतमेव विदित्वा  
मुनिर्भवत्येतमेव प्रव्राजिनो लोकमीप्सन्तः प्रवृजन्तीति श्रुत्या ज्ञान-  
साधनत्वेनैवाश्रमकर्मकरणोक्तेश्च न स्वातन्त्र्यं कर्मणो वक्तुं शक्य-  
म् । अत एव शुकस्य न ब्रह्मचर्यादिकमपि । फलस्य जातत्वेन त-  
त्ताधनानपेक्षणात् । नच स्वर्गकामपदश्रवणान्नैवमिति वाच्यम् ।  
त्वदभिमतलोकात्मकस्वर्गे, यन्न दुःखेन सम्भिन्नमिति वाक्यशेषो-  
क्तस्वर्गपदप्रवृत्तिनिमित्तधर्माभावादात्मसुखस्यैव तादृशत्वात्तस्यैव  
तत्रोक्तेः । एवं सति तमेतं वेदानुवचनेनेति श्रुत्येकवाक्यतापि स-



क्तज्ञानशून्या एव निन्दन्त इति शङ्कानिरासायाहुः । \* एतदग्रे इ-  
त्यादि \* श्रुती तु बृहदारण्यके शारीरब्राह्मणस्थे । तथाच यथा क-  
र्माकरणनिन्दया कर्मनित्यत्वं तथा अविद्वन्निन्दया ब्रह्मज्ञाननित्यत्वं  
प्राप्यतेऽतो निन्दामात्रेण कृत्वा कर्मकरणे श्रुतितात्पर्यसाधनमयुक्त-  
मित्यर्थः । ननु साम्यश्रुत्या ज्ञानस्याप्यावश्यकत्वं प्राप्यते, न तु क-  
र्मापवादस्तथा सति विद्वेद्व्याक्योक्तज्ञानवद्वेदान्तोक्तब्रह्मज्ञानस्यापि क-  
र्माङ्गत्वमवर्जनीयमित्याशङ्क्य तन्निवारणायाहुः । \* एतदित्यादि \*  
उक्तमापातत इति \* भगवता व्यासेन तथोक्तम् । तथोक्तौ गम-  
कमाहुः \* वस्तुत इत्यादि \* । \* न ब्रह्मचर्यादिकमिति \* उपनयना-  
भावादाश्रमरूपं तन्न । तथाच श्रुत्यर्थसन्देहवारणायाचार्यस्य प्र-

म्पद्यते । अन्यथा तु विरोध एव । ननु दृष्टफलका अपि कारीरी-  
चित्रादियागाः श्रूयन्त इति नैवं निर्णय इति चेन्न उच्यते । नित्य-  
कर्मणो हि ज्ञानसाधनत्वमुच्यते । व्रीहिपद्मादीनां तन्निर्वाहकत्वा-

वृत्तत्वादुक्तश्रुतिदर्शनेऽपि यदेवं निन्दामात्रेण साम्यकथनं तदापात-  
त एव । नचोक्तश्रुतिदर्शनेऽपि साम्यकथनात् कर्मणां मुख्यत्वमेवा-  
भिप्रेतमिति शङ्क्यम् । शुकादिषु तथा दर्शनस्य विरोधप्रसङ्गात् ।  
नच तत्तद्वाक्येषु स्वर्गकामादिपदश्रवणाज्ज्ञानसाधनत्वोक्तेश्च भिन्न-  
वाक्यगोचरत्वेन दुर्बलत्वान्नोक्तं सार्धाय इति शङ्क्यम् । स्वर्गकाम-  
पदावयवभूतस्वर्गपदस्यात्मसुखे लोके च शक्तः किमत्राभिप्रेत-  
मिति सन्देहे प्रसिद्धपक्षेऽपि वाक्यशेषस्य बलिष्ठत्वात् त्वदभि-  
मतस्य वाक्यशेषेऽनुपपत्तावात्मसुखस्यैव वाक्यशेषे सिद्धेऽन्यदभिप्रा-  
येणैव तेषु वाक्येषु स्वर्गकामपदस्योक्तेः । नचात्र किं गमकमिति  
शङ्क्यम् । एवमात्मसुखस्य तत्रोक्तत्वे सति तस्यात्मज्ञानसापेक्षतयो-  
क्तश्रुत्येकवाक्यता सिद्धयेदन्यथा तु विरोध एव । स च सम्भवत्ये-  
कवाक्यत्वेऽयुक्त इति सर्वसामञ्जस्यस्यैव गमकत्वात् । अतो वाक्यशे-  
पोक्तमेवाङ्गीकार्यमित्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्कते \* नन्वित्यादि \* ।  
तथाच श्रुत्यन्तरे तथादर्शनात् स्वर्गपदस्य प्रसिद्धाऽर्थ्याङ्गीकार एव  
युक्तो, न तु वाक्यशेषोक्तार्थाङ्गीकारः । तथा सति सुवर्गाय वा ए-  
तानि लोकाय ह्यन्त इत्यादिकं युज्येत । अन्यथा तद्विरोधापत्तेरि-  
त्यर्थः ।

अत्राभिदधते । \* नित्येत्यादि \* । उक्तश्रुतौ हि नित्यस्य  
कर्मणस्तथात्वमुच्यते । नित्यं च कर्म तदैव साङ्गं भवति यदा शुद्धै-  
र्द्रव्यादिभिरुपसम्पद्यते । अन्यथा, चाण्डालो जायते यज्ञकरणा-  
च्छूद्रभिक्षितादित्यादिनिन्दावाक्यानि न स्युः । अतस्तादृशद्रव्या-  
द्यर्थं चित्रादियागानां नित्यशेषतया विधानम् । एवमेकफलकेषु  
नानायागेष्वपि कश्चिदभिप्रायोऽस्तीत्यवगन्तव्यम् । अन्यथा तद्वैय-  
र्थ्यापत्तेः । एवमतिविमुखस्य सन्मार्गश्रद्धाजननार्थं दृष्टफलाः का-  
रीर्यादयो विधीयन्ते । इदमप्यश्वमूत्रणादिनिदर्शनादवगम्यते । एवं  
सति काम्यैस्तत्तद्यागैः समीचीनादृष्ट उत्पन्नं तन्निष्पन्नरूपकरणैर्यदा

तच्छेदत्वेन तेषां विधानम् । एवं सति वीरहेति श्रुतिः साग्निक-  
स्य गृहिण आलस्यादिदोषेण तदुद्रासने दोषमाह, न त्वाश्रमा-  
न्तरपरिग्रह इति मन्तव्यम् । अन्यथा तदुच्छेदस्तद्विधिवैयर्थ्यं च स्यात् ।  
नचानधिकृतमादाय तत्समाहितिरिति वाच्यम् । अत्र पृच्छामो ऽन्व-  
पङ्गवादिभिः प्रवृजने कार्यमिति विधिरस्त्याहोस्मिद् यावज्जीव-  
म् अग्निहोत्रविधायकवाक्यप्रवृजनविधायकवाक्ययोर्विरोधाभावाय  
विषयो भिन्नः कल्प्यते । नाद्यः । अश्रुतेः । न द्वितीयः । यदहरेव वि-  
रजेदिति श्रुत्या वैराग्यवतः प्रवृजनविधानात्तेनैव विषयभेदसिद्धौ  
तत्कल्पनानवकाशात् । तेन, नापुत्रस्य लोकोऽस्तीति श्रुतिरप्य-  
विद्वद्विषयिणीति न विरोधः । विद्वांसः प्रजां न कामयन्त इति  
श्रुतेः । एतेनर्णत्रयापाकरणमपि प्रत्युक्तं वेदितव्यम् । अविद्वद्वि-

— — — — —

साङ्गान्त्यकर्मसिद्धिस्तदा ज्ञानं भवति । तेन चात्मसुखम् । लोक-  
स्त्वङ्गवाक्येषु फलतयोच्यते । यदि प्राचीनदुरदृष्टवशाद् यदुल्लोक-  
कामना भवति तदा साङ्गात् कर्मणस्तद्भवतीति । अतो न तत्र ता-  
त्पर्यं, किन्तु वाक्यशेषोक्त एवेति कर्मणां ज्ञान एव तात्पर्यमित्यर्थः ।  
ननु यदि ज्ञानमेव मुख्यं तदा त्यागावश्यकत्वे, वीरहेत्यादिनिन्दावा-  
क्यविरोधो दुर्वार इत्यत आहुः । \* एवं सतीत्यादि \* । ननु नि-  
न्दावचनद्वयाञ्जस्यार्थमधिकारिभेदकल्पनमावश्यकम् । तत्र वीर-  
हेत्यादिविषयसङ्कोचापेक्षया, असुर्येत्यादिविषयसङ्कोच एव युक्तः ।  
आज्यमवेक्षते, विष्णुक्रमात् कामतीत्यादिस्वारस्यात् । तत्रानधिकारे  
तु कर्मानधिकारात्तत्र त्यागादिविधिसार्थक्ये सर्वसामञ्जस्यादित्या-  
शङ्क्य विकल्पपूर्वकं तत् परिहरन्ति । \* नचानधिकृतेत्यादि \* ।  
\* तत्समाहितिरिति \* । सन्यासोच्छेदतद्विधिवैयर्थ्ययोः समाधान-  
म् । तथाच यदि प्रव्राजवाक्ये, विरजेदित्यधिकारबोधकं पदं न भ-  
वेत्तदा तथा कल्पयितुं शक्येतापि । न तु तत्सद्भाव इति तदप्रयोज-  
कमित्यर्थः । श्रुत्यन्तरविरोधपरिहारायाहुः । \* तेनेत्यादि \* । \* ए-  
वेनेति \* अविद्वांस इति कथनेन ।

पयत्वात् । यदप्युक्तमचोदना चेति सूत्रावयवेन चोदनावोधक-  
लिङाद्यभावो बाधक इति । नदापि न माधीयः । श्रुतिमाभ्यादे-  
व । श्रूयते हि तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त उपरतमितिष्ठुः श्रद्धा-  
वित्तो भुत्वात्मन्येवात्मानं पश्येदिति । नच प्रमाणवस्तुपरतन्त्र-  
त्वान्न ज्ञानस्य विधेयतेति वाच्यम् । इतरज्ञानस्य तथात्वेऽपि जी-  
वात्मलक्षणेऽधिष्ठाने परमात्मनो भगवतो दर्शनस्याऽन्यतोऽप्राप्त-  
त्वाच्छ्रद्धान्तर्भावनेस्तदर्शने स्वरूपयोम्यतामस्पन्नावात्मन्याधिष्ठाने  
परमात्मदर्शनानुकूलप्रयत्नविधानमम्भवाच्छ्रवणविधिना श्रुतिश्चा-  
वयजशाब्दज्ञानानुकूलप्रयत्नविधानवत् । एवमेव हि यागविधिना-  
पि क्रियारूपयागस्य स्वानुकूलप्रयत्नाधीनत्वेन न प्रयत्न एव वि-  
धीयते । अन्याप्राप्तत्वात् । न तु क्रिया । तत्प्रयत्ने सति तस्याः

ननु साम्यश्रुतिरूपेण हेतुना भवतूक्तदोषपरिहारस्तथापि  
ज्ञानस्य प्रमाणवस्तुपरतन्त्रत्वेन चोदनाविषयत्वाऽभावादचोदना-  
कृतापवादस्य कथं परिहार इत्यन आहुः । \* यदपीन्यादि \* । त-  
थाच चोदनाश्रुतिसाम्यात् तस्यापि परिहार इत्यर्थः । अत्र पश्ये-  
दित्यस्य प्रमाणान्तरजन्यदर्शनानुवादत्वमाशङ्क्य निषेधन्ति \* नचे-  
त्यादि \* । तथाचात्र एवं विदित्यादिभिर्निर्विचिकित्सशाब्दज्ञानव-  
त्त्वशमदमवैराग्यदुःखसहिष्णुत्वश्रद्धावित्तत्वपूर्वकं जीवात्माधिकर-  
णकपरमात्मदर्शनप्रयत्नस्य प्रमाणान्तरेणाऽप्राप्तत्वात् तद्विधानस्य  
सुखेन सम्भवान्नानुवादत्वंमित्यर्थः । ननु तथापि कर्मचोदनासु क-  
र्मण एव विधेयतेति तस्य फलवत्त्वमुचितम् । इह तु ज्ञानानुकूल-  
प्रयत्नस्येति ज्ञानस्याविधेयत्वं दुर्वारमित्याशङ्कायां कर्मचोदनास्व-  
प्येतत्तुल्यत्वं बोधयन्ति । \* एवमेवेत्यादि \* । \* स इति \* ।  
यागाभिव्यञ्जकः । \* न तु क्रियेति \* । यज्ञो वै विष्णुः सुप्तं कर्मप्र-  
बोधयन्नित्यादिश्रुतिस्मृतिभिरलौकिकस्य कर्मणो नित्यत्वात् सा न  
विधेया । इदं यथा तथा समन्वयसूत्र एव व्युत्पादितं कारिका-  
भिः । भावार्थपादभाष्ये चाऽऽचार्यैः । तथाचोभयत्रापि तत्तदभिव्य-

स्वत एव सम्भवात् । अथवा । ननु यथा, वीरहेति श्रुत्या कर्मसागो निन्द्यते तथैव, असुर्या नाम ते लोका अन्धेन तपसा वृताः । तांस्ते प्रेक्षाभिगच्छन्त्यविद्रांसोऽबुधा जनाः । ये तद्विदुरमृतास्ते भवन्त्यथेतरे दुःखमेवोपयन्तीत्यादिश्रुत्या भगवज्ज्ञानाभावो निन्द्यते । एवं सति कर्मज्ञानानुकूलप्रयत्नयोर्विधयत्वे मिथोविरोधादधिकारिभेदेन विधेयत्वं वाच्यम् । नच, तावत् कर्माणि कुर्वीत न निर्विद्येत यावतेति भगवद्वाक्याद्रागिणः कर्म विधीयते । तद्रहितस्य ज्ञानमिति वाच्यम् । जनको ह वैदेहो बहुदक्षिणेन यज्ञेनेज इति श्रुतेर्नीरागत्वेन प्रसिद्धस्यापि तस्य कर्मणि प्रवृत्तिर्या सा न स्यादधिकाराभावात् । अथ जनकदृष्टान्तेन कर्मणोऽङ्गित्वं ज्ञानस्य तदङ्गत्वं वाच्यम् । तथाच ज्ञानवता कर्मानुष्ठेयमिति प्राप्ते प्रतिवदति ॥ अनुष्ठेयं वादरायणः साम्यश्रुतेः ॥ ज्ञानमङ्गं तदङ्गित्वेनानुष्ठेयं कर्मेति मतं वादरायणोऽपवदतीति पूर्वेण सम्बन्धस्तत्र हेतुमाह । साम्यश्रुतेरिति । स्वतोऽपुरुषार्थं कर्म फलार्थिनैवानुष्ठेयम् । तथाचैष निस्त्रो महिमेति श्रुत्या ज्ञानवति विहितनिषिद्धयोः कर्मणोः फलाजनकत्वेन साम्यं श्रूयत इति फलार्थिप्रवृत्त्यसम्भवेन ज्ञानिनस्तथात्वाभावेन कर्मोच्छेदप्रसक्त्या न ज्ञानस्याङ्गत्वं वक्तुं

अकप्रयत्नस्यैव विधेयत्वात्तेनाभिव्यक्ताभ्यां सुखेन फलसम्भवाच्च कोऽपि दोष इत्यर्थः । अस्मिन् व्याख्याने ज्ञानाङ्गत्वेन कर्म कर्त्तव्यमिति सिद्धम् । इदमेव च विधिर्वा धारणवदिति सूत्रे प्रतिपादनीयमित्येकतरवैयर्थ्यमापद्येतैत्यरुच्या प्रकारान्तरेण व्याकर्तुमवतारयन्ति \* अथवेत्यादि \* । \* मिथोविरोधादिति \* । कर्माङ्गस्य कामस्य ज्ञानाङ्गस्य शान्त्यादेश्चेतरेतरविरोधेन तयोर्विरोधात् । व्याकुर्वन्तो हेतुं विशदीकुर्वन्ति । \* स्वत इत्यादि \* । \* तथात्वाभावेनेति \* कर्मकर्तृत्वाभावेन । ननु ज्ञानिप्रवृत्त्यभावेऽपि न कर्मोच्छे-

शक्यम् । कृषीवलस्य त्रीहीणां वपने भर्जनस्येव । तथाच ज्ञानिनः  
प्रवृत्त्यसम्भवेनान्येषां च, अथनरे दुःस्वमेवोपयन्तीति निन्दाश्रवणेन  
तथात्वात् सर्वार्थनत्त्वज्ञा श्रुतिज्ञानवर्हिभूतं कर्म कथं विद्वद्यादि-  
ति ज्ञानस्य पुरुषार्थाऽसाधकत्वोक्तिमनुद्मानेनाचार्येण प्रौढ्या नि-  
रूपितम् ॥ १९ ॥

एवं सति पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमापनतीति तत्तान्पर्यमाह ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ २० ॥

यथा योगशास्त्रे मनःसमाधेरेव साध्यत्वात् तत्साधनत्वेनैव  
मानस्याः मूर्त्तेर्द्वारणं विधीयते, न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन  
मनःसमाधौ तत्त्यागात् । ततः किञ्चन न स्मरेत्, तच्चापि चित्तव-  
डिशं शनकैर्वियुङ्क्त इत्यादिवाक्येभ्यस्तथा । तथा सति भक्तिमा-

दः । फलार्थिनां प्रवृत्तेः सम्भवात् । नचासुर्यवाक्यान्निवृत्तिः ।  
तत्राविद्वांस इत्यनेन विद्वद्वाक्योक्तज्ञानशून्यनिन्दाया अपि शक्यव-  
चनत्वादित्याशङ्कनयां स्वीकृतं विभज्यते । \* तथाचेत्यादि \* ।  
\* अन्येषामिति \* । ब्रह्मज्ञानशून्यानाम् । \* तथात्वादिति \* । कर्म-  
करणासम्भवात् । \* ज्ञानवर्हिभूतमिति \* । तत्सम्बन्धशून्यम् ।  
एवं निरूपणस्य तात्पर्यमाहुः । \* ज्ञानस्येत्यादि \* । अन्ये तु,  
अनुष्ठेयमाश्रमान्तरम् । कुतः । साम्यश्रुतेः । त्रयो धर्मस्कन्धा इत्या-  
दौ गार्हस्थ्येन सममेवाश्रमान्तरपरामर्शश्रुतिदर्शनादित्याद्याहुः । तत्तु  
जावालश्रुतिचोदितत्वादेवाश्रमान्तराणां तद्विहायैवं व्याख्यानं न  
समञ्जसमिति प्रागेव दत्तोरमित्यवधेयम् ॥ १९ ॥

विधिर्वा धारणवत् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एवं सतीत्या-  
दि । \* एवं सतीति \* । उक्तश्रुतिवेत्तुः कर्माकरणे प्राप्ते सति ।  
व्याकुर्वन्ति । \* तथेत्यादि \* । अत्र, ततः किञ्चनेति वाक्यमेका-  
दशस्कन्धीयम् । द्वितीयं तृतीयस्कन्धीयम् । \* तथेति \* । त्या-



धनत्वेनैवानुष्ठेयमिति तात्पर्येण कर्मविधिरुच्यते । न तु स्वतन्त्रतया फलसाधकत्वेन । ननु तत्र समाधिमधिकृत्य यमादीन्युक्तानीति तन्मध्यपातित्वेन धारणस्य तथात्वमुच्यते । प्रकृते ज्ञानं भक्तिं वाऽधिकृत्य न कर्म विहितमिति दृष्टान्तवैषम्यमिति चेत् । न । उक्तानुपपत्त्या स्वानिन्द्यमेव कर्मश्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । निन्दायां चैतरपदाज्ज्ञानमध्यपातिन एव तद्विषयस्य प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथाच भगवज्ज्ञानस्येतरनिरपेक्षत्वेन स्वरूपोपकारित्वम-

ज्यत्वम् । तथा भक्त्यतिशयं भक्तिपदं ज्ञानस्याप्युपलक्षकम् । अत्र दृष्टान्तबलेन कर्मणोऽस्वातन्त्र्यसाधनसहमानो दृष्टान्तवैषम्यमाशङ्कते । \* नन्वित्यादि \* । वैषम्यं समादधते । \* नेत्यादि \* । एष नित्य इति श्रुतौ ज्ञानिनि कर्मणां फलाजनकत्वकथनात्तेषां कर्मण्यप्रवृत्त्या ज्ञाने कर्माङ्गतायामप्युक्तदोषतौल्येन उक्तश्रुतौ ब्रह्मज्ञानशून्यानां दुःखप्राप्तिकथनेन चान्येषामपि प्रवृत्त्यसम्भवे पूर्वकाण्डवैयर्थ्यप्रसक्तिरूपयाऽनुपपत्त्या स्वानिन्द्यमेव कर्म पूर्वकाण्डीयश्रुतिर्विदधातीत्यवश्यं वाच्यम् । अथेतर इत्यविद्वन्निन्दावाक्य इतरपदाज्ज्ञानशून्येषु निन्दितेषु ज्ञानवान् वा तद्योग्यो वा ज्ञानमार्गमध्यपात्येव कर्माधिकारी वाच्यः । तत्र जातज्ञानस्यापि न कर्मणेत्युक्तश्रुत्यनिवृत्तौ तद्योग्यस्यैव विषयत्वेन प्राप्तेरावश्यकत्वात् । तथाच काम्यानां कर्मणां मूढविश्वासजनकतया परम्परातः सार्थक्यम् । नित्यानां त्वात्मसुखफलकानां विद्यासाहाय्यमन्तरेण तादृशफलोपधायकत्वस्यादृष्टत्वाज्जनकादिष्वपि विद्यासाहाय्यस्यैव दर्शनात् केवलभगवज्ज्ञानस्य च शुकारुणिभरतादिषु फलोपधायकत्वदर्शनात्तस्येतरनिरपेक्षकत्वेन नित्यकर्मविधिवैयर्थ्यपरिहाराय, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यादितृतीयाश्रुत्या ज्ञानभक्ती प्रति स्वरूपोपकारित्वं नित्यस्य कर्मणो वाच्यमिति तात्पर्येण नित्यविधीनां, तदुपयोगित्वेन काम्यविधीनां च सामञ्जस्यान्न पूर्वकाण्डवैयर्थ्यमित्यर्थः । ननु भवत्वेवं कर्मणां ज्ञानाङ्गत्वं तथापि भक्त्यङ्गत्वे किं मानमत आहुः ।

स्य कर्मणो वाच्यम् । तथाचोक्तम् । “दानव्रततपोहोमजपस्वाध्या-  
यनयमैः । श्रेयोभिर्विविधैश्चान्यैः कृष्णे भक्तिर्हि साध्यते” इति ।  
एष निरुद्धो महिमेति श्रुतिरपि यज्ज्ञाने सति विहितनिषिद्धकर्मफ-  
लसम्बन्धस्तद्विद् स्यादित्यनुक्त्वा तस्यैव पदविद् स्यादिति यदु-  
क्तवती तेन पदयोर्भक्तिमार्गैरुपपन्नान् तत्र च पदयोरेव सेव्यत्वेन  
मुख्यत्वात्तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नमेव पूर्वं विदधते । तेन “शृण्वन्ति  
गायन्ति गृणन्त्यभीक्ष्णशः स्मरन्ति नन्दन्ति तवेहितं जनाः । त एव  
पश्यन्त्यचिरेण तावकं भवप्रवाहोपरमं पदाऽम्बुजमि”ति वाक्याच्च  
वगेश्वरवर्मा आत्मधर्माश्च पदज्ञानसाधनत्वेन कर्तव्या इति मि-  
द्धम् । तस्यैव तच्छब्दस्य प्रसिद्धार्थकत्वाल्लोकवेदप्रसिद्धस्य पुरुषो-  
त्तमतस्यैव, तत्रापि, पदविदेव, दीनभावेन भक्तिमार्गीयज्ञानवानेव  
स्यादेवेत्येवकारः सर्वत्रानुपज्ज्यते । तथा सति भक्तां जातायां स्वतः  
एव भगवज्ज्ञानं भवतीति ज्ञापयितुं, तं विदित्वेति पश्चादुक्तवतीति  
तदाशयो ज्ञायते । अत एव पूर्वं कर्मनिरूपितम् । साधनत्वात् ।

स्यादेतत् । भक्तिसाधनत्वमेव चेत् कर्मणः श्रुतेरभिप्रेतं तदा  
भगवद्विदि तत्कलासम्बन्ध इत्यनुपपन्नमिति चेत् । मैवम् । कर्मणां

\* तथाचोक्तमित्यादि \* । ननु तथापि द्वयन्तरितत्वाद् भक्त्यङ्गत्वापेक्ष-  
या ज्ञानाङ्गत्वमेव साधीय इति शङ्कया भक्त्यङ्गत्वस्य श्रौतत्वं वि-  
शदयन्ति । \* एष इत्यादि \* । सिद्धमाहुः । \* तेनेत्यादि \* ।  
उक्तेन स्वलोपोपादनेनापरितुष्यन्तो विशेषतः श्रुत्यर्थं वदन्ति ।  
\* तस्यैवेत्यादि \* । \* सर्वत्रेति \* । पदविच्छेदेषु । \* पूर्व-  
मिति \* । पूर्वार्द्धे । तथाच पूर्वोक्तं युक्तमित्यर्थः । वस्तुतस्तु, तेनेत्या-  
दिसिद्धार्थक्यत्वात् पूर्वस्तस्यैवेत्यादिग्रन्थो लेखकभ्रमात् पश्चात्  
पतित इति प्रतिभाति ॥

अत्र पुनश्चोदयति । \* स्यादित्यादि \* । \* अनुपपन्नमिति \*

हि भक्त्युत्पत्तौ स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेव । नायमात्मेति श्रु-  
तेः । कर्मज्ञानाभ्यामलभ्यत्वाद्भगवतः स्वरूपयोग्यतापेक्षाऽपि मा-  
र्यादिकस्य, न तु पौष्टिकस्यात एव, वाशब्द उक्तोऽनियमवा-  
ची । तथा सति भगवदनुग्रहश्चेत्तदा भक्तिस्तया पुरुषोत्तमज्ञानं  
तदा कर्मतत्फलसम्बन्धगन्धोऽपि नेति किमनुपपन्नम् । एतेन, तमेव  
विदित्वा मुनिर्भवति । अग्राह्यो न हि गृह्यते इत्यादिश्रुतीनां मि-  
थोविरोधः परिहृतः । भक्त्या ग्राह्यत्वात् तदितरसाधनाग्राह्यत्वा-  
त् । अत एव विविदिषन्ति, न तु विदन्यपीत्याशयवती तमेतं  
वेदानुवचननेति श्रुतिः पठ्यते ।

नचानुपदमेव, तमेव विदित्वा मुनिर्भवतीत्युक्तेः सान्नि-  
ध्यादुक्तसाधनैरेव वेदनमभिप्रेतमिति वाच्यम् । वेदानुवचनादीनां  
सर्वेषां वेदनसाधनत्वे सर्वेषां तत्कर्तृणां वेदनसम्भवेन, मुनिर्भव-

साङ्गाद्वैदिककर्मणः फलावश्यम्भावनियमेन ततो भक्त्युत्पत्तिस-  
म्भवादनुपपन्नमित्यर्थः । तत् समादधते । \* मैवमित्यादि \* । \* उक्त  
इति \* । ज्ञानस्य कर्मसापेक्षत्वात् पूर्वकाण्डे नित्यविधिज्ञानमार्गी-  
यस्येति कर्मणस्तदङ्गत्वबोधनाय सूत्रे उक्त इत्यर्थः । उक्तार्थोपप-  
त्तिर्भावमेवन्तात्पर्याङ्गीकारे गुणान्तरमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । अत  
एवेति \* । साधनबलेनाग्राह्यत्वादेव । \* इत्याशयवतीति \* ।  
यद्यपि रथेन जिगमिषतीत्यादाविच्छामात्रस्यापुरुषार्थत्वात् फल-  
पर्यन्तत्वमिष्यत इति प्रकृतंऽप्येवं वक्तुं शक्यम् । तथापि लोके फल-  
पर्यन्ततायाः प्रायो दर्शनेन प्रतिबन्धाभावे तथा कल्पयितुं शक्यम् ।  
प्रकृते तु नायमात्मेति श्रुत्या वरणाभावे ज्ञानाभावस्य निश्चितत्वात्  
केवलेन वेदानुवचनादिना ज्ञानरूपं फलं न वक्तुं शक्यते । अत  
इच्छायास्तदर्थकयत्नकारणत्वेनेच्छाकरणानां यज्ञादीनां ज्ञानं प्र-  
ति स्वरूपयोग्यतासम्पादकत्वमेवेत्याशयवतीत्यर्थः । अग्रिमवाक्य-  
विरोधमाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नचानुपदेत्यादि \* । \* उक्तसा-  
धनैरिति \* । वेदानुवचनादिभिः । तथाच मुनिरित्येकवचनश्रुत्या-

तीत्येकत्वं तद्विदि न वदेदतो ज्ञानं कस्यचिदेकस्य भवतीति ज्ञान-  
स्य दुर्लभत्वं ज्ञाप्यते । "मनुष्याणां महस्त्रेषु कश्चिद् यतति सि-  
द्धये । यततामपि सिद्धानां कश्चिन्मां वेत्ति तत्त्वन" इति भग-  
वद्राक्याच्च । तर्हि वेदानुवचनादिषु निःशङ्का प्रवृत्तिः कथम् ?  
इत्थम् । स वा अयमात्मादिकया पूर्वश्रुत्या भगवन्माहान्म्यं श्रुत्वा  
यथाकथञ्चिद् तद्वेदनैन्मुख्ये मति मन्मज्ञाभावेन भक्तिमार्गाऽपरि-  
चयात् । कर्ममार्गमात्रमाश्रमधर्मन्वेनालौकिकार्थमाश्रयत्वेनापि पूर्वं  
ज्ञानमस्तीति तदेव भगवद्वेदनेऽपि साधनमिति मन्यमानास्तदेव  
कुर्वन्ति । ननु वैदिकसाधनानां वैयर्थ्यं कथमिति चेत् । न । भ्रम-  
कृतत्वेऽपि जन्मान्तरीयाक्षरज्ञानोपयोगिसंस्कारावायंकत्वेनावैय-  
र्थ्यात् ॥ २० ॥

ऽननोपि तदुपोद्बलनमेव क्रियत इति न तद्विरोध इत्यर्थः । ज्ञानं  
कस्य चिदेवेति यदुक्तं तत्राशङ्कते । \* तर्हीत्यादि \* । \* नित्यक-  
र्मणाम् \* । वेदानुवचनादीनां ज्ञान उत्कट्रेच्छाजननेन वा सत्त्वशो-  
धनेन वा स्वरूपयोग्यतासम्पादनं एव पर्यवसानं तदा ज्ञानमूल-  
कारणस्य वरणस्य स्वविषयतानिश्चयस्याभावेन वेदानुवचनादिषु  
निःशङ्कान् प्रवृत्तिर्या दृश्यते सा कथमित्यर्थः । तत्परिहाराय प्रवृत्तिमुप-  
पादयन्ति \* इत्थमित्यादि \* । स वा अयमात्मा सर्वस्य वशी स-  
र्वस्येशानः सर्वस्याधिपतिः सर्वमिदं प्रशास्ति यदिदं किञ्च । स न  
साधुना कर्मणा भूयान्नो एवासाधुना कनीयानेप भूताधिपतिरेप लो-  
केश्वर एव लोकपालः स सेतुर्विधरण एषां लोकानामसम्भेदायेति  
माहात्म्यश्रवणेन वेदनैन्मुख्ये सति तेन तेषु तत्साधनत्वभ्रमात्  
प्रवृत्तिरित्यर्थः । ननु भ्रमात् करणे पापभ्रमेण कृतस्य प्रायश्चित्तस्येव  
तेषां वैयर्थ्यं स्यादित्याशयेनाशङ्कते । \* नन्वित्यादि \* । तत्र समा-  
दधते । \* नेत्यादि \* । तथाच तत्र कर्मफलनिषेधस्य, नान्तरिक्षे न  
दिवीत्यादिवन्नित्यानुवादरूपत्वादेते पदज्ञानसाधनत्वेन कर्त्तव्या  
इति विदित्वा ते कुर्वन्ति । तत्र भक्तिमार्गात्मकपदज्ञानाभावेऽप्यक्ष-

स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नाऽपूर्वत्वात् ॥ २१ ॥

ननु साम्यश्रुतेर्हेतोः कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य यदपाक्षं तदोपपद्यते । साम्योक्तेर्ज्ञानस्तुतिरूपत्वात् । अपिच । तथा ज्ञानिनोऽपि कर्मोपादानात् कर्मकृतिस्वीकारादिति यावत् । अन्यथा ज्ञानिनां कर्मकृत्वभावेन तत्कृतगुणदोषाप्रसक्त्या तज्जिपैधानुपपत्तिः स्यात् तेषामपि तत्कृतगुणदोषसम्बन्धोऽस्त्ववेति ज्ञापनाय मात्रपदम् । निषेधेनेतरसाधारण्यं परिह्रियते । तथाच ज्ञानिनोऽपि कर्मकरणात् कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य निष्प्रत्यूहमिति चेन्नैवं वक्तुं युक्तम् । पदज्ञानस्य कर्मफलासम्बन्धफलकत्वस्यापूर्वत्वाद्विधेयत्वमेव ।

रात्मकपदज्ञानस्य जन्मान्तरे भवनार्थं मनसि तत्संस्कारमाश्रमधर्मा आद्यत इति पूर्वोक्तमधुष्णमित्यर्थः । न च पापभ्रमप्रायश्चित्तस्येवास्य वैयर्थ्येऽपि दोषाभावात् सार्थकत्वसाधनमप्रयोजकमिति शङ्क्यम् । न हि कल्याणकृत कश्चिदिति न्यायेन पापभ्रमप्रायश्चित्तस्यापि जन्मान्तरे तादृशपापविषयकमनःप्रवृत्त्या भावस्य फलत्वेन वक्तुं शक्यतया किञ्चिदंशेन तत्रापि सार्थक्यस्यैव युक्तत्वात् । तेन पूर्वोत्तरकाण्डयोरैकशास्त्र्यानुसंधादेवं श्रुतितात्पर्यनिश्चयेनैकवाक्यतायां पूर्वस्योत्तरशेषत्वमिति सिद्धम् ॥ २० ॥

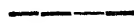
स्तुतिमात्रमुपादानादिति चेन्नापूर्वत्वात् ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रं विवृण्वन्नः पूर्वपक्षभागं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । ननु यदि साम्यश्रुत्या कर्मोपादानमापाद्यते तदा निषेधश्रवणं वाधितमेव स्यादित्यत आह । \* निषेधेनेत्यादि \* । \* इतरसाधारण्यमिति \* । अज्ञानिनां यथा कर्मजगुणदोषस्तथा ज्ञानिनो नेति तथेत्यर्थः । \* कर्मशेषत्वमिति \* । सन्न्यासाश्रमीण-कर्मशेषत्वम् । परिहारभागं व्याकुर्वन्ति । \* नैवमित्यादि \* । \* अपूर्वत्वाद्विधेयत्वमिति \* यथा प्रतितिष्ठन्ति ह वै य एता रात्रीरुपयन्तीत्यत्र रात्रिसत्रीयप्रतिष्ठाफलकत्वस्याऽपूर्वत्वाद् विधेयत्व-

न हि यस्य कर्मणो ज्ञानस्य वा यत्फलं तदुक्तिरपि स्तुतिर्मेवेति यु-  
क्तम् । तथोरुच्छेदापत्तेः । विधिर्हि प्रवर्त्तिकः । तस्य पुरुषप्रवृत्त्यु-  
पयोग्यर्थकथनेनैव चारितार्थ्यादन्यार्थकथनस्य स्तुतित्वमस्तु नाम ।  
न ह्येवं प्रकृते । मुमुक्षोः कर्मवन्धाभावोऽप्योक्तनाथनन्वज्ञान एव  
प्रवृत्तिसम्भवात् । यच्च कर्मफलनम्बन्धानपेधानुपपत्त्या कर्मस-  
म्बन्ध इत्युक्तम् । तन्न नाधीयः । न हि तर्णो तमःकार्याभाव  
इत्युक्ते तन्नास्तिरपि सम्भवति । अथवा पुरुषोत्तमज्ञानमुप्यफल-  
स्यातिमहत्त्वेन साक्षाद्रवतुमशक्यत्वं ज्ञापयन्ती कैमुतिकन्यायेन प-  
रम्परया तदाज्ञानयर्चा ते विदित्वा ब्राह्मणो भवतीति श्रुतेर्ब्रा-  
ह्मणपदेन ब्रह्मविदुच्यते । तथाचाद्यपदेन बुद्धिस्थब्राह्मणमाहा-  
त्म्योद्देशे कृते, स क इत्यकाङ्क्षायामाह, ते ब्राह्मणं विदित्वा  
विहितनिषिद्धफलान्म्वन्धी भवतीति लक्षण इत्यर्थः । साक्षाद्भ-  
गवद्विदः किमु वाच्यमिति भावः । अतस्तस्यैव तच्छब्दस्य पूर्व-  
परामर्शित्वाद् ब्राह्मणस्यैव भगवद्विदो भक्तस्यैव पदवित् स्यात्

मेव न तु स्तुतिमात्रत्वं तथेत्यर्थः । तदेतदुपपादयन्ति । \* न हीत्या-  
दि \* । यस्येति पदं यत् फलमित्यनेन सम्बध्यते । हिर्हेतौ । विधि-  
र्हीत्यत्रापि तथा । \* एवमिति \* । अन्यार्थकथनम् । पूर्वोक्तमाश-  
ङ्कान्तरमनूद्य परिहरन्ति । \* यच्चेत्यादि \* । यतो वाचो निवर्त्तन्त  
इत्यत्राऽकुतोऽभयस्य भगवज्ज्ञानफलत्वश्रवणात् ततो न्यूनं कर्मफल-  
सम्बन्धाभावमात्रस्य फलत्वकथनमप्रयोजकमित्यरुच्या एष नित्य  
इति ऋगुत्तरार्द्धे प्रकारान्तरेणाहुः । \* अथवेत्यादि \* । \* तदाहे-  
ति \* । महत्त्वमाह । तद्विशदयन्ति । \* तमित्यादि \* । ते विदि-  
त्वेति व्याख्येयप्रतीकम् । \* श्रुतेरिति \* । विषापादिपदोत्तरं पठि-  
तान्निरेपेक्षाच्छब्दात् । \* आद्यपदेनेति \* । एष इति पदेन । \* स  
क इति \* । ब्राह्मणः कः । विहितनिषिद्धफलान्म्वन्धीति । पापकप-  
दे पापं कं सुखं यस्मादित्यस्याप्यर्थस्य संग्रहीतुं शक्यत्वात् तथेत्य-

तज्ज्ञानानुकूलप्रयत्नवान् स्यात् तद्भजेतेति यावत् । तथाच यत्र भक्तविद्विषयकज्ञानस्याऽप्युक्तीत्या न कर्मशेषत्वं वक्तुं शक्यं तत्र भगवज्ज्ञानस्य तथात्वं दूरदूरतरमिति सर्वं सुस्थम् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इति चेन्न विशेषितत्वात् ॥ २२ ॥



र्थः । \* तद्भजेतेति \* । पदं भजेत । \* सुस्थमिति \* । कर्मफलासम्बन्धस्य विधेयत्वेन स्तुतिरूपताया आदर्त्तुमशक्यत्वाज्ज्ञानस्य न सन्न्यासाश्रमीणकर्मशेषत्वमिति यदुक्तं तदधुणमितिर्थः । एतदग्रे भावशब्दाच्चेति सूत्रं पठ्यते । तत्र च भावशब्दादित्यस्य विधिशब्दादित्यर्थः । तथाचापूर्वत्वादेव न पदज्ञानस्य विधेयत्वकल्पनं, किन्तु पदवित् स्यादिति विधिशब्दादपीत्यर्थो वक्तव्यः । “कुर्यात् क्रियेत कर्त्तव्यं भवेत् स्यादिति पञ्चकमाएतत् स्यात् सर्व वेदेषु नियतं विधिलक्षणम्” इति वाचस्पतिलिखितान्यायविदां स्मरणात् । तच्च विधिर्वा धारणवदित्यत्रैतस्यैव स्यात् पदविदिति श्रुतिव्याख्यानैव व्युत्पादितमतः प्रयोजनाभावादुपेक्षितमिति प्रतिभाति । लेखकदोषात् वृष्टितं वेति ज्ञेयम् ॥

अन्येतु, स्तुतिमात्रमित्यादि द्विसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य स एष रसानां रसतमः परमः पराद्भ्योऽष्टमोऽयम् । उद्गीथ इत्याद्याः श्रुतयः किमुद्गीथादिस्तुत्यर्था उतोपासनविध्यर्था इति संशये, उद्गीथादिकर्माङ्गान्युपादाय श्रावणात् स्तुत्यर्था इति शङ्क्यामं, अपूर्वत्वाद्विध्यर्थाः । उद्गीथमुपासीतेति विधिशब्दाच्च तथेत्याहुः । ततः पारिप्लवादिसूत्रत्रयमप्यधिकरणान्तरत्वेनोक्त्वा अग्नीन्धनसूत्रं, पुरुषार्थोऽतःशब्दादित्याद्याधिकरणस्य फलोपसंहारार्थमिति चाहुः । तन्नास्माकं रोचते । विद्यायाः स्वतः पुरुषार्थत्वसाधनाय संन्यासस्य तदङ्गत्वसाधनाया चाऽऽचार्यस्य प्रवृत्तत्वान्मध्ये उद्गीथादिविचारे प्रसङ्गस्यादर्शनादिति दिक् ॥ २१ ॥

पारिप्लवार्था इतिचेन्न विशेषितत्वात् ॥ अत्राशङ्कान्तरं परि-

अथ प्रकारान्तरेण शङ्कते । भृगुर्वै वारुणिर्वरुणं पितरमुप-  
 ससार । अधीहि भगव इति होपमसाद सनत्कुमारं नारदः । प्रतर्दनो  
 ह वै दैवोदाभिरिन्द्रस्य प्रियं धामोपजगामेत्याद्युपाख्यानैर्हि ब्रह्म  
 विद्या निरूप्यते । सर्वाण्याख्यानानि पारिप्लवे शंसतीति श्रु-  
 त्वा शंसनशेषत्वं तेषामवगम्यते । शंसने शब्दमात्रस्य प्राधान्येनार्थ-  
 ज्ञानस्यातथात्वादुपदेशान्ताख्यानप्रतिपाद्यं ज्ञानं मन्त्रार्थवदप्रयो-  
 जकमिति कर्मशेषत्वमपि न वक्तुं शक्यम् । प्राधान्यं तु दूरापा-  
 स्तम् । धर्मिण एवामिद्विरित्याह । पारिप्लवार्था इति । उक्तरीत्या  
 सर्वा उपाख्यानश्रुतयः कर्मशेषभूता इत्यर्थः । अत्राचार्य एवमपि  
 कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य न सम्भवतीत्याह । नेति । कुतः । विशेषित-  
 त्वात् । कर्मणः सकाशाज्ज्ञानं विशेषितमधिकधर्मविशिष्टत्वेनोक्त-  
 मिति न ज्ञानस्य कर्मशेषत्वमित्यर्थः । ननु विशेषितत्वमाख्यानेष्वे-  
 वेत्यप्रयोजको हेतुरिति चेन्मैवम् । आचार्याशयानवगमात् । तथा-  
 हि । पूर्वं तुष्यतु दुर्जन इति न्यायेनाख्यानानां शंसनशेषत्वमु-  
 पेक्षित्वोच्यते । न ह्याख्यानेष्वेव ज्ञानं निरूप्यते, किन्त्वन्यत्रापि ।  
 तथाहि । तैत्तिरीयके पठ्यते । ब्रह्मविदामोति परं, तदेपाऽभ्युक्ता,  
 सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्युपक्रम्य माहात्म्यविशेषज्ञानार्थमाकाशादि-  
 कर्तृत्वमुक्त्वाऽऽनन्दमयत्वं रसरूपत्वमुक्त्वा, भीषाऽस्मादित्याना स-  
 र्वनियामकत्वं चोक्त्वा भगवानेव पूर्णानन्द इति ज्ञापनायानन्दगणनां  
 कृत्वा आनन्दमयं पुरुषोत्तमं प्राप्तेनानुभूयमानानन्दस्वरूपं, यतो

हर्तुमेषा त्रिसूत्रीत्याशयेनैतस्य पूर्वपक्षांशमवतारयन्ति । \* अथे-  
 त्यादि \* । \* तेषामिति \* । उपाख्यानानाम् । \* धर्मिण एवामि-  
 द्धेरिति \* । धर्मिणो ज्ञानस्यैव अप्रयोजकत्वादसिद्धेः । परिहारा-  
 शमवतारयन्तो व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* विशेषितमि-  
 ति \* । विशेषः सञ्ज्ञातोऽस्येति विशेषितम् । अधिकधर्मविशिष्टत्वं



वाचो निवर्त्तन्ते अप्राप्य मनसा सहेसादिनोक्त्वा तद्विदो माहा-  
त्म्यमुच्यते । एत२ ह वा व न तपति किमहं साधु नाकरवं कि-  
महं पापमकरवमिति । अत्र ज्ञानवान् सच्चिद्रूपदेशकालापरिच्छिन्नं  
सर्वकर्त्तारं निरवध्यानन्दात्मकं सर्वनियामकं मनोबागगोचरं पुरु-  
षोत्तमं प्राप्नोति । कर्म तु स्वयं क्लेशात्मकं तद्वांश्चास्यैवानन्दस्या-  
न्यानि भूतानि मात्रामुपजीवन्तीति श्रुतेः क्षुद्रतराऽऽनन्दजनक-  
स्वर्गपश्वादिफलमाप्नोतीति विहितनिषिद्धकर्मणोश्चाप्रयोजकत्वं त-  
स्मिन्नुच्यत इति कर्मणः सकाशाज्ज्ञानस्य निरवधिरेव विशेष उ-  
च्यत इति न धर्म्यसिद्धिर्न वा कर्मशेषत्वं ज्ञानस्य सिद्ध्यति ॥२२॥  
तथाप्याख्यानप्रतिपादितविद्यानामसिद्धिरेवेति चेत्तत्राह ।

तथाचैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ २३ ॥

यथा केवलश्रुतेर्विद्याप्राधान्यं तथैवोपाख्यानश्रुतीनामित्यर्थः ।  
चकारेण प्रश्नोत्तरैर्निर्णीतार्थप्रतिपादनम् । महतमेवात्र प्रवृत्तिः ।  
सापि ब्रह्मायासपूर्विकेति विद्यामाहात्म्यज्ञापनं प्ररोचनश्चाधिकमुपा-  
ख्यानानामुपाख्यानं विनैव विद्यानिरूपिकायाः श्रुतेः सकाशा-  
दित्युच्यते । तत्र हेतुरेकवाक्यतोपबन्धादिति । आचार्यवान् पुरुषो

च परमानन्दरूपफलजनकत्वं ज्ञेयम् । तदेवाग्रे व्युत्पाद्यम् । शेषं  
स्फुटम् ॥ २२ ॥

तथाचैकवाक्यतोपबन्धात् ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । \* तथा-  
ऽपीत्यादि \* । \* असिद्धिरिति \* । कर्मशेषत्वाभावस्यासिद्धिः ।  
तथाचाशङ्कान्तरस्य निवृत्तत्वेऽप्युक्ताशङ्कया अनिवृत्तत्वादेकदेश-  
दोषपरिहारायेदं सूत्रमित्यर्थः । व्याकुर्वन्ति \* यथेत्यादि \* । \* प्र-  
रोचनं चाधिकमिति \* इदमवान्तरफलमधिकम् । कथमेकवाक्यतो-  
पबन्ध इत्याकाङ्क्षायां तामुपपाद्याहुः । \* आचार्येत्यादि \* । सर्वा-

वेदेति श्रुत्यैकवाक्यताज्ञानमाख्यानं विना न भवतीति तदर्थमु-  
पवन्धाद् गुरुशिष्यकयोपवन्धादित्यर्थः । अथवापाख्यानरहितायां  
श्रुतौ यथाज्ञानं निरूप्यते तथेवाधीदि भगव इति होपनमाद मन-  
त्कुमारं नारद इत्याद्याख्यानेष्वपि निरूप्यत इत्यनाख्यानश्रुत्यैक-  
वाक्यतयैवाख्याने ज्ञानम्बरूपोपवन्धात् प्रतिपादनादित्यर्थः । नै-  
कद्वयवाचिनोपपदेन वस्तुनती या तत्तद्गुरुतत्तच्छिष्यकया त-  
त्सामीप्यमत्रोच्यते । अन्यथा सामीप्यान्मन्वादनः कल्पितत्वश-  
ङ्कानिरासः । नन्वेवमपि पारिप्लवार्थत्वे न वाचकं पश्याम इति चेद्,  
उच्यते । अश्वनेयप्रकरणे, मनुर्वैवस्वतो राजेत्यादीन्याख्यानानि

सां परविद्यानां परब्रह्मैवार्थस्तत्प्राप्तिरेव च प्रयोजनम् । आचार्य-  
वाद् पुरुषो वेदेति श्रुतिश्छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने, यथा सौम्य  
पुरुषं गन्धारेभ्योऽभिनिवद्धाक्षमिन्युपक्रम्य पठिता । तत्र तद्दृष्टा-  
न्तेन आचार्याच्छिष्यस्य ब्रह्मज्ञानादिकं श्राव्यते । अतः सर्वा एव  
विद्या गुरुशिष्यमाकाङ्क्षाः । तदंतच्छ्रुत्युक्तमेकवाक्यताज्ञानम् आ-  
ख्यानं न भवतीति तदर्थं तदुपवन्धात् ।

तथाच केवलानां यथा न शंसनशेषत्वं तथा आख्या-  
नोक्तानामपि नेत्यर्थः । अन्ये तु सूत्रे एकवाक्योपवन्धादिति पाठम-  
ङ्गीकृत्य एकवाक्यतयोपवन्धं व्याकुर्वन्त एकवाक्यपदं भावप्रधानं  
बोधयन्तीति न कश्चिद्विशेषः । नन्वेवमाख्यानरहितानामप्याख्याना-  
न्कार्योकाङ्क्षत्वात्तासामेवैतच्छेषत्वं, न त्वाख्यानवतीनां तच्छेषत्व-  
मिति नोक्तदोषनिवृत्तिरित्यपेक्षायां पश्चान्तरमाहुः । \* अथवेत्यादि \*  
तथाच यदि तत्रान्यद्वोच्येत तत्परत्वमेव स्यान्न ज्ञानपरत्वम् । नि-  
रूपिते तु ज्ञानम्बरूप एतासामपि केवलविद्याशेषत्वमतो न दोष इ-  
त्यर्थः । सूत्र उपोपसर्गकथनस्य तात्पर्यमाहुः । \* नैकद्वयत्वादि \*  
अत्र पुनराशङ्कते । \* नन्वित्यादि \* एवं पूर्वव्याख्याने तासामुपा-  
ख्यानाकाङ्क्षा, द्वितीये चोपाख्यानानां तदाकाङ्क्षेति परस्पराकाङ्क्षैक-  
वाक्यत्वं उभयविध-वाक्यानां पारिप्लवशेषता अदण्डवारितेति तथे-  
त्यर्थः । अत्र समादधते । \* उच्यत इत्यादि \* तथाच प्रकरणेन

यत्र पठितानि तत्र सामान्यतस्तेषां विनियोगः, सर्वाण्याख्याना-  
नि पारिप्लवे शंसतीत्यनेनोक्त इति सर्वशब्दस्तदाख्यानपर एव,  
न त्वाख्यानान्तरपरोऽपि । प्रकरणस्य नियामकत्वात् । एवं स-  
ति, यदा पारिप्लवाख्यकर्मप्रस्तावस्तदा विशेषविनियोग उक्तः ।  
पारिप्लवमाचक्षीतेति । तत्र प्रथमेऽहनि मनुर्वैवस्वतो राजेति ।  
द्वितीयेऽहनीन्द्रो वैवस्वत इति । तृतीयेऽहनि यमो वैवस्वतो रा-  
जेत्याद्याख्यानविशेषा वाक्यशेषे विनियुज्यन्ते । आख्यानसामा-  
न्यपरत्वे त्वहोविशेष उपाख्यानविशेषविधानं न स्यात् । अत  
एव पारिप्लवमित्येकवचनमतो नाख्यानान्तरगन्धसम्बन्धोऽपि ।  
प्रापकाभावात् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ २४ ॥

एवं पुरुषार्थोऽतःशब्दादित्युपक्रम्य ज्ञानस्य फलसाधने कर्मा-  
ऽनपेक्षत्वमुपपाद्य तत्रैवोपपत्त्यन्तरमाह । यतो ज्ञानी ज्ञानेन स्वय-  
मेव यज्ञात्मको जातोऽत एव जरामर्याग्निहोत्रेऽग्निस्तदिन्धनं समिदा-

सर्वशब्दार्थसङ्कोचावगमादनेन वाक्येन विद्यानां न कर्मशेषत्वसि-  
द्धिरित्यर्थः । उक्तेऽर्थे लिङ्गमप्युपोद्बलकमाहुः । \* एवं सतीत्या-  
दि \* । \* एवं सतीति \* प्रकरणसंनिधिभ्यां सर्वशब्दार्थसङ्कोचे  
सति । तथाचेदं लिङ्गमपि सङ्कोचे मानमित्यर्थः । ननु, मनुर्वैवस्वत  
इत्यादीनि तत्तदहनि पूर्वमाख्यातव्यानीत्यभिप्रायेण विशेषविधान-  
मित्याशङ्कनवारणाय गमकान्तरमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* तथाच  
यदि तथाभिप्रायः स्यात् तदा बहुवचनमादिपदं वा प्रयुक्तं स्यादत-  
स्तदभावान्न तथेत्यर्थः । एवञ्च पारिप्लवसूत्रे यो विशेषितत्वरूपो हे-  
तुरुक्तः स एव प्रकृतेतराण्याख्यानानि व्यावर्त्तयन् सर्वशब्दार्थस-  
ङ्कोचं बोधयतीति न काऽपि शङ्केति तात्पर्यम् ॥ २३ ॥

अत एव चाग्नीन्धनाद्यनपेक्षा ॥ सूत्रप्रयोजनमाहुः । एवमि-  
त्यादि । व्याकुर्वन्ति । \* य त इत्यादि \* ।

दि, तदादय आज्यादयस्तेषामनपेक्षोक्ता । श्रुतौ तैत्तिरीयके पठ्यते । तस्यैवं त्रिदुषो यज्ञस्यान्मा यजमानः श्रद्धा पत्नी शरीर-  
मिध्मपुरो वेदिर्लोमानि वह्निर्वेदः शिखा हृदयं यूपः काम आन्यं  
मन्युः पशुस्तपोऽग्निरित्यादि । एतेन यदन्यस्य यज्ञतामम्पादकं  
तस्य स्वकार्यमाधने कथं यज्ञापेक्षा भवेदिति भावः सूच्यते ॥२॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ २५ ॥

उक्तन्यायेन ज्ञानं प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि  
स्वरूपोपकारित्वमस्ति न वेति चिन्त्यते । तत्र नेति पूर्वः पक्षः ।  
शुरूपसत्तिनदुपदेशैरेव तत्तम्भवादाचार्यवान् पुरुषो वेदति श्रुतेः ।  
अत्र सिद्धान्तमाह । सर्वापेक्षेति । सर्वेषां कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषो-  
त्तमज्ञानोत्पत्तावस्थपेक्षा । अत्र प्रमाणमाह । यज्ञादिश्रुतेरिति  
यज्ञादिनिरूपिका श्रुतिरेव प्रमाणं यत इत्यर्थः । इदमत्राकृतम् ।  
पुरुषोत्तम एव स्वतन्त्रपुरुषार्थरूपस्तत्प्राप्तिरेव फलम् । तत्र प्रेम-  
भक्तिजं तज्ज्ञानमेव साधनमिति ब्रह्मविदाप्नोति परमितादिना  
एतद्विदुरमृतास्ते भवन्तीत्यादिश्रुतिमहसैश्च प्रतिपाद्यते । अथेते दुः-

शेषं स्फुटम् ॥ २४ ॥

सर्वापेक्षा च यज्ञादिश्रुतेरश्ववत् ॥ अधिकरणमवतारयन्ति ।  
\* उक्तन्यायेनेत्यादि \* । पूर्वाधिकरणे पुरुषोत्तम एव पुरुषार्थस्त-  
त्प्राप्तिश्च केवलाज्ज्ञानादेवेति प्रतिज्ञाय शब्दान्धेतोस्तत् साधयित्वा  
शब्दस्य तत्साधकत्वं व्युत्पादितम् । अत उक्तेन न्यायेन शब्देन ज्ञानं  
प्रति कर्मणः फलोपकारित्वाभावेऽपि कर्मणां सार्थक्याय स्वरूपोप-  
कारित्वं यदुक्तं तद्युक्तत्वादस्ति, उतायुक्तत्वान्नास्तीत्येतदस्मिन्नधि-  
करणे विचार्यत इत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* सर्वेषामित्या-  
दि \* । तथाच मार्गत्रयापेक्षाकथनात्तत्तन्मार्गोक्तानां कर्मणामपेक्षा-  
स्तीत्यर्थो बोधितः । यज्ञादिपदे आदिशब्देन शमदमादीनां कर्मणां  
भगवद्धर्मरूपाणां शरणगमनादिकर्मणां च संग्रहः । यज्ञादिकर्मणां

स्वमेवोपयन्तीति श्रुत्या ज्ञानरहितानां दुःखमात्रप्राप्तिरुच्यते । एवं सति स्वतोऽपुरुषार्थरूपं यज्ञादिकं सर्वार्थतत्त्वप्रतिपादिका श्रुतिर्य-  
न्निरूपयति तत्सर्वथा पुरुषार्थसाधनत्वेनैवेति मन्तव्यम् । तच्च निष्कामतयैव कृतं तथा । अत एव वासजनेयिशाखायां यथा-  
कारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवतीत्युपक्रम्य पठ्यते । तस्माल्लोकात् पुनरेत्यस्मै लोका  
य कर्मण इति तु कामयमानोऽथाऽकामयमानो योऽकामो निष्काम  
आत्मकाम आप्तकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव  
सम्पत्नीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीत्यादि । अत्र, अथाकामयमानः  
कर्त्ता निरूप्यत इति शेषः । यः पुमान् कर्मकृतावकामस्ततो नि-  
ष्कामः सन्नात्मकामो निरुपविस्नेहवान् प्रभौ ततो भगवत्प्राप्त्वा  
ऽऽप्तकामो भवतीत्यर्थः । अत्र यथाकारीत्यादिना कर्मकर्तुरेवोप-  
क्रमादथाकामयमान इत्यनेनापि तथाभूतः स एवोच्यते । एवं सति  
सत्कर्मणि प्रवृत्त्यर्थं विविधफलानि स्वयमेवोक्त्वा जनान् भ्रामि-  
तवानिति स्वोक्तकरणाच्चिरेण दयया निष्कामं करोति सकाम-  
तयाऽपि क्रियमाणेन वैदिककर्मणाऽनेकजन्मभिः संस्कारविशेष-  
प्रचयेनापि तथा । कषाये पक्वे ततो ज्ञानं प्रवर्त्तते इत्यादिस्मृति-

विद्यास्वरूपोपकारकत्वे कथं यज्ञादिश्रुतेः प्रमाणत्वमित्याकाङ्क्षायां  
तदुपपादयन्ति । \* इदमत्रेत्यादि \* । \* एवं सतीति \* । अनेन  
प्रकारेण ज्ञानशून्यकर्मणां दुःखप्रापकत्वे सति । \* मन्तव्यमिति \* ।  
निरूपणान्यथानुपपत्त्या मन्तव्यम् । \* तथेति \* । पुरुषोत्तमज्ञान-  
साधकम् । अथाकामयमान इति श्रुतिभागं व्याकुर्वन्ति । \* अथे-  
त्यादि \* । \* तथा भूतः स इति \* । एतान्यपि तु कर्माणि सङ्गं त्य-  
क्त्वा फलं तथेति गीतावाक्यादकामः कर्मकृतौ निष्कामः फले । एवं  
द्विविधकर्त्तृनिरूपणेन यत् सिद्ध्यति तदाहुः । \* एवं सति सदित्या-  
दि \* । उक्तमर्थं स्मृत्योपपद्यन्ति । \* कषाय इत्यादि \* । एवं

भ्यश्च ज्ञानोत्पत्तौ कर्मापेक्षाऽस्तीति । चकारेण पुष्टावङ्गीकृतस्य सर्वानपेक्षेति सा समुच्चयीते । अत एव. नायमात्मैवादिश्रुतिर्न विरुद्ध्यते । ननु ज्ञानद्वारा कर्मादीनामेव फलमाधकत्वमस्त्विति शङ्कानिरासाय दृष्टान्तमाह । अश्ववादिति । यथा स्वेष्टफलमाधक-  
देशव्यवधानात्मकदेशानिक्रमेऽश्वस्य साधनत्वं, न तु तत्तत्फलमि-  
द्धावपि तथाधिभौतिकाध्यात्मिकाधिदैविकप्रतिबन्धनिवृत्तावेव तेषां



मर्यादामार्गे कर्मापेक्षैव यद्यपि भगवत्साक्षात्कारे व्युत्पादिता, तथा-  
पि हेतुबोधके यज्ञादिश्रुतिपदे आदिशब्देन नैत्तिरीयाद्युक्तानामातन्द-  
मयाद्युपासनानामन्यत्रोक्तानां शमादीनां ज्ञानोपकारिणाम्, तथा भ-  
क्त्युपयोगिनां गोपालतापनीयाद्युक्तानां शरणगमनध्यानरसनभजना-  
दीनां च संग्रहात्तदपेक्षापि बोध्या । साध्यग्रिमसूत्रेषु व्युत्पादयि-  
ष्यते । चकारार्थमाहुः । \* चकारेणेत्यादि \* । \* सति \* । अत्रा-  
ऽनुक्तापि । सौत्रस्य चकारस्यार्थं श्रौतार्थापत्योपपृञ्जन्ति । \* अत-  
एवेत्यादि \* । \* अत एवेति \* मार्गभेदादेव । तथाच साधनदशा-  
यामेव कर्मापेक्षा, न तु सिद्धदशायामिति भावः । अत्रेदं बोध्यम् ।  
पुरुषोत्तमज्ञानं हि मार्गभेदेन सामान्यतश्चतुर्विधं वा । तत्र कर्ममा-  
र्गे यदाविर्भवति तत्सत्त्वगुणमाधारीकृत्य तत्रान्तर्यामिन्यायेन प्रवि-  
श्य सत्त्वं स्वान्तर्भूतं कृत्वा तेन तेन रूपेणार्विभवतीति नाभि-दक्षा-  
दियज्ञेषु तत्तद्रूपेणाविर्भावादवगम्यते । ज्ञानमार्गे त्वक्षररूपेणैवावि-  
र्भवतीति, ये त्वक्षरमनिर्देश्यमिति गीतावाक्यसन्दर्भादवगम्यते ।  
ज्ञानभक्तिसाहित्ये तु यद् बलिष्ठं तदनुसारेणाविर्भवति । एवं केवले-  
ऽपि विहितभक्तिमार्गेऽपि तत्तदुपासनावाक्यैस्तत्क्रतुन्यायादवसीय-  
ते । अविहितभक्तिमार्गे तु वरणानुसारेणाविर्भवतीति वरणश्रुत्या-  
दिभिरवसीयते । तत्र विहितमार्गत्रये च तत्तन्मर्यादामार्गीयसा-  
क्षात्कारे साधनापेक्षा । पुष्टिमार्गे तु वरणमात्रैकसाध्यत्वान्न तदपेक्षे-  
त्युभयमप्युपपन्नमिति । ननु सर्वापेक्षापदे कर्मज्ञानभक्तीनां पुरुषोत्तम-  
ज्ञानेऽपेक्षां व्याख्याय यज्ञादिश्रुतेरित्यस्यार्थव्युत्पादने द्विविधं कर्मक-  
र्तारं व्याख्याय निष्कामकर्तुः कर्मापेक्षामात्रं व्युत्पादितम् । ततश्च

साधनत्वं, न तु भगवत्प्राप्तावपीत्यर्थः । इदं च मुमुक्षुभक्तविषयक-  
मिति ज्ञेयम् । आख्यन्तिकभाक्तिमतां भक्तीतरानपेक्षणात् ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात् तथाऽपि तु तद्विधे-

स्तदङ्गतया तेषामवश्यानुष्ठेयत्वात् ॥ २६ ॥

ननु तस्मादेवंविच्छान्तो दान्त इत्यादिना शमादेरेव ज्ञानसा-

— — — — —

ज्ञाने कर्मापेक्षासिद्धा, न तु ज्ञानभक्त्यपेक्षेति तत्कथनस्य किं प्रयो-  
जनमित्याकाङ्क्षायामाहुः \* इदं चेत्यादि \* । \* इदमिति \* । क-  
र्मापेक्षणम् । \* भक्तीतरानपेक्षणादिति \* । अतीतपादे, सैव हि स-  
त्यादय इत्यत्र निर्णीतत्वेन तथात्वात् । तथाचैकादशस्कन्धे योगा-  
ख्यो मया प्रोक्ता इत्यत्र कर्मज्ञानभक्तीरुक्त्वा “निर्विण्णानां ज्ञानयोगः  
कर्मयोगस्तु कामिनाम् । ननिर्विण्णो नातिसक्तो भक्तियोगोऽस्य सिद्धि-  
द” इति कथनेन तस्य तत् एव सिद्धिरिति मुमुक्षुभक्तस्य सोपाधिक-  
स्नेहवत्त्वात्तस्य कर्मापेक्षणं युक्तम् । अत्र वाक्यसन्दर्भे योगशब्देन  
पुरुषार्थप्राप्त्युपाय उच्यते । ज्ञानशब्देन, सर्वभूतेषु येनैकं, कैवल्यं  
सात्त्विकं ज्ञानमित्यादिवाक्योक्तं ब्रह्मैव सर्वं, वासुदेवः सर्वमित्यत्र  
पर्यवसितं सात्त्विकं ज्ञानमुच्यते । कर्मशब्देन च पूर्वकाण्डाद्युक्तम-  
ग्निहोत्रादिलक्षणं विहितं कर्मोच्यते । भक्तिशब्देन च तापनीगीताश्री-  
भागवताद्युक्तो भगवद्विषयकः स्नेह उच्यते । अत एव त्रयः स्वस्व-  
प्रकरणोक्तसाधनसहिता मार्गशब्देन व्यवहियन्त इति सोपाधिभक्त-  
स्य तदपेक्षणं युक्तमेवेत्यर्थः । तस्मादस्ति ज्ञानस्वरूपे सर्वापेक्षेति  
सिद्धम् ॥ २५ ॥

शमदमाद्युपेतः स्यात्तथापि तु तद्विधेस्तदङ्गतया तेषामव-  
श्यानुष्ठेयत्वात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । तमेतं वे-  
दानुवचनेति श्रुतिलिङ्गाद्यभावेन विद्यास्तुत्यर्थं, यज्ञाद्यनुवादस्य श-  
क्यवचनत्वात् । विद्यार्थिनः, शान्तो दान्त इति श्रुत्या शमादीनां  
साधनानां विशेषतो विधानाद्भक्तिमार्गेऽपि, ॐकारेणान्तरितं कृत्वा  
यो जपति गोविन्दस्य पञ्चपदं मनुं तस्येवासौ दर्शदात्मरूपमित्या-

धनत्वमुच्यते, न तु यज्ञादेर्गिन्नेत्तत्राह शमदमाद्युपेतो भक्तिमार्गेऽपि स्यादेव यद्यपि तथापि तदङ्गनयाऽऽत्मन्येवान्मानं पश्येदिति ज्ञानमार्गीयज्ञानाङ्गनयैव शमादिविधेर्हेतोर्ज्ञानमार्गे नेषामवश्यानुष्ठेयत्वात्तथा विधिरित्यर्थः । भक्तिमार्गे स्वत एव शमादीनां सम्भवेऽप्यावश्यकत्वं न नेषामिति भावः ॥ २६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ २७ ॥

ननु सत्त्वशोधकत्वेन यज्ञशमदमादेर्विधानमिति मतं नोपप-

दिश्रुतीनां तापनीयेषु दर्शनाच्च तत्करणमेव युक्तं, न तु यज्ञादिकरणमिति पूर्वोक्तहेतोर्वाधितत्वमित्याशङ्क्य तत्परिहारमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* शमदमेत्यादि \* । तथाविधिरिति \* । साधनत्वेन विधानम् । तथाचानया श्रुत्या ज्ञानमार्गीयस्य साधनान्तरमधिकं विधीयते इति तेषामवश्यानुष्ठेयत्वम् । तत्र च न यज्ञादिकं निषिद्धयत इति तेषामप्यनुष्ठेयत्वम् ! यद्यपि तत्र लिङ्गाद्यभावस्तथापि विविदिषन्तीति फलसंयोगस्याऽपूर्वत्वात्तत्र रात्रिसमवद् दिष्टाग्निहोत्रस्थं, उपरि हि देवेभ्यो धारयन्तीति वाक्ये समिद्धारणवच्च विधिः कल्पयितुं शक्यत इति तेषामपि हेतुत्वमदण्डवारितमिति न पूर्वोक्तहेतोर्वाधितत्वमित्यर्थः । एतेन भक्तिमार्गव्यवस्थाप्यर्थात् सिद्धेत्याहुः \* भक्तीत्यादि \* । भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधिर्नैराश्येनैवामुष्मिन् मनःकल्पनमिति भक्तिलक्षणात्तादृश्यां सत्यां तन्मार्गे स्वत एव शमदमादीनां सम्भवाच्च तेषामावश्यकतया विशेषतो विधानम् । अत एव तत्र एतदेव च नैष्कर्म्यमिति सन्न्यासरूपत्वं श्रावितम् । तथाच ज्ञानेऽन्तरङ्गाणां शमादीनां बहिरङ्गाणां यज्ञादीनां चाऽस्त्यपेक्षा । भक्तौ तु तेषामर्थात् सिद्धिरिति भेद इत्यर्थः ॥ २६ ॥

सर्वान्नानुमतिश्च प्राणाल्यये तद्दर्शनात् ॥ अत्रैव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* तथाच यथा प्राणसंवादस्थश्रुतिभ्याम् आहारशोधकश्रुत्युक्तमपोद्यते, तथा ताभ्यां शमयज्ञाद्यपवादोऽपि वक्तुं शक्यते । तस्मात् सत्त्वशुद्ध्यर्थे



द्यते । आहारशुद्धौ सत्त्वशुद्धिरिति श्रुतेस्तद्विरुद्धा सर्वान्नभक्षणा-  
नुमतिरपि यतः श्रूयते छन्दोगानाम् । न ह वा एवं विदि कि-  
ञ्चनानन्नं भवति, तथा वाजसनेयिनां, न ह वा अस्यानन्नं जग्धं  
भवतीत्यादि । तस्मात् सत्त्वशुद्धयर्थं यज्ञादेर्न विधानमिति प्राप्ते  
विषयव्यस्थामाह । आहारदौर्लभ्येन प्राणास्य उपस्थिते प्राण-  
धारणस्य ज्ञानाऽन्तरङ्गतमसाधनत्वेनाहारस्य देहपोषकत्वेन ततो  
बहिरङ्गत्वात् तदनुमतिः क्रियत इत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । तद्-  
र्शनादिति । चाक्रायणः किलर्षिरापद्रुत इभ्येन सामिखादितान्  
कुल्मषांश्चखादेत्यादिश्रुतिदर्शनादित्यर्थः । यद्यपि ज्ञानसाधनत्वेन  
सत्त्वशुद्धेरपेक्षितत्वाज्जाते ज्ञाने तत्साधानपेक्षणादेवंविदीति वच-  
नात् तादृशे सार्वदिक्यपि तदनुमतिर्नानुचिता । अपि स्मर्यते इ-  
त्यनेनाविदुषोऽप्यनुमतेर्वक्ष्यमाणत्वाच्च । तथाऽप्याचार्येणावस्था-  
विशेषविषयकत्वमुक्तं यत् तेन ज्ञानिनोऽप्यऽनापदि विहितसा-  
गोऽविाहतकरणं च चित्तमालिन्यजननेन ज्ञानतिरोधायकमिति  
श्रुत्यभिमतमिति ज्ञाप्यते । अत एव श्रीभागवते द्वितीयस्कन्धे  
“विशुद्धं केवलं ज्ञानं प्रत्यक्सम्यगवस्थितम् । ससं पूर्णमनाद्यन्तं  
निर्गुणं नित्यमद्वयम् । ऋषे विदन्ति मुनयः प्रशान्तात्मेन्द्रियाश-

---

यज्ञशमदमादेर्न विधानं, किन्त्वेतानि वाक्यानिविद्यास्तावकान्येवेति  
प्राप्ते तानि न स्तावकान्यपि तु विशेषविधानार्थान्येवेति हृदिकृत्य,  
अन्नभक्षणवाक्यव्यवस्थामाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* आहारे-  
त्यादि \* । \* क्रियते इति \* प्राणधारणार्थं क्रियते । तथाच सर्वा-  
न्नानुमतेर्ज्ञानान्तरङ्गसाधनार्थं व्यवस्थितत्वेनासार्वदिकत्वाच्च तथा  
सार्वदिकानां सत्त्वशोधकसाधनानां ज्ञानमार्गे बाधः शक्यवचन इ-  
त्यर्थः । अत्र किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* यद्यपीत्यादि \* । \* त-  
थापीत्यादि च \* । ननु भवत्वेवं ज्ञानमार्गे तथापि भक्तिमार्गे शम-

याः । यदा तदेवामर्त्तर्केस्तिरोभूयेत विप्लुतम्” इति ब्रह्मणोक्तम् ।  
 “ज्ञानिनामपि चेतांसि देवी भगवती हि सा । बलादाकृष्य मो-  
 हाय महामाया प्रयच्छतीति” इति मार्कण्डेयेनाप्युक्तम् । एषा  
 ज्ञानमार्गीयज्ञानवतो व्यवस्थेति ज्ञेयम् । भक्तिमार्गीयस्यैवमापद-  
 सम्भवात् । “अनन्याश्चिन्तयन्तो मां ये जनाः पर्युपामते । तेषां  
 निःश्रामाभियुक्तानां योगक्षेमं वहाम्यहम्” इति भगवद्वाक्यात् । मा-  
 मेव ये प्रपद्यन्ते मायामेतान्तरन्ति तद्वैवकारेण पुरुषोत्तमज्ञानवत  
 एव मायानरणोक्तेरक्षरमात्रज्ञानवतां तथात्वमुचितम् ॥ २७ ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

आपदि तथान्नभक्षणेन चित्ताशुद्धयसम्भवेन तज्जनितप्रतिव-  
 न्धाभावाच्च न दोष इत्यर्थः ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

आपद्यविदुषोऽपि दुष्टान्नभक्षणे पापाभावो यत्र स्मर्यते तत्र  
 विदुषि श्रुत्यनुमते का शङ्केत्यर्थः । स्मृतिस्तु “जीवितात्ययमापन्नो  
 योऽन्नमत्ति यतस्ततः । लिप्यते न स पापेन पञ्चपत्रमिवाऽम्भ-  
 सा” इति । अथवा विदुषो दुष्टकर्मासम्बन्धो, ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि  
 भस्मसात् कुरुते तथेति स्मर्यतेऽपीत्यर्थः ॥ २९ ॥

दमादीनां सत्त्वशोधकानां स्वभावतः प्राप्तत्वेन तदर्थकनिर्बन्धाभावा-  
 त्तस्या अनुपस्थितौ पूर्वोक्तानुमतेरपि तत्र वक्तुमशक्यत्वात्तस्य का ग-  
 तिरित्यत आहुः । \* भक्तिमार्गीयस्यैवमिति \* । ननु यद्येवं तदा ज्ञान-  
 मार्गीयस्य कथमापत्तिरित्यत आहुः \* मामेवेत्यादि \* तथाच माया-  
 तरणाभावादापत्तिमत्त्वमित्यर्थः ॥ २७ ॥

अवाधाच्च ॥ २८ ॥

अपि स्मर्यते ॥ २९ ॥

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ ३० ॥

यतो ज्ञानाग्निरेव सर्वकर्मदहनसमर्थ इति फलदशायां काम-  
कारेऽपि न दोषोऽत एव साधनदशायां तदभावेन तस्मादेवंवि-  
च्छान्तो दान्त उपरतस्तितिक्षुरित्यादिरूपः शब्दः कापकारनिव-  
र्त्तकः श्रूयत इत्यर्थः ॥ ३० ॥

एवं ज्ञानस्य कर्मनाशकत्वे सिद्धे जातज्ञानस्याश्रमकर्म कर्त्त-  
व्यं न वेति चिन्त्यते । तत्र फलस्य जातत्वात् कृतस्यापि नाशय-  
त्वेनाप्रयोजकत्वान्न कर्त्तव्यमिति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ।

विहितत्वाच्चाश्रमकर्माऽपि ॥ ३१ ॥

यथा ज्ञानिनामप्यनापदि शिष्टानामेवान्नं भक्षणीयं विहित-  
त्वात् तथाश्रमकर्मापि कर्त्तव्यमेव निखं विहितत्वादित्यर्थः । यथा-  
ऽनापद्यशिष्टान्नभक्षणं दोषाय, निषिद्धत्वाद् एतच्चोपपादितं,  
सर्वान्नानुमतिरित्यत्र । तथा नित्यत्यागोऽपि प्रत्यवायजनक इति  
तत् कर्त्तव्यमेवेति भावः ॥ ३१ ॥

यच्चोक्तं कृतस्यापि नाशयत्वेनाप्रयोजकत्वान्न कर्त्तव्यमिति  
तत्राह ।

शब्दश्चातोऽकामकारे ॥ एतत्सूत्रत्रयभाष्यमतिरोहितार्थम् ॥

अन्ये तु, सर्वान्नानुमतिरित्यादिसूत्रचतुष्टयात्मकमधिकर-  
णान्तरमङ्गीकृत्य किमत्र विद्यावतः सर्वान्नभक्षणं विधीयत उत वि-  
द्यास्तुत्यर्थं कीर्त्त्यत इति संशये, न द्वयमपि, किन्तु प्राणरक्षार्थम्  
अनुज्ञामात्रम् । अतोऽर्थवाद एवेति सिद्धान्तयन्ति । तदप्यवि-  
रुद्धम् ॥ ३० ॥ २ ॥

विहितत्वाच्चाश्रमकर्मापि ॥ अधिकरणप्रयोजनं पूर्वपक्षादि-  
कं चाहुः \* एवं ज्ञानस्येत्यादि \* । सूत्रव्याख्यानं तु स्फुटम् ॥ ३१ ॥

सहकारित्वेन च ॥ ३२ ॥

शमदमादीनामन्तरङ्गसाधनानां सहकारीण्याश्रमकर्माणित्येत-  
द्रहितैः शमादिभिर्गपि ज्ञानं न स्थिरीकर्तुं शक्यमिति तानि कर्त्त-  
व्यान्त्येवेत्यर्थः । संसारवामनाजनकत्वस्वभावो यः कर्मणां स  
ज्ञानेन नाशयत इति न सहकारित्वेऽनुपपत्तिः काचिदिति  
भावः ॥ ३२ ॥

एवं ज्ञानमार्गीयज्ञानस्थैर्यसाधनमुक्त्वा भक्तिमार्गीयसाधना-  
नां भगवच्छ्रवणादीनामित् आधिक्यमावश्यकतां चाह ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ ३३ ॥

भगवच्छ्रवणकीर्त्तनादयः साधनान्तरवद्विहितत्वेन कर्त्तव्या  
एव यद्यपि तथापि सर्वथापि अन्येषां युगपदुपस्थितौ तदनुरोध-

सहकारित्वेन च ॥ ननु गीतास्मृतौ ज्ञानस्य सर्वकर्मनाशक-  
त्वमुक्तम् । ज्ञातज्ञानस्य च ज्ञानं वर्त्तत इति तेन कर्मनाशे कथं तेषां  
सहकारित्वं युज्यत इत्याशङ्कयामाहुः । \* संसारेत्यादि \* तथाच  
स्मृतावेधोऽग्निदृष्टान्तस्योक्तत्वाद् यथाग्निरेषांसि दहँस्तेषां धूमादिज-  
नकं स्वभावं नाशयति, स्वस्थितिपर्यन्तमङ्गाररूपेण स्थापयति च त-  
त्स्वरूपं, तद्वदत्रापि स्वान्तर्गतमेव कर्मस्वरूपं कृत्वा स्थापयतीति न  
सहकारित्वेऽनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ३२ ॥

सर्वथापि त एवोभयलिङ्गात् ॥ पूर्वं सर्वापेक्षासूत्रे सर्वपदेन  
कर्मज्ञानभक्तीनां संगृहीतत्वात्तेषु कर्मणामङ्गाङ्गतयैव सङ्ग्रहो मुख्य-  
तया तु ज्ञानभक्त्योरिति पूर्वं प्रथमकक्षाविश्रान्तज्ञानमार्गीयज्ञानस्थै-  
र्यप्रकारं दर्शयित्वाऽधुना भक्तिमार्गीयाणां तं दर्शयतीत्याशयेन सूत्र-  
मवतारयन्ति । \* एवमित्यादि \* । \* आहेति \* शरीरब्राह्मणस्थ-  
श्रुतिविचारेण, श्रीभागवतगीतावाक्यविचारेण चाहेत्यर्थः । सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति । \* भगवदित्यादि \* । \* अन्येषामिति \* आश्रमधर्मा-  
णाम् । ननु तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वात् पूर्वं चाश्रमधर्माणां शमा-

सकृत्वापि त एव भगवद्धर्मा एव कर्त्तव्या इत्यर्थः । कुतः । श्रुतिलिङ्गात्  
स्मृतिलिङ्गाच्च । श्रुतिलिङ्गं तु, तमेव धीरो विज्ञाय प्रज्ञां कुर्वन्ति  
ब्राह्मणः । नानुध्यायाद् बहूञ्छब्दान् वाचो विग्लापनं हि न-  
दिति । तमेवैकं जानथात्मानमन्या वाचो विमुञ्चथाऽमृतस्यैष सेतु-  
रित्यपि । अत्रैवकारेण भगवदतिरिक्तं प्रतिषिद्धय तद्विषयकज्ञाना-  
नुकूलं प्रयत्नं श्रवणात्मकं विज्ञाप्येति विधाय स्मरणमपि तन्मात्र-  
विषयकमेव प्रज्ञां कुर्वन्तीति वचनेन विधाय तदेकनिष्ठताहेतुभूता-  
नामेव शब्दानामावर्त्तनमर्थानुसन्धानमपि कर्त्तव्यं, नान्येषामिति  
नानुध्यायाद् बहूनित्यनेनेक्तवती । अत्रान्वित्युपसर्गेण ध्यानस्य-  
पश्चाद् भावित्वमुच्यते । तेन योग्यतया श्रवणकीर्त्तने एव तत्पूर्व-  
भाविनी प्राप्येते । स्मृतिस्तु—“शृण्वन्ति गायन्ति गृणन्त्यधी-  
क्ष्यशः स्मरन्ति नन्दन्ति तत्रेहितं जनाः । त एव पश्यन्त्यचिरेण

दीनां चोक्तत्वात्तान् विहायात्र तच्छब्देन भगवद्धर्मा एव कथं गृह्य-  
न्त इत्याशङ्क्यां हेतुव्याख्यानं तामपि निरस्यन्ति । \* श्रुतिलिङ्गं  
तु तमेव धीर इत्यादि \* तथाच पूर्वं सूत्रेषु शमादीनां यज्ञादीनां च  
शारीरब्राह्मणस्थानामेव परामृष्टत्वाद्वापि तत्रत्यमेव साधनं परा-  
मृश्यते । तत्र च पूर्वं, तमेव धीर इति वाक्यमेवोक्तम् । ततो वेदा-  
नुवचनवाक्यम् । ततः शान्तदान्तवाक्यम् । अतः सूत्रस्थेन तच्छब्देन  
श्रुतिस्थं यत्पूर्वं तदेव परामृश्यते । श्रुतावेपां पूर्वमुक्तत्वेऽपि यदेपां  
पश्चाद्विचारणं तदेकादशस्कन्धे भगवता, ज्ञानं कर्म च भक्तिश्चेति  
पश्चादुक्तत्वात्, तमेवैकमिति मुण्डकश्रुतिश्चासन्दिग्धतया सम्यङ्-  
माहात्म्यस्फोरणाय पठ्यते । केन लिङ्गेनात्र भगवद्धर्मप्राप्तिरित्याका-  
ङ्क्षायाम् । इतरानुध्याननिषेधकवाक्यगतानूपसर्गस्य पश्चाद्भावित्व-  
प्रकाशकत्वलिङ्गेन तत्पूर्वभाविनी श्रवणकीर्त्तने प्राप्येते । तेन तदन-  
न्तरं तत्सारभूतशब्दार्थानुसन्धानमेव कार्यं, न त्वन्येषां तदर्थमन्या-  
नुवादकानामपीति बोध्यत इति न कोऽपि शङ्कालेशः । स्मृतिलिङ्गं  
वक्तुमाहुः । \* स्मृतिस्त्वित्यादि \* । अत्रापि प्रथमवाक्ये फलश्रुति-

नात्रकं भवप्रवाहोपरमं पदाऽम्बुजमिति । महान्मानन्तु मां पार्थ  
 देवीं प्रकृतिमास्थिताः । भजन्त्यनन्यमनसो ज्ञान्वा भृतादिमव्ययम् ।  
 सततं कीर्त्तयन्तो मां यतन्तश्च दृढव्रताः । नश्यन्तश्च मां भक्त्या  
 नित्ययुक्ता उपामत इति । एतेन भगवद्धर्माणामान्धधर्मत्वेनान्त-  
 रङ्गत्वादाश्रमकर्मणो देहधर्मत्वेन बहिरङ्गत्वात्तद्विरोधनैव तत् क-  
 र्त्तव्यमिति स्थितम् । अत एव भगवद्धर्माऽन्यधर्मं प्रतिपिद्ध्य तेषां  
 भवेभ्य आधिक्यं जापयितुं, स वा अयमात्मा सर्वस्य वशीयादिना  
 भगवन्माहात्म्यमुक्तम् ॥ ३३ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ ३४ ॥

प्राधान्येन भगवद्धर्मा एव कर्त्तव्या इत्यक्षोपोद्बलकान्तरमनेन  
 उच्यते । सर्वं पाप्मानं तरति, नैनं पाप्मा तरति, सर्वं पाप्मानं  
 तपति, नैनं पाप्मा तपतीत्यादिना भगवद्धर्मानुरोधेनाश्रमकर्मकर-  
 णजडोपैरनभिभवं च श्रुतिर्दर्शयत्यऽनो भगवद्धर्मा एव सर्वेभ्य  
 उत्तमानि साधनानीत्यर्थः ॥ ३४ ॥

अन्तरा चापि तु तद्दृष्टेः ॥ ३५ ॥

लिङ्गेन तेषां करणं लभ्यते । एवं गीतावाक्येऽपि ज्ञेयम् । सिद्धमा-  
 हुः । \* एतेनेत्यादि \* एतदुपपद्यमानाय प्रकृतश्रुतिस्थमेव लिङ्गं दर्शय-  
 न्ति । \* अत एवेत्यादि \* । तथाचान्ते भगवन्माहात्म्योक्तिरपि भ-  
 गवद्धर्माणामाधिक्ये तेषामवश्यकर्त्तव्यत्वे च लिङ्गमित्यर्थः । एतेन  
 अस्मिन् सूत्रे त एवेत्यवधारणेन त्रयाणां युगपदुपस्थितौ भगवद्ध-  
 र्मातिरिक्तान् आचार्यों निवर्त्तयतीति बोधितम् । एतदुपपद्यमानैवा-  
 ग्रिमा पञ्चमूत्रीति ॥ ३५ ॥

अनभिभवं च दर्शयति ॥ अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । सर्वं  
 पाप्मानं तरतीति श्रुतिस्तु शारीरब्राह्मणस्था ॥ ३४ ॥

भगवद्धर्मैभ्य आश्रमधर्मा हीना इत्यप्यऽल्पमुच्यते । अपि तु तस्मिन् पुरुषोत्तमे धर्मिण्येव दृष्टिस्तात्पर्यं यस्य पुंसस्तस्याश्रमधर्मा अन्तरा च फलसिद्धौ व्यवधानरूपाश्चेति श्रुतिर्दर्शयतीति पूर्वैर्ण सम्बन्धः । अन्तराशब्दोऽत्राव्ययात्मको व्यवधानवाचकः । तथाच श्रुतिः—एतद् स्म वै तत्पूर्वे ब्राह्मणा अनूचाना विद्वांसः प्रजां न कामयन्ते किं प्रजया करिष्यामो येषां नोऽयमात्माऽयं लोक इति ऋणाऽपाकरणहेतुत्वेन लौकिकोत्कर्षहेतुत्वेनापि प्रजया अभीष्टत्वेऽपि तदुत्पादनव्यासङ्गेन भगवदानन्दानुभवेऽन्तरा-यो भविष्यतीति तददृष्ट्या तत्रोपेक्षां दर्शयति ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

अपिशब्देनाश्रमधर्माणां तथात्वं किमु वाच्यं, यतो ज्ञानतत्साधनवैराग्यादीनामप्यन्तरायरूपत्वं स्मर्यते । “तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिहे”ति भगवद्वाक्यम् ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥ ३७ ॥

स्मर्यत इति पूर्वैर्ण सम्बन्धः । ज्ञानादेः सकाशाद्भक्तिमार्गे

अन्तरा चापि तु तददृष्टेः ॥ \* व्यवधानवाचक इति \* । अन्तरेऽन्तरा, अन्तरेण च मध्ये स्युरिति कोशात् । मध्यस्थितस्य च व्यवधायकत्वाद् व्यवधानवाचक इत्यर्थः । आश्रमकर्मणां कथं व्यवधायकत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रुत्या तदुपपादयन्ति । \* तथाचेत्यादि \* । इयमपि श्रुतिस्तत्रैव ॥ ३५ ॥

अपि स्मर्यते ॥ ३६ ॥

विशेषानुग्रहश्च ॥

एदद्भाष्यमप्यतिरोहितार्थम् ॥ अनुग्रहस्तु धर्मान्तरं कृपादयाद्यपरपर्यायम् । न तु फलदित्सा । यस्यानुग्रहमिच्छामीति

फलतोऽप्युत्कर्षमाह । ज्ञानादिमाधनवन्स्वनुग्रहो मुक्तिपर्यन्त एव । भक्तिमार्गे तु. अहं भक्तपराधीनो ह्यस्वतन्त्र इव द्विजेत्यादिवाक्यैर्विशेषरूपो मुक्तादिभ्योऽपि भक्तानां व्यावर्त्तको भगवदनुग्रहः स्मर्यत इत्यर्थः ॥ ३७ ॥

गृहाभिमान्निमुद्व्याटयन् फलितमर्थमाह ।

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ ३८ ॥

अत इति पूर्वोक्तश्रुतिस्मृतिपरामर्शः । तथाचेतरस्या मुक्तेरापि भक्तिमार्गीयतदीयत्वमेव ज्याय इत्यर्थः । अत्र हेत्वन्तरमाह । लिङ्गाच्चेति । मुक्तानां तु मायाविनिर्मुक्तमात्मस्वरूपमेव, न तु देहेन्द्रियादिकमप्यस्ति येन भजनानन्दानुभवः स्यात् । भक्तानां तु देहेन्द्रियादिकमपि मायातत्कार्यरहितत्वेनानन्दरूपत्वेन च भगवदुपयोग्यतोऽपि तत्तथेत्यर्थः । न हि मुक्तात्मनां कश्चन भगवदुपयोगोऽस्तीति भावः । तदुक्तं श्रीभागवते, न यत्र माया किमुताऽपरे

वाक्यात् । अयमेव च पुष्टिशब्देनोच्यते । पोषणं तदनुग्रह इति वाक्यात् । एतत् सर्वं मत्पितृचरणविरचिते पुष्टिप्रवाहमर्यादाख्यग्रन्थविवरणे प्रपञ्चितमिति नात्रोच्यते ॥ ३७ ॥

अतस्त्वितरज्यायो लिङ्गाच्च ॥ मुक्तेरिति पञ्चमी । \* अत्रेति \* । भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वस्य मुक्तितोऽपि ज्यायस्त्वे । \* स्वरूपमेवेति \* तिष्ठतीति शेषः । \* अतोऽपीति \* भगवदुपयोगिलिङ्गस्थूलशरीरद्वयात्मिकाया भजनानन्दानुभावकसामग्न्या आधिक्यादिति । एतेन “सर्वेन्द्रियैस्तथाचान्तःकरणैरात्मनाऽपि हि । ब्रह्मभावात् भक्तानां गृह एव विशिष्यत इति निबन्धोक्तं स्मारितम् । ननु भगवदुपयोगित्वस्य कथं मुक्त्यपेक्षया भक्ताधिक्यलिङ्गत्वमित्यपेक्षायां तत्र प्रमाणमाहुः । \* तदुक्तमित्यादि \* । एतद्वाक्ये मायासंसर्गरहिते स्थाने भगवदनुव्रतानां कथनाद्भगवतो मुक्तसंव्यत्वस्य पूर्वं



हरेरेनुव्रता यत्र मुरामुरार्चिता इत्यादि, मुक्तोपसृप्यत्वं चोच्यते ।  
 अत एव सप्तमस्कन्धे देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामित्यु-  
 क्तम् । पुरवासित्वे देहादेरावश्यकत्वान्निषेधो जडात्मकानामेवेस-  
 वगम्यते । इतरज्ज्याय इति पाठे तु पूर्वोक्ताश्रमकर्मपरामर्शोऽत  
 इत्यनेन उक्तयोरेव वा । एतेन, सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्र-  
 ह्मणा विपश्चितेत्युक्तफलवत्त्वं तस्य सूच्यते ॥ ३८ ॥

भगवता सूत्रकारेण मुक्तोपसृप्यसूत्रे उक्तत्वाच्च तदेव प्रमाणमित्य-  
 र्थः । एतदुपोदवलनाय निषेधमुखेनालौकिकदेहवांधकं वाक्यान्तर-  
 माहुः । \* अत एवेत्यादि \* । एवमेकपाठं व्याख्याय पाठान्तरं  
 व्याकुर्वन्ति । \* इतरदित्यादि \* । उक्तयोरिति \* । श्रुतिस्मृत्योः ।  
 अस्मिन् पक्षे इतरदिति पदेन भक्तिमार्गीयभगवदीयत्वं बोध्यम् ।  
 सिद्धमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* तस्येति \* । तादृशभगवदीय-  
 यत्वस्य । एवं ज्ञानिधर्माणां शमादीनामाश्रमधर्माणां च विहितत्वेन  
 तौल्यादवश्यककर्त्तव्यत्वे प्राप्तेऽप्यनभिभवादिपञ्चसूत्र्या भगवद्धर्मा-  
 णामुत्कर्षप्रदर्शनेन अन्येषामेतेषां च युगपदुपस्थितौ भक्तिमार्गीयेण  
 पूर्वमेत एव कर्त्तव्या, गौणकाले त्वन्य इति निर्णीतम् ॥ यद्यप्यतीत-  
 पादे, आदरादलोप इत्यधिकरणे राजसभक्तानां कर्मासक्तिनिवृत्तयेऽय-  
 मर्थ उक्तस्तथाप्यत्र कर्मोपसंहारप्रकारदाढ्यार्थं पुनर्विशेषतो युक्ति-  
 पूर्वकं बोधित इति न पुनरुक्तिदोष इति ज्ञेयम् ।

सर्वथाऽपीति सूत्रद्वयमाश्रमकर्माधिकरणशेषत्वेनाङ्गीकृत्य  
 त एवेत्यवधारणेनाश्रमधर्मातिरिक्तधर्मान्तरानिवृत्तिमङ्गीकुर्वन्ति । य-  
 था हि, मासमग्निहोत्रं जुह्वतीति कर्मान्तरमुपदिश्यते तथा नात्र ।  
 किन्तु तान्येव वेदानुवचनादेरनूद्य पृथक्संयोगो विधीयते तस्मादि-  
 ति । तत्रैवं व्याख्याने सर्वथेति पदानर्थक्यम् । आश्रमधर्मपक्षे भेद-  
 शङ्कनया एवानुदयादिति । अनभिभवसूत्रवैयर्थ्यं च ॥

तथा, अन्तरा चापीति सूत्रचतुष्टयात्मकमधिकरणान्तरम-  
 ङ्गीकृत्य तत्र विधुरादीनां द्रव्यादिसम्पद्रहितानां चान्यतमाश्रमप्रति-  
 पत्तिहीनानां च विद्यायामधिकारोऽस्ति, न वेति संशये, रयिक-

तद्भूतस्य तु नाऽतद्भावो जैमिनिरपि निय-

मातद्रूपाभावेभ्यः ॥ ३९ ॥

अथेदं विचार्यते । तदीयानामपि कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति । तत्र भक्तिमार्गस्यापि साधनरूपत्वात्तस्य च मुक्तावेव पर्यवसानात्तदीयत्वस्य साधनावस्थारूपत्वात् तेषामपि मुक्तिरावश्यकी । तथाच फलतो न कश्चिद् विशेष इति प्राप्ते, उच्यते । तद्भूतस्येत्यादि । तुशब्देन मर्यादामार्गीयव्यवच्छेदः । अत्र विश्वासदाढ्यायाह । अन्यस्य का वार्त्ता, कर्ममात्रनिरूपकस्य जैमिनेरपि यदि कदाचिद्भगवत्कृपयाऽयं भावो भवत् तदा तद्भूतस्य पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य तस्यापि नातद्भाव उक्तभावतिरोधानं न कदाचिदपीत्यर्थः । अत्र हेतूनाह नियमादीन् । तैत्तिरीयके, ते ते धामान्युष्मसीति मन्त्रे यत्र भूरिशृङ्गा अयासस्तदुत्सायस्य परमं पदमित्युक्त्वा तदनन्तरं तत्र कृतानि कर्माण्यपि, विष्णोः कर्माणि

वाचकनवीप्रभृतीनामपि ब्रह्मवित्त्वश्रुत्युपलब्धेः । संवर्त्तप्रभृतीनां च नक्षत्र्यादियोगादनपेक्षिताश्रमकर्मणामपि महायोगित्वस्मरणात् । विधुरादीनामविरुद्धैः पुरुषमात्रसम्बन्धिभिर्धर्मविशेषैर्विद्यानुग्रहस्मरणाच्च । तेषामप्यस्यधिकार इति निर्णयमाहुः । अन्तरालवर्त्तित्वापेक्षया आश्रमित्वं ज्यायो विद्यासाधनमिति चाहुः ॥

तत्रोदासीना वयम् ॥ ३८ ॥ ३ ॥

तद्भूतस्य तु नातद्भावो जैमिनेरपि नियमातद्रूपाभावेभ्यः । अधिकरणमवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । \* कदाचित् सायुज्यमस्ति, न वेति साधनभक्तिपरिपाकदशायामक्षरसायुज्यमस्ति न वेत्यर्थः । \* तस्य चेति \* । साधनस्य । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तुशब्देनेत्यादि \* । तेन नैकात्मतां मे स्पृहयन्तीत्यादीनां भक्तमुक्तिबोधकानां वाक्यानां न विरोध इति बोधितम् । मर्यादासहितपुष्टौ पुरुषोत्तमसायुज्य एव पर्यवसानादिति । \* यदि कदाचि-

पश्यतेति मन्त्रेण निरूप्य पुनः पूर्वोक्तलीलास्थानं, तद्विष्णोः परमं पदमिति पदेनानूद्य तस्य निरूप्यनिरूपणायोच्यते, सदा पश्यन्ति सूरय इति सूरयो विद्वांसः पुरुषोत्तमज्ञानवन्त इति यावत् । तच्च भक्त्यैवेति सूरिपदेन भक्ता उच्यन्ते । तथाच भक्तानां सार्वदिक-दर्शनं नियम्यते, सदेति पदेन । एवं सति पुष्टिमार्गीयभगवद्भावं प्राप्तस्य मुक्ताबुच्यमानायां तन्नियमो भज्येतेत्यर्थः । यच्चोक्तं साधनावस्थायामुत्तमावस्थारूपत्वं परं तदीयत्वस्य फलं मुक्तिरेवेति तत्राहाऽतद्रूपेति । उक्तभगवदीयत्वं न साधनरूपमपि तु मुक्तेरपि फलरूपम् “मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणपरायणः । सुदुर्लभः प्रशान्ताऽऽत्मा” इति वाक्यात् । “यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि श्रिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत” इति श्रुत्या अमृतस्य मुक्तस्य ब्रह्मस्वरूपभोग उच्यते । स च, यमेवैष वृणुत इति श्रुतेर्भगवदीयत्वसाध्य एवेति स्पष्टफलत्वमस्यातोऽतद्रूपत्वम् । किञ्च । फलं हि साधनादुत्तमं भवति । भगवदीयत्वादुत्तमस्यार्थस्याभावादपि न मुक्तिर्वक्तुमुचिता । तदुक्तं श्रीभागवते पञ्चमस्कन्धे पूर्वं भक्तिस्वरूपं निरूप्य, तयैव परया निर्वृत्त्या ह्यप-वर्गमात्यन्तिकं परमपुरुषार्थमपि स्वयमासादितं नो एवाद्वियन्ते भगवदीयत्वेनैव परिसमाप्तसर्वार्था इति ॥ ३९ ॥

दिति \* । अनेकजन्मसुविहितकर्मकरणेन भगवत्तोषे जाते । \* त-  
न्नियम इति \* सार्वदिकदर्शननियमः । पुष्टिमार्गीयभगवतीयत्वस्य  
मुक्तिफलरूपत्वे श्रुतिं दर्शयन्ति \* यदा सर्वे इत्यादि \* । इयं शारीर-  
ब्राह्मणस्था । तत्र अकामयमानं कर्तारमुपक्रम्य तादृशस्य प्राणानु-  
त्क्रमणं ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति ब्रह्मणि लयं चोक्त्वा लयस्वरूपं वि-  
वेक्तुं तदेष श्लोको भवतीति प्रतिज्ञाय, यदा सर्वे इति पठ्यते । तत्र  
सर्वकामप्रमोके अस्याऽमृतत्वमवतनुक्त्वा, अत्र एतल्लोक एव, ब्रह्म

नचाधिकारिकमपि पतनानुमानात् तदयोगात् ॥४०॥

अथेदं विचार्यते । ध्रुवायेव ब्रह्मादिलोकाधिकारं दत्त्वा तन्म-  
स्वन्धिकरं ददाति । न वेति । तत्र नेत्याह । नचेति । तत्र हेतुः ।  
पतनानुमानादिति । आब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनरावर्तिनोऽर्जुने-

समश्नुते इत्यनेन सोऽश्नुते इत्यत्रेवाश भोजने इति धानोरेव विकर-  
णपदव्यत्ययाभ्यां प्रयोगात्तस्यैवार्थो गृह्यत इति मुक्तस्य ब्रह्मस्व-  
रूपभोग एवात्रोच्यते । स च, यमेवेति श्रुत्यन्तरैकवाक्यतया तथा-  
ऽवधार्यते इति मुक्तिफलरूपत्वान्न तस्य मुक्तिसाधनरूपत्वमित्य-  
र्थः । तेन, अतद्रूप इति भावप्रधानो निर्देश इति बोधितम् । न च  
सुषुप्त्युत्क्रान्त्योर्भेदेनेत्यत्रेयं वाजसनेयिश्रुतिरकामयमानस्येत्यारभ्य  
ब्रह्म समश्नुत इत्यन्तं सुषुप्तिपरत्वेन भाष्य एव व्याख्यातेति कथम-  
त्रैवमुच्यत इति शङ्क्यम् । याज्ञवल्केन शिष्टतया तत्र सुषुप्तिमोक्षाव-  
स्थे बोधिते इति बोधनार्थं तत्र तथा व्याख्यानं, न तु सिद्धान्तबो-  
धनायेति तत्रैव मया व्युत्पादितत्वादिति । शेषं स्फुटम् । यद्यप्यती-  
तपादे लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणस्थेऽनुबन्धादिसूत्रेऽयमर्थो निर्णीतस्त-  
थापि सर्वात्मभाववत् एव निर्णीतो, न तु पुष्टिमर्यादामार्गीयभगव-  
द्भक्तस्यापीति न पुनरुक्तिरिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु अत्र ऊर्ध्वरेतआश्रमात् कथमपि पुनराश्रमान्तरं  
भवाति न वेति संशयेऽनेन सूत्रेण तदभावः साध्यत इत्याहुः । तद-  
स्माकमपि संमतम् । यत्तु जैमिनिपदमैकमत्यबोधनायेत्याहुः । तत्  
तद्दर्शने तद्विचारादर्शनाच्छिष्यत्वेन तत्सम्प्रतिप्रदर्शनप्रयोजनाभा-  
वाच्चेति न रोचिष्णु ॥ ३९ ॥

नचाधिकारिकमपि पतनानुमानात्तदयोगात् ॥ अधिकरणमव-  
तारयन्ति । \* अथेन्यादि \* । \* अथेदं विचार्यत इति \* । पुष्टिम-  
र्यादामार्गीयफलविचारोत्तरं मर्यादापुष्टस्य फलं विचार्यत इत्यर्थः ।  
\* तत्सम्बन्धीति \* अधिकारसम्बन्धि । सिद्धान्तमाहुः । \* तत्र  
नेत्यादि \* ईदृशे सन्देहे ध्रुवायेव ददातीति पूर्वपक्षे नेत्याहेत्यर्थः ।  
व्याकुर्वन्ति । \* आब्रह्मेत्यादि \* । सूत्रयाजना तु, आधिकारिकं

नि स्मृतेरित्यर्थः । फलस्य सावधिकत्वादिति भावः । किञ्च ता-  
दृशे भगवदीये यजनाऽयोगादपि न तथा । अथवा । तादृशस्य  
सदा भक्तिरसानुभवात्तदतिरिक्तस्यानपेक्षणादन्येषां फलानां स-  
म्बन्धाभावादित्यर्थः ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ ४१ ॥

एके भक्ता आधिकारिके फले पतनमात्रं न हेयत्वप्रयोजक-  
मिति वदन्त्यऽपि तूपूर्वं पतनमेव तदिति वदन्ति । भक्तिभावा-  
च्च्युतेः । अधिकारममाप्तौ भगवदनुग्रहाशाऽपि कदाचित् सम्भव-  
तीत्युपपत्तनं तत् । सुक्तौ त्वपुनरावृत्तेर्भक्तिरसाशाऽपि नेति महा-  
पतनमेव सेति भावः । तेन निषिद्धकर्मफलतुल्यत्वं ज्ञापितं भवति ।  
अत एव श्रीभागवते “नारायणपरा लोके न कुतश्चन विभ्यति ।  
स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः” इति गीयते । भक्तिमार्गे तु  
साक्षात्सङ्गाभावेऽपि तदीयभावमात्रमप्यशनवत् साक्षाद्भगवत्स्व-

फलं चकारादधिकारमपि न, पुष्टिमार्गीयंभ्यो न ददात्येव । कुतः ।  
पतनानुमात् । अनुमीयते श्रुतिरनेनेत्यनुमानं स्मृतिः पतनबोधकम-  
नुमानं पतनानुमानं तस्मात् । शेषा तु स्फुटा । तर्हि, ध्रुवाय कथं  
दत्तवानिति तु न शङ्काम् ।

द्वितीयस्कन्धे, ते वै विदन्त्यतितरन्ति च योगमायामिति  
भगवद्योगमायाज्ञानरूपसाधनान्तरस्य भ्रुवे उक्तत्वेन, नैच्छन्मुक्ति-  
पतेमुक्तिं पश्चात्तापमुपेयिवानिति वाक्येन च तस्य मुमुक्षुतया मर्या-  
दामार्गीयत्वावगमात् । ये पुनः पुष्टावङ्गीकृतास्तेषां तु मुक्तावप्या-  
काङ्क्षाराहित्यात्तामैव न ददातीति दूरापेतमाधिकारिकमित्यर्थः ।  
किञ्च तस्यापि तत्र मुक्तिरेव मायातरणरूपा फलत्वंनोच्यते, न तु  
भक्तिफलमतो न दोषः । भक्तस्वरूपविचारेणार्थान्तरं तद्योगपद-  
स्याहुः । \* अथद्येत्यादि ॥ ४० ॥

उपपूर्वमपि त्वेके भावमशनवत्तदुक्तम् ॥ उक्तेऽर्थे हेत्वन्तर-  
माहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* एके इत्यादि \* ।

स्वभोगवदेव मन्यते । तदुक्तं श्रीभागवते, अथ ह वा व तवेत्यादि-  
ना । साक्षाद्भगवद्भोगो जीवन्वात्मन्मात्रेण इति लङ्कानिरासाया-  
ह । तदुक्तमिति । सांस्तुते मर्त्ये कानाव नव ब्रह्मणा विपश्चि-  
तेति, अत्र ब्रह्मणमस्तुत इत्यादेशुनिषु साक्षाद्ब्रह्मस्वरूपमनाशन-  
मुक्तमित्यर्थः ॥ ४१ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ ४२ ॥

अथेदं चिन्त्यते । प्रचुरभगवद्भावमात्रवदः साक्षात् स्वरूप-  
भोगवतो वा गृह्यतामः कर्त्तव्यो न वेति फलस्य निश्चिन्त्याद्येति प-  
क्षव्यवच्छेदाय, मद्भाक्तीयातयामानां न वन्धाय गृह्यता मता इति वा-

-----

अथ ह वा वेति\* इदं गद्यं पट्टस्कन्धे नवमाध्याये अथ ह वा व तव  
महिमाऽमृतरसममुद्रविष्कृषा सकृद्वलीडया स्वमनसि निष्पन्दमा-  
नानवरतसुखेन विस्मृतहृष्टश्रुतविययसुखलेशाभासः । परमभागवता  
एकान्तिनो भगवति सर्वभूतसुहृदि सर्वात्मनि नित्यं निरन्तरनिर्वृतम-  
नसः कथमु ह वा एते मधुमथन पुनः स्वार्थकुशलाः ह्यात्मप्रियसुहृदः  
साधवस्त्वच्चरणाऽम्बुजानुमेवां । वसुजन्ति, न यत्र पुनरयं संसार-  
पर्यावर्त्त इति । तथाच पूर्णानुग्रहभाजनानामेव भगवत्परायणत्वा-  
त् तेषामाधिकारिकं फलमाधिकारं च तुच्छत्वाच्च ददार्ति, किन्तु भ-  
गवत्लोकेषु नित्यमक्षरात्मकं सेवानुरूपं देहमन्तर्भजनानन्दानुभवं च  
ददार्तीत्येतादृशं मर्यादापुष्टानां फलमिति सिद्धम् । एतेन भक्तिमार्गे  
मध्यमजघन्याधिकारिणोरपि ज्ञानफलतः फलोत्कर्षाद्भक्तिमार्गे उत्कृ-  
ष्ट इत्यपि सिद्धम् ॥ ४१ ॥ ५ ॥

बहिस्तूभयथापि स्मृतेराचाराच्च ॥ अधिकरणप्रयोजनमाहुः ।

\* अथेदमित्यादि \* । अथ भक्तिमार्गीयमध्यमजघन्ययोः फलवि-  
चारोत्तरं मध्यमस्य त्यागरूपं साधनं चिन्त्यत इत्यर्थः । मध्यमत्वं  
विशदयन्तः संशयादिकमाहुः । \* प्रचुरेत्यादि \* । अत्राधिकारिद्वि-  
यस्योक्तत्वाद् द्विविधपूर्वपक्षव्यवच्छेदार्थस्तु शब्द इत्याशयेनाहुः ।  
\* फलस्येत्यादि \* । मद्भाक्तीत्यादि च \* ।

क्याद् बन्धकत्वेन साज्य इति पक्षव्यवच्छेदाय च तुशब्दः । भाव-  
मात्रे साक्षात्प्रभुसम्बन्धे बोभयथापि गृहाद् बहिर्गमनं गृहसाग  
इति यावत् । स आवश्यकः । तत्र प्रमाणमाह । स्मृतेरिखादि ।  
त्वं तु सर्वं परित्यज्य स्नेहं स्वजनबन्धुषु । मय्यावेश्य मनः स-  
म्यक् समदृग्विचरस्व गामिसादिस्मृतिर्भगवद्भाववतस्तत्सङ्गविशिष्ट-  
स्यापि बहिर्गमनमाह । तदाचारोऽपि तथैव श्रूयतेऽतस्तथा । अत्राय-  
माशयः । आश्रमधर्मत्वेन गृहसागो यदहरेवेसादिश्रुतिभ्यः पूर्व-  
मुपपादितोऽपि यदधुना पुनरुच्यते तेन तदतिरिक्तोऽयमिति ज्ञा-  
यते । तथाचोक्तवाक्यान्मुमुक्षुमुक्तिप्रतिबन्धकत्वाभावेऽपि व्यासङ्ग-  
स्य तत्रावश्यकत्वादुक्तोभयोरप्यनवरतं प्रभुरसास्वादे प्रतिबन्धक-  
त्वेन तस्य तत्त्यागस्य विप्रयोगरसानुभावकत्वेन च स कर्त्तव्यः ।  
यद्यपि स्वेष्टान्तरायत्वेन स्वत एव तदसागो भावी तथाप्याश्रमादा-  
श्रमं गच्छेदिति वाक्यादत्राश्रमान्तरत्वाभावेन सागस्याऽविहित-  
त्वशङ्काभावायेयमुक्तिरिति ॥ ४२ ॥

—————

\* अतस्तथेति \* उक्तप्रमाणप्राप्तत्वात्त्यागः कर्त्तव्य इत्यर्थः । उद्धवस्य  
मध्यमाधिकारित्वं तु, उद्धवादिमध्यमभावबोधकाय नम इति ना-  
मावल्ल्यां स्फुटम् । पुनरुक्तिपरिहाराय तदाशयमाहुः \* अत्रेत्यादि \*  
\* पूर्वमिति \* । उर्ध्वरेतः सूत्रे । \* उक्तवाक्यादिति \* । मद्वाच्यताया-  
नामिति वाक्यात् । \* तस्येति \* । गृहस्य । \* इयमुक्तिरिति \* ।  
अनेन सूत्रेणानुज्ञा । तथाचाश्रमान्तररूपत्वाभावेन स्मृत्यन्तरोक्त-  
त्वाभावेऽपि । एकादशस्कन्धेऽष्टादशाध्याये “यदा कर्मविपाकेषु लो-  
केषु निरयात्मसु । विरागो जायते सम्यङ् न्यस्ताग्निः प्रव्रजेत्तत” इ-  
त्यादिषोडशभिः श्लोकैस्त्रिदण्डं सन्न्यासमुक्त्वा, ततो, “ज्ञाननिष्ठो  
विरक्तो वा मद्भक्तो वानपेक्षकः । सलिङ्गानाश्रमांस्त्यक्त्वा चरेदवि-  
धिगोचर” इत्यादिभिरेकादशभिर्ज्ञाननिष्ठस्य भक्तस्य च तदतिरिक्तः

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ४३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य विहितत्वादिति ज्ञानमप्रयोजकम् । तत्र हेतुः—तस्य भक्तिमार्गस्वामिनः श्रीगोकुलेशादेव फलस्य श्रुतेरतो बहिर्गमनं न साधनत्वेनात्र कार्यमिति भावः । अत्र, यमेवैष वृणुत इति श्रुतिरनुमन्वेया । एतदनुपदमेव पठ्यते । नायमात्मा बलहीनेन लभ्य इति । अत्र भगवद्गणानन्तरमपि जीवबलं कतमद्, यदपेक्षो भगवत्लाभ इति जिज्ञासायां सर्वात्मभाव एव बलमिति निर्णयते । तस्यैव मर्यादावलोपमर्दकत्वाद्भगवद्गोपनीयत्वाच्च । ब्रजमीमन्तिनीनां प्रभुवचनातिक्रममपि कृत्वा स्वरूपपरिग्रहस्तद्वलेनैव यत् इत्यात्रेय आचार्यो मनुते । इदमत्राभिप्रेतम् । सर्वात्मभावस्य यद् बलं, तत्तदात्मकस्य प्रभावेव तस्य चायं स्वभावो यदन्यन्न रोचते । अत एव ब्रजपरिवृढवदनेन्दुवचनकिरणप्रचारप्रो-

संन्यास उक्तः । तद्वबोधनायेदं कथनमित्यर्थः । एतस्य प्रपञ्चः संन्यास-  
निर्णयग्रन्थादवगन्तव्यः ॥ ४२ ॥

स्वामिनः फलश्रुतेरित्यात्रेयः ॥ ननु भक्तिमार्गीयत्यागो मध्य-  
मस्य कर्तव्यत्वेनोक्त इत्याकाङ्क्षायामिदं सूत्रं प्रवृत्त इत्याशयेन  
व्याकुर्वन्ति । \* पुष्टित्यादि \* । \* विहितत्वादिति \* । विहितत्वेन  
ज्ञानम् । तथात्वेन फलसाधकत्वज्ञानं च । \* साधनत्वेनेति \* फल-  
प्राप्तिसाधनत्वेन । \* अत्रेति \* । स्वामिन एव फलमित्यस्मिन्नर्थे  
नायमात्मा बलहीनेनेति वाक्यार्थस्य गुणोपसंहारपाद एव विचारि-  
तत्वात्तद्विचारात् न क्रियते । \* तस्यैव मर्यादेत्यादि \* “धर्मः सत्य-  
दयोपेतो विद्या वा तपसान्विता । मद्भक्त्यापेतमात्मानं न सम्यक्  
प्रपुनाति हीति । न साधयति मां योगो न सांख्यं धर्म उद्धव । न  
स्वाध्यायस्तपस्त्यागो यथा भक्तिर्मर्मोज्ज्वले”त्येकादशस्कन्धीयवा-  
क्याभ्यां तथात्वादित्यर्थः । \* तदात्मकस्येति \* । सर्वात्मभावात्म-  
कस्य । \* अन्यदिति \* । भगवदतिरिक्तम् । सिद्धमाहुः । \* अत



च्छलत्केवलभावाऽम्भोधिवचनवीचयो गीयन्ते—यर्हम्बुजाक्ष तव  
पादतलमस्माक्ष्म तत्प्रभृति नान्यसमक्षं स्थातुं पारयाम इत्यादयः ।  
अतस्यागस्तु पृष्ठलग्न इवायातीति न तदर्थं यतनीयमिति विष्ण्व-  
वतारत्वेन पुरुषोत्तमभावस्वरूपज्ञोऽयमिति तथा ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ ४४ ॥

सर्वस्यागपूर्वकं यद् बहिः प्रभुसमीपगमनं भक्तस्य तदार्त्वि-  
ज्यमृत्विक्कर्मैवेत्यौडुलोमिराचार्यो मन्यते । तस्यायमभिसन्धिः ।  
यजमानो हि स्वेष्टसिद्धयर्थमृत्विज आदौ वृणुते । प्रकृते च, य-  
मेवैष वृणुत इति श्रुतेस्तस्मादेकाकी न रमत इति श्रुतेश्च स्वक्री-  
डार्थं भगवान् स्वचिकीर्षिततत्तल्लीलानुरूपराजीवान् वृणुते ।  
यूनः स्थविरान् वेति विकल्पादेकरूपाणां यथा सोमादिषु वरणं  
तथा सर्वात्मभाववत्त्वेनैकरूपाणामेवात्र वरणम् । तत्र यथा स्वी-  
यस्वीयतदङ्गमात्रकरणं तेषां तथेतरसम्बन्धनिवर्त्तनपूर्वकं तेद्वाग्य-  
समर्पकत्वमत्र । तदुक्तं भगवता, यदा पुमांस्यक्तसमस्तकर्मा निवेदि-



इत्यादि \* । तथाचोत्तमस्य स्वत एव गृहत्यागः सम्भवतीत्यतो  
नोक्त इत्यर्थः । नन्वात्रेयस्य कथमेवं भक्तिमार्गीयभावस्वरूपज्ञानं येन  
गृहत्यागयत्नं लभेधतीत्यत आहुः । \* विष्णवतारेत्यादि \* । “अत्रे-  
रपत्यमभिकाङ्क्षत आह तुष्टो दत्तो मयाऽहमिति यद्भगवान् स दत्त”  
इति द्वितीयस्कन्धवाक्याद्वतारत्वेन तथेत्यर्थः ॥ ४३ ॥

आर्त्विज्यमित्यौडुलोमिस्तस्मै हि परिक्रीयते ॥ औडुलोम्या-  
शयमाहुः । \* तस्यायमित्यादि \* । यूनः स्थविरान् वेति \* । सर्वान्  
यूनः सर्वान् स्थविरान् वा । \* तत्रेति \* । सोमादियामे । \* अवे-  
ति \* । भक्तिमार्गीयलीलायाम् । तत्र सम्मानिताहुः । \* तदुक्तमि-  
त्यादि \* । यदा पुमानिति वाक्यम् । प्रकादशस्कन्धे ऊनत्रिंशध्या-

तात्मा विचिकीर्षितो म इति । अत्र पूर्वपदेनेतरसम्बन्धनिवर्त्तनो-  
क्त्या सर्वान्विभाव उक्तो भवति । तदनन्तरमात्मनिवेदने सति त-  
द्विषयकलीलाकरणेच्छाविषयः सम्भवति । अन्तरङ्गलीलाप्रवेशन-  
मिच्छायां विशेषः । तस्मान् मृष्टृक्तमार्त्विज्यमिति । एतेन, न द-  
दाति न पचतीत्यादिश्रुतेर्यथा मोमादौ दीक्षितस्य तद्यागेतरधर्म-  
निवृत्तिः स एव परमो धर्मो यतस्तथा पुरुषोत्तमस्योक्तभक्तैः सह  
रमणमेव सार्वदिकम्, एतदेव च महन्महत्त्वमिति नृचितं भवति ।  
प्रकृते भक्तानामृत्तिकत्वेन निरूपणे हेतुत्वेन तात्पर्यान्तरमप्याह ।  
तस्मै यजमानारव्यकर्मसाङ्गन्वाय कृतिवक् परिशीयते । वरणेन  
स्वकार्यमात्रोपयोगित्वाय स्वीयः क्रियते तथा प्रकृतेऽपि ।

—————

येऽस्ति । तद् व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* पूर्वपदेनेति \* ।  
त्यक्तसमस्तकर्मोति पदेनेतरसम्बन्धनिवर्त्तनां क्त्या भक्तिमार्गीयां वि-  
गाढभावेकदेशः सर्वान्विभाव उक्तो भवति । नचायं ज्ञानमार्गीय इति  
वक्तुं शक्यः । अत्रे निवेदितात्मपदात् । तदनन्तरमात्मनिवेदने  
सति । विचिकीर्षितो निवेदितात्मजीवविषयकलीलाकरणेच्छाव-  
षयः स निवेदितात्मा जीवो भवति विचिकीर्षितपदे व्युपसर्गेण अ-  
न्तरङ्गलीलाप्रवेशनरूपो विशेष इच्छायां बोध्यते । एतदुत्तरार्द्धं तु  
तदाऽमृतत्वं प्रतिपद्यमानो मयात्मभूयाय च कल्पते वै इत्यस्ति । त-  
दर्थस्तु यदैवं भवति तदा अमृतत्वं ब्रह्मभावं ब्रह्मयोगोलकन्यायेन  
प्रतिपद्यमानः सन् मया सह कल्पते कामाशनसमर्थो भवात् । च  
पुनः आत्मभूयाय स्वरूपेणावतारेणेति न्यायेन मदात्मत्वाय कल्पत  
इति । क्वचित्तु, यदा पुमानित्यत्र मर्त्यो यदेति मूले पाठस्तदाऽप्यर्थे  
न कोऽपि विशेषः ।

तदेतत्सूत्रार्थत्वेन निगमयन्ति \* तस्मादित्यादि \* आर्त्विज्यपदमेवं  
व्याख्याय तत्सूचितमर्थमाहुः । \* एतेनेत्यादि \* । \* एतदेव च मह-  
त्त्वमिति \* । रमणे सार्वदिकत्वमेव च भक्तिमार्गे उक्तार्थः । सूत्रशेषं  
व्याकुर्वन्ति । \* प्रकृत इत्यादि \* । \* तथा प्रकृत इति \* चिकीर्षि-

नच, कच्चिन् कल्याण्योदक्षिणा इति प्रश्नवचनात्तदर्थैव तत्प्रवृत्तिरत्र  
तु स्वतः पुरुषार्थत्वेन भगवदर्थं प्रवृत्तिरतो वैषम्यमिति वाच्यम् ।  
नीरागस्यापि वरणसमये तत्प्रश्नस्यावश्यकत्वात्तथैव दक्षिणादान-  
मप्यन्यथा निरङ्गत्वापत्तेः । प्रकृतेऽपि भक्तानां स्नेहादेव प्रवृत्तिर्भ-  
गवान् स्वानुभवार्थमेव ताननुभावयतीति न वैषम्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ ४५ ॥

अथर्वणोपनिषत्सु पठ्यते भक्तिरस्य भजनं तदिहामुत्रोपाधि-  
नैराश्येनैवामुष्मिन् मनःकल्पनमेतदेव च नैष्कर्म्यमिति ॥

तलीलासाङ्गत्वाय तत्तद्भक्तवरणमित्यर्थः । स्मृतिषु याजन्स्य वृत्ति-  
मध्ये गणनादात्विज्ये स्वार्थमेव प्रवृत्तेर्भजनस्य च भगवदर्थत्वेन त-  
दभावात् तद्वैषम्यमाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नचेत्यादि \* । \* नीरा-  
गस्येति \* याजनेन वृत्तिमनिच्छतः । \* आवश्यकत्वादिति \* वै-  
धत्वेनावश्यकत्वात् । \* तथैवेति \* वैधत्वेन । \* अनुभावयतीति \*  
लीला अनुभावयति । तथाच यथा तत्र वैधत्वमेव तादृशप्रश्नादिप्र-  
वृत्तिप्रयोजकमेवमत्र निरुपधिस्नेहो यथा तत्र तद्दानेन कर्मसाङ्गता  
तथात्र स्वलीलानुभावनमतो न वैषम्यमित्यर्थः । तथाच भगवदि-  
च्छायां सत्यामुत्तमस्य गृहत्यागः कर्त्तव्योऽन्यथा तु न कर्त्तव्यो यज-  
मानाधीनत्विग्वत्तादृशस्य केवलं प्रश्नधीनत्वादिच्छा चानियताऽतो  
नोक्त इत्यौडुलोमेराशय इति बोध्यम् ॥ ४४ ॥

श्रुतेश्च ॥ व्याकुर्वन्ति । \* अथर्वणेत्यादि \* तथाचात्र वि-  
हिताया भक्तेः सन्न्यासरूपताया उक्तत्वाद् बुद्धिपूर्वकं तत्करणमा-  
वश्यकं, न तु त्यागस्यापि, श्रुतौ तावन्मात्रस्यैव कथनादिति व्यास-  
मतमित्यर्थः । तेनात्र भक्तिमार्गे साधनपरिपाकदशायां द्विविधः स-  
न्न्यासः । अत्यन्तसिद्धानां विगाढभावस्वाभाव्यादेव प्राप्तो यथा  
ब्रजभक्तानामतः सोऽवैधः । तत ईषन्न्यूनां तु विरहानुभवार्थं कर्त्त-  
व्यो यथा श्रीमदुद्धवानाम् । स वैधः । त्वं तु सर्वं परित्यज्येति, म-  
ङ्गकोवाऽनपेक्षकः, सलिङ्गानाश्रमास्त्यक्ता चरेदविधिगोचर इत्यादि-

भक्तिमार्गप्रचोक्तद्वयो वादरायणः ।

मानं भागवनं तत्र तेनैवं ज्ञेयमुत्तमैः ॥ ४७ ॥

वाक्यतः प्राप्तत्वात् । द्वावप्येतौ नाश्रमरूपाविति तृष्पादिनां न  
कोऽपि सन्देहः ॥ तन्वत्रान्यैः परामर्शादिमूत्रेष्वश्रमनयं तन्वत्रं  
विचार्य, अन्तरा चाऽपीति सूत्रे विधुरादीनामपि तस्य कर्त्तव्यता  
विचारिता, महायोगिनां नम्रचर्यादिकं च । तद्वृत्ताधिकारणे च श-  
र्व्वरेतोऽभ्य आश्रमेऽभ्यः प्रच्युतभावश्च विचारितः । तस्मिन् चाश्रमा-  
न्मक एव संन्यासो विविदिषाविद्वद्वशाभेदेनेति तदेवात्र कुतो न-  
द्रियत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । \* भर्त्तात्यादि \* । "अनर्थोपशमं सा-  
क्षाद् भक्तियोगमधोक्षजे । लोकस्याजानतो व्यासश्चक्रे सात्वतमन्त्रिणा-  
म्" इति श्रीभागवतवाक्याद्भागवतं पुराणमेव सर्वं तत्र व्यासस्य  
तादृशत्वे मानं प्रमितजनकम् । तेन हेतुना उत्तमैर्मक्तावधिकारिणि-  
रेवं ज्ञेयम् । यद्यपि प्रकारान्तरेण व्याख्यातुमिच्छतः सूत्रदर्शकै-  
र्ज्ञानमार्गीयो द्विविधोऽपि संन्यासो व्याख्यातस्तथापि विविदिषायां  
कालदोषेणापचादोपस्य तैरेव दर्शितत्वात् । आन्तरंग्यस्याभावे  
बहिल्लिङ्गमात्रस्थापने च, "गृहस्थस्य क्रियात्यागो व्रतत्यागो वयो-  
रपि । तपस्विनो ग्रामवासो भिक्षोरिन्द्रियलौल्यता । आश्रमाऽनन्तरा  
ह्येते खल्वश्रमविडम्बकाः । देवमायाविमूढास्तानुपेक्षेतादुक्कम्यदे"ति  
सप्तमस्कन्धीयनारदवाक्ये "मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहयेत-  
साम् । यस्यैते न भवन्त्यङ्ग वेणुभिर्न भवेद्यतिरि"त्येकादशीयनार-  
दवाक्ये च तादृशस्य निन्दितत्वात् । विद्वद्वशायां चेदानीं दुर्घट-  
त्वात् तदनाहत्य भक्तिमार्गीय एव साधनपरिपाकदशायां कर्त्तव्यो,  
न त्वन्यथापीत्यर्थः ॥

अन्ये तु, आत्रेयादिसूत्रत्रये अङ्गोपासनानां यजमानकर्मत्वं  
वार्त्तिककर्मत्वं वेति संशये, आत्रेयमते यजमानकर्मत्वमौडुलोमिमते  
ऋत्विक्कर्मत्वं तदेव च युक्तमिति व्यवस्थापयन्ति ।

तत्रोदासीना वयम् ।

अप्रासङ्गिकत्वेनारुच्यत्वादिति ॥ ४५ ॥ ६ ॥

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो

विध्यादिवत् ॥ ४६ ॥

ननु यमेवेति श्रुतिः साधनान्तरनिषेधपूर्वकं वरणस्यैव साधन-  
त्वमाह । तस्मादेवावच्छान्तो दान्त उपरतस्तिष्ठुः श्रद्धाविनो  
भूत्वाऽऽत्मन्येवात्मानं पश्येदिति श्रुतिः साधनान्तरमप्याह । एवं  
विरोधे श्रुतित्वाविशेषात् किमादरणीयं, किं नेति संशये साधना-  
न्तरविधिरेवादरणीयोऽन्यथा शास्त्रवैयर्थ्यं स्यादिति प्राप्ते, उच्य-  
ते । सहकार्यन्तरविधिरिति । मर्यादापुष्टिषेदेन वरणं द्विषोच्यते ।  
तत्र सहकार्यन्तरविधिस्तु मर्यादापक्षेणोच्यते । पुष्टौ तु नान्यापे-  
क्षेति न विरोधगन्धोऽपि । अपरं च साधनं हि कायिकं वाक्मिकं  
मानसिकं च विधीयते । तत्र मनसैवाप्तव्यमिति श्रुतेस्तृतीयं सु-  
खम् । तदपि तावदेव मर्यादिकस्यापि विधेयत्वेन कर्त्तव्यम् ।  
यावत्स्नेहो न भवति । यतस्तद्वतः स्नेहवत्तद्वत्तं तृतीयं साधनमपि  
विध्यादिवत् । यथा तद्वतो विधिर्यथादौ वा प्रवृत्तावप्रयोजक-

सहकार्यन्तरविधिः पक्षेण तृतीयं तद्वतो विध्यादिवत् ॥ एवं  
भक्तिमार्गीयस्य गृहत्यागावश्यकत्वे साधने तद्वत्साधनान्तरं श-  
मादिरूपमप्यायातीति तद्व्यवस्थां बोधयितुमिदमधिकरणमित्या-  
शयेन तद्वतारयन्ति —

\* ननु यमेवेत्यादि \* । \* व्याकुर्वन्ति \* । \* मर्यादेत्यादि \*  
\* नान्यापेक्षेति \* । नाऽयमात्मा बलहीनेन लभ्य इति श्रुत्युक्ता-  
दन्यस्याऽनपेक्षा । नन्वेतानि शमादीन्यन्तररङ्गाणि मानसानि साध-  
नानि किमिति पाक्षिकाणि क्रियन्त इत्यत आहुः \* अपरं चेत्यादि \* ।  
विधीयन्त इति । तमेतं वेशलुवचनेन, शान्तो दान्त इत्यादिवाक्यै-  
र्विधीयन्ते । \* तृतीयमिति \* । शान्तादिवाक्योक्तम् \* । \* विध्या-  
दिवदिति \* । विधिश्च तदादिश्च विध्यादी तद्वत् । प्रथमार्थं वतिः ।  
तथाच पित्रादौ सहजस्नेहवतो यथा तत्सेवाविधिस्तत्फलबोधको-

स्वस्य स्वत एव सम्भवात्तथा भगवत्प्राप्ताविदमित्यर्थः । कैमुतिक-  
न्यायेन पूर्वयोरप्रयोजकत्वमेतच्छेपत्वादेवायास्यतीति तृतीयमे-  
वोक्तम् ॥ ४६ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ ४७ ॥

ननु वहिस्तृभयथेखादिना भगवदीयस्य गृहत्याग आवश्यक  
इति निरूपितम् । छान्दोग्ये त्वाचार्यकुलादित्युपक्रम्य छान्दो-  
ग्योपनिषदन्ते आचार्यकुलोद्वेदमभीस गुरोः कर्मातिशेषेणातिस-  
मावृत्त्य कुटुम्बे शुचौ देशे स्वाध्यायमभीषातो धार्मिकान् विदधदा-  
त्सनि सर्वेन्द्रियाणि सम्मतिष्ठाप्य आहिंसन् सर्वाणि भूतान्यन्यत्र  
तीर्थेभ्यः स खल्वेवं वर्त्तयन् यावदायुषं ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते ।  
नच पुनरावर्त्तते नच पुनरावर्त्तते ।

इदं विषयवाक्यम् । ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यत इति गृहिणोपसंहारः कृतः  
वाजपत्येविशाखायां च तद्, स्म वै तत्पूर्वं ब्राह्मणा अनूचाना विद्वां-  
सः प्रजां न कामयन्त इत्युपक्रम्याथ भिक्षाचर्यं चरन्तीति पठ्य-  
ते । एवं सति विकल्पे सम्भवत्युपसंहारस्य तात्पर्यग्राहकत्वाद्  
गृहिण एव यथोक्तकर्तुर्ब्रह्मसम्पत्तिरिति श्रुतेस्तात्पर्यम् । सागोक्ति-  
स्तु ब्रह्मेतादृशं यदर्थं सर्वं लज्यत इति स्तुतिपरेति प्राप्ते गृहिणो-

ऽर्थवादो वा न तत्प्रवृत्तिप्रयोजकस्तस्य तत्र स्वत एव प्रवृत्तिसम्भवा-  
त् । तथा भगवत्प्राप्त्यर्थमिदं शमादिकं स्वभावादेव सम्भवतीति न  
तदर्थं वाक्यापेक्षा । अतो भक्तिदाढ्यैच्छुं प्रत्येवेदं विधेयं, न तु ह-  
ठभक्तिमन्तं प्रतीति तथेत्यर्थः । तेन पुष्टिमार्गे वरणमात्रमेव साधन-  
म् । मर्यादामार्ग एव त्वन्याकाङ्क्षेति सिद्धम् ॥ ४६ ॥

कृत्स्नभावात्तु गृहिणोपसंहारः ॥ पूर्वाधिकरणोक्तं दृढीकर्तुं  
किञ्चिदाक्षिप्य समाधत्ते इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु

पसंहारे हेतुत्वेन तात्पर्यमाह । कृत्स्नेति । सागे बाङ्मनसोरेव भ-  
गवति विनियोगो न सर्वेन्द्रियाणाम् । गृहिणस्तु सर्वैः प्रकारैर्भजनं  
भवतीति । परिजनश्च कृतार्थो भवतीति च भजने कृत्स्नता भव-

— — — — —

वाहिरित्यादि \* । \* तात्पर्यमाहेति \* । उक्तश्रुतेस्तात्पर्यमाहेत्यर्थः ।  
श्रुत्यर्थस्तु-आचार्यकुलाद् गुरुगृहाद्, गुर्वभावे तत्पत्न्यां तत्पुत्रे तद्-  
गोत्रे वा ब्रह्मचर्यमिति ज्ञापयितुं कुलपदम् । वेदमधीत्य गुरोः कर्मा-  
तिशेषेण गुरोः सेवारूपं यत्कर्म तत् कृत्वा ततोऽतिशेषोऽवशेषो यः  
कालस्तेन कालेन वेदाध्ययनं साङ्गं सरहस्यार्थज्ञानपुरःसरं कृत्वा  
अभिसमावृत्य जिज्ञासाद्वयसमापनोत्तरमाचार्यकुलान्निवृत्य दाराना-  
हृत्य कुटुम्बे स्थित्वा गार्हस्थ्यविहिते कर्माणि तिष्ठन्, शुचौ देशे  
स्वाध्यायमधीयानो विविक्ते स्वाध्यायब्राह्मणोदितप्रकारे पवित्रे देशे  
यथावदासीन आवृत्तिमधीतस्य कुर्वन्, धार्मिकान् विदधत् पुत्रान्  
शिष्यांश्च शिक्षणेन धर्मशीलान् कुर्वन्, आत्मनि सर्वेन्द्रियाणि स-  
म्प्रतिष्ठाप्य हार्देऽन्तर्याणि परे ब्रह्माणि बाह्याभ्यरेन्द्रियाणि सम्यक्  
स्थापयित्वा, ईश्वरः सर्वभूतानां हृद्देशेऽर्जुन तिष्ठतीति न्यायेन तमेव  
शरणत्वेन ज्ञात्वा कर्माणि तत्र सन्न्यस्यति यावत् । अहिंसन् सर्वा-  
णि भूतान्यन्यत्र तीर्थेभ्यः, तीर्थानि शास्त्रादिष्टा भिक्षाद्युपायास्तेषु  
परपीडापि सम्भवति । यथा याज्ञवल्क्यस्य कुरुपाञ्चलस्थब्राह्मणैः  
सह चर्चायां, तदादिभ्यो भिक्षादनाद्युपायेभ्योऽतिरिक्तस्थले हिंसां  
परपीडामकुर्वन्, स खल्वेवं वर्त्तयन् सोऽधिकारी उक्तेन प्रकारेण  
वर्त्तमानः पुत्रादिपरिजनमप्येवं वर्त्तयन् यावदायुषं यावज्जीवं, ब्रह्म-  
लोकमभिसम्पद्यते देहान्ते भगवल्लोकं प्राप्नोति । नच पुनरावर्त्तते ।  
प्राप्तेर्जन्यत्वेन पुनरावृत्तिः शङ्कोत । जन्यभावत्वेन नश्वरत्वेन लोके  
व्याप्तेः । तदभावायात्रावृत्तिर्निषिद्ध्यते । तेन लोकवैलक्षण्यं बोधित-  
म् । पुनः कथनं समाप्तिद्योतनायेति बोध्यः । सूत्रं व्याकुर्वन्तः श्रुति-  
तात्पर्यमाहुः । \* त्याग इत्यादि \* । \* कृत्स्नतेति \* । सर्वे-  
षामान्तराणां बाह्यानां च सार्थक्यम् ।

तीति तेनोपसंहारः कृत इत्यर्थः । अत एवात्मनि सर्वेन्द्रियाणि  
सम्प्रतिष्ठाप्येत्युच्यते । अत्रात्मपदं भगवत्परमिति ज्ञेयम् । कर्म-  
मार्गीयगृहिव्यवच्छेदाय तुशब्दः । अत्रेदमाकृतम् । भक्तिमार्गो  
बहुविध इति कपिलदेववाक्यात् केचन भक्ताः स्वगृहेष्वेव स्नेहेन  
भगवदाकारे विविधोपचारैः सेवां कुर्वन्स्तथैव निवृत्त्या मुक्तिम-  
पि तुच्छां मन्यन्ते । तदुक्तं,—मधुद्विद्मेवानुरक्तमनसामभवोऽपि  
फलगुरिति । तेन भगवद्भजन एव तत्रापि पुष्टिमार्ग एव श्रुतेर्भर  
इति ज्ञायते । पूर्वमुक्तभगवद्भाववतां तदर्थं त्यागं निरूप्य गृ-  
हिणोपसंहारतात्पर्यं पश्चाद् यन्निरूपितवाँस्तेन तादृग्भाववत्तैव त्या-  
गः कार्यः । तद्गृहिणेन तु गृह एवांक्तरीत्या प्रभुभजनं कार्यम् ।  
तेनैव तल्लभ इति व्यासहृदयमिति ज्ञायते । उक्तभावाभावे त्याग-

\* तेनेति \* । गृहिणा । एवंतात्पर्यं गमकमाहुः \* अत एवेत्यादि \* ।  
\* कर्ममार्गीयति \* । जैमिनीयतन्त्रविचारितेत्यर्थः । ननु पूर्वोपकरणे  
त्यागं निरूप्य यदत्र गार्हस्थ्यं प्रशंसति तत्किमित्याकाङ्क्षायामाहुः ।  
\* अत्रेदमित्यादि \* ।  
\* भक्तिमार्गो बहुविध इति कपिलदेववाक्यादिति \* । “भक्तियोगो  
बहुविधो मार्गोर्भामिति भाव्यते । स्वभावगुणभेदेन पुंसां भावो वि-  
भिद्यत” इति कपिलदेववाक्याद् भक्तिमार्गो बहुविध इत्यन्वयः ।  
\* तदुक्तमिति \* । “यो दुस्त्यजान् क्षितिसुतस्वजनार्थदरान् प्रार्थ्यां  
श्रियं सुरवरैः सदयावलोकाम् । नैच्छन्नुपस्तदुचिनं महतां मधुद्विद-  
सेवानुरक्तमनसामभवोऽपि फलगुरिति पञ्चमस्कन्धे भवाटवी-  
समाप्तौ शुकनोक्तम् । तथाच भरतस्य राजदशायां तथाभावस्योक्त-  
त्वाद्वन्यस्यापि गृहिणस्तथाविधत्वे तथात्वमित्यर्थः । \* तेनेति \* गृ-  
हिणोपसंहारे आत्मनि सर्वेन्द्रियसम्प्रतिष्ठापनादिकथनेन । श्रुतिता-  
त्पर्यं निरूप्य व्यासतात्पर्यं निरूपयन्ति । \* पूर्वमित्यादि \* । \* त-  
ल्लभ इति \* भगवत्प्राप्तिः । \* उक्तभावाभावे त्यागधर्मानिर्वाहादि-  
ति \* विगाढभावाभावे स एवाधस्तादित्यादिनोक्तस्य सर्वत्र तज्ज्ञान-



वर्मानिर्वाहादिति । केचन भक्ता भाषणादिलीलादर्शनं विना स्था-  
तुमशक्ताः प्रचुरभावविवशाशया गृह्यैस्सक्तत्वा वनं गच्छन्ति । आ-  
त्रेयौडुलोमिभ्यां तु भगवदवतारसामयिकभक्तदशोक्ता । एते सर्वे  
फलमार्गीयाः । वाजसनेय्युक्तास्तु साधनमार्गीया इति नानुपपत्तिः  
काचित् ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ ४८ ॥

किञ्च संन्यासिन आवश्यकता ये धर्मास्ततोऽधिकास्ते गृहिणः

-----

रूपस्य त्यागधर्मस्य मध्ये विच्छेदेन सर्वदा स्वर्याभावात् । ननु यद्येवं  
दौर्लभ्यं तदा तत्कथनमशक्योपदेशरूपत्वादप्रयोजनकमतो न वक्त-  
व्यमेवेति किमित्युक्तमत आहुः \* केचनेत्यादि \* तथाच दौर्लभ्ये-  
ऽपि तत्सत्तास्तीत्यतस्तदनूदितम् । अतस्तादृशाधिकारे भगवत्कृपया  
सम्पन्ने तत्कर्तव्यताबोधनार्थं तत्कथनमित्यर्थः । नन्वात्रेयौडुलोमि-  
भ्यामेतादृशदशासम्पत्तौ गृहत्याग उच्यते । वाजसनेयके तु किं प्रजया  
करिष्यामो येषां नो एवायमात्मा नायं लोक इति श्रावणादात्मलोकका-  
मनामात्रे बोध्यत इति ताभ्यामुक्तं श्रुतिविरुद्धम् । किञ्च । ये लीला-  
दर्शनार्थं वनं गच्छन्ति ते भगवदागमने पुनरायान्ति, न तु वन एव  
स्थित्वा संन्यासिधर्मानातिष्ठन्तीत्यतोऽपि तच्छ्रुतिविरुद्धमतः कथं  
श्रौते विचार एवं तन्मतोपन्यास इत्यत आहुः । \* आत्रेयेत्यादि \*  
एते सर्वे यदीया दशा ताभ्यामुक्ता ते सर्वे भक्ताः फलमार्गीयाः, मार्ग  
उपायः फलमेव मार्गो यत्रासौ मार्गः फलमार्गस्तत्सम्बन्धिनः । यथा  
गोपालतापनीयोक्ता गान्धर्वीप्रभृतयः । तथाच फलरूपो भगवानेव  
स्वरूपं ताननुभावयतीति भगवत्कृपाविशिष्टयैवेच्छया तेषां सर्वेन्द्रि-  
यव्यापाराः । वाजसनेयिनां कहोडब्राह्मण उक्तास्तु साधनमार्गीयाः ।  
साधनं शमादिविशिष्टं ज्ञानमार्गं उपायः फलप्राप्तौ यत्रासौ साधन-  
मार्गस्तत्सम्बन्धिन इति तत्तदधिकारिभेदेन तथा तथा कथनान्न पू-  
र्वोक्ता श्रुतिविरोधरूपा काऽप्यनुपपत्तिरित्यर्थः ॥ ४७ ॥

मौनवदितरेषामप्युपदेशात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* किञ्चे-

मिद्धयन्तीत्यतोऽपि हेतोस्तेनोपसंहारः कृत इत्याशयेनाह । मौनव-  
दित्यादि । मौनपदमनीहानिलायामादित्रिदण्डधर्मोपलक्षकम् ।  
यथा वागिन्द्रियमात्रदेहमात्रचित्तमात्रनियामकान्ते धर्मा उक्ता  
न्यामितस्तथेतरेषामपीन्द्रियनियामकानां धर्माणामात्मनि सर्वेन्द्रि-  
याणि सम्प्रतिष्ठाप्येति श्रुत्या गृहिण उपदिश्यन्त इति युक्तो गृ-  
हिणोपसंहार इत्यर्थः । तत्र नियमनमात्रम्, अत्र तु भगवति विनियो-  
गाद् आधिक्यमिति भावः । वस्तुनस्तु केवलनियमनस्यापयोजक-  
त्वात्तत्रापि भगवति विनियोग एव तात्पर्यमिति ज्ञेयम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ ४९ ॥

ननु भगवति सर्वेन्द्रियविनियोगाद् गृहिणोपसंहार इति न यु-  
ज्यते । शुचौ देशे स्वाध्यायप्रधीयान इत्यादिकर्मवर्गीयतावनश्रु-  
तेरित्याशङ्क्य तत्तात्पर्यमाह । अनाविष्कुर्वन्निति । भगवद्भावस्य र-  
सात्मकत्वेन गुप्तस्यैवाभिवृद्धिस्वभावकत्वादाश्रयवैरेव लोके स्वं  
भगवद्भावमनाविष्कुर्वन् भजेत्येतदाशयेन ते धर्मा उक्ताः । गो-  
पने मुख्यं हेतुमाहाऽन्वयादिति । यतो भगवता सममन्वयं सम्बन्धं  
प्राप्य वर्ततेऽतो हेतोस्तथा । अत्र ल्यब्लोपे पञ्चमी । एतेन या-  
वद् अन्तःकरणे ताक्षात् प्रभाः प्राकट्यं नास्ति तावदेव बहिरावि-  
ष्करणं भवति । प्राकट्ये तु न तथा सम्भवतीति ज्ञापितम् ॥ ४९ ॥

त्यादि \* व्याकुर्वन्ति । \* मौनपदमित्यादि \* यद्यपि मुनेर्भावो मौ-  
नमिति योगेन विचारात्मकं ज्ञानमप्यादातुं शक्यते तथापि भगवता,  
मौनानीहानिलायामा दण्डा वाग्देहचेतसामिति वाक्ये त्रयाणां सम-  
भिव्याहृतत्वाद्वाग्दण्डरूपं मौनं रूढं गृहीतं ज्ञेयम् । शेषं स्फुटम् ॥ ४८ ॥

अनाविष्कुर्वन्नन्वयात् ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्वन्ति । \* नन्वि-  
त्यादि \* । भाष्यमत्राप्तिरोहितार्थम् ॥ ४९ ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥ ५० ॥

वैदिककर्मकरणे तात्पर्यमुक्त्वा लौकिकस्यानावश्यकत्वेऽपि तत्स-  
म्यमाह । प्रस्तुतं प्रभुभजनं तत्प्रातिबन्धासम्भव एवैहिकं कर्म का-  
र्यम् । नन्वैहिकं कर्माऽस्तु मा वा, अतस्तत्समयोक्तिर्व्यर्थेत्याशङ्क्या-  
ऽऽह प्रस्तुतं प्रभुभजनं, तद्दर्शनादिति । आचार्यकुलादित्युपक्रम्या-  
ऽग्रे पठ्यते, धार्मिकान् विदधादिति । अतो धार्मिकपुत्रविधानमै-  
हिकं कर्म श्रुतौ दृश्यतेऽतस्तत्समयोक्तिरावश्यकी । अन्यथा श्रुता-  
वुक्तमस्तीति प्रस्तुतवाधेऽपि तत्करणे फलप्रतिबन्धः स्यादिति-  
भावः ॥ ५० ॥

ऐहिकमप्रस्तुतप्रतिबन्धे तद्दर्शनात् ॥

अत्रापि भाष्यं प्रकटार्थम् । एवञ्च यस्य मर्यादायां वरणं व-  
र्त्तते तेन साधनापरिपाकदशायामाचार्यकुलादिति श्रुत्युक्तरीत्या  
गृह एव स्थित्वा भगवद्भजनं कर्त्तव्यं स्वधर्मरहस्यं च गोपनीयमि-  
ति सिद्धम् ॥

शङ्कराचार्यास्तु, सहकार्यन्तराधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकृत्य, त-  
स्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यं निर्विद्य बाल्येन तिष्ठासेद् बाल्यं च पाण्डि-  
त्यं च निर्विद्याथ मुनिरमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इति बृह-  
दारण्यकीयकहोडब्राह्मणे किं मौनं विधीयत उत नेति संशये । मौनं  
विधीयते । यद्यप्यत्र न विधिस्तथाप्यपूर्वत्वाद्विधिराश्रयणीयः । मौनं  
च पाण्डित्यातिरिक्तं ज्ञानातिशयरूपम् । मुनीनामप्यहं व्यास इति  
प्रयोगदर्शनात् । अतो मननान्मुनिस्तद्भावो मौनम् । अतोऽथ मुनि-  
रित्यत्र मुनिः स्यादित्येवं विधिराश्रयणीयः । यद्यपि गार्हस्थ्यमा-  
चार्यकुलं मौनं वानप्रस्थमित्यत्र मुनिशब्दस्तत्तदाश्रमेऽपि श्रुतस्त-  
थापि, वाल्मीकिं मुनिपुङ्गवमित्यत्र व्यभिचारदर्शनान्न नियमतोऽन्य-  
त्र तदर्थको ग्रहीतुमुचितः । उक्तश्रुतौ त्वाश्रमान्तरसन्निधानाद्युक्तं  
तद्ग्रहणम् । ज्ञानप्रधानत्वादुक्तमाश्रमस्य तस्माद् बाल्यपाण्डित्या-  
ऽपेक्षया तृतीयं मौनमत्र विधीयते । निर्वेदनीयत्वनिर्देशादपि मौनस्य

वाह्यपाण्डित्यवद् विधेयत्वाश्रयणम् । तद्वत इति विद्यावतः सन्त्या-  
सिनो ग्रहणम् । कहोडब्राह्मणे तस्यैव प्रस्तुतत्वात् ।

ननु विद्यावत्त्वे तत् एवानिशयप्राप्तेः किं मौनविधिनेत्यत आह ।  
पक्षेणेति । यस्मिन् पक्षे भेददर्शनप्राबल्यात् प्राप्नोति तस्मिन् पक्षे वि-  
धिरिति विध्यादिवदिति । यथा दर्शपूर्णमासादौ सहकारित्वेनाग्न्या-  
धानाद्यङ्गजातविधिरवमविधिप्रधानेऽस्मिन् विद्यावाक्येऽपि मौनवि-  
धिरित्याहुः । तेन तस्मै तद्वतः पक्षेण सहकार्यन्तरविधिरिति प्रति-  
ज्ञा, नृतीयं विध्यादिवदिति हेतुवाक्यमिति सिद्ध्यति ।

भास्कराचार्यास्तु पूर्ववेदेवाङ्गीकृत्य सूत्रमेवं योजयन्ति ।  
विधीयत इति विधिः । तद्वतो विद्यावतस्तृतीयं मौनं ज्ञानप्रकर्षपक्षे-  
ण सहकार्यान्तरविधिः । तथाच ज्ञानातिशयमापादयेज्ज्ञानपरिपा-  
काय योगाभ्यासं कुर्यादित्यर्थः । विध्यादिवत् । यथा अग्निहोत्रादि-  
कम् अविदुषः फलानिशयार्थिनो विधीयते तथा विदुषो व्युत्था-  
यिनो ज्ञानप्रकर्षरूपं मौनं कर्त्तव्यत्वेन विधीयत इति वदन्ति ।

रामानुजाचार्यास्तु सूत्रयोजनं भास्कराचार्यवेदेवाङ्गीकृत्य तदर्थमेव-  
माहुः । विधिशब्देन यज्ञादिः, सर्वाश्रमधर्मः शमदमादिश्च विधिशब्देनो-  
च्यते । आदिपदेन श्रवणमनने गृह्येते । सहकार्यान्तरं विधीयत इति स-  
हकार्यन्तरविधिः । तथाच यथा, तमेतं वेदानुवचनेनेत्यादिना, शान्तो  
दान्त इत्यादिना च यज्ञादिः शमादिश्च सहकारित्वेन विद्यावतो  
विधीयते । यथा च, श्रोतव्यो मन्तव्य इत्यादिश्रवणमनने चार्थप्राप्ते  
विद्यासहकारित्वेन गृह्येते तथा । तस्माद् ब्राह्मणः पाण्डित्यमित्या-  
दिना पाण्डित्यं वाह्यं मौनमिति त्रयं विद्यायाः सहकार्यन्तरं वि-  
धीयत इत्युक्तं भवति । मौनं च पाण्डित्यादर्थान्तरमित्याह । पक्षे-  
णेति । इदं च मननं श्रवणप्रतिष्ठार्थान्मननादप्यर्थास्तरम् । उपा-  
सनालम्बनस्य पुनः संशीलनं तद्भावनारूपम् । अतोऽपूर्वत्वादत्र  
विध्यश्रवणेऽपि तदाश्रयणम् । मुनिः स्यादिति । तस्मादेवं वाक्या-  
र्थः । ब्राह्मणो विद्यावान् पाण्डित्यं निर्विद्य उपास्यं ब्रह्मतत्त्वं परिशुद्धं  
परिपूर्णं च विदित्वा श्रवणमननाभ्यां प्राप्तं वेदेनैव प्रतिलभ्येति  
यावत् । तच्च भगवद्भक्तिभूतं सत्त्ववृद्धिकृतम् । नाहं वेदैरित्यारभ्य,  
भक्त्या त्वनन्यथा शक्यो ज्ञातुमिति गीतायामुक्तत्वाद्, यस्य देवे  
परा भक्तिरिति, नायमात्मा प्रवचनेन लभ्य इति श्रुतावप्युक्तवाच्च ।

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदव-  
स्थावधृतेः ॥ ५१ ॥

बाल्येन तिष्ठासेदिति । बालस्य यत्स्वभावानाविष्काररूपं कर्म तेन  
स्थातुमिच्छेत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निर्विद्याथ मुनिः स्याद् वा-  
ल्यपाण्डित्यं यथावदुपादाय परिशुद्धे परिपूर्णं ब्रह्मणि निदिध्यासन-  
रूपप्राप्तये मननशीलो भवेत् । एवं त्रितयोपादानेन लब्धविद्यो भवे-  
दित्याह । अमौनं च मौनं च निर्विद्याथ ब्राह्मण इति । अमौनं मौनेतर-  
सहकारिकलापस्तच्च मौनं च यथावदुपादानस्तदेकनिष्ठायां वि-  
द्याकाष्टां लभत इत्येवं विषयवाक्यं व्याख्यातवन्तः । बृहदारण्यक-  
मिताक्षरायां तु, पण्डा वेदाध्ययनजन्या बुद्धिस्तद्वान् पण्डितस्तस्य  
कर्म वेदान्तविचारलक्षणं श्रवणापरपर्यायं पाण्डित्यं निर्विद्य निःशे-  
षं कृत्वाऽनन्तरं बाल्येन तिष्ठासेत् । श्रवणज्ञानोत्पन्नाशेषानात्मदृष्टि-  
निरस्करणसामर्थ्यं बलं तस्य भावां बाल्यं तेन बाल्येन विषयाऽना-  
कृष्टतिष्ठासेन्मननं कुर्यादिति यावत् । बाल्यं च पाण्डित्यं च निःशे-  
षं कृत्वा अथ मुनिमौनवान् धारावाहिकात्मप्रत्ययप्रवाहवान् तिष्ठा-  
सेदित्यनुपपज्यते । निदिध्यासने कुर्यादिति यावत् । एवममौनशब्दवा-  
क्यं श्रवणमननाख्यं मौनशब्दवाक्यं निदिध्यासनं निर्विद्य अथ ब्रा-  
ह्मणो निरुपचारितब्राह्मण्यवान् ब्रह्मैव स्यात् कृतकृत्यो भवेदित्ययं  
व्याख्यातम् । तत्र मतभेदेन वाक्यव्याख्यानस्य भिन्नार्थत्वेऽपि मौनस्य  
प्रकृष्टज्ञानरूपस्यैवाङ्गीकारार्थस्तुल्यप्रायः । सूत्रव्याख्याने तु शा-  
ङ्करे भास्करे च मते व्युत्थायिनं प्रति तद्विधिः । रामानुजे तु अप-  
रिपक्वं प्रत्यावश्यकतया विद्यापरिपाकार्थं तद्विधिरिति फलति । नि-  
श्चान्ते तु यावन्त्येतानि तानि सर्वाणि मर्यादापश्चान्तानि चरन्तीत्य-  
त एताद्विहाय स एवाहृत इति बोध्यम् । अग्रे तु न तथा विरु-  
द्धम् । गृहिणोपसंहारं तु बहुकर्मोपदेशं बीजमाहुः । बहुकर्मोपदेशं तु  
न किञ्चिदपीति तत्साक्षाद्भूत्वादरुच्यम् । मौनवत्सूत्रं तु विद्यायाः  
सर्वाश्रममाधारण्यं व्याकुर्वान्त । अनाविष्कुर्वन्नित्यत्र च बाल्यरूपं  
निश्चिन्वन्ति । तद्विरुद्धमित्युपरम्यते ॥ ५० ॥

एवं मुक्तिफलानियमस्तदवस्थावधृतेस्तदवस्थावधृतेः ॥ सूत्र-

ननु तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ सम्पन्म्य इति  
श्रुतौ मुक्त्यन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिः श्रूयते । सा तु पुनरावर्तनहे-  
लीलारसानुभवानिर्मुक्ता वदन्तुमाक्याः । मुक्तोपपत्त्यव्यवधानात् ।  
“मुक्तानामपि भिद्धानां तावत्परायणः । मुहुर्ब्रह्मः प्रशान्ता-  
त्मा कोटिष्वपि मद्रासु” इति स्पष्टेश्च । मुक्तेः कलं भक्तिगमा-  
नुभव एवं सन्पुक्तगृहिणस्तत्कलं भवति, न वेति भेदाय निर्णयमा-  
ह । एवं भूतस्योक्तरूपस्य मुक्तस्य मुक्तेर्वत्कलं भक्तिगमानुभव-  
सम्यानियमस्तस्य भगवदिच्छाधीनत्वात् । साधनाप्राप्यत्वात् ।  
अत एव मुक्तिं ददाति कर्तुं चित् स्म न भक्तियोगमिति शुकवा-  
क्यम् । अत्रात्मगिकहेतुपादः । तद्वस्थेति । न स पुनरावर्तत  
इत्यस्यावृत्त्या मुक्त्यवस्थाया एव सार्वदिकत्वेन निर्द्धारः क्रियते ।  
यद्यप्येवं मुक्तिफलाभावनियम एवायाति, न तु तदनियमन्मथापि

भवतारयन्ति । \* ननु तस्मैत्यादि \* मेति \* ब्रह्मसम्पत्तिः । तस्या  
उक्तरूपत्वे मानम् \* मुक्तेत्यादि \* । \* एवं सतीति \* । लीला-  
रसानुभवस्य मुक्तिफलत्वे मति । एवं संशये व्युत्पादिते पूर्वपक्षः  
स्वत एव भास्यत इत्याशयेन निर्णयमेव सूत्रे आहित्यर्थः । व्याकु-  
र्वन्ति । \* एवमित्यादि \* । \* उक्तरूपस्य मुक्तस्येति \* । गृहिणो  
मुक्तस्य । \* अत एवेति \* । साधनाप्राप्यत्वादेव । \* औत्सर्गिक-  
मिति \* । अधिकारसामान्यात् प्राप्तम् । नन्वनया श्रुत्या पुनरावृत्ति-  
कथनेन मुक्तावस्थाया एव नित्यत्वनिर्द्धारि लीलारसानुभावकब्रह्मस-  
पत्तिरूपस्य मुक्तिफलस्य भेदसाध्यत्वात्तदभावेन मुक्तिफलाभाव-  
नियम एवायाति, न त्वनियम इत्याशङ्क्य तत्परिहरन्ति । \* यद्य-  
पीत्यादि \* । सत्यं यद्यपि, न स पुनरावर्तत इति तदवस्थावधारण-  
श्रुत्या उक्तानियमो नायाति तथापि तस्य तावदेव चिरमिति श्वे-  
तकेनूपाख्यानश्रुतावाचार्यतः पुरुषस्य ब्रह्मज्ञानोत्तरं मोक्षानामिपर्य-  
न्तमेव ब्रह्मसंपत्तिविलम्बो, न तु तदुत्तरमिति आवश्यते । ब्रह्मसम्प-

तस्य तावदेव चिरमित्यादिप्रमाणैर्न स पुनरावर्त्तत इति श्रुत्या समं विरोधाभावायौत्सर्गिकी तदवस्था । तत्फलं तु कस्यचिदसनुग्रहेण पुष्टौ प्रवेशने भवतीति स्वाभिप्रायं प्रकटीकुर्वता वादरायणेन अनियम इत्युक्तम् । एवं सति, न स पुनरावर्त्तत इति श्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति, न तु तदतीतेऽपीति ज्ञेयम् । समाप्तिज्ञापनायावृत्तिः । अथवा श्रुतौ तदवस्थावधृतेर्हेतोरस्माकमपि तदवस्थावधृतिर्यतोऽतः फलाऽनियमनिश्चयोऽपीत्यर्थः । एवं सति मुक्ति-

त्तिश्च सता सोम्य तदा सम्पन्नो भवतीति परं ज्योतिरूपसम्पद्यस्त्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यते, स उत्तमः पुरुष इत्यादौ सम्परिष्वङ्गरूपैव सिद्धेत्येकीभावदशा विरुद्धा । अतस्तदविरोधार्थमेतयोः श्रुत्योर्विशेषौत्सर्गिकभाव आदर्शव्यः । वरणेन पुष्टौ प्रवेशने मुक्त्यनन्तरं ब्रह्मसम्पत्तिरूपं फलं तदभावे तु मुक्त्यवस्थैवेति । तथाच वरणस्य भगवदिच्छामात्राधीनत्वात् तस्याश्च पूर्वं ज्ञातुमशक्यत्वाद्भगवता सूत्रकृता एवम्भूतस्वाभिप्रायस्य बोधनार्थमनियम इत्युक्तमित्यर्थः । नन्वेवं सति वृतस्य भेद आयाति स च तस्यावृत्तिमापादयन्नुक्तां श्रुतिं विरुणद्धीति शङ्कनयामाहुः । \* एवं सतीत्यादि \* । श्रुतिद्वयस्याऽविरोधे कर्त्तव्ये सत्यनावृत्तिश्रुतिः प्रपञ्चे पुनरावृत्तिं निषेधति । उपकोसलब्राह्मणे एतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्त्तं नावर्त्तन्त इति विशेषनिर्देशात् । न तु तदतीतेऽपि । एतेनैवावृत्तिनिषेधस्य सामान्यत्वनिवारणादिति ज्ञेयमित्यर्थः । सूत्रस्थपदावृत्तः समाप्तिमात्रबोधकत्वेऽर्थवत्ता न स्यादित्यतः पक्षान्तरमाहुः । \* अथेत्यादि \* । \* अत इति \* । श्रुत्यन्तराविरोधात् । सिद्धमाहुः । \* एवमित्यादि \* । भगवद्भाव इति सप्तमी । तथाच परप्राप्तौ भगवद्भाव एव परमा साधनकाष्ठेत्यत्र सिद्धमित्यर्थः ॥

अन्ये तु ऐहिकसूत्रे साधकस्यैतज्जन्मनि विद्योत्पत्तिरुत जन्मान्तरे इति सन्देहे, मम जन्मान्तरे विद्या भवत्वित्यभिसन्ध्यभावादिभिरस्मिन्नेव जन्मनीति प्राप्ते, प्रतिबन्धकाभावस्य कारणतायाः सर्वत्र सिद्धत्वादत्र वा परत्र वा यदैव प्रतिबन्धककर्मादिनिवृत्तिस्तदैव तत्र विद्योत्पत्तिरिति

पर्यन्तं साधनं भगवद्भाव इति निर्णयः सम्पन्नः ॥ ५१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमनवर्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राणुभाष्ये तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

सिद्धान्तयन्ति॥एवं मुक्तिफलानियम इति सूत्रे तु यथा साधनवर्ग्यविशेषाद्विद्याया ऐहिकामुष्मिकन्वक्तो विशेषस्तथा विद्याफलभूताया मुक्तेरप्युत्कर्षोपकर्षरूपो विशेषो भवेदित्येवं प्राप्ते । उच्यते । एवं मुक्तिरूपे विशेषनियमो नास्ति । कुतः । तदवस्थावधूतः सर्वेषु ब्रह्मरूपत्वावधारणात् । अस्थूलमनणु, स एष नेति नेत्यात्मा, यत्र नान्यत् पश्यति इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मण एकलिङ्गत्वस्यैव सिद्धत्वादित्याहुः । तदस्मन्मते पूर्वकक्षारूपमिति लिङ्गभूयस्त्वाधिकरणं निर्णीतम् । तदवगमिका विद्या च तत्रैव विश्रान्तेति निर्णीतमक्षरधियामित्यधिकरणे ।

अतो नास्माभिस्तत्राधिकं किञ्चिद्विचार्यत इति बोध्यम् ॥ ५१ ॥ २ ॥

इति श्रीमद्बल्लभाचार्यचरणतल्लचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य

पुरुषोत्तमस्य कृतो भाष्यप्रकाशे तृतीयाध्यायस्य

चतुर्थः पादः ॥ ३ ॥ ४ ॥

समाप्तस्तुतीयोऽध्यायः ॥





## अथ चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ।

समन्वयेनाविरोधात् साधनैर्ब्रह्मविद् यदि ॥

तस्याग्रिमव्यवस्था या सा च तुर्ये विविच्यते ॥ १ ॥

जीवतो म्रियमाणस्य गच्छतः सफलस्य च ॥

अतो ब्रह्मविदा कार्यमेवमेव, न चान्यथा ॥ २ ॥

अथ चतुर्थाध्यायं विवरिष्वो यथा पूर्वाध्यायारम्भे कारिका-  
भिरध्यायार्थः पादार्थश्च संगृहीतस्तथात्राध्यायार्थं पादार्थश्च संगृ-  
ह्यानाः पूर्वाध्यायसङ्गतिं निरूपणप्रकारं च बोधयितुं पूर्वाध्यायार्थान्  
स्मारयन्तः प्रस्तुताध्यायार्थं सार्द्धेनाहुः । \* समन्वयेनेत्यादि \* श्रु-  
तीनां परस्पराविरोधाद् यो ब्रह्मणि सम्यग् अब्राधितोऽन्वयः सम्य-  
ग्बोधनरूपस्तेनानुष्ठितैः साधनैर्यदि ब्रह्मविद् विरुद्धसर्वधर्माधारभू-  
तब्रह्मविषयकनिर्विचिकित्सशब्दज्ञानवान् भवति, तस्य जीवतो म्रि-  
यमाणस्य गच्छतः सफलस्य च या अग्रिमव्यवस्था ज्ञानानुकूलप्र-  
कारेण फलपर्यन्ता स्थितिः सा चतुर्थे फलाध्याये विविच्यते फलस्वरू-  
पप्रकारवलानां निष्कर्षेण असङ्कीर्णतया प्रकाश्यते । तथाच यथा  
समन्वयाविरोधाभ्याम् उपनिषद्वाक्यानामाभासत्वनिराकरणेन ते-  
षां ब्रह्मण्येव प्रमाणत्वं तेषु च ब्रह्मण एव प्रमेयत्वं व्यक्तीकृतम्, यथा  
च श्रुतीनां बोधकताप्रकारनिरूपणेनोपासनात्मकसाधनप्रकारनिर्ण-  
याद् ब्रह्मवित्त्वं व्यक्तीकृतं, तथात्रोपासनादिसाधनवतो ब्रह्मविदो-  
ऽवस्थानिरूपणात् क्रमेण साक्षाच्च प्राप्यस्य ब्रह्मणः फलत्वमुपपत्ति-  
पूर्वकं निरूप्यत इत्ययं निरूपणप्रकारः, कार्यकारणभावोऽवसरश्च  
सङ्गतिरित्यर्थः । पूर्वाध्याये यावज्जीवं ज्ञानानुकूलसाधनानुष्ठानरूपं  
जीवतो ब्रह्मविदः कार्यं निरूपितमिति पुनरत्र तत्कथनस्य किं प्रयो-  
जनमित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* अत इत्यादि \* यतोऽयं सिद्धसाधनो,  
न तु प्राप्तफलोऽत ईदृशेन प्रथमपादोक्तरीत्यैव कार्यं, न तु षण्ती

तामसीं बुद्धिमाश्रित्य ये मूढाः सर्वविप्लवम् ॥

वदन्ति साध्वनायाय मद्भिः शोच्याश्च येऽनु ताव ॥ ३ ॥

ब्रह्मविद्वन्ताभावः जनांशेनापि चेद् भवेत् ॥

शास्त्रमेतद् दृष्ट्वा ज्ञातं सर्वसूत्रविनाशनः ॥ ४ ॥



स्येयम् । तत्त्वेव भयं विदुषोऽमन्वानस्येति प्रतिबन्धबोधकश्रुतेः । अतः सिद्धज्ञानस्याप्येतत्कर्तव्यताबोधनमेव प्रयोजनमित्यर्थः । नन्वत्रान्ये, किं प्रजया करिष्याम इति श्रुत्या "यस्त्वान्मरतिरेव स्यादान्मनृतश्च मानवः । आत्मन्येव च सन्नुद्यन्तस्य कार्यं न विद्यत" इति गीतास्मृत्या च ब्रह्मविदः कार्यमात्रतिरेधमङ्गीकुर्वन्ति, तत्कथमत्र ब्रह्मविदः कार्यकरणशिक्षेत्याशङ्क्यां तन्मते दूरेष्वनुमाहुः । \* तामसीमित्यादि \* "अधर्मं धर्ममात्रं वा मन्यन्ते तस्मा वृताः । सर्वार्थान् विपरीतांश्च बुद्धिः सा पार्थ तामसी" इति गीताच्छ्लेषप्रका सार्थार्थविपरीत्यबोधिका भ्रान्ता बुद्धिस्तामसी । तामाश्रित्य ये मूढाः वैशानशास्त्रनाशाय सर्वविप्लवे सत्पुण्यब्रह्मविद्याविषयस्य ब्रह्मस्वरूपस्य वेदोक्तसाधनगुणपदेशप्रभृतीनां सायिकत्वादिरूपं वदन्ति, ये च तानहु तदनुसारिणस्ते मद्भिः शोच्याः पूर्वोक्तश्रुतिस्मृत्युक्तस्य कार्यकरणनिषेधस्य बहिरङ्गसाधनविषयतयाऽन्तरङ्गतद्विषयत्वाभावादयोधप्रस्ता इत्यतः शोकाविपर्ययाकार्या एव, न तृपादेयवाक्याः । गीतायां यस्त्वान्मरतिरित्यादिवाक्यान्तरं, "तस्मादसक्तः सततं कार्यं कर्म समाचर । असक्तो ह्याचरन् कर्म परमाप्नोति पूरय" इति तथा कर्मकरणावश्यकत्वकथनात् । अतः शिक्षाकथनमेवात्र युक्तं, न तु साधननिरूपणस्य प्राप्त्यङ्गित्वकथनम् । साधनसिद्ध्यन्तरमपि कर्तव्यतया फलविषयकपरोक्षानुभवरूपतया चावान्तरफलरूपत्वादित्यर्थः । नन्विदमप्रयोजकं, तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेर्ब्रह्मज्ञानोत्तरं सद्योनुक्तेरेव श्रावणात् अतो ब्रह्मविदो न किञ्चित् कार्यम् । यत्पुनरत्रोक्तं तच्च जपन्याऽधिकारिणां मगुणविद्यावतां फलसिद्ध्यर्थम् । अत एवाग्रे द्वितीयतृतीययोरुक्तान्तिगमनाद्विचारोऽपि युज्यते । तस्मादोक्तं सार्थाय इत्यत आहुः । \* ब्रह्मविदित्यादि \* ।

स्वाप्ययस्य च सम्पत्तेरत्र ब्रह्मगतिश्रुती ॥

अन्यथा न, श्रुतेरर्थः स्याच्चेद् व्यासो वदेन्न किम् ॥ ५ ॥

तामसीं बुद्धिमाश्रित्य या मुक्तिः कैश्चिदुच्यते ॥

सा सुषुप्तिश्रुतेरर्थो मोहादेवान्यथा मतिः ॥ ६ ॥

परब्रह्मविदो गमनाभावोऽर्चिरादिना क्रममुक्तिमार्गेण गमनस्य राहित्यं चेत्, शतांशेनापि प्रकारेण भवेत्, तदा एतत् तृतीयपादरूपं शास्त्रं, सर्वेषाम्, अर्चिरादिसूत्रमारभ्य, विशेषं च दर्शयतीत्यन्तानां सूत्राणां विनाशतः—अब्रह्मप्राप्तिपरतया वैयर्थ्याद् वृथा जातम् । कार्यालये परप्राप्तेः साधनं विनापि सम्भवादिति । नन्वत्र का उपपत्तिर्यथा एतेषां सूत्रार्थानां परब्रह्मपरत्वं स्थाप्यत इत्यत आहुः । \* स्वाप्ययस्येत्यादि \* । अत्र दहरविद्यारूपे ब्रह्मविद्वृत्तिप्रकरणे स्वाप्ययस्य सुषुप्तेः सम्पत्तेर्ब्रह्मप्राप्तेश्च सम्बन्धिन्त्यौ ब्रह्मगतिश्रुती, अथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्यारभ्य, तेजसा हि तदा सम्पन्नो भवतीत्यन्ता, अथ यत्तैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामतीत्यारभ्य शतं चैका च पुरुषस्य नाड्य इति श्लोकान्ता च ब्रह्मणि गमनबोधिके श्रुती पूर्वं वर्त्तते । अतो भगवदुपन्यस्ते प्रजापतिवाक्येऽपि ते आदर्त्तव्ये । ज्ञेयस्यात्मन उभयत्राप्येक्यात् । यतः प्रजापतिवाक्यरूपश्रुतेरर्थः, अन्यथा न, पूर्ववाक्यविरुद्धो न । यदि स्यात्तदा व्यासः सर्वस्य ब्राह्मपदार्थस्य निर्णयार्थं प्रवृत्तः फलविवेचनावसरे तमर्थं किं न वदेदपि तु वदेदेव । तथाचानयोपपत्त्या तेषां ब्रह्मपरत्वं स्थाप्यत इत्यर्थः । ननु, न हि द्रष्टुर्दृष्टेर्विपरिलोपो विद्यते अविनाशित्वान्न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तं यत् पश्येदित्यादिना मुक्तौ भेददर्शनाभावश्चावणात्तत्र कथं ब्रह्मविदो गत्युपपत्तिरित्यत आहुः । \* तामसीमित्यादि \* । पूर्वोक्तां बुद्धिमाश्रित्य श्रुतौ या निःसम्बोधा मुक्तिः सांख्यमतवदिष्यते सा निःसम्बोधा मुक्तिः सुषुप्तिश्रुतेरर्थः शास्त्रीरब्राह्मणे तत्सजातीयवाक्यैस्तथा सिद्धत्वात् । अतः प्रजापतिवाक्यसिद्धायां मुक्तौ या तथा मतिः सा मोहादेव । तस्मात् प्रथमे पादे यदुक्तं तद् ब्रह्मविदः शिक्षार्थमेव, न तु साधनशेषतयैवेव

अतो ब्रह्मविदः कार्यं जीवनः पूर्वमुच्यते ॥  
 आवृत्तिः श्रवणादीनां नवकृत्वोपदेशतः ॥ ७ ॥  
 दर्शनार्थत्वतो लिङ्गादपि ग्रीह्यवघातवत् ॥  
 आवृत्तौ श्रवणादीनामान्मेति स्याद् दृढा मतिः ॥ ८ ॥  
 आपाततो दर्शनं तदभेदेनापि बोध्यते ॥  
 प्रतीकोपासनादीनां नैवं भावो हि जायते ॥ ९ ॥  
 आलम्बनार्थं तत्रापि ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते ॥  
 आदिद्यादिब्रह्मदृष्टेरङ्गत्वं न स्वतन्त्रता ॥ १० ॥  
 मनने च निदिध्यासे विशेषश्चोच्यतेऽधुना ॥

मन्तव्यम् । तत्त्वेव भयमिति श्रुतेर्ज्ञानोत्तरमपि मननस्यावश्यकत्वा-  
 दित्यर्थः । एवं पादप्रयोजनं निश्चित्य तदर्थमाहुः । \* अत इत्यादि \* ।  
 यस्माद् ब्रह्मविदोऽपि जीवदशायां फलानुकूलं कार्यमावश्यकम् ।  
 अतः पूर्वं प्रथमपादे तदुच्यते । किं तदित्याकाङ्क्षायामाहुः । \* आवृ-  
 त्तिः श्रवणादीनामिति \* । तत्र गमकं हेतुत्वयम् । नवकृत्वोपदेशतः  
 नवसंख्यां कृत्वा य उपदेशः, नवकृत्व उपदेश इति यावत् । तस्मा-  
 ल्लिङ्गात् स्मृतिरूपाद् ग्रीह्यवघातवच्छ्रवणादीनां दर्शनार्थत्वतो-  
 ऽपीति । सा आवृत्तिः प्रथमेऽधिकरणे उच्यते । तत्फलं द्वितीयमा-  
 हुः । \* आवृत्तावित्यादि \* । \* आत्मेति \* । भगवानात्मा । तथाचेदं  
 तस्यावान्तरफलमित्यर्थः । आवान्तरत्वं साधयन्ति \* आपातत इ-  
 त्यादि \* । भगवतः सर्वात्मकत्वात् सर्वरूपत्वादात्मात्मत्वाच्च तस्य  
 यत् आत्मसूत्रप्रथमवर्णकोक्तरीत्या आत्माभेदेन दर्शनं तद् आपाततो  
 दर्शनमिति बोध्यते । अपिशब्दाद्यथाधिकारमात्मोपदेशरूपं द्वितीयं  
 ब्रह्मविदः कार्यं च । प्रतीकमुपासनं येषां ते प्रतीकोपासनाः । आदि-  
 पदात् कर्ममार्गीयाश्च । तेषां हि यतो हेतोर्भावो ज्ञानित्वं भक्तिर्वा नैव  
 जायते । अत आलम्बनार्थं ध्यानविषयतया ग्रहणार्थं, तत्रापि अन्यैः  
 प्रतीकत्वेनोच्यमाने विषयेऽपि ब्रह्मदृष्टिर्विशिष्यते विशेषबोधिका भ-  
 वति । साऽपि तदीयं कार्यम् । तृतीयाधिकरणस्यार्थमाहुः । \* आ-  
 दित्येत्यादि \* । स्पष्टम् । \* मनने चेत्यादि \* ।

आसनादिषडङ्गैस्तु चित्तं श्रौतार्थं एव हि ॥ ११ ॥  
 धारयेदामतेरेवं ततः सिद्धिमवाप्स्यति ॥  
 धर्माधर्मभयं तस्य नास्वेवेति विनिश्चयः ॥ १२ ॥  
 अग्निहोत्रादिकं कार्यं संन्यासः फल एव हि ॥  
 षोढा चेत् पुरुषो व्यक्तः प्रारब्धान्ते फलं भवेत् ॥ १३ ॥  
 एतावान् प्रथमे पादे निर्णयः सूत्रकृत्कृतः ॥  
 द्वितीये म्रियमाणस्य सर्वेन्द्रियलयः पुरा ॥ १४ ॥  
 लिङ्गस्यापि शरीरस्य नाड्योत्क्रान्तिरिहोच्यते ॥  
 दिनाऽयनकृतो नास्य विशेषोऽस्तीति चाच्यते ॥ १५ ॥



अधुना आदित्यमत्या आदित्याद्युपासनेनाऽदित्यादिभिः फलदान-  
 द्वारा माहात्म्यप्रतिपादनेन भक्तिद्वारा मनने, निदिध्यासे, भावे घञ्,  
 निदिध्यासने च विशेषतो भगवतो बहिरन्तःप्राकट्यरूपश्चोच्यते । तेन  
 फलस्यापाततोऽनुभवप्रकारो मनननिदिध्यासनरूपं तृतीयं कार्यम् ।  
 तेन फलमाहुः । \* आसनादीति \* । आसनं भगवतो बहिः प्रकटस्य  
 उपवेशनम् । आदिषदेनाऽन्तरूपवेशनं लीलाप्राकट्यं च, तेषां यानि  
 षडङ्गानि श्रवणाद्यावृत्तिः, आत्माभेददृष्टिः, तथा ग्राहणम्, अप्रती-  
 कोपासनं, सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिः, आदित्यादिष्वङ्गबुद्धिश्च तैश्चित्तं श्रौता-  
 र्थं भगवति धारयेत् । तदपि, आमतेः, मननमारभ्य, एवम् उक्तप्रका-  
 रेण, ततः-तदुत्तरं, सिद्धिं भगवदासनादिसम्पादकोत्कटस्नेहसम्भ-  
 वरूपामवाप्स्यति । एवम् आप्रायणसूत्रान्तस्यार्थ उक्तः । तदधिगमा-  
 दिस्सूत्रार्थमाहुः । \* धर्मेत्यादि \* ।

अग्निहोत्रादिस्सूत्रार्थमाहुः \* अग्निहोत्रेत्यादि \* । फल इति \* फलना-  
 न्तरीयकदशायाम् । तदावश्यकत्वाय फलप्राप्तिप्रकारमाहुः । \* षो-  
 ढेत्यादि \* । प्रथमपादार्थमुक्तोपसंहरन्ति । \* एतावानित्यादि \* ।  
 द्वितीयस्याहुः । \* द्वितीय इत्यादि \* । \* सर्वेन्द्रियलय इति \* ।  
 पुष्टिमार्गीयस्य भगवति, मर्यादामार्गीयस्य भूतेषु । \* इहेति \* ।

तृतीये क्रममुक्तौ यो मार्गो यस्य श्रुतेर्मतः ॥

तन्निर्द्धारोऽन्यमार्गाणामप्राप्यन्त्रं च वर्ण्यते ॥ १.३ ॥

गन्तव्यं च परं ब्रह्म कार्यो लोकस्तु नेति च ॥

तुरीये पुष्टिमर्यादाभेदेन फलमुच्यते ॥ १.५ ॥

प्रभोरेव फलत्वं तन्निर्द्धारोपत्रं च वर्ण्यते ॥

लीलानिखलनः पूर्णगुणत्वं च ततोऽखिलम् ॥ १.८ ॥

अस्य फलप्रकरणत्वेऽपि साधनरूपस्यापि श्रवणस्यान्तरङ्गत्वं  
ज्ञापयितुं तन्निर्द्धारमप्याह ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ १ ॥

आत्मा वाऽरे द्रष्टव्यः श्रोतव्यो मन्तव्यो निदिध्यामितव्य  
इत्यादिवाक्यैर्विहितं श्रवणादिकं किं सकृदेव कर्त्तव्यमुतामकृदिति  
भवति संशयः । किं तावत् प्राप्तं, सकृदेवेति । तावदेव शास्त्रार्थस्य

जघन्याधिकारिणि उत्क्रान्तिरित्यर्थः । \* तृतीय इत्यादि \* । \* यस्ये-  
ति \* । अधिकारिणः । \* अन्यमार्गाणामिति \* । अन्ये मार्गा उपा-  
या येषां ते तथा, तेषाम् । तुरीयार्थमाहुः । \* तुरीय इत्यादि \* ।  
सामान्यत उक्ता तत्र विशेषमाहुः । \* प्रभोरित्यादि \* । अत्र प्रभोः  
फलत्वम्, आत्मा प्रकरणादित्यादिसूत्रद्वये, तन्निर्द्धारत्वं च, तत्त्वभावे  
संध्यवदित्यादिसूत्रद्वये । शेषं, जगद्व्यापारवर्जादिसूत्रेषु । \* ततो-  
ऽखिलमिति \* । ततः-तादृशानिरूपणाद्धेतोः । अखिलं लीलाविशिष्टं  
स्वरूपफलमित्यर्थः । एवं पादार्थनिरूपणमुखेनाध्यायार्थं निरूप्य सू-  
त्राणि व्याचिकीर्षन्तोऽत्र फलप्रकरणे साधननिरूपणस्य किं प्रयोजन-  
मित्याकाङ्क्षायां तत्प्रयोजनं वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । \* अस्याेत्या-  
दि \* । अन्तरङ्गमिति \* । फलपूर्वकक्षारूपतया फलमध्यपातित्वेन  
तदुपकारत्वम् ॥

आवृत्तिरसकृदुपदेशात् ॥ अस्याधिकरणत्वाय विषयादिक-  
माहुः । \* आत्मेत्यादि \* ।

सम्पत्तेः । नच तण्डुलनिष्पत्तिफलकावघातस्येव दर्शनफलकानां श्रवणादीनां तत्सिद्धिपर्यन्तमावृत्तिर्न्यायप्राप्तेति वाच्यम् । अवघातस्य वितुषीकरणात्मकदृष्टद्वारकत्वेन तथात्वमस्तु नाम, प्रकृते त्वदृष्टद्वारकत्वात् सकृत्कृतेनैवादृष्टद्वारा फलसम्पादनसम्भवादावृत्तिरप्रयोजिकेति प्राप्ते, उच्यते । आवृत्तिरेव श्रवणादीनां श्रुत्यभिमतता । कुतः ? असकृदुपदेशात् । छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्याने, ऐतदात्म्यमिदं सर्वं, तत्सत्त्वं, स आत्मा तच्चमसि श्वेतकेतो इति वाक्येन जडजीवयोर्ब्रह्मात्मत्वं नवकृत्व उपदिष्टवान् । तथाच सकृदुपदेशेनैव चेदर्थसिद्धिः स्यात्तदैकमेवार्थमेकस्मा एकदैवासकृन्नोपदिशेत् । प्रयोजनाभावात् । एतेनावघातवदन्तःकरणदोषनिवर्त्तनं दृष्टद्वारमन्येषामुपदेशानां चरमस्य तस्य ज्ञानसाधकत्वमिति मन्तव्यम् ॥ १ ॥

\* इति प्राप्त इति \* । द्वारविचारेणावृत्त्यानर्थक्ये प्राप्ते । हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* छान्दोग्ये इत्यादि \* ।

\* अर्थसिद्धिः स्यादिति \* । अदृष्टद्वारा स्यात् । \* अवघातवदिति \* । सप्तम्यर्थे वतिः । तेन तत्र यथा वैतुष्यमेवमन्तःकरणदोषनिवर्त्तनमतो नादृष्टमत्र द्वारं, किन्तु दृष्टमेवात आवृत्तिरावश्यकी । तत्र यथान्येषामवघातानां वैतुष्यजनकत्वं, चरमावघातस्य तण्डुलनिष्पादकत्वमेवमन्तःकरणदोषनिवर्त्तनं चरमस्योपदेशस्य तु मनसा साक्षात्कारे जनयितव्ये तत्सहकारितया ज्ञानसाधकत्वम् । शब्दादपरोक्षमितिवादस्य प्रागेव निरस्तत्वात् । नच चरमोपदेशस्य करणत्वमेवास्त्विति शङ्क्यम् । तथा सति प्रत्यक्षसामग्रीनैर्बल्येऽपि तत् स्यात् । तथा सत्यसकृदुपदेशो मननादिविधयश्च मुधैव स्युः । सामग्रीप्राबल्यार्थमेव तदुपयोगात् । प्रबलायां च तस्यां शब्दस्य सहकारित्वमेव, लोके तथा दर्शनादिति । तस्माद् आवृत्तिरावश्यक्येवेत्यर्थः ॥ १ ॥

अत्रैव हेत्वन्तरमाह ॥

लिङ्गाच्च ॥ २ ॥

श्रुत्यनुमापकत्वेन स्मृतिर्लिङ्गमिदमुच्यते । सा च, “यथा यथाऽऽत्मा परिमृज्यतेऽनौ मनुष्यगोश्वश्रवणाभिधानैः । तथा तथा पश्यति तत्त्वमूर्खं चक्षुर्यथैवाञ्जनमम्प्रयुक्तम्” इत्यादिरूपा तदावृत्तिमेव फलमायकत्वेनाह ॥ अत्र दृष्टान्तेनापि दृष्टद्वारकत्वं श्रवणादीनां सूच्यते । आत्मा वाऽरे द्रष्टव्य इति पदेन श्रवणादीनां फलात्मकं दर्शनं पूर्वमुक्त्वा श्रोतव्यो मन्तव्य इत्यादिना तत्साधनानि पश्चाद्यदाह तेनात्मनः परोक्षमपि ज्ञानमवान्तरफलरूपमिति । भक्तिमार्गे परमफलरूपतत्सजातीयत्वेन च फलमध्यपासेवेति श्रुत्यभिमतमिति ज्ञायते । तेन सूत्रकृदपि फलप्रकरणेऽपि साधन-

-----

लिङ्गाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* अत्रैवेत्यादि \* । \* अत्रैवेति \* । आवृत्तावेव । किं लिङ्गमित्यपेक्षायां व्याकुर्वन्ति । \* श्रुतीत्यादि \* । स्मृतावात्मपदमन्तःकरणपरम् । \* दृष्टान्तेनेति \* । चक्षुर्दृष्टान्तेन । एवञ्च पूर्वाध्याये कर्मोपसंहारे, सर्वथाऽपि त एवोभयलिङ्गादित्यनेन श्रवणादीनां भगवद्धर्माणां यदवश्यकर्तव्यत्वमुक्तं तस्याऽवान्तरफलत्वाय तत्प्रकारोऽत्र फलाध्याये प्रथमत एव सूत्रद्वयेन दर्शितः । तेषां कथमवान्तरफलत्वमित्याकाङ्क्षायां श्रवणादीनामवान्तरफलत्वे बीजमाहुः । \* आत्मा वाऽरे इत्यादि \* । \* तत्सजातीयत्वेनेति \* । एकविषयतया साक्षात्कारसजातीयत्वेन । तथाच भक्तिमार्गेश्चि “सतामयं सारभृतां निसर्गो यदर्थवाणीश्रुतिचेतसामपि । प्रतिक्षणं न व्यवदच्युतस्य यत् स्त्रिया विद्वानामिव साधुवार्त्ता” इति न्यायेनाऽभीष्टरूपत्वादवान्तरफलत्वं बोध्यम् । “या प्रीतिरविवेकानां विषयेष्वनपायिनी । त्वामनुस्मरतः सा मे हृदयान्माऽपसर्पति”ति वैष्णवे प्रह्लादवाक्यादपि तथेत्यर्थः । अत्र गमकमाहुः । \* तेनेत्यादि \* । एवमेकेन प्रकारेण सूत्रं व्याख्याय तत्र



विचारं चकारेति निगूढाशयः । तथापि शाब्दक्रमादार्थक्रमो वली-  
यानिति न्यायाद् द्रष्टव्य इति पदस्य पश्चात्सम्बन्धे तूक्तरीतिर्नाव-  
सरं प्राप्नोतीति प्रकृतविचारस्य फलप्रकरणासङ्गतत्वमापततीति  
प्रकारान्तरेण सूत्रार्थ उच्यते । आवृत्तिरसकृदुपदेशात् । श्रुतिर्हि  
कर्मज्ञानभक्तीः साक्षात्परम्पराभेदेन पुरुषार्थसाधनत्वेन हीनमध्य-  
मोत्तमाधिकारिणः प्रति कर्त्तव्यत्वेन प्रतिपादयति । तत्र तेषां  
स्वरूपं तृतीयेऽध्याये वादरायणेन प्रतिपादितम् । अथ तुरीयेऽध्याये  
तेषां फलं चिन्त्यते । तत्रादौ कर्ममार्गस्य फलमुच्यते । ज्ञानभ-  
क्त्योरेव क्रमेणोत्तमात्युत्तमफलकत्वमतस्तत्साधनत्वेनैव तत् कर्त्तव्यं,

दोषाभावेऽपि श्रुतौ कर्मज्ञानभक्तीनां मार्गाणामुक्तत्वेऽपि ज्ञानभक्त्यो-  
रेव फलत उत्कृष्टत्वं, न तु कर्ममार्गस्यापीति श्रुत्याशयं स्फुटीकर्त्तु-  
मत्र कर्ममार्गस्य फलजाघन्यमपि बोधयतीति हृदि कृत्वा प्रकारा-  
न्तरेण व्याख्यातुं तद्वीजमाहुः । \* तथापीत्यादि\* । अस्मिन् दर्शने  
शब्दस्यैव प्राधान्याद् यद्यपि शाब्द एव क्रमो मुख्यस्तथापि तन्त्र-  
द्वयस्यैकशास्त्र्यात् पूर्वतन्त्रस्याप्यादरणीयत्वम् । तत्र च क्रम-  
लक्षणे, क्रमकोपोऽर्थशब्दाभ्यां श्रुतिविशेषादर्थपरत्वाच्चेत्यत्र, अग्नि-  
होत्रं जुहोति यवागूं पचतीत्यादौ शाब्दक्रमादरे यवाग्वाः पाकस्य  
च वैयर्थ्यप्रसङ्गादहृष्टार्थत्वादरे च गौरवात्तमनाहत्य यवाग्वा होम-  
सम्भवेन पूर्वोक्तदोषासम्भवादर्थक्रम एव युक्त इति निर्णीतम् ।  
तन्न्यायाद् द्रष्टव्यादिवाक्येऽपि दर्शनानन्तरं श्रवणादीनां वैयर्थ्यप्रसङ्गः  
फलसिद्ध्या मोक्षस्यैव सम्भवेनाहृष्टस्यापि कल्पनायोग इति शाब्दं  
तमनाहत्य तेषां साधनतया पूर्वमेव सबन्धो युक्त इति कश्चिदुद्भा-  
वयेत् । तदोक्तरीतिरनवसरपराहता स्यादतस्तथोच्यत इत्यर्थः । एवं  
प्रकारान्तरं प्रतिज्ञाय तस्मिन् पूर्वाध्यायसङ्गतिं वदन्तः प्रस्तुतार्थ-  
माहुः । \* श्रुतिर्हीत्यादि\* । \* तत्र तेषां स्वरूपमिति\* । तत्र सा-  
धनविचारे तेषां कर्मज्ञानभक्तिरूपाणां पुरुषार्थसाधनानां स्वरूपं स्वं  
प्रति नियतं फलोपयोगि रूपम् । अध्यायार्थमुक्ता सूत्रमवतारयन्ति ।  
\* तत्रादाचित्यादि\* । \* तत्कर्त्तव्यमिति\* । कर्म कर्त्तव्यम् । तथा च

न तु स्वातन्त्र्येणेति ज्ञापयितुम् । आवृत्तिर्गिति । कर्ममार्गस्यावृ-  
त्तिः पुनर्जन्मफलं तदप्यमकृत् । इदं पदमावृत्त्योभयत्रापि सम्ब-  
द्ध्यते । तथाचात्र प्रमाणापेक्षायां तदाह हेतुत्वेनामकृदुपदेशादि-  
ति । श्रुतौ कर्ममार्गे पुनर्जन्मानकृदुपदिश्यते यतः । अन्यथा म-  
कृदुपदेशेनैव तदवगमेऽप्यमकृदुपदेशो व्यर्थः स्यादतस्तथैवार्थः ।  
वाजसनेयिशाखायां पठ्यते, एवमेवायं शरीरं आत्मैभ्योऽङ्गेभ्यः  
सम्प्रमुच्य पुनः प्रतिन्यायं प्रतियोन्याद्रवति प्राणायैवेति तत्रैव  
पुनर्जनेन प्रद्योतनैव आत्मा निष्क्रामतीत्युपक्रम्य पठ्यते, तं विद्या-  
कर्मणी समन्वारभेते पूर्वप्रज्ञा चेति । तत्रैवेतदनुपदमेव तत्रथा  
तृगजल्लयुक्त्युपक्रम्य पठ्यते एवमेवायं पुरुष इदं शरीरं निह-  
त्वाऽविद्यां गमयित्वान्यन्नवरतरं कल्याणतरं रूपं तनुते पित्र्यं  
वा गान्धर्वं वा ब्राह्मं वा प्राजापत्यं वा दैवं वा मानुषं वाऽन्येभ्यो  
वा भूतेभ्य इति । तत्रैवाग्रे पठ्यते, प्राप्यान्नं कर्मणस्तस्य यत्कि-  
ञ्चेद् कर्गोत्थम् । तस्माल्लोकात् पुनरेतस्मै लोकाय कर्मण इति ।  
अत्र हेत्वन्तरमाह ॥ लिङ्गाच्च ॥ वेदानुमापकत्वेन स्मृति-

मार्गाऽन्तरप्रवेशे एव कर्मण उत्तमफलत्वं, स्वतो मार्गत्वे तु जघन्य-  
फलत्वमिति ज्ञापनाय कर्ममार्गफलमुच्यते इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति ।  
कर्ममार्गस्येत्यादि \* । \* फलमिति \* । साध्यान्तरसाधनव्यापारो-  
परमजनकं कार्यम् । \* उभयत्रेति \* । साध्ये हेतौ च । उभयत्र स-  
म्बन्धस्य प्रयोजनमुच्यते । \* तथाचैत्यादिना \* तथेत्यर्थ इति \* ।  
पुनर्जन्मैव फलमित्यर्थः । तेन कर्मवाक्येषु यत् स्वर्गादिरूपं फलमु-  
च्यते तत् प्रतिपत्तिरूपमेवेति श्रुतितात्पर्यं बोधितम् । वाजसनेयि-  
शाखायामिति \* । बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणे । तथाचास्यां श्रुता-  
वावृत्तावुपसंहारेणावृत्तावेव पूर्वकर्मव्यापारोपरमश्रावणात् कर्ममा-  
र्गस्य तदेव फलमित्यर्थः ॥

लिङ्गाच्च ॥ लिङ्गपदस्य स्मृतौ प्रयोगप्राचुर्याभावाच्चैदं युक्त-

लिङ्गमित्युच्यते । सा च भगवद्गीतासु, त्रैविद्या मामित्युपक्रम्य प-  
ठ्यते, एवं त्रयीधर्ममनुप्रपन्ना गतागतं कामकामा लभन्त इति ।  
आब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनरावर्त्तिनोऽर्जुनेति च ।

अथवा यथाकारी यथाचारी तथा भवति साधुकारी साधु-  
र्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्मणा भवति पापः  
पापेनेति श्रुतिर्वर्त्तमानजन्मकर्मणोः पूर्वजन्मसम्बन्धिकर्मानुमाप-  
कत्वं वदतीति कर्मिणः पुनर्जन्मावश्यकमिति ज्ञायते । एवं सति  
लिङ्गत्वेन निरूपणादिष्वर्थः सम्पद्यते । निवृत्तिमार्गीयस्यापि तस्य  
ज्ञानोपकर्तृत्वमात्रं, न तु जन्मनिवर्त्तकत्वं मानाभावात् ॥ २ ॥

एवं कर्मफलं विचार्य ज्ञानफलं विचारयति ।

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ ३ ॥

पूर्वार्थनिरूपणव्यवच्छेदाय तुशब्दः । ज्ञानिनो हि भगवन्तम्

मित्यतः पक्षान्तरेण व्याकुर्वन्ति । \* अथवेत्यादि \* । यथाकारीत्या-  
रभ्य पापो भवतीत्यन्तेन पूर्वकृतकर्मणः फलमुक्त्वा पुण्यः पुण्येने-  
त्यादि यद् वदति तदेतज्जन्मीनकर्मणः पूर्वकर्मानुमापकत्वायैव वद-  
ति । अन्यथा पुनरुक्तं स्यादतस्तथेत्यर्थः । सूत्रार्थमाहुः । \* एवं स-  
तीत्यादि \* । ननु तर्हि निवृत्तस्य कर्मणोऽपि तथात्वापातो, निवृत्तं  
कर्म सेवेतेत्याद्यनुज्ञावैयर्थ्यं च स्यादित्यत आहुः । \* निवृत्तीत्या-  
दि \* । तथाचाङ्गत्वदशायां तस्य प्रधानोपकारातिरिक्तफलाभावा-  
त् प्रधानेन ज्ञानेनैव जन्मनिवृत्तेर्न तद्वैयर्थ्यमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे  
इदं सूत्रद्वयं नाधिकरणरूपमिति बोध्यम् ॥

अन्ये त्वत्र पूर्ववर्णकोक्तरीत्या जघन्याधिकारिणः श्रवणादि-  
प्रत्ययावृत्तिमात्रं साधयन्ति । अस्य साधनाश्रयविचारस्यात्र प्रव-  
र्त्तने बीजं तु न किञ्चिदपि वदन्तीति तच्चिन्त्यम् ॥ २ ॥ १ ॥

आत्मेति तूपगच्छन्ति ग्राहयन्ति च ॥ सूत्रमवतार्य व्याकुर्व-  
\* पूर्वेत्यादि \* । नन्वात्मशब्दः सन्मात्रादिप्रत्ययसन्तद्वादशलक्षण-

आत्मत्वेनैवोपासने । तस्या नैरन्तर्येऽनेकजन्मभिन्नैव तेषां हृदि  
भगवान् स्फुरति । तदा स्वानन्दांशमप्यत्यर्थाभावाद् ब्रह्मभूतः  
सत्त्वात्मनोऽथैव ब्रह्म स्फुरितमिति तद्वानन्दान्वकः संस्तमनुभवति ।  
एवं स्थितः प्रारब्धसमाप्तौ देहापने तत्रैव प्रविष्टो भवति । एता-  
दृशः सर्वोपकारीति परार्थमपि तस्मै भगवता ज्ञानं दत्तमिति प्रव-  
चनमपि तस्य फलान्तःपातीखधिकारिण्युपस्थिते तथैवोपदिशति



विशिष्टस्तुबोधकः । इतिशब्दः प्रकारवार्त्ता । तस्य च विस्मृतकण्ठ-  
मणिज्ञानवज्ज्ञानं मोक्षसाधनमित्येवार्थोऽत्राङ्गीकार्यः । यत्र उपग-  
च्छतीत्यस्य ज्ञानार्थतैव प्राप्त्येति साधनाश्रय एवात्र विचारः प्रती-  
यते इति कथमस्य फलाश्रयत्वमित्यनस्नदुपपादयन्ति \* ज्ञानिनो  
हीत्यादि \* । ज्ञानिनो ज्ञानमार्गीयान्ते हि, आत्मत्वेनोपासितं स  
म आत्मति विद्यादित्यादिवाक्येभ्य आत्मत्वेनैव भगवन्तमुपासते ।  
तस्या उपासनाया नैरन्तर्यं, बहूनां जन्मनामन्ते ज्ञानवान् मां प्रपद्यत  
इति स्मृतेरनेकजन्मभिरात्मत्वेनैव भगवान् हृदि स्फुरतीति त्वं वै  
अहं भगवो देवते अहं वै त्वं भगवो देवते इति व्यनिहारादवसीयते ।  
तदा ब्रह्मभ्यासे जीवानन्दस्याप्यावर्त्तवात् सच्चिदानन्दानां त्रया-  
णां प्राकट्ये, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति श्रुतेर्ब्रह्मभूतः सन्, आत्मत्वेनै-  
वेत्याद्युक्तीत्या ब्रह्मानन्दात्मकः सत्त्वात्मानं साक्षात्करोति । ततः  
प्रारब्धसमाप्तौ ब्रह्मण्येव प्रविष्टो भवतीति मुख्यं ज्ञानिनः फलमुपग-  
च्छन्तीत्यनेनोक्तम् । ग्राहयन्तीत्यनेनाऽवान्तरं तदुच्यत इत्याशयेन  
तदुपपादयन्ति \* एतादृश इत्यादि \* । \* फलान्तःपातीति \* भगव-  
त्कृपाकार्यत्वात् फलान्तःपाति । तथाचाऽयं सूत्रार्थः । इतिशब्दः प्रकारे  
पूर्वसूत्रद्वये श्रवणाद्यावृत्तेरुक्तत्वाच्छ्रवणादौ च ब्रह्मण एव विषयत्वा-  
त्तत्प्रकृतं ब्रह्म आत्मा स्वात्मा इति एवंप्रकारेण उपगच्छन्त्यनुभवन्ति ।  
तत्क्रतुन्यायेन तत् प्राप्नुवन्ति, अन्यानप्यधिकारिणो ग्राहयन्ति, उप-  
दिशन्ति चेति बोध्यः । ननु भवत्विदमेवं, तथापि आत्मत्वेन ग्राहण-  
स्य तादृशग्रहणाऽनन्तरभावित्वाद् उपगच्छन्तीत्यस्य ज्ञानमेवार्थत्वेन

च । एतदेवाह । आत्मेत्यादिना । उप सन्निधौ गमनं प्रवेश इति यावत् ॥

अथवा । ननु ज्ञानभक्त्योरनावृत्तिः फलमत उत्तमे ते, न तु कर्मसाक्षयेन कर्मणः फलप्रवृत्तिरिति यद्विरुद्धं तत्रेदं चिन्त्यते । न स पुनरावर्त्तन इति श्रुतिः सर्वथाऽनावृत्तिमाहो । सावधिकीं तामऽमरगण्डेन तन्निवृत्तिनिव । किमत्र युक्तम् । सावधिकीमेवेति । तथाहि पूर्वकर्मनैयत्यस्य तदयाप्यङ्गीकार्यत्वात् तस्य प्ररोहैकस्व-

— — —

प्रतीयते, न तु प्रवेश इत्यत आहुः \* उपेत्यादि \* । तथाचोपगच्छन्तीत्यत्र कर्मपेक्षायां साधकनात्रस्य ग्रहीतुमशक्यत्वाज्ज्ञानिन एव कर्तृत्वं वाच्याः । तथा साते कर्तृविशेषणमेवैव तत्प्राप्त्यऽस्यार्थद्वयसंग्राहकत्वाद्योगान्तरेण तस्य फलबोधकत्वं नायुक्तम् । अत्र फलस्यैव प्रकरणादिति । तथाच्यतमनि प्राप्ते पुनरावृत्त्यभावाज्ज्ञानस्य अनावृत्तिरेव फलमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे एतस्यापि सूत्रस्य नाधिकरणत्वम् । पूर्वशेषत्वात् । एवमत्र ज्ञानफलस्य कथनात् कैमुतिकेन भाक्तफलस्य सूचितत्वेऽप्यविवेचितत्वात् तद्विवेचनं य पूर्वसूत्रयोर्द्वितीयवर्णके यदुक्तं तदुपद्रष्टव्यं चेदमपि अधिकरणान्तरमेवेत्याशयेनाहुः \* अथवेत्यादि \* । \* तत्रेति \* अनावृत्ता । विषयमुक्ता सशयमाहुः । \* न स इत्यादि \* । उक्तवाक्येन गृहिणोपसंहारस्थले कर्मकरणमुक्तम् । सन्न्यासिनो ज्ञाने स्वरूपोपकाराय कर्मकरणे सर्वापेक्षास्तत्रेति स्थापितम् । कर्मणां प्ररोहैकस्वभावत्वं च संयमाधिकरणे पूर्वसूत्रयोर्द्वितीयवर्णके च व्यवस्थापितम् । एवञ्च ज्ञानवता कर्मकरणेऽपुनरावृत्तिश्रुत्या ऽऽवृत्तिश्रुत्योर्विरोध आप्नोति तत्सन्देहवीजं बोध्यम् । पूर्वपक्षमुपपादयन्ति । \* तथाहीत्यादि \* अनावृत्तिश्रुतेः पूव यावदाशुषमेवं वर्त्तर्यान्निति ध्रुवणादनावृत्तेः पूर्वं जीवदृश्यां कर्मनैयत्यस्य त्वया सिद्धान्तिनाप्यङ्गीकार्यत्वात् कर्मणां च प्ररोहैकस्वभावत्वात् स्वभावस्य च दुरतिक्रमत्वाज्ज्ञानान्तरे पूर्वकर्मफलानुभवस्यावश्यकत्वादनावृत्तिश्रुतिः पूर्वानुरोधेन सावधिकीत्र तां वदतीत्यर्थः । एवमावृत्तौ साधकमुक्ताऽनावृ-

भावत्वात्तस्य दुरतिक्रमत्वात्तत्फलाभवावस्यकत्वात् ।  
 अपिच, य एतं विदुरिति श्रुतेः सति ज्ञाने हि सा । यतो वाचः,  
 अगृह्यो न हि गृह्यत इत्यादिश्रुतिभ्यो ब्रह्मज्ञानासम्भवात् । इत एव  
 भक्तिरपि प्रत्युक्ता वेदितव्या । ज्ञानाविवये स्नेहानसम्भवात् ।  
 किञ्च सर्वस्य वशी सर्वस्येजान इत्यादिश्रुतिभ्यो, यस्यावनारकर्मा-  
 णि गायन्ति ह्यस्मदादयः, न ये विदन्ति तत्त्वेनेत्यादिस्मृतिभ्यश्च  
 का प्रत्याशा जीवस्यानिहीनस्य तत्प्राप्तौ । अत एवोपदेशाऽसम्भ-  
 वोऽपीति प्राप्ते प्रसाह । आत्मेनीत्यादिना । तुल्यवदः पूर्वपक्षान-  
 रानकः । अत्रायमाशयः । सत्यमुक्तं भवता । तत्रोच्यते । यथा-  
 ऽगृह्यत्वातिमहत्त्वादिधर्मा भगवति सन्ति तथा सर्वात्मत्वमपि । य

स्तौ वाचकमाह । \* अपिचेत्यादि \* । \* सेति \* । अनावृत्तिः ।  
 तथाच ज्ञानाभावे तत्कार्यभूता अनावृत्तिरपि न वक्तुं शक्या ।  
 नच भक्त्या सेत्यत आह \* इत इत्यादि \* । तथाच भक्तेर्माहात्म्य-  
 ज्ञानपूर्वकस्नेहरूपत्वात् स्नेहस्य च ज्ञानोत्तरमेव सम्भवेन तद्वि-  
 पये स्नेहस्याशक्यवचनत्वेन भक्तेरप्यसम्भवादित्यर्थः । एवं प्रमा-  
 णवदेन साधनदौर्ध्र्यरूपं बाधकमुक्त्वा फलविचारेणापि तदाह ।  
 \* किञ्चेत्यादि \* । अत्र श्रुत्या प्राप्तिदौर्ध्र्यं, स्मृत्या च तत्साधनभू-  
 तज्ञानदौर्ध्र्यमुक्तम् । नच केवलकरणवदेन ज्ञानासम्भवेऽपि श-  
 ब्दसहकृतेन ज्ञानसम्भव इत्याशङ्क्य निराचष्टे \* अत एवेत्यादि \* ।  
 शब्दो हि श्रुतः सह करोति । श्रवणं चोपदेशादुपदेशश्च ज्ञानादतो  
 गुरोरेव, ज्ञानदौर्ध्र्यादुपदेशस्याप्यसम्भव इत्यर्थः । तथाच सर्वथा-  
 ऽनावृत्तौ साधकस्याभावाद् वाचकानां च बहूनां सत्त्वादानावृत्तिः  
 सावधिक्येवाङ्गीकार्येति कर्मज्ञानभक्तीनां फलतो न काश्चिद्विशेषः ।  
 वस्तुतस्तु तयोः सम्भव एव दुर्वेद इति कर्मफलमेव फलं, नान्यदिति  
 पूर्वः पक्ष इत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्तः पूर्वं ज्ञानदौर्ध-  
 र्यमप्राप्यत्वं च परिहरन्ति । \* तुल्यवद इत्यादि \* प्रापयतीत्य-  
 न्तम् \* । \* सत्यमुक्तमिति \* । यतो वाच इत्यादिना, किञ्चेत्य-

आत्मनि तिष्ठन्निसादिश्रुतिष्वात्मत्वेनैवोक्तेः । सर्वधर्मश्रयत्वेऽपि यदा यं धर्मं पुरस्कुल्य लीलां कराति तत्कार्यमेव तदा सम्पद्यते । हितकारित्वस्वभावत्वात् तस्य । एवं सति यस्मिन् पुरुषे यदाऽऽत्मत्वेन लीलां करोति तदा स्वप्नप्रत्यनुकूलप्रयत्नवन्तं विधाया मानं प्रापयति । ननूक्तं दुरतिक्रमः कर्मस्वभाव इति । नैष दोषः । न ह्यन्नरसपाकाय जग्धमौषधमपि गौरवाय भवति, तेन न तन्निवृत्तिर्वा । व्यापादनैकस्वभावमपि विषमाशीविषं तदपगमपदुत्तरनिगमसङ्गमो नापगमयति वा । तथा भगवदर्पितं तदर्थं च कृतं कर्म न कर्मनाशाय भवतीति न वक्तुं शक्यम् । कर्ममोक्षाय कर्माणि



दिना च यदुक्तं तत्सत्यमुक्तम् । \* आत्मत्वेनेति \* । शरीरभूतस्याऽऽत्मनो नियामकत्वेन । \* तस्येति \* आत्मनः । तथाच कर्मस्वभाववदात्मस्वभावस्यापि तथात्वात् स्वयमेव भगवान् स्वलीलानुसारणज्ञानप्रणाड्याभक्तिप्रणाड्या वा यथाधिकारं स्वात्मानं प्रापयतीति, न ज्ञानभक्त्यात्मप्राप्तिनां दौर्घट्यमित्यर्थः । अत्र शङ्कने । \* नान्वित्यादि \* तथाचात्मकर्मणोरुभयोरपि स्वभावस्य तथात्वाद्नावृत्तिमावधिकत्वाऽनवधिकत्वयोः संशय एव पर्यवस्यतीत्यर्थः । एतत् समाधातुं कर्मस्वभावातिक्रमप्रकारं व्युत्पादयन्ति । \* न हीत्यादि \* । तथाच यथाऽन्नौषधयोर्द्रव्यत्वेन भक्ष्यत्वेन च तौल्येऽपि तयोर्नैकस्वभावत्वमपि तु स्वभावभेदो, यथा च निगमस्य विषादिस्वभावनाशकत्वेऽपि तत्कार्यप्रतिबन्धकत्वं तथाच आत्मनि सर्वेन्द्रियाणीत्यादिबोधितस्य भगवदर्पितस्य तदर्थं कृतस्य च कर्मणः कर्मत्वं तुल्येऽपि स्वभावभेदो वा, भगवदर्पणादेस्तत्स्वभावनिवर्त्तकत्वं वेत्यदोषः । उक्तं च मार्कण्डेयै रौच्यमन्वन्तरे “अविद्याऽप्युपकागाय विषवज्जायते नृणाम् । अनुपृताभ्युपायेन बन्धायाऽन्यायानां हि सा” इति । अविद्येति विद्याभिन्नं कर्म । भावरूपमज्ञानं चेत्युभयमपि सगृह्यते । एतदेव श्रुतिनात्पर्यमित्यत्र गमकमाहुः । \* कर्मनाशयेत्यादि \* । एतदेकादशस्कन्धे योगेश्वरवाक्ये, “परोक्षवादो वेदाऽयं बालानामनुशा-

विद्यते ह्यगदं यथेति वाक्यात् । अग्राह्यवग्रहविविधोपहारस्तु  
जीवानामर्थेष्वरेच्छाभ्यां पुरेयं कृतं इति नाधिकमत्र निरूप्यम् ।  
इतिशब्दो हेत्वर्थः । तथाच भगवानन्मा भवति सर्वेषां जीवानामतो  
हेतोरुक्तत्वात् तदनुगुणं तदुपाच्छन्तः । ज्ञानमार्गेऽङ्गीकृतान्वा-  
त्सर्वेभ्यः ज्ञानद्वयं समीपं एव गच्छन्मुक्तत्वाऽक्षरान्मर्के तत्रैव  
प्रविष्टा भवन्तीत्यर्थः । भक्तिमार्गेऽङ्गीकृतस्तु साक्षात् प्रकटे पुरु-  
षोत्तमे सति तद्भजनार्थमुप समीपं गच्छन्तीत्यर्थः ।

सनम् । कर्मनाशाय कर्मणि विद्यते ह्यगदं यथेति । क्वचित्तु क-  
र्ममोक्षायेतिपाठन्तदाऽप्यर्थतौल्यम् । आत्मस्वभावस्य तु न नाशादि-  
शङ्का । अनुच्छित्तिश्चर्मोति श्रुतेः, सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतेश्च ततोऽ-  
विक्रयलस्यान्यस्याभावान् । ननु चिरद्वर्माणारन्वाद्धर्मा एव स्वभा-  
वबाधका भवन्निवृत्त्याशङ्का नेषामप्यबाधकत्वमाहुः \* अग्राह्यत्वा-  
दि \* । एतेन ज्ञानादिदोषद्वयनिवृत्तिरहितम् । एवं बाधकं परिहृत्य  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* इति शब्द इत्यादि \* । आत्मशब्दार्थस्तु सर्वा-  
न्तर्यामित्वादिरूपः पूर्वोक्त एव । एतावान् परं विशेषो यज्ज्ञानिनां  
प्रत्यग्रसत्त्वप्राधान्येन तत्स्फूर्तिर्भक्तानां तु सर्वात्मत्वपरमप्रिय-  
त्वानन्दप्राधान्येनेति । अत उक्तरोत्या यस्य मार्गस्य सा रीतिः क्रमा-  
कलादिना वपुन्पादिना तथा रीत्या नं प्राप्नुवन्तीत्यर्थः । उपगमनं  
चिन्तजने । \* ज्ञानमार्गे इत्यादि \* । \* भजनार्थमुपसमीपे गच्छन्ती-  
ति \* मुक्तोपपत्त्यन्वत्य पूर्वमुक्तत्वाद्, ब्रह्मविद्याप्रोति परमित्युक्तायाः  
परप्राप्तः, सोऽश्नुत सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विर्पाश्चतस्रस्त ब्रह्म-  
साहित्येन श्रावणाद्भूमविद्यायामात्ममिथुनत्वस्य श्रावणाच्च तथेत्य-  
र्थः । अत्रेदं सम्प्रयत्ने । भक्ता हि, पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वा  
जुष्टस्वतन्त्रेन अमृतत्वमेतीति श्वेताश्वतरेश्वर्या, आत्मैवेवापाप्मीने-  
त्युक्तं, आत्मानं प्रियमुपासान् ईश्वरो हि तथा स्यात्, आत्मानं  
लाभमुपासीत इत्यकस्मिन् प्रकरणे त्रिधोपासनश्रावणाज्ज्ञानयज्ञेन  
चाप्यन्य यजन्तो मामुपासते, एकत्वेन पृथक्केन बहुधा विश्वतोमुख-



एवं श्लेषोक्तिरियमिति ज्ञायते । सम्प्रदायानुवृत्तिरपि भगव-  
दिद्वैतेष्वेतादृशाः स्वयं येन मार्गेण फलं प्राप्तास्तं मार्गमन्यानापि  
ग्राहयन्त्युपदेशत्रोभयत्राप्यात्मत्वमेव हेतुरन्यथाऽऽत्मारामस्य सर्व-  
निरपेक्षस्यैवं करणालम्भवेन मोक्षमार्गाप्रतिद्धिरेव स्यात् । तस्मात्  
सर्वथानावृत्तिरेव श्रुत्यभिमतमिति ज्ञेयम् ॥ ३ ॥

नन्वात्मत्वेनोक्तिरुपासनार्थेति नोक्तं साधीय इत्यत उत्तरं  
पठति ।

न प्रतीकेन हि सः ॥ ४ ॥

मिति गीतास्मृतेश्च स्वात्मतया स्वात्मात्मतया च प्रियतया देहमारभ्य  
यावन्तो भजनीयाः प्रियास्तदात्मत्वेन चापासने इति तत्कतुन्यायात्  
पृथगवसमीपे तिष्ठन्ति । ज्ञानमार्गीयास्तु त्वं वै अहं भगवो देवते अहं  
वै त्वं भगवो देवते इति व्यतिहारेण स्वात्मतयैवोपासते इति तत्क-  
तुन्यायात्तत्रैव प्रविशन्ति । अतो ज्ञानिभक्तयोरुभयोरप्यात्मत्वेनोपा-  
सनस्य तुल्यत्वेऽपि उपासनाप्रकारभेदादेवं फलभेद इति । उभयस-  
ङ्गास्य सूत्राभिप्रेतत्वं स्फुटीकुर्वन्ति । \* एवमिति \* । एतादृशश-  
ब्दप्रयोगेण । अन्यथाचेदभिप्रेयाद्, गृह्णन्तीत्येवं ब्रूयादतस्तथेत्यर्थः ।  
एवं मार्गद्वयस्य मुख्यं फलं निरूपितम् । अवान्तरफलं वक्तुं शेषं  
व्याकुर्वन्ति । \* सम्प्रदायेत्यादि \* । इति शब्दो हेतौ व्याख्यातस्त-  
त्रात्मत्वस्य प्राप्तौ हेतुत्व युक्तं, तस्या भगवत्सम्बन्धित्वात् । ग्राहणं  
तु ज्ञानिधर्मस्तत्रात्मत्वस्य कथं हेतुत्वमित्याशङ्क्यां तत्रापि तस्य हेतु-  
त्वं वगुत्पादयितुं मार्गद्वयग्राहणंऽपि तस्य हेतुत्वं व्यक्तीकुर्वन्ति ।  
\* उभयत्रेत्यादि \* उभयत्रेति \* । मार्गद्वयोपदेशे । सिद्धमाहुः—

\* तस्मादित्यादि \* । यस्माद्भगवतः सर्ववांशत्वं सर्वज्ञानत्वं  
चेति न तत्स्वभावस्य पर्यावृत्तिः किन्तु कर्मण एव स्वभावपर्यावृ-  
त्तिरतस्तथेति तात्पर्यभ्रमेण क्रियमाणकर्ममार्ग एवावृत्तिः, फलं, न  
तु तात्पर्यज्ञानपूर्वकं भक्तेमार्गीयत्वेन ज्ञानमार्गीयत्वेन वा क्रियमाणे  
निवृत्तिरूपे कर्मणोत्पन्नावृत्तिफलकत्वाज्ज्ञानभक्ती उत्तमे इत्यर्थः ॥३॥

न प्रतीकेन हि सः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।

अतद्रूपे तन्वेनोपासनं हि प्रतीकमित्युच्यते । तथाच तादृशेन तेन स मोक्षो न भवतीत्यर्थः । श्रुतिमिद्वत्वाच्चास्ति मोक्ष इति न

अयमर्थः । आत्मत्वेन ज्ञानस्याभेदे तादृश्ये वा पर्यवसन्नत्वात्तत्तन्मार्गीया आत्मत्वेन ज्ञानात्तत्तन्मार्गीयो मोक्षोऽनवृत्तिरूपः फलमित्युक्तम् ।

तदयुक्तम् । पादोऽस्य विश्वाभूतानि, समैवांशो जीवलोक इत्यादि-  
ष्वात्मा ब्रह्मांशत्वेन सिद्धः । अहमात्मा शुडाकेशेत्यत्र विभूतिरूपत्वेन  
च । एवं सति यथा सर्वं खलिवद् ब्रह्मेत्यादौ सर्वादिब्रह्मत्वेनोपा-  
सनाय स्तूयते, तथा आत्मत्वेनोपासनीत्यादौ स्वात्मना परमात्मत्वेनो-  
पासनाय स्तूयते । एवं सति तत्र यथा ब्रह्मत्वेनोक्तहरान्ननाऽर्था,  
तथा स्वात्मन्याप परमात्मोक्तिरिति न पूर्वोक्तं सार्थ्य इत्यर्थः । व्या-  
कुर्वन्ति । \* अतद्रूप इत्यादि \* । सत्यमात्मत्वेनोक्तिरुपासनाया,  
परन्तु तथा श्रुत्या आत्मत्वप्रवृत्त्योपासितव्यमिति बोध्यते, न त्वा-  
त्मत्वज्ञानस्य फलं सिद्धयति । तस्या अकृत्स्नत्ववारणार्थत्वात् । पूर्वं  
प्राणत्रेव प्राणो भवतीत्याद्युक्ता ताव्येतान्यस्य कर्मतामान्येव स योऽत  
एकैकमुपास्ते न स वेदाऽकृत्स्नो ह्येतेऽत एकैकेन भवतीत्याद्युक्ता  
अकृत्स्नत्ववारणार्थम्, आत्मेत्येवोपासीतेति वदन्नग्रे, अत्र ह्येते सर्व  
एकं भवन्तीत्याह । तेनात्मत्वात् सर्वरूपस्य प्राणादिना एकद-  
शरूपेण यदुपासनं तत्प्रतीकरूपं तादृशेन तेन मोक्षो न भवतीति  
सिद्ध्यति, न त्वात्मत्वेन ज्ञानात्मोक्षो न भवतीति । अत्र ह्येते सर्व  
एकं भवन्तीत्यनेन कृत्स्नत्वरूपस्य फलस्यात्मोपासने बोधितत्वात् ।  
कृत्स्नत्वं सर्वभावपूर्वकक्षा, सर्वभावश्च मोक्षपूर्वकक्षेति तत्रैव पुरुष-  
विवक्षाह्वये तद्वैतत् पश्यन्तु पिर्वामदेवः प्रतिपदे इत्यत्र सिद्धम् ।  
अतो मोक्षपूर्वकक्षायामत्र बोधनादात्मनः परमात्मत्वेनोपासनायां  
मोक्ष एव फलमिति सिद्ध्यति । तथाच फलस्यापि वाक्यनात्पर्यनि-  
र्णायकत्वान्मोक्षरूपेण फलनात्मोपासनबोधकश्रुतिनात्पर्यं निर्णयते ।  
अतः श्रुतिमिद्वत्वाच्च मोक्ष इति न वक्तुं शक्यमिति भावोऽ-  
नेन सूत्रेण बोध्यते । अत आत्मनः परमात्मत्वेनोपासनं प्रतीकोपास-  
नामिति तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः । अस्मिन् पक्षे आत्मत्वेनोपासन-

वक्तुं शक्यमिति भावः । अथवाऽऽत्मत्वेनोक्तिरुपासनार्थेति वदन्  
वादी वक्तव्यः । फलार्थमेव तत् । फलं च श्रुत्युक्तस्तत्प्रवेश एवे-  
ति त्वयापि वाच्यम् । एवं सखादौ ज्ञानमार्गेऽनुपपत्तिमाह । न  
प्रतीकेऽनात्मभूते ज्ञानिन उपगमः पूर्वोक्तः प्रवेशः सम्भवतीति  
शेषः । भक्तिमार्गेऽपि तामाह । न हि स इति । न हि प्रतीको-  
पासने स लोकवेदमसिद्धः पुरुषोत्तमोऽस्त्युपास्यत्वेन, येन तत्प्रा-  
कट्यं स्यात्, तदुपगमनं चेत्पर्यः । एवं ज्ञानभक्त्योः फलसत्ता सा-  
धिता ॥ ४ ॥

स्याऽप्रतीकोपासनत्वाज्ज्ञानभक्त्योः फलवत्ता यद्यप्यायाति तथापि,  
न हीति पदद्वयं सूत्रे व्यर्थं स्यादित्यतः प्रकारान्तरेण सूत्रं व्या-  
कुर्वन्तांशवतारयन्ति । \* अथवेत्यादि \* । तदिति \* । उपासनम् ।  
उपासनस्य फलं च ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येनोति श्रुत्युक्तस्तस्मिन् ब्रह्म-  
ण्युपासकस्य जीवस्य प्रवेश इति त्वयापि वाच्यम् । अन्यथा उपा-  
सनविधानस्य वैयर्थ्यापत्तेः । एवमात्मोपासनस्य फलवत्त्वे सति  
आदौ पूर्वं ज्ञानमार्गेऽनुपपत्तिम्, एकदेशोपासनेन फलाभावबोधि-  
कां युक्तिमाहेत्यर्थः । उपगच्छतीति पूर्वसूत्रादनुवृत्त्य, न प्रतीक इति  
सूत्रभागस्यार्थमाहुः । \* न प्रतीक इत्यादि \* । \* प्रतीक इति \* ।  
अनात्मभूते मनआदौ ब्रह्मत्वेनोपासिते प्रतीकत्वात् ब्रह्मणि प्रवेशः  
फलं, किन्तु मनआद्युपासनासूक्तमेव । अत्र तु ब्रह्मणि प्रवेशस्योपपा-  
दितत्वात् प्रतीकत्वामन्यर्थः । शेषमवतार्य व्याकुर्वन्ति । \* भक्ती-  
त्यादि \* । तथाच यदीदं प्रतीकोपासनं न स्याद् अत्रोपास्यः पुरुषो-  
त्तमो न स्यात् । यतोऽत्र पुरुषोत्तम एवात्मत्वेनोपास्यो, न त्वात्मा  
पुरुषोत्तमत्वेन । उपक्रमे सृष्टिकर्तृत्वरूपब्रह्मालङ्घने, अग्रे च आत्मानं  
प्रियमुपासीतेति विशेषकथनेन, ईश्वरत्वकथनादिना च तथा निश्च-  
यात् । अतो नन्दं प्रतीकोपासनमित्यर्थः । सिद्धमाहुः । \* एवमित्या-  
दि । तथाच मोक्षफलकं ज्ञानिनामात्मत्वेनोपासनं न प्रतीकम् ।  
अकृत्स्नत्वव्यारणार्थत्वात् । भक्तानां चात्मत्वेनोपासनं पुरुषोत्तमपर्य-  
वसायीत्यतोऽपि न प्रतीकम् ।

ननु सर्वं खल्विदं ब्रह्म, आत्मवेदः सर्वमिषादिश्रुतयः सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिं मुक्तिसाधनत्वेनोपदिशन्ति । सा च प्रतीकात्मिकैवेति कथं प्रतीकोपासनस्य न मोक्षसाधकत्वमिति प्राप्त उत्तरमाह ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ ५ ॥

सर्वत्र ब्रह्मदृष्टिर्न प्रतीकात्मिका सर्वस्य वस्तुनो ब्रह्मात्मक-

— — —

अतः पूर्वोक्तं तवाभिमतमसङ्गतमित्यर्थः । एवमप्रतीकोपासनेन ज्ञानभक्त्योः फलवत्त्वे सिद्धे तयोरनावृत्तिफलकत्वेन तदङ्गभूतकर्मणोऽप्यनावृत्तावेव पर्यवसानमित्यपि बोध्यम् ॥ ४ ॥

ब्रह्मदृष्टिरुत्कर्षात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । मुक्तिसाधनत्वेनेति \* । परम्परया साक्षाच्च तत्साधनत्वेन । सा च प्रतीकात्मिकैवेति । ब्रह्मकार्यं ब्रह्मांशे च ब्रह्मदृष्टिरूपत्वात्तथा । तथाच इदं वाक्यद्वयं छान्दोग्यस्थम् । तत्र प्रथमं शाण्डिल्यविद्यास्थम् । तेन शुद्धान्तःकरणस्याऽग्रे यस्य स्यादङ्गेत्यनेन भगवत्प्राप्तिरूपं फलमुक्तम् । द्वितीयं सनत्कुमारनारदसंवादस्थम् । तत्रापि, न पश्यो मृत्पश्यतीत्यादिना तमसस्परं दर्शयतीत्यन्तेन मुक्तिरूपमेव फलमुक्तम् । तच्चोपासनद्वयमपि प्रतीकरूपम् । सर्वरूप आत्मनि प्राणाद्वैकदेशदृष्टिवद् ब्रह्मकार्यरूपे जगति ब्रह्मांश आत्मनि च ब्रह्मदृष्टिरूपतया अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनरूपत्वात् । तस्माच्च मुक्तिरुक्तेति प्रतीकेनापि मुक्तिसिद्धौ फलेन विषयेण च निर्णयाभावादात्मत्वेनोक्तेर्माक्षफलकत्वोक्तेश्च तादृशप्रतीकनिवारकत्वकथनं न साधीय इत्याशङ्कन्यामुत्तरमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* सर्वत्रेत्यादि \* । सर्वस्मिन् प्रपञ्चे या ब्रह्मदृष्टिः सा न प्रतीकात्मिका । कार्यस्य कारणात्मकत्वेन प्रपञ्चस्य ब्रह्मात्मकतया वस्तुनो ब्रह्मात्मकत्वस्य श्रुत्याभिप्रेतत्वात् । अन्यथा सर्वं खल्विति वाक्ये तज्जलानिति सर्वविशेषणमुपासनाहेतुत्वेन न वदेत् । खल्वित्यव्ययं च न वदेत् । ताद्विनापि प्रतीको-

त्वात् । सा च नोपदेशसाध्याऽतो नोपदिश्यते, किन्त्वनूद्यते ।  
सा त्वधिकारोत्कर्षात् स्वत एव भवतीति प्रतीकोपासनस्य न मु-  
क्तिसाधनत्वमिति साधूक्तम् । एतदेवोक्तमनेन सूत्रेण ॥ ५ ॥

— — — — —

पासनाया वाचो धेनुत्वोपासनवत्सुखेन सिद्धेः । अत इयं मनना-  
त्मिका । अत एवाग्रिमवाक्यं, स क्रतुं कुर्वीतेति शब्दान्तरेण मनन-  
मुपदिश्यते, भेददृष्टिजनितभयाभावार्थम् । अन्यथा तत्त्वेव भयं  
विदुषोऽमन्वानस्येति श्रुत्यन्तराद्भयापत्तेः । श्वेतकेतुविद्यायामप्यावृ-  
त्त्या मननमेव बोध्यते । मैत्रेयीब्राह्मणसनत्कुमारविद्यादिषु त्वनूद्यते  
यतः साऽधिकारात्कर्षादेव संतस्यतीत्यभिप्रायेण । एवं मनो ब्रह्मे-  
त्युपासीतेत्यादावपि मनो ब्रह्म इति हेतोस्तत्रोक्तफलार्थमुपासीतेत्ये-  
वमुपासनाहेतुत्वेनानूद्यते, न तु विषयत्वेनोपदिश्यते । सा त्वेवं  
ज्ञात्वोपासने क्रियमाणेऽधिकारोत्कर्षात् स्वत एव भवति । अतस्त-  
त्र मुक्तिफलकथनेन त्वदुक्तेषु प्रतीकेषूपासनेषु न मुक्तफलकत्व-  
सिद्धिरतः पूर्वोक्तं साध्वेवेत्यर्थः । तथाचोपासनावाक्यगतस्यात्मश-  
ब्दस्य प्रतीकापासननिवृत्त्यर्थत्वात् सर्वत्रात्मदृष्टेरप्रतीकत्वादात्मश-  
ब्दब्रह्मशब्दयोरैकार्थ्यात् सर्वत्र ब्रह्मदृष्टौ साक्षात्परम्परया च मोक्ष  
एव फलमिति ज्ञानभक्त्योरनावृत्तिफलकत्वमप्रत्यूहमिति सिद्धम् ।  
नच यदि ब्रह्मदृष्टिर्न कुत्रापि प्रतीकात्मिका, तर्ह्यात्मनोऽप्यन्यतुल्य-  
त्वात् पूर्वसूत्रे आत्मत्वेन ग्राहणमेव कुत उक्तं, विशेषाभावादि-  
ति वाच्यम् । सर्वत्र जडे सदंशमात्रस्य प्राकट्येन जीवात्मनि चि-  
दंशस्यापि प्राकट्येन, द्वा सुपर्णा, ऋतं पिबन्ताविति श्रुतिभ्यां सखि-  
त्वैककार्यकारित्वयोः श्रावणेन, सरूपा इति साजात्यश्रावणेन,  
त्वं वै अहं भगवो देवते अहं वै त्वमिति व्यतिहारश्रावणेन च, “अहं  
भवाश्च चान्यस्त्वं त्वमेवाहं । वचश्च भोः । न नौ पश्यन्ति कवय-  
श्छिद्रं जातु मनागपी”ति छिद्राभावस्मरणेन च विशेषबाहुल्यात् ।  
एतन्निगमयन्ति । \* एतदेवेत्यादि \* । तथाच ब्रह्मदृष्ट्युपदेशबोधना-  
र्थं नेदं सूत्रं, किन्तु ब्रह्मत्वस्य फलदाने हेतुत्वेन बोधनार्थमित्यर्थः ॥  
अन्ये तु, आत्मेतीत्यादिस्त्रयं प्रत्येकमधिकरणत्वेनोपग-

च्छन्त आद्येऽधिकरणे शास्त्रोक्तलक्षणः परमात्माऽहमस्मीति ग्रही-  
तव्यः किं वा मदन्य? इति संशये मदन्य इति प्रापम् । परमात्मनो-  
ऽपहनपाप्मादिगुणकस्य तद्विपरीततया ग्रहणस्यायुक्तत्वात् । तथा  
ग्रहणेचेष्टराभावप्रसङ्गात् । स्वस्येश्वरतया ग्रहणेन साधिकाभाव-  
शास्त्रानर्थक्यप्रत्यक्षविरोधानां प्रसङ्गाच्चेति । अतः शास्त्रान्तिमासु  
विष्णुहृष्टिवत्स्वात्मनस्तत्तादात्म्यदृष्टिः कर्तव्या, न तु संसारिणो  
मुख्य आत्मा परमेश्वर एवेति प्रापयितव्यम् । एवं प्राप्तं उच्यते ।

आत्मेत्येव परमेश्वरः प्रतिपत्तव्यः । यतः परमेश्वरं प्रक्रियायां  
जावाला आत्मत्वेनैवैनमुपगच्छन्ति, त्व वा अहमस्मि भगवो देवते  
अहं वै त्वमसि भगवो देवते इति । तथा अन्येऽपि, अहं ब्रह्मास्मी-  
त्येवमादाय आत्मत्वोपगमा द्रष्टव्याः । आहयन्ति चात्मत्वेनैवेश्वरं  
वेदवाक्यानि । एष त आत्मा सर्वान्तरः, एष त आत्माऽन्तर्याम्यमृतः,  
तत् सत्यं स आत्मा तत्त्वमसीत्येवमादीनि । यदुक्तं प्रतिमान्यायेन  
प्रतीकं भविष्यतीति । तदयुक्तम् । गौणत्वप्रसङ्गात् । मनो ब्रह्मेत्यादित्यो  
ब्रह्मेत्यादौ सकृदेव तद्वचनेन, इह चाहं त्वं त्वमहमित्यमकृच्चनेन  
प्रतीकश्रुतिवैरूप्याच्च । अथ योऽन्यां देवतामुपास्तेऽन्योऽमावन्योऽह-  
मिति न स वेद, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति, सर्वं  
त परादाद्योऽन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेत्यादिषु भेददर्शनापवादाच्च । नच  
विरुद्धगुणयोरन्योन्यात्मत्वाऽसम्भवः शङ्क्यः । विरुद्धगुणत्वस्य मि-  
थ्यात्वोपपत्तेः । नापीश्वराभावः शङ्क्यः । शास्त्रप्रामाण्येनास्माभिरी-  
श्वरस्य संसारित्वाप्रतिपादनेन संसार्यात्मनः संसारित्वपोहेनेश्व-  
रात्मत्वप्रतिपादनस्य क्रियमाणत्वेन तदभावात् । नाप्यधिकार्यभा-  
वः, प्रत्यक्षविरोधो वा । प्राक्प्रबोधाद् व्यवहारे संसारित्वस्य तद्वि-  
षयकप्रत्यक्षस्य चाङ्गीकारेण विरोधाभावात् । यत्र त्वस्य सर्वमा-  
त्मैवाभूत्तत् केन कं पश्येदित्यादिना प्रबोधदशायामेव श्रुत्या प्रत्य-  
क्षाद्यभावबोधनात्तदानीं च श्रुत्यभावस्यापि, अत्र पिता आपता भवती-  
त्युपक्रम्याऽग्रे, वेदा अवेदा इति वचनेन वेदाभावस्यापीष्टत्वात् ।  
यदपि कैश्चिद्विद्याया ब्रह्मणः सैद्धितीयत्वादद्वैतानुपपत्तिरिति श-  
ङ्क्यते, तदप्येतेनैव प्रत्युक्तम् । तस्मादात्मेत्येवेश्वरे मनो दधीतेति  
शाङ्कुरा आहुः । तन्न रुचिरम् । परमात्मन्यहंग्रहोपासने साध्ये प्रमा-  
णत्वेनात्मत्वोपगमस्य वक्तुमयुक्तत्वात् । परमात्मनि मुख्यवृत्तस्य

आत्मपदस्य, सर्वं खल्विदं ब्रह्म, इदं सर्वं यदयमात्मा आत्मै-  
वेदं सर्वमित्यादिश्रुतिभिः सर्वस्य ब्रह्मत्वे बोधिते सर्वसंग्राहक-  
तया स्वप्रत्यग्वित्तिवेद्यवाचकाहम्पदतो भिन्नार्थत्वेऽहम्पदार्थमात्र-  
त्वप्रमित्यजनकत्वात् । अथात्मैवेदमग्र आसीदित्युपक्रम्य सोऽहम-  
स्मीत्यग्रे व्याहरत्ततोऽहंनामा अभवदिति श्रुतेः पर्यायत्वान्न दोष  
इत्युच्यताम् । तथा सति तेन तदहंवित्तिवेद्यत्वगुणकोपासनं सेत्स्य-  
ति, न तु तस्य स्वाभेदपर्यवसायित्वाहंवित्तिवेद्यत्वगुणकम् । ततश्च  
किमहमिति ग्रहीतव्यः, किं वा मदन्य इति संशयाकारासङ्गतिः ।  
तत्रास्मत्पदाभ्यां प्रतिशरीरं भिन्नस्य स्वाहंवित्तिवेद्यस्यैव बोध्यमान-  
त्वात् । नचोपाधेर्मिथ्यात्वात् तदनादरेण घटाकाशमहाकाशन्याया-  
न्तयोरभेदस्यैव सिद्धेर्न दोष इति वाच्यम् । मिथ्यात्वेऽपि यावद्व्य-  
वहारं तत्सत्तायां भेदाभावस्योपगन्तुमशक्यत्वात् । नच जावालवा-  
क्यादभेदोपगमनं शङ्क्यम् । तत्रापि देवते इति द्विवचनेन देवताप-  
दस्य सम्बुद्धित्वपक्षेऽपि स्वप्रत्यक्पराग्वित्तिवेद्यत्वाभ्यां च भेदस्यैव  
बोधनात् । नच व्यतिहारानुरोधादभेदः शङ्क्यः । तस्य भेदाविरुद्ध-  
स्वभावे तादात्म्यरूपे अभेदेऽप्युपपन्नत्वेनाभेदोपासनास्तुत्यर्थतया  
भेदाभावरूपतदगमकत्वात् । त्वं तु भागवतेश्वरम्, आयुधानामहं  
वज्रमित्यादावहम्पदस्य विभूतावपि प्रयोगेण त्वं वाऽहमस्मीत्यहम्प-  
दस्य त्वद्विभूत्यात्मकोऽस्मीत्यर्थस्य, अहं वै त्वमसीत्यत्र विभूत्यात्मना-  
ऽभेदस्य शक्यवचनत्वाच्च । नाप्यहं ब्रह्मास्मि, तत्त्वमसीत्यादिविरो-  
धः । तत्रापि सुवर्णशकले सुवर्णबुद्धिवद् ब्रह्मांशे ब्रह्मबुद्धेरुपपन्न-  
त्वेन तदविरोधात् । मामेव विजानीहीत्यादिवदाविष्टवाक्यादिरूप-  
त्वेनाप्युपपत्तेश्च । अत एव, एष त आत्मेत्यादिषु ग्राहणवाक्येष्वप्या-  
त्मपदमेवाक्तं, न तु, त्वं पदमहम्पदं वेति युज्यते । किञ्च । आत्मनः  
स्वप्रत्यग्वित्तिवेद्यस्य च सर्वथा भेदाभावे, अथाऽतोऽहङ्कारादेश इत्य-  
नन्तरम्, अथात आत्मादेश इति पुनर्नोपदिश्येत । तस्मात् स्वात्मे-  
श्वरयोर्भेदाविरुद्धस्वभावाभेदेनोपासना युक्ता, न तु भेदाभावरूपे-  
णाभेदेन । एवमेव श्रीभागवतेऽप्युच्यते । आत्मानं चिन्तयेदेकमभेदेन  
मया मुनिरिति, न तु स्वाभेदेन मामिति । अथ योऽन्यां देवतामुपा-  
स्तेऽन्यांऽसावन्योहमिति न स वेद यथा पशुरेवं हि स देवानामि-  
ति भेदोपासनिन्दाऽपि, न हि निन्दान्यायेन पूर्वोक्ताभेदोपासनास्तु-

त्यर्थत्वादुपपन्ना । एवमन्यान्यपि वाक्यानि बोध्यानि । एवञ्च प्रतिमा-  
ऽऽदौ विष्णुबुद्धेः प्रतीकत्वं यदुक्तं तदपि तथा । सर्वस्य ब्रह्मात्मक-  
त्वेन तत्र विष्णुबुद्धेः प्रतीकत्वाभावात् । अतद्रूपे तत्त्वेनोपासनस्यैव  
भवद्भिः प्रतीकत्वोपगमात् । यदपि, वेदानामप्यभावः प्रबोधे इत्यु-  
क्तम् । तदपि तथा । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदित्यत्र सर्वस्य नाशा-  
कथनेनाऽऽत्मभावस्य च कथनेन, वेदा अवेदा इत्यादिषु ज्ञानाद्विक-  
ल्पबुद्धिमात्रबाधेन वस्तुस्वरूपाबाधात् स्वरूपतो वेदाभावस्य वक्तु-  
मशक्यत्वादिति । यदपि, न प्रतीकसूत्रे प्रतीकोपासने आत्मदृष्टिर्न  
कार्येत्युक्तम् । नत्रापि मनआद्युपासनस्य प्रतीकत्वमेवायुक्तम् । सर्वं  
तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेति सर्वत्राभेददृष्ट्यर्थं भेददृष्टिनि-  
न्दाङ्गीकारेण भवतामपि सिद्धे सर्वस्य ब्रह्मात्मकत्वं मनआदीनाम-  
पि तथात्वात्पुरुषाङ्गे पुरुषबुद्धिवत् प्रतीकत्वाभावात् । अथ, अङ्गं  
प्रतीकाऽवयव इति कोशादङ्गोपासनैव प्रतीकोपासनेतीष्यते, तदा तु  
ॐमिति ब्रूमः ।

रामानुजाचार्यास्तु, तुशब्दोऽवधारणे । उपासितुरात्मत्येवोपा-  
स्यम् । उपासिता प्रत्यगात्मा स्वशरीरस्य स्वयं यथात्मा तथा स्वा-  
त्मनोऽपि परं ब्रह्मात्मेत्येवोपासीत । कुतः ? एवं ह्युपगच्छन्त्युपासि-  
तारः । त्वं वा अहमस्मि भगवो देवते अहं वै त्वमसीति । उपासि-  
तुरर्थान्तरभूतं ब्रह्म उपासितारः कथमित्युपगच्छतीत्यत्राह । ग्राह-  
यन्ति चेति । इति इममर्थमविदूरोपासितृन् ग्राहयन्ति शास्त्राणि  
तान् प्रत्युपपादयन्ति । य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरः । सन्मूलाः सो-  
म्येमाः सर्वाः प्रजाः, ऐतदात्म्यामिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्म तज्जला-  
निति च सर्वस्य चिदचिद्वस्तुनस्तज्जत्वात्तल्लुत्वात्तदन्तत्वात्तन्मियम्य-  
त्वात्तच्छरीरत्वाच्च सर्वस्याऽयमात्मा, अतः स त आत्मा । अतो यथा  
प्रत्यगात्मनः स्वशरीरं प्रत्यात्मत्वाद्देवोऽहं मनुष्याऽहमित्यनुसन्धानं  
तथा परमात्मनः प्रत्यगात्मनोऽप्यात्मत्वात्प्रत्यगात्मानं प्रत्यप्यहमि-  
त्यनुसन्धानं युक्तमित्युपपादनात् । सर्वबुद्धीनां ब्रह्मैकनिष्ठत्वेन स-  
र्वशब्दानां ब्रह्मैकनिष्ठत्वमभ्युपगच्छतस्त्वं वा अहमस्मि भगवो दे-  
वते अहं वै त्वमसीति व्यतिहारेणोक्तवन्तः । एवं चाथ योऽन्यां दे-  
वतामुपास्तेऽन्योऽसावन्योऽहमिति, अकृतस्नो ह्येषः, आत्मेत्येवोपा-  
सीत, सर्वं तं परादाद्योन्यत्रात्मनः सर्वं वेदेति आत्मत्वाननुसन्धान-



आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ ६ ॥

छान्दोग्ये, अथ होवाच सत्ययज्ञं पौलुषि प्राचीनयोग्यं कं त्वमात्मानमुपास्स इत्यादिसमेव भगवो राजन्निति होवाचेति । अथ होवाचेन्द्रद्युम्नमित्युपक्रम्य त्वं कमात्मानमुपास्स इति वायुमेव भगवो राजन्निति होवाचेति । एवमेवाग्रे प्रश्नभेदेन वक्तृभेदेनाकाशाऽऽपप्रभृतय आत्मत्वेन उपासनाविषया उक्ताः । तत्रैवासौ वा आदिसो देवमध्वित्युपक्रम्यान्ते पठ्यते । य एतमेवं विद्वानादिसं ब्रह्मेत्युपास्स इति । अत्रेदं चिन्त्यते । अत्र प्रतीकापासनत्वमस्ति?

निषेधः । तेन, पृथगात्मानं प्रेरितारं च मत्वेति पृथगात्मानुसन्धानं चाविरुद्धम् । अहमिति स्वात्मतयाऽनुसन्धानादन्यत्वानुसन्धाननिषेधो रक्षितः । स्वशरीरात्स्वात्मनोऽधिकत्वानुसन्धानवत् स्वात्मनोऽपि परात्मनोऽधिकत्वानुसन्धानात् पृथक्ताऽनुसन्धानविधानं च रक्षितम् । अधिकस्य ब्रह्मणस्तदात्मकत्वात् तस्य च ब्रह्मशरीरत्वा-न्निषेधवाक्येऽकृतस्नो ह्येष इत्युक्तम् । अत उपासितुरात्मत्वेन ब्रह्मोपास्यमिति स्थितमित्याहुः ॥

तदपि शाङ्करादिमतापेक्षया उपपन्नम् ॥ ५ ॥ २ ॥

आदित्यादिमतयश्चाङ्ग उपपत्तेः ॥ एवं प्रधानभूतानां ज्ञानभक्तिसम्बन्धिनीनाम् उपासनानां फलमुक्त्वा, अङ्गोपासनानां तदुक्तप्रतीकत्वं वारयितुमङ्गोपासनानां फलं विचारयतीत्याशयेनाधिकरणविषयमाहुः । \* छान्दोग्ये इत्यादि \* । \* छान्दोग्ये इति \* । तत्र वैश्वानरविद्यायाम् । अत्र प्रश्नप्रत्युत्तरे चक्षुष्टे तदात्मन इत्यादिकथनादुद्वादिष्यस्याङ्गत्वेऽपीतः पूर्वं प्रश्न दिवमेव भगवो राजान्नत्यादिनाद्युमतेरुक्तत्वेनादित्यमनेरादित्वाभावात्पूर्वं युमतेरुक्तत्वेन तत्त्यागे बीजाभावादत्राङ्गोपासनाफलस्योत्कृष्टत्वाभावाद्भक्तिमार्गीयस्य नेदं युज्यत इत्यरुह्या विषयवाक्यमन्यदाहुः \* तत्रैवेति \* । छान्दोग्ये मधुविद्यायाम् । संशयमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । अत्रात्माङ्गेष्वदित्यादिष्व्वात्मबुद्धित्वबोधनादतद्रूपे तद्बुद्धिरूपतया प्रतीकत्वस्य पुरु-

न वेति ? । अस्तीति पूर्वः पक्षः । तथा हि । सर्वं खल्विदं ब्रह्मेति श्रुतौ सर्वमनूय ब्रह्मत्वं तत्र बोध्यत इति न क्वचिदप्रतीकोपासनमस्तीति हि पूर्वं निरूपितम् । तच्चोक्तश्रुतिभिः प्रत्येकं तत्त्वेनोपास्यत्वेनोक्त्या नोपपद्यते । ब्रह्मण एकत्वादेकप्रकारकेणैवोपासनेन सर्वेषां फलसिद्धेः पृथक्पृथगुक्तौ गौरवात् प्रयोजनविशेषाभावाच्च । तादृशाधिकाराभावात् पृथक् तदुक्तिरिति चेद् । न । सर्वत्र सदा तद्भावनायां तथाऽनुभवस्यापि सम्भवात् । एवं सति वस्तुतः सर्वस्य ब्रह्मत्वं नाभिमतं, किन्तु यथाऽऽदिद्यादीनां तत्तथा तथा सर्वस्यापीति प्रतीकोपासनत्वमेव सर्वत्र । तेनैव फलमिति प्राप्ते प्रतिवदति । आदिद्यादौ या ब्रह्मत्वमतय उच्यन्ते तास्तु साकारस्यैव ब्रह्मणो व्यापकत्वात् तस्य प्रत्येकमप्यङ्गमुपासितं फलद-

वैकदेशे पुरुषबुद्धिवदत्र ब्रह्माङ्गे ब्रह्मबुद्धेरपि मननसिद्धत्वादप्रतीकत्वस्य सम्भवः सन्देहबीजम् । पूर्वपक्षं व्युत्पादयन्ति \* तथाहीत्यादि \* पूर्वं निरूपितमिति \* पूर्वाधिकरणीयसूत्रद्वये व्युत्पादितम् \* तत्त्वेनेति \* ब्रह्मतया । \* एकप्रकारकेणेति \* सर्वं खल्विदमिति श्रुत्युक्तप्रकारकेण । प्रयोजनविशेषसत्तामाशङ्कन्ते \* तादृशेत्यादि \* । \* तादृशाधिकाराभावादिति \* । उत्कृष्टाधिकाराभावात् । तथाच येषां न सर्वत्र ब्रह्मत्वेन स्फूर्त्तिस्तदर्थं पृथगादित्याद्युपासनोक्तिरित्यर्थः । समाधत्ते । \* नेत्यादि \* । सर्वत्र तद्भावनयां तथा उपनयनोपनीतभानरूपस्य ब्रह्मानुभवस्यापि सम्भवात् । \* एवं सतीति \* । अधिकाराभावेऽप्युक्तरीत्या सर्वत्र ब्रह्मदर्शनसम्भवेऽप्येवं पृथगुपासनोपदेशे सति । \* वस्तुत इत्याद्युक्तरीत्या तत्तथा उपासनं प्रतीकं, तथा सर्वस्यापि ब्रह्मत्वेनोपासनमपि प्रतीकम् । तेनैव चित्तशुद्धिद्वारा मुक्तिरूपं फलं सम्भवतीति पूर्वसूत्रद्वयोक्तमयुक्तमिति प्राप्ते प्रतिवदति । आदित्याद्युपासनानामङ्गोपासनत्वेन फलवत्त्वं वदन् तास्तु तदुक्तप्रतीकरूपत्वं परिहरतीत्यर्थः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याचक्षते । \* आदित्येत्यादि \* । \* एकैकाङ्गविषयिण्य इति \* । सूत्रे-

मित्येकैकाऽङ्गविषयिण्यस्ता विधीयन्ते । उपपन्नं चैतत् । न हि साकारव्यापकब्रह्मणोऽङ्गं न ब्रह्माऽतो, न प्रतीकोपासनत्वं तत्र । अपरञ्च । असौ वा आदित्यो देवमधिवत्युक्त्वा तस्य प्रतिदिक्क-  
रश्मीनां कृपावलोकनरूपाणां मधुत्वं निरूप्य तद् यत् प्रथमममृतं तद्वसव उपजीवन्त्यग्निना मुखेन, न वै देवा अश्नन्ति न पिबन्त्ये-  
तदेवाऽमृतं दृष्ट्वा तृप्यन्ति । त एतदेव रूपमभिसंविशन्त्येतस्माद्रूपा-  
दुद्यन्तीति पठ्यते । तथाच दर्शनमात्रेण अन्यधर्मनिवृत्तिस्तस्यैव स्वतन्त्रपुरुषार्थत्वेन ज्ञानमतिशयितस्नेहजविगाढभावेन तत्रैव लयः ।

—————

ऽङ्ग इति सप्तम्या वैषयिकाधिकरणबोधनात्तथा । हेतुं व्याकुर्वन्ति ।  
\* उपपन्नमित्यादि \* । तथाच, अङ्गं प्रतीकोऽवयव इति कोशादङ्ग-  
मेव प्रतीकं तदुपासनं चाङ्गोपासनमेव, न तु त्वदुक्तरीतिकप्रतीको-  
पासनम् । अतस्तदुक्तरीतिकान्तस्मान्न फलम् । अस्मदुक्तरीतिका-  
न्तु तस्मात्फलम् । भगवदङ्गमाहात्म्यप्रतिपादने ज्ञानाङ्गभक्तिद्वारा भ-  
गवज्ज्ञाने ज्ञानमार्गीयस्योपकरोतीति भावः । अङ्गत्वेन प्रतीकत्वाच्च  
तावन्मात्रस्यात्मत्वेनोपासनेऽकृत्स्नत्वादन्धत्वदोषकथनमपि युज्यते ।  
न च यद्येवं तदा, अत्यन्तं पश्यति प्रियमित्यादिफलकथनमपि कथमि-  
ति शङ्क्यम् । भगवदङ्गमप्युपासितं फलायेति भगवन्माहात्म्यज्ञापनेन  
तत्र भक्तिसिद्ध्यर्थमिति जानीहि । एतासां भक्तिमार्गोपकारार्थम् ।  
द्वितीयवाक्यस्यार्थं परोक्षवादेनाहुः । \* अपरं चेत्यादि \* । आदि-  
त्यो भगवच्चक्षुरूपः । मधुत्वं मधुनाडीत्वम् । प्राक्त्यो मधुनाड्य इ-  
त्यादिश्रुतेः । तासां मधुप्रधानत्वान्मधुत्वम् । ऋचां मधुकृत्वम्,  
ऋग्वेदस्य पुष्पत्वं तासामेव ऋचाममृतता ब्रह्मरूपत्वं, ताभिर्ऋग्वे-  
दतापं, ताभिस्तप्तस्यर्ग्वेदस्य यशआदिरसजननं तत्क्षरणं, तस्य  
रसस्यादित्यमभितः श्रयणं, तस्यादित्यरोहितरूपत्वमित्येवं प्रतिदि-  
क्करश्मीनां ये रसास्तेषाममृतत्वं च निरूप्य तदग्रे तद्यत्प्रथमममृत-  
मित्यादि पठ्यते । अत्र कल्पनोपदेशात्परोक्षवादता । तेन यदत्र  
सिद्धं तद्विशदयन्ति । \* तथाचेत्यादि \* अन्यधर्मनिवृत्तिरिति \* ।

पुनस्तदर्शनानन्दानुभवार्थं भगवानेव कृपया पुनः पूर्वभावं सम्पा-  
दयतीति तस्माद्रूपादुदयश्चैतत्सर्वं भगवदङ्गत्वे एवोपपद्यत इत्यपि  
हेत्वभिप्रेतोऽर्थो ज्ञेयः । न हि प्रतीकत्वं इदं सर्वं सम्भवति. भक्ति-  
मार्गीयत्वादस्यार्थस्येति भावः । अज्ञानां भगवत्स्वरूपान्मकत्वेनै-  
क्यमिति ज्ञापनायैकवचनम् । एतेन स्वरूपस्यैव फलत्वमुक्तं भव-  
तीति मुख्यः सिद्धान्तः सूचितो भवति ॥ ६ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ ७ ॥

पूर्वसूत्रेण धर्ममात्रस्य फलत्वमुक्त्वाऽधुना धर्मिणः फलत्वं त-  
त्साधनं चाह । सम्भवात् । उत्कटस्नेहात्मकसाधनस्य सम्भवात्  
तदधीनः संस्तदग्र आसीनो भगवान् भवति । एतेन भक्तवश्य-  
तोक्ता ॥ ७ ॥

प्राणधर्मरूपश्रुदादिनिवृत्तिः । \* हेत्वभिप्रेतोऽर्थ इति \* हेतुबोधके  
उपपत्तिपदेऽभिप्रायगोचरोऽर्थः । तदुपपादयन्ति । \* नहीत्यादि \* ।  
ज्ञानमार्ग एवान्धत्वादिदोषो, न भक्तिमार्ग इत्यपि सूचितम् । शेषं  
स्फुटम् । किञ्चास्मिन् सूत्रे आदित्यादिमतीनामङ्गविषयकत्वकथनेन  
पूर्वम्, अन्तस्तद्धर्मादिसूत्रेषूक्तानां हिरण्यपुरुषाकाशप्राणादीनामप्य-  
ङ्गत्वं बोध्यते । तेन तदुपासना अपि तथेत्यपि बोधितमिति ज्ञेयम् ॥ ६ ॥

आसीनः सम्भवात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* पूर्वसूत्र इत्या-  
दि \* पूर्वसूत्रे चक्षुरादिरूपस्यादित्यादेर्धर्मस्य प्राप्यत्वेन फलत्वमु-  
क्त्वाऽस्मिन् सूत्रे धर्मिणो भगवत एव तदुपासनफलत्वं तत्प्राप्तिसा-  
धनं चाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* सम्भवादित्यादि \* । भगवदङ्ग-  
त्वज्ञानपूर्विकया आदित्याद्युपासनया उत्कटस्नेहसम्भवात् तथा,  
न तु तदभावेऽपीत्यर्थः । एतेन ज्ञानमार्गीणामीदृशस्नेहाभावाच्चासीनो  
भवति । किन्तु परोक्षज्ञानविषयो भवतीत्यपि बोधितम् । सिद्धमा-  
हुः । \* एतेनेत्यादि ॥ ७ ॥

एवं बहिः प्राकट्यमुक्त्वाऽऽन्तरं तदाह ॥

ध्यानाच्च ॥ ८ ॥

भावानौत्कट्यदशायां व्यभिचारिभावनात्मकसततस्मृतिरूप-  
ध्यानादपि हृदि प्रकटः सन्नासीनो भवतीत्यर्थः । तेन स्थैर्यमुक्तं  
भवति ॥ ८ ॥

एवम्भक्तेच्छयैव स्वरूपप्राकट्यमित्युक्त्वा लीलानाविष्करण-  
माविष्करणं चापि तदिच्छयैवेत्याह ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ ९ ॥

भक्तेच्छामपेक्ष्याचलत्वं चकाराच्चलत्वमपीत्यर्थः ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ १० ॥

केचन भक्ताः स्वरूपानिरपेक्षास्तत्स्मरणजनितानन्देनैव वि-  
स्मृतापवर्गान्तफला भवन्ति । चकाराच्छ्रवणकीर्त्तनादयोऽपि स-  
मुच्चीयन्ते । तदुक्तम्—अथ ह वा व तव महिमाऽमृतसमुद्रविभु-

ध्यानाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एवमित्यादि \* । \* तदि-  
ति \* । प्राकट्यम् । व्याकुर्वन्ति । \* भावेत्यादि \* । \* स्थैर्यमुक्तं  
भवतीति \* । एतेन ज्ञानमार्ग एतादृशस्यापि भावस्याभावादस्थैर्य-  
मित्यपि बोधितम् ॥ ८ ॥

अचलत्वं चापेक्ष्य ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एवं भक्ते-  
त्यादि \* ॥ ९ ॥

स्मरन्ति च ॥ अनेन साधनान्तरमुक्तमित्याहुः ॥

\* केचनेत्यादि \* । अत्र भाष्यमतिरोहितार्थम् । अस्मिन्नपि  
सूत्रे अपेक्षयेति कथनाज्ज्ञानमार्गीयस्योपासनामपेक्ष्य वाऽचलत्वादिकं  
बोध्यम् । एवञ्चात्रादित्यसूत्राक्ते मनने आसीनसूत्रेण विशेष उक्तः,  
ध्यानसूत्रोक्तमिदिध्यासने चाचलत्वसूत्रेणेति ज्ञेयम् । अनेनाऽधिकर-

षा सकृल्लीडया स्वमनसि निष्यन्दमानानवरतमुखेन विस्मारित-  
दृष्टश्रुतमुखलेशाभासाः परमभागवता इति । अथवा, अहं भक्तप-  
राधीन इत्यादिस्मृतिः पूर्वोक्ते प्रमाणत्वेनोक्ता ॥ १० ॥

यत्रैकाग्रता तत्राऽविशेषात् ॥ ११ ॥

अथेदं विचार्यते । बहिराविर्भावो येभ्यो, येभ्यश्चाऽन्नस्तेषां  
तेषां च मिथस्तारतम्यमस्ति, न वेति । तत्र निर्णयमाह । यत्र भ-  
क्तेष्वैकाग्रता भगवत्स्वरूपे प्रकट एवैकस्मिन् ग्राहकचित्तधारा,  
न त्वन्तर्बहिर्विज्ञानं तत्रोभयोरन्तःपश्यतो बहिः पश्यतश्च भावे  
भगवत्स्वरूपे च विशेषाभावान्न तारतम्यमस्तीत्यर्थः ॥ ११ ॥

येन आदित्याद्यङ्गविषयिणीनामुपासनानां जघन्याधिकारिषु फल-  
दानद्वारा भगवन्माहत्म्यप्रतिपादनेन तत्र भक्तिजननद्वारा सर्वात्म-  
भावरूपज्ञानाङ्गत्वमपि प्रतिपादितम् । तेन तास्यामपि परम्परया त-  
देव फलमिति सिद्धम् ॥

अन्ये तु—आदित्यादिमत्तिसूत्रमधिकरणान्तरत्वेनोक्ता तत्र  
य एवासौ तपति तमुद्गीथमुपासीतेत्यादिषु कर्माङ्गोपासनेषु किमादि-  
त्यादिपूद्गीथदृष्टिः कार्या ? किं वोद्गीथादिष्व्वादित्यादिदृष्टिः ? दृष्टेर-  
नियमो वेति संशये, उद्गीथादिष्वङ्गेष्वेवादित्यादिदृष्टयः कार्या इति  
सिद्धान्तयन्ति । आसीन इत्यादिकं चतुःसूत्रमधिकरणान्तरमुक्त्वा  
तेष्वेवासननियमोऽस्ति, न वेति संशये आसीन एवोपासीतेति नियमं  
सिद्धान्तयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ १० ॥ ३ ॥

यत्रैकाग्रता तत्राऽविशेषात् ॥ एतस्य सूत्रस्य अधिकर-  
णत्वं बोधयन्तोऽवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । अथेति \* । पूर्वा-  
धिकरण आदित्यादिरूपाणामङ्गानामुपासनाभिः साधनभूतभक्त्यु-  
त्कर्षात् पुरुषोत्तमस्य बहिरन्तः प्राकट्यविचाराऽनन्तरम् । येभ्य  
इति चतुर्थी तादर्थ्यं । \* तत्रेति \* । उक्तसंशयोत्तरं प्राकट्यप्रकाश-  
भेदाद् भक्तयोस्तारतम्यमिति प्राप्ते । \* न त्वन्तर्बहिर्विज्ञानमिति \* ।

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ १२ ॥

उक्तेऽर्थ एवायं संशयः । अन्तः प्राकट्यवतो यदा बहिः सं-  
वेदने सत्यपि पूर्वानुभूतभगवंत्स्वरूपानुभवस्तदा पूर्वमन्तरमन्वभूवम-  
धुना बहिरनुभवामीसनुव्यवसायो भवति, न वेति । तत्र वैलक्ष-  
ण्याद्भवितुमर्हतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धान्तमाह ॥ आप्रायणा-  
दिति ॥ श्रीभागवते, प्रायणं हि सतामहमिति भगवद्राक्यात्  
प्रायणशब्देन स्वतःपुरुषार्थत्वेन प्राप्यं परमं पारलौकिकं फलमु-  
च्यते । तथाच फलं तन्मर्यादीकृत्य तस्य सैवावस्था सार्वदिकी, न  
तु बहिः प्राकट्येऽपि बहिष्ठाऽनुसन्धानमित्यर्थः । ततस्तस्य तत्र  
सायुज्यं भवति, न वेति संशये निर्णयमाह । तत्रापि प्रायणेऽपि

— — — — —

करणभेदानुसन्धानकृतमन्तर्वहिविज्ञानम् । शेषः सिद्धान्तग्रन्थ-  
स्तु स्फुटः । तथाचैकाग्र्याभावे भावतारतम्यम् । तेन च तयोस्ता-  
रतम्यं, न तु प्राकट्यप्रकारभेदादिति भावः ॥ ११ ॥ ४ ॥

आप्रायणात्तत्रापि हि दृष्टम् ॥ एतस्याऽप्यधिकरणान्तरत्वं  
बोधयन्त आहुः । उक्तेऽर्थ इत्यादि \* । तेनानुप्रसङ्गः सङ्गतिरित्य-  
र्थः । सत्यपीत्यपिशब्दोऽनुभवशब्दानन्तरमन्वेति । \* तत्रेत्यादि \* ।  
वैलक्षण्यादिति \* । भूतकालवर्त्तमानकालरूपविशेषणभेदकृतवैलक्ष-  
ण्यात् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं विवृण्वन्ति । \* श्रीभागवत इत्या-  
दि \* । तत्रैकादशस्कन्ध एकादशाध्यायोपान्ते ज्ञानमार्गाद् भक्तिमा-  
र्गोत्कर्षे वदता भगवतोक्तम् “प्रायेण भक्तियोगेन सत्सङ्गेन विनो-  
द्धव । नोपायो विद्यते सम्यक् प्रायणं हि सतामहमि”ति । प्रकृष्टम् ।  
अयनं प्रायणमिति योगात्तादृशं फलमुच्यते । तथाच तादृशं फलं  
मर्यादीकृत्य तस्य भक्तस्य सैवावस्था एकाग्रतारूपा सार्वदिक्यत-  
स्तथेति नानुव्यवसायवैलक्षण्यमित्यर्थः । तर्हि प्रायणे तु फले वैल-  
क्षण्यं भविष्यतीति शङ्कयां सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* ततस्तस्ये-  
त्यादि \* । निर्णयमाहेति \* । तत्क्रतुन्यायाद्, यं यं वापीति स्मृतेश्च  
भवतीति प्राप्ते निर्णयमाहेत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* तत्रापित्यादि \* ।

प्राप्ते तस्य पूर्ववत् प्रभुणा सममालापावलोकनश्रीचरणनलिनस्प-  
शादिकं दृष्टमेव फलं, न त्वदृष्टं सायुज्यमित्यर्थः । यतः शुद्धपुष्टि-  
मार्गेऽङ्गीकृतोऽन्यथा पूर्वोक्तभावमम्पत्तिः कथं स्यादिन्पुपत्ति-  
र्हि शब्देन सूच्यते । एतच्च तदभूतस्य तु नानज्ज्ञाव इत्यत्र निरूप-  
यितम् ॥ १२ ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ

तदव्यपदेशात् ॥ १३ ॥

पुष्टिमार्गीयभक्तस्य फलं निरूप्य मर्यादामार्गीयस्य तस्य फ-  
लं चिन्त्यते । तत्र तु ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकम् । कर्ममर्यादा-

-----

\* सूच्यत इति \* । हेतुनया सूच्यते । तथाच पूर्वपक्षोक्तन्यायादि-  
र्हि उपासने प्रवर्तते । अत्र तु साक्षात्कार इति तस्य भावस्य सार्वदि-  
कत्वं निष्प्रत्यूहमित्यर्थः ॥

अन्ये तु, पूर्वसूत्रे उपासनासु एकाग्रताप्रयोजकं यद्भवति  
तदेव दिगादिकं नियतं, न तु प्राच्यादिनियम इति सिद्धान्तयन्ति ।  
अस्मिन्स्त्वभ्युदयफलासूपासनास्वपि प्रयाणकालपर्यन्तं प्रत्ययावृत्तिं  
सिद्धान्तयन्ति । प्रायणपदेन च प्रयाणकालं व्याकुर्वन्ति । तदा प्रा-  
यणशब्दो यौगिक एव । अयनपदस्य गमनवाचकत्वादिति । तत्रा-  
प्युदासीना वयम् ॥ १२ ॥ ५ ॥

तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशौ तदव्यपदेशात् ॥  
अधिकरणप्रयोजनमाहुः । \* पुष्टीत्यादि \* । \* पुष्टिमार्गीयभक्तस्य  
फलमिति \* । लौकिकदेहे भगवन्साक्षात्कारादिकं फलमाप्सीनः  
सम्भवादिभिर्निरूप्य प्रायणप्राप्तौ अलौकिकदेहेऽस्य भगवत्संसेवन-  
रूपं फलम् \* चिन्त्यत इति \* । कथं भवतीति विचार्यते ।

कुतश्चिन्त्यत इत्याकाङ्क्षायां संशयं तद्वीजं च सूचयन्तः पूर्वपक्षमा-  
हुः । \* तत्र त्वित्यादि \* । \* ज्ञानपूर्वकत्वं भक्तेरावश्यकमिति \* ।  
“तस्माज्ज्ञानेन सहितं ज्ञात्वा स्वात्मानमुद्धव । ज्ञानविज्ञानसहितो



या अपि स्वकृतत्वात्तामनुल्लङ्घ्यैव भगवता फलं दीयते । तच्च,  
नाऽभुक्तं क्षीयते । तद्भोगानुकूलकर्मणा स्वसजातीयतत्सन्तानज-  
ननाद् अनिमोक्ष एव सर्वस्य सम्पद्यते । नच प्रायश्चित्तवज्ज्ञानस्य  
कर्मनाशकत्वं वक्तुं शक्यम् । तद्वत्तस्य तदुद्देशेनाविहितत्वात् ।  
तथा कथने चान्योन्याश्रयः । दुरितस्य चित्ताऽशुद्धहेतुत्वेन त-  
न्नाशे ज्ञानोदयो यतोऽतो मर्यादामार्गे मुक्तिरनुक्तविषयेति प्राप्त  
उच्यते । तदधिगमे ब्रह्मज्ञाने सति तज्ज्ञानस्वभावादेवोत्तराऽध-  
स्याश्लेषोऽसम्बन्धः पूर्वस्य तस्य विनाशो भवतीत्यर्थः ॥ अत्रोत्तर-

भज मां भक्तिभावत"इति भगवद्वाक्यात् तथा । \* दीयत इति \* ।  
मर्यादामार्गे दीयते । \* तच्चेति \* । कर्म च । प्रायश्चित्तवज्ज्ञानस्य  
पापनाशकत्वाऽङ्गीकारे दूषणान्तरमाह । \* तथेत्यादि \* । अन्यो-  
न्याश्रयं व्युत्पादयति । \* दुरितस्येत्यादि । \* तथाच ज्ञानोदये दु-  
रितक्षयो, दुरितक्षये च ज्ञानोदय इत्यन्योन्याश्रय इत्यर्थः । \* अनु-  
क्तिविषयेति \* । तूष्णीम्भावविषया, अशक्यवचनेति यावत् । तथा-  
च मर्यादामार्गे सर्वमर्यादारक्षणात् कर्ममर्यादाया अपि रक्षणीयत-  
योक्तप्रकारेण ज्ञानानुदये भक्त्यभावान्मोक्षरूपफलाभावः ? उत,  
यतो वाचो निवर्त्तन्त इति ज्ञानिनमुपक्रम्य, एत५ ह वा व न तप-  
ति किमह५ साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमिति ज्ञानस्य बल-  
वत्ताश्चावणात्तेन तन्नाशे भक्त्युदयात् फलं भवति ? इति संशये  
उक्तरीत्या मर्यादारक्षणावश्यकतया तूष्णीम्भाव एव शरणमिति  
प्राप्ते इत्यर्थः । सिद्धान्तं वदन्तः सूत्रं व्याचक्षते \* तदधिगम इत्यादि \*  
अत्राश्लेषपदार्थोऽसम्बन्धपदेन विवृतस्तं निर्णेतुं व्युत्पादयन्ति \*  
अत्रेत्यादि \* एतत्सूत्रार्थविचारेऽनुत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थः । श्लिष  
आलिङ्गन इति धातोः संयोगविशेषार्थकतया गुणरूपस्य पापस्या-  
त्मनि समवेतत्वेन संयोगस्य मूलत एवाभावादनश्यति च पापे  
समवायाऽभावस्य वक्तुमशक्यत्वाद् उत्पन्नस्य पापस्याऽश्लेष इति ना-  
ऽर्थः, किन्तु तस्य पापस्यात्मनि लिङ्गविशिष्टे जीव एवोत्पत्तेरुत्पन्न-

स्योत्पन्नस्याश्लेष इति नार्थस्तस्यात्मन्येवोत्पत्तेर्न इति रिक्तस्य श्ले-  
षस्याभावादतोऽनुत्पत्तिरेवार्थः । नचैवं मर्यादामार्गीयत्वभङ्गः ।  
साधनं विना स्वस्वरूपवच्छेदेनैव कार्यकरणे हि पुष्टिर्हि तु नियत-  
कर्मविरोधित्वस्वभावेन ज्ञानेनैव तथा सम्पत्तेः । अत एव तद्यथे-  
पीकातूलमग्नौ प्रोतं प्रदूयेतैवं हास्य सर्वं पाप्मानः प्रदूयन्त इति  
श्रुतिरग्निदृष्टान्तमाह । स्मृतिरपि “यथैषांमि ममिद्वोऽग्निमेष्म-  
सात् कुरुतेऽर्जुन । ज्ञानाग्निः सर्वकर्माणि भस्मसात् कुरुते त-  
था” इति । सर्वं पाप्मानं तरति, तरति ब्रह्महत्यां योऽश्वमेधेन य-  
जन इत्यादिश्रुतिभ्यस्त्वयापि न तद्भोगनियमो वक्तुं शक्यः । ए-  
तेनाभुक्तस्याऽक्षयाद्भोगे च कर्मान्तरजननान्मोक्षाम्भव इति नि-  
रस्तं वेदितव्यम् । नचान्योन्याश्रयः । अनाद्यविद्याजनितसंसार-

कार्यसमावायातिरिक्तस्य श्लेषस्याभावात् । अत उक्तानुत्पत्तिरे-  
वार्थः । यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त इति श्रुतावपि पापा-  
नुत्पत्तिरेवार्थ इत्यर्थः । नच श्रौतदृष्टान्तानुरोधाद्विद्वद्वशरीरे उत्पन्नस्य  
जीवे असम्बन्ध इत्येवार्थो युक्तो न पूर्वोक्त इति शङ्क्यम् । तेन भ-  
वत्यसङ्गो ह्ययं पुरुष इति श्रुतेस्तस्य सदैवाऽसङ्गत्वेनैवं विदीतिवि-  
शेषणवैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नच लिङ्ग उत्पन्नं लिङ्गे एव न श्लिष्यत इत्य-  
पि युक्तम् । दृष्टान्तवैषम्यस्यात्रापि तुल्यत्वात् । अतः पापस्यास-  
म्बन्धमात्रमेव श्रुतौ विवक्षितं, न तु तस्य पूर्वं सत्ताऽपीति पूर्वा-  
क्तमनवद्यम् । मर्यादाभङ्गमाशङ्क्य समादधते । \* नचैवमित्यादि \* ।  
\* एवमिति \* । दुष्कर्मणो दुरदृष्टानुत्पादकत्वे । \* तथा सम्पत्ते-  
रिति \* । कर्मासम्बन्धसम्पत्तेः । तथाचेयमपि मर्यादैवेति न तद्भङ्ग  
इत्यर्थः । \* अत एवेति \* । मर्यादाभङ्गाभावादेव । तद् यथेपीका-  
तूलमिति श्रुतिस्तु छान्दोग्ये वैश्वानराविद्यायां द्रष्टव्या । नाभुक्तं  
क्षीयते कर्मेति नियमवादे श्रुतिविरोधरूपं दूषणान्तरमाहुः । \* सर्व-  
मित्यादि \* । \* एतेनेति \* । अश्वमेधरूपानिर्वैशादभुक्तस्यापि  
दुष्कर्मणः क्षयश्रावणेन । अन्योन्याश्रयं परिहरन्ति । \* नचान्ये-

वासनात्मिका हि सा । सा च गुरूपसत्तिश्रवणमननविध्युपासना-  
दिरूपया ज्ञानसामग्यैव, नाश्यते । अविद्या परं ज्ञानेन नाश्यत  
इति क्व तत्प्रसङ्गः । ज्ञानसामग्या बलिष्ठत्वात्कर्मणो दुर्बलत्वान्न  
तत्प्रतिबन्धकत्वमिति ज्ञाननाश्यत्वबोधकश्रुतिस्मृतिमता त्वयाऽप्यु-  
ररीकार्यम् । इममेव हेतुमाहाचार्यस्तद्व्यपदेशादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याऽप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ १४ ॥

पापस्य शास्त्रविरोधित्वेन शास्त्रीयज्ञानेन समं विरोधो भवतु

त्यादि \* । \* सेति \* चित्ताशुद्धिः \* क तत्प्रसङ्ग इति \* अन्यो-  
न्याधीनोत्पत्तिकत्वे ह्यन्योन्याश्रयः । इह तु श्रवणादिरूपसामग्या  
ज्ञानोदयस्तयैव च चित्ताशुद्धिनाश इति नान्याधीनोत्पत्तिकत्वमतः  
क्वाऽन्योन्याश्रयप्रसङ्गः । ननु तथाप्यभुक्तेन कर्मणा ज्ञानसामग्रीब-  
न्धो भवत्विति चेत्तत्राहुः \* ज्ञानसामग्या इत्यादि \* । यदि हि  
कर्ममात्रमभुक्तं न क्षीयेत तदा प्रायश्चित्तविधिरनर्थकः स्यात् । यदि  
चाक्षीयमाणं स्वसजातीयसन्तानमुत्पादयेत् तदा ज्ञानसाधने प्रवृ-  
त्त्यनुपपत्त्या ज्ञानसामग्रीविधिरानर्थक्यमापद्यते । अतस्तदभावाय  
प्रारब्धस्यैवाभुक्तस्याक्षयः क्रियमाणसंचितयोस्तु प्रायश्चित्तादिना  
क्षय इत्यवश्यमङ्गीकार्यम् । एवं सति प्रारब्धं भुज्ज्ञानस्यापि क्रियमा-  
णसञ्चितयोः क्षये ज्ञानसामग्या बलिष्ठत्वात्तयैव चित्ताशुद्धिनिवृत्तौ  
तत्पोषकस्य कर्मणो निरालम्बनतया दुर्बलत्वान्न सामग्रीप्रतिबन्ध-  
कत्वमिति त्वयाऽपि श्रौतवादिनाङ्गीकार्यम् । इममेव हेतुं पूर्वपक्षि-  
बोधनाय, तद्व्यपदेशादिति पदेनाह । तस्मान्न कोऽपि दोष इत्यर्थः ।

अश्लेषश्रुतिस्तु, यथा पुष्करपलाश आपो न श्लिष्यन्त इति छा-  
न्दोग्ये उपकोसलविद्यास्था बोध्या । साऽत्र न लिखिता । सहकारित्व-  
सूत्रे ज्ञानस्य कर्मस्वभावनाशकताया व्युत्पादिततया तत एव निर्वा-  
हादिति ॥ १३ ॥

इतरस्याऽप्येवमसंश्लेषः पाते तु ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* पापस्येत्यादि

नाम । धर्मस्यातथात्वेनाविरोध एवेत्याशङ्कानिरामाय पूर्वन्याया-  
तिदेशमाह । इतरस्य पुण्यस्याप्येवं, पूर्वस्य नाश उत्तरस्याश्लेष इ-  
त्यर्थः । अतिदेशाद्धेतुरपि न एव ज्ञेयः । तथाहि । उभे उ ह्येवैष  
एते तरति । क्षीयन्नेचास्य कार्माणीति सामान्यवचनाज्ज्ञानाग्निः  
सर्वकर्माणीति स्मृतौ सर्वशब्दाच्च तथा । अथेदं शङ्कते । मर्यादा-  
मार्गीयत्वाज्ज्ञानानन्तरं भरतवत् सङ्गदोषेण भगवद्भावाच्च्युतौ  
सङ्गजदोषोत्पत्तिवदग्रे विहितनिषिद्धकर्मणोरप्युत्पत्तिर्वक्तुं शक्ये-  
ति ज्ञानस्य न सर्वात्मना कर्मविरोधित्वमिति । तत्र निर्णयमाह ।  
पाते । भक्तिमार्गे भगवद्भावाच्च्युतिः पात इत्युच्यते । तुरप्यर्थे ।  
अपिशब्दे वाच्ये व्यवच्छेदार्थकतुशब्दोक्त्याऽस्मिन्मार्गे पापस्य  
व्यवच्छेद एव । न कर्हिचिन्मत्पराइति वाक्यात् । परन्तु मर्यादा-  
मार्गीयत्वात् प्रारब्धभोगार्थं प्रभुश्चेत्तथा करोति तद्भावे पूर्णे सति  
तद्भोगोऽसम्भावित इति तदैवं भवतीति व्याप्ताभिप्रायो ज्ञायते ।

इत्याशङ्कानिरासायेति \* । इति हेतोः पूर्वपुण्यस्यानाश उत्तरस्य  
च संश्लेषो भवत्विति शङ्कानिरासाय ।  
ननु हेतोरकथनात् कथं पुण्यस्य तथात्वं ज्ञेयमित्यत आहुः \* अति-  
देशादित्यादि \* । उभे ह्येवैष इति श्रुतिस्तु शारीरब्राह्मणस्था । उभे  
ह्येवैष एते तरत्यस्मृतः साध्वसाधुनी इत्यादि । द्वितीया तु मुण्ड-  
कस्था । सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* अथेदमित्यादि \* । \* सङ्गज-  
दोषोत्पत्तिवदिति \* । ज्ञानानन्तरं यथा सङ्गजदोषोत्पत्तिस्तथेत्य-  
र्थः । \* अग्र इति \* । ज्ञानानन्तरम् । व्याकुर्वन्ति । \* भक्तीत्या-  
दि \* । वाक्यं तु तृतीयस्कन्धे कापिलेये "न कर्हिचिन्मत्पराः शा-  
न्तरूपे नङ्क्षयन्ति नोऽनिमिषो लेढि हेति । येषामहं प्रिय आत्मा सु-  
तश्च सखा गुरुः सुहृदो दैवमिष्टम्" इति । अत्र मत्परा न नङ्क्षयतीति  
कथनात् पातव्यवच्छेदलाभः । \* तथा करोतीति \* । भक्तिभावं  
प्रतिबध्नाति । तदर्थं प्रतिबन्धकरणं हेतुः \* तद्भावे इत्यादि \* ।  
\* तदैवं भवतीति \* । यदा भक्तिभावप्रतिबन्धस्तदा भरतवदन्या-

तथाच तस्मिन् सख्युत्तरस्य कर्मणोऽसंश्लेष एवेत्यर्थः ।  
 पूर्वसूत्र एवमेवाश्लेषशब्दस्य व्युत्पत्तेः । अतिदेशस्यैवम्पदेनैव  
 प्राप्तेः सर्वं सूत्रं तत्परत्वेन न व्याख्येयम् । पातशब्दस्य देहपातं  
 तुशब्दस्यावधारणमर्थमुक्त्वा देहपाते मुक्तेरावश्यकत्वावधारणं वा-  
 क्यार्थ इति चोक्तिर्न साधीयसी । मुक्तिप्रापकपदाभावाद्, भोगेन  
 त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यत इत्यग्रे वक्तव्यत्वाच्च ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदऽवधेः ॥ १५ ॥

ननु देहस्य कर्मजन्यत्वात्तन्नाशे तन्नाशस्यावश्यकत्वाच्च-  
 ब्रह्माविदः प्रवचनानुपपत्तिः।एवं सति ब्रह्मजिज्ञासोर्गुरूपसत्त्यादि-

सत्त्यादिर्भवति । \* असंश्लेष एवेति \* । तदुपाख्याने, स च तदा  
 पितृसन्निधावेवासन्नीचीनमिव स्म करोतीति वाक्येन तादृशकर्म-  
 बोधनादग्रे च जीवन्मुक्तत्वबोधनादसंश्लेषः । \* एवमेवेति \* ।  
 अनुत्पत्तिरूपतया ।

ननु सर्वस्य सूत्रस्यातिदेशपरत्वे को दोषो, येन एवंविभज्य व्याख्या-  
 यत इत्यत आहुः । \* अतिदेशस्येत्यादि \* । \* तत्परत्वेनेति \*  
 अतिदेशपरत्वेन । तथाच शेषवैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः।एवं मर्यादामा-  
 र्गेऽपि ब्रह्मज्ञानोत्तरं भक्तौ यदा प्रतिबन्धस्तदापि प्रारब्धमात्रस्यैव भोगो,  
 न तु क्रियमाणसञ्चिताभ्यां दुरदृष्टोत्पत्तिरित्यर्थः सिद्धः । अत्रान्ये-  
 षां व्याख्यानं पातशब्दस्येत्यादिनाऽनूद्य दूषयन्ति । \* उक्तिर्न सा-  
 धीयसीत्यादि \* । ननु सूत्रे मुक्तिप्रापकपदाभावेऽपि फलप्रकरण-  
 त्वात्तदुरोधेन तथा कल्पने को दोष इत्यत आहुः । \* भोगेनेत्या-  
 दि \* । तथाच तैः सम्पद्यत इत्यस्य मुच्यत इति व्याख्यानात्तस्या  
 मुक्तरत्र सिद्धौ तन्मतेऽग्रिमसूत्रान्तरे भोगेन कर्मक्षपणानन्तरं ब्रह्मस-  
 म्पत्तिरूपमुक्तेरेव व्याख्यानात्तद्वैयर्थ्यमेव दोष इत्यर्थः ॥ १४ ॥

अनारब्धकार्ये एव तु पूर्वे तदवधेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति ।

\* नन्वित्यादि \* । \* तन्नाशे तन्नाशस्येति \* कर्मनाशे देहनाशस्य ।  
 \* एवं सतीति \* ब्रह्माविदो देहनाशे सति \* ।

साधनाऽसम्भवः । आचार्यवान् पुरुषो वेदेति श्रुतेस्तदभावेन ज्ञान-  
मार्गोच्छेदेन भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इत्याशङ्क्य समाधत्ते पूर्वे पूर्वमृचाभ्यां  
ज्ञाननाशयत्वेन ये प्रोक्ते पापपुण्ये ते नाशये, किन्त्वनारब्धं भोगा-  
यतनलक्षणं कार्यं याभ्यां ते एवेत्यर्थः । नन्वितरनिरपेक्षं हि ज्ञानं  
स्वशक्त्यैवाधिरेध इव कर्माणि दहतीति पूर्वमुक्तं, तथा सप्तशेषमेव  
तदहतीति वक्तुं युक्तं, न तु सशेषम् । शक्तेरविशिष्टत्वात् । नच  
कर्मनाशेऽपि संस्कारवशात् कुलालचक्रभ्रमिवत्तद्रासनावशादेहा-  
दिमत्तया प्रवचनाद्युपपत्तिरिति वाच्यम् । ज्ञानस्य सर्वतो बलव-  
त्त्वात् सवासनस्य तस्य नाशनात् । न हि महाशिलानिष्पाने च-  
क्रभ्रमिरनुवर्तितुं शक्नोतीत्याशङ्क्यारब्धकार्यादहने हेतुमाह—  
तदवधेः । तज्ज्ञानेनारब्धकार्याऽदहनं यत् तदखिलकारणकारणत्वेन  
अखिलस्य पूर्वावधिरूपभगवदिच्छालक्षणाद्धेतोरित्यर्थः । यत्र त-  
स्याऽपि दहनेच्छा तत्र तथैवेति निगूढाशयः । अत एवाग्रे तथा

तदभावेनेति \* आचार्याऽभावेन । \* भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति \* ।  
निरूपधिसनेहात्मिका हि भक्तिरात्मत्वेन ज्ञाने सति भवति । आत्म-  
त्वेन ज्ञानं च परम्परया आचार्याधीनमतस्तदभावे तत्प्रसङ्ग इत्यर्थः ।  
भक्त्युच्छेदप्रसङ्ग इति वा पाठः ।

व्याकुर्वन्ति । \* पूर्वत्यादि \* । \* नाशये इति । न याव-  
त्तावच्छिन्ने नश्येते इति शेषः । \* ते एवेति \* । दह्यन्ते इति शेषः ।  
तथाचापरोक्षेणापि ज्ञानेनारब्धकार्यमेव कर्म दह्यत इति शरीरा-  
रम्भकस्य कर्मणः सत्त्वेन शरीरस्यापि सत्त्वान्न प्रवचनाद्यनुपपत्ति-  
रित्यर्थः । हेतुं व्याख्यातुं सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।  
न तु सशेषमिति \* न तु प्रारब्धकर्मरूपं शेषं स्थापयित्वा । हेतुं व्याकु-  
र्वन्ति । \* तदित्यादि \* । \* तत्र तथैवेति \* । तादृशस्थले प्रार-  
ब्धकर्मणोऽपि दाह एव । अत्र गमकमाहुः । \* अत एवाग्रे तथा  
वक्ष्यत इति \* अतोऽन्यापीति सूत्रे वक्ष्यत इत्यर्थः । मर्यादामार्गे

वक्ष्यते । अत एव श्रीभागवते मृगदारकाभासेन स्वारब्धकर्मणा योगारम्भणतो विभ्रंशित इति, उपभोगेन कर्मारब्धं व्यपनयन्निति च भरतं प्रति वचनं गीयते । एवं सति मणिमन्त्रादिप्रतिबद्धशक्तेरग्नेरिव ज्ञानस्याप्यदाहकत्वे न काचिद्धानिरिति सर्वमनवद्यम् । इच्छाप्रतिबद्धतादशायां न प्राचीना दशास्तीति तद्व्यवच्छेदज्ञापनाय तुशब्दः । एतेन भगवद्भावस्य सर्वतो बलवत्त्वात् कथं तस्य पात इति शङ्का निरस्ता । भगवदिच्छाया मूलकारणत्वेनोक्तेस्तस्याः सर्वतो बलिष्ठत्वात् । तथेच्छा च स्वकृतमर्यादालनाय पुष्टावङ्गीकृतेन तथेति सर्वमनवद्यम् ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ १६ ॥

ननु प्रारब्धं हि प्राचीनं, तन्नाशाय तद्भोग एव कर्त्तव्यो ब्रह्मविदा, न तु विहितमन्यदप्यग्निहोत्रादि । प्रयोजनाभावात् । दृश्यते च तादृशानां तत्करणमत उत्तरस्य कर्मणः संश्लेष आवश्यक इत्याशङ्क्य तत्प्रयोजनमाह । तुशब्दः शङ्काव्युदासकः ।

प्रारब्धकर्मसत्तायां मानमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । \* भरतं प्रतितीति \* प्रतिर्लक्षणे । भरतं लक्ष्यकृत्य । अदाहकत्वे इति भिन्नं पदम् । तथेच्छेति प्रारब्धस्य भोगेनापनयनेच्छा । \* न तथेति \* । न तस्य भोगेनापनयेच्छा ॥

अन्ये तु-तदवधेरित्यस्य, तस्य तावदेव चिरं यावन्न विमोक्षयेऽथ सम्पत्स्य इति प्रारब्धस्य शरीरपातावधिश्चुतेरित्यर्थमाहुः । तत्रापि प्रवृत्तफलस्य कर्मणोऽनाशे हेतुस्तु मृग्यः । सोऽत्र सिद्धान्ते विवृत इति तन्मतेऽपि नातो विशेष इति बोध्यम् ॥ १५ ॥

अग्निहोत्रादि तु तत्कार्यायैव तद्दर्शनात् ॥ सूत्रमवतार्य विवृण्वन्ति । \* तुशब्द इत्यादि \* । केचिदित्यादिना परमतमुपक्षिप्य

अग्निहोत्रादिविहितकर्मकरणं तत्कार्यायैव भोगकार्याय प्रारब्धना-  
शायैवेत्यर्थः । येषामग्निहोत्रादिकारकं प्रारब्धमस्ति तैरेव तन्नाशाय  
भोगवत्तदपि क्रियते, न त्वनाद्वैरत एव न मनकादीनां तथा-  
त्वम् । कुत एतत् ? तदर्शनात् । यथाकारी यथाचारी तथा भवति  
साधुकारी साधुर्भवति पापकारी पापो भवति पुण्यः पुण्येन कर्म-  
णा भवति पापः पापेनेति श्रुतिः पूर्वकर्मणोऽग्निमकर्महेतुत्वं दर्शय-  
तीति नानुपत्तिः काचित् । केचित्तु ज्ञानस्य यन्कार्यं तदेवाग्नि-  
होत्रादेरिति तत्कार्यायेति पदस्यार्थं वदन्ति । स न साधुः । तद-  
धिगम इत्युपक्रमाद् ब्रह्मविदः प्रारब्धान्मकप्रतिबन्धनाशे मोक्षस्य  
पूर्वज्ञानेनैव सम्पत्तेः कर्मणो वैयर्थ्यापातात् । तमेतं वेदानुवचनेने-  
त्यादिश्रुतिदर्शनं दर्शनपदार्थ इत्यपि पूर्वविरोधादुपेक्ष्यः ॥ १६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ १७ ॥

तदेवं पूर्वसूत्रचतुष्टयेन मर्यादामार्गीयभक्तस्य मर्यादैव मु-  
क्तिप्रतिबन्धसम्भवस्तथैव तन्नाशश्चेति निरूपितम् । अथ पुष्टिमा-  
र्गीयस्य विनैव भोगं प्रारब्धं नश्यति न वेति विचार्यते । तत्र



दूषयन्ति । \* स नेत्यादि \* । \* प्रारब्धान्मकप्रतिबन्धनाशे इति \* ।  
तस्य तावदेव चिरमिति श्रुतेस्तस्य नाशे । \* पूर्वविरोधादिति \* ए-  
तस्माद्वाक्यात्, पूर्व मनसैवावाप्तव्यं, मनसैवानुद्गृह्यमित्यवधारण-  
श्रावणेन सूत्रकृतापि तदधिगमसूत्रे ज्ञानादेव कर्मनिवृत्तिकथनेन  
उक्तश्रुतौ च यज्ञादेर्विविदिपाफलकत्वस्य ज्ञानपर्यन्तत्वस्य वा बोधनेन  
तद्विरोधात् । नच सहकारित्वसूत्रविरोधः । प्रारब्धनाशकत्वेना-  
पि तदुपपत्तेरविरोधात् ॥ १६ ॥ ६ ॥

अतोऽन्यापि ह्येकेषामुभयोः ॥ एतस्याधिकरणस्य न पूर्वशे-  
षत्वमिति बोधनाय पूर्वोक्तमनुवदन्त एतदवतारयन्ति । \* तदेवमि-  
त्यादि \* । \* अथेत्यादि च \* । पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* ।



भोगैकनाश्यस्वभावत्वात्तस्य न तं विनाऽस्यापि तन्नश्यतीति प्राप्ते निर्णयमाह । एकेषां पुष्टिमार्गीयाणां भक्तानामुभयोः प्रारब्धाप्रारब्धयोर्भोगं विनैव नाशो भवति । कुत एतत्? तत्राह । अतः । श्रुतेः कर्मणो ज्ञाननाश्यत्वनिरूपिकायाः । ब्रह्मविद् एव प्रवचनादिनिरूपणेन तदनाश्यप्रारब्धाख्यकर्मक्षेपकश्रुतेश्चाऽन्यापिश्रुतिः । पठ्यते । तस्य पुत्रा दायमुपयन्ति सुहृदः साधुकृतां, द्विषन्तः पापकृत्यामिति । ज्ञानभोगाभ्यां कर्मनाशानिरूपकश्रुत्याऽस्याः श्रुतेर्विरोधपरिहारायावश्यं विषयभेदो वाच्यः । नच काम्यकर्मविषयेयं श्रुतिरिति वाच्यम् । तदधिगम उत्तरपूर्वाधयोरश्लेषविनाशाविति सूत्रेणेतरस्याप्येवमिति सूत्रावयवेन चाऽविशेषेणारब्धातिरिक्तकर्म-

\* तस्येति \* । प्रारब्धस्य \* । तं विनेति \* । भोगं विना । \* अस्यापीति \* । पुष्टिमार्गीयस्यापि । व्याकुर्वन्ति । \* एकेषामित्यादि \* । \* तदनाश्येति \* । ज्ञानानाश्येत्यर्थः । तस्य पुत्रा इति श्रुतिस्तु शास्त्रायनिनामस्ति ॥

ननु सूत्रे, एकेषामिति पदेन पुष्टिमार्गीया एव विवक्ष्यन्त इत्यत्र किं गमकमित्याकाङ्क्षायामन्यथानुपपत्तिं तथात्वेनोपपादयन्ति \* ज्ञानभोगाभ्यामित्यादि \* । अर्थस्तु प्रकटः ॥ अन्येतु, अतोऽग्निहोत्रादेर्नित्यात्मकर्मणोऽन्याऽप्यस्ति साधुकृत्या या फलमभिसन्धाय क्रियते । तस्या एष विनियोग उक्त इति व्याकुर्वन्ति । तथा सत्येवं नित्यकाम्यकर्मभेदेन श्रुत्योर्विषयभेदे सिद्धे विरोधाभावात् सूत्रे चैकेषामिति पदेन शाखिनां परामर्शादुभयोरित्यनेन जैमिनिवादायणयोराचार्ययोः परामर्षाच्छ्रुतौ सूत्रेचानुपपत्त्यभावात् कथमधिकारिकृतविषयभेदावगमः, कथं च प्रारब्धकर्मणोऽत्र विषयत्वावगम इत्याकाङ्क्षायां तद् दूषयितुमाहुः । नचेत्यादि \* । तथाचैवं नित्याग्निहोत्रादेरस्या विषये भेदितेऽपि, तदधिगमादिसूत्राद्विषयो न मिद्यत इति, तद्यथेपीकातूलं यथा पुष्करपलाश आपः, उभे ह्येवैष एते इत्येताभ्यो विषयभेदाभावात्तासां विरोधो दुष्परिहरः । नच

णोरखिलयोर्नाशनिरूपणात् । पापकृत्वायां काम्यत्वाऽसम्भवाच्च । तस्मादखनुग्रहभाजनस्य भक्तस्य स्वप्राप्तिविलम्बमसादिष्णुर्भगवान् अस्य प्रारब्धमेतत्सम्बन्धिगतं कृत्वा तस्य तेन भोगं कारयति । प्रारब्धं भोगैकनाशयामिति स्वकृतमर्यादापालनाय न नाशयति । नच तयोरमूर्त्तत्वेनाकृताभ्यागमप्रसङ्गेन च नैवं वक्तुमुच्यतेमिति वाच्यम् । ईश्वरत्वेनाऽन्यथापि करणसम्भवात् । मर्यादाविपरीतस्वरूपत्वात् पुष्टिमार्गस्य न काचनान्नाऽनुपपत्तिर्भावनीया । तस्या अत्र भूषणत्वात् । अत एवैकेषामिति दुर्लभाधिकारः सूचितः ॥ १७ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ १८ ॥

ननु यदेव विद्यया करोतीति श्रुत्वा विद्यापूर्वकं कर्मकरणे

येषामश्लेषो व्याख्यातस्तेषां विद्यमानत्वादयं तेषां विनियोग इति विषयभेदात् सुपरिहर इति वाच्यम् । विद्यमानाश्लेषस्य प्रागेव दूषितत्वात् । ज्ञानोत्तरं स्वर्गादिलौकिककामनोत्पत्त्यसम्भवेन काम्यायाः साधुकृत्याया उत्पत्तेर्वक्तुमशक्यत्वाच्च । श्रुतौ पापकृत्याविनियोगस्याप्युक्तत्वेन तस्यां च फलाभिसन्धानासम्भवेन काम्यत्वासम्भवाच्च विषयश्रुतिविरोधोऽपि दुष्परिहरः । अतस्तदभावायावश्यमधिकारिभेदः प्रारब्धात्मककर्मविनियोगश्चाऽत्राभ्युपेयः । उभयपदे आचार्यद्वयग्रहणमप्यसङ्गतम् । सन्निधौ जैमिनेरश्रुतत्वात् । सामान्यशब्दस्य चोपस्थितार्थकत्वनियमेन बाधकं विना तत्त्यागायोगात् । अत उक्तरीत्यैव मन्तव्यमित्यर्थः । तदेतच्चतुर्थस्कन्धीये तत्त्वदीपप्रकाशे सम्यग् व्युत्पादितमिति प्रभुचरणैर्नात्रोक्तम् । सिद्धमाहुः । \* तस्मादित्यादि \* । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य परिहरान्त । \* नच तयोरित्यादि \* । तथाचेदं तवापि तुल्यमतः परिहारसाम्यान्न पर्यनुयोग उचित इत्यर्थः ॥ १७ ॥

यदेव विद्ययेति हि ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।

वीर्यातिशयः फलं श्रूयते । अतो ब्रह्मविद्यावतोऽपि तथात्वस्योचि-  
तत्वात् तदुत्तरस्याश्लेष इति यदुक्तं तन्नोपपद्यत इति प्राप्ते, आह ।  
यदेवेति । हि यस्माद्धेतोस्त्वया यदेव विद्यया करोति श्रद्धयोप-  
निषदेति श्रुतिरेव ब्रह्मविदोऽपि कर्मोत्पत्तिप्रसञ्जिकात्वेनोदाहृता ।  
सा तु न तत्समर्था । तथाहि । ॐ भिसेतदक्षरमुद्गीथमुपासीतेत्यु-  
पक्रम्य तस्य रसतमत्वं मिथुनरूपत्वमनुज्ञाक्षरत्वं त्रयीप्रवृत्तिहेतुत्वं  
च निरूप्यैतदग्रे यदेव विद्ययेत्याद्युक्त्वा, इति खल्वेतस्यैवाक्षरस्योप-  
व्याख्यानं भवतीत्युपसंहारादुद्गीथोपासनाविषयमेव, यदेव विद्यये-  
ति वाक्यमिति ज्ञायते । तेनोत्तरसतमत्वादिप्रकारकोपासनानां म-  
ध्ये यदेव विद्यया करोति तदेव वीर्यवत्तरं भवतीति तदर्थ इति न  
ब्रह्मविद्यागन्धोऽपीति न सा शङ्काऽत्र सम्भवतीत्यर्थः । यद्वा ।  
उक्ताशङ्कानिरासायैवाह । यदेवेति । ब्रह्मविद्धि प्रारब्धसयायैव  
कर्म कुरुते तत्त्वन्यकृतात् कर्मणः सकाशात् सवासनतन्नाशनाद्

\* तथात्वस्येति \* । कर्मणो वीर्यवत्त्वस्य । तथाच यदि ब्रह्मविद्या-  
वतः कर्मसंसर्गो न स्यात्तदेवं श्रुतिर्विद्यया वीर्यवत्तां कर्मणो न श्रा-  
वयेत् । अतस्तदन्यथाऽनुपपत्त्या अश्लेषादिवाक्यानां विद्यास्तावकत्व-  
मेवाङ्गीकार्यमिति पूर्वोक्तं नोपपद्यत इत्यर्थः । परिहारं वक्तुं सूत्रं  
व्याकुर्वन्ति । \* हीत्यादि \* । \* तेनेति \* । वाक्यस्य प्रकरणाव-  
रुद्धत्वेन । तथाचानुपपत्त्यभावात्नैतेषां स्तावकत्वं शक्यवचनमतः  
पूर्वोक्तं साध्वेवेत्यर्थः । अस्मिन् पक्षे सूत्रयोजना तु, यदेव विद्ययेति  
वाक्यं हि यतो हेतोः, इति प्रकरणावरुद्धं, तथाच न ब्रह्मविद्यावतः  
कर्मप्रसञ्जिकामत्यर्थः । श्रद्धोपनिषदोः साधारणत्वात् तत्समभिव्याह-  
ताया विद्याया अपि साधारण्यमेवोचितं, न तु सङ्कोचनमिति क-  
श्चिच्छङ्केत, तदर्थं प्रकारान्तरेणार्थमाहुः । \* यद्वा उक्ताशङ्केत्यादि \* ।  
\* सवासनतन्नाशनादिति \* । सवासनप्रारब्धनाशनात् । तथाच  
सङ्कोचाभावेऽपि पूर्वोक्तार्थासद्भिरप्रत्यूहेति न तेषां स्तावकत्वमि-

वीर्यवत्तरं भवत्येवेति नानुपपत्तिः काचिदित्यर्थः । यद्वा । ननु पुष्टि-  
मार्गीयस्य प्रारब्धस्यापि भोगं विनैव नाश इति श्रुत्वाऽसम्भाव-  
नां कुर्वाणं प्रति कैमुतिकन्यायेन तत्परिहारमाह । यदेवेत्यादि ।  
जीवनिष्ठा विद्या हि भगवज्ज्ञानशक्तेरंशभूता । एवं मति यत्र धर्म-  
सम्बन्धिसम्बन्धादन्येभ्योऽतिशयं कर्मणि वदति श्रुतिस्तत्र साक्षा-  
द्दर्शिसम्बन्धेऽतिशयितकार्यसम्पत्तौ कथमसम्भावना कर्तुमुचि-  
तेति निगूढाशयः । अत एव हेतुवाची हिशब्दः ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यते ॥ १९ ॥

पुष्टिमार्गीयफलप्राप्तौ प्रतिबन्धाभावं सोपपत्तिकमुक्त्वा तन्प्रा-  
प्तिप्रकारमाह । इतरे । अग्रे प्राप्यालौकिकदेहाद्भिन्ने स्थूललिङ्ग-  
शरीरे क्षपयित्वा दूरीकृत्य, अथ भगवल्लीङ्गोपयोगिदेहप्राप्त्यनन्तरं  
भोगेन सम्पद्यते । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् मह ब्रह्मणा विप-  
श्चितेति श्रुत्युक्तेन भोगेन सम्पद्यत इत्यर्थः । श्रुत्यर्थस्त्वानन्दमया-  
ऽधिकरणे निरूपितः । अलौकिकत्वं विनोक्तदेहं विना चोक्तफलप्रा-  
प्तेर्व्यवच्छेदकस्तुशब्दः ॥ १९ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्त्तिश्रीबल्लभाचार्यविरचिते

ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाऽध्यायस्य

प्रथम पादः ॥ ४ ॥ १ ॥

त्यर्थः । एतेन जन्मादिसूत्रभाष्ये व्युत्पादितं पूर्वोत्तरकाण्डयोः पर-  
स्परसङ्गत्वमपि समर्थितं ज्ञेयम् । पूर्वोक्तमर्थं सगृह्णन्त एतत्सूत्रस्य  
तात्पर्यान्तरमाहुः । \* यद्वा नन्वित्यादि \* ॥ १८ ॥

भोगेन त्वितरे क्षपयित्वाऽथ सम्पद्यते ॥ भाष्यमत्रातिरोहि-  
तार्थम् । अत्र क्षपणं च कुरुक्षेत्रप्रसङ्गे व्रजभक्तानां जीवकोशध्वंस-

रूपम् । भोगश्चतदनन्तरदर्शनादिरूपो जीवदशायामेव भवतीत्य-  
वान्तरफलपरिसमाप्तिरिति मम प्रतिभाति । अत्यन्तानुग्रहे तु स्थूल-  
स्य लोकवत् श्रवणं, सूक्ष्मस्य, वाङ् मनसीतिवक्ष्यमाणरीत्या ततस्त-  
दव्यवहितमेवालौकिकदेहप्राप्त्या भोगसम्पत्तिरिति ज्ञेयम् । अत्र  
मतान्तरीयव्याख्यानस्यादूषणात् तदपि ज्ञानमार्गीयमर्यादाभक्तिमा-  
र्गीयपरतया संग्राह्यमिति सूचितं ज्ञेयम् ॥ १९ ॥ ७ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे  
चतुर्थाध्यायस्य प्रथमः पादः ॥ ४ ॥ १ ॥



## अथ चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः पादः ।

वाङ् मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ १ ॥

पूर्वपादे लौकिकशरीरे क्षपयित्वा अलौकिकं तन्माप्य फलेन सम्पद्यत इति निरूपितम् । अत्रात्रेदं चिन्त्यते । भक्तस्य सूक्ष्म-शरीरस्य क्षपणं नाम किं तत्स्वरूपनाशनमुत मणिस्पर्शादयश्चा-मीकरत्वमिव तस्यैवालौकिकत्वमम्पादनं भगवदनुग्रहादिति । अत्रोत्तर एव पक्षः साधीयानिति भाति । तथाहि । यथा पूर्वं सं-सारिण एव जीवस्य तदनुग्रहान् पूर्वावस्थापगमो मुक्त्यवस्था चो-च्यते तथात्रापि वक्तुमुचितत्वात् । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्य-त्रैव समवलीयन्त इति श्रुतिस्तु जीवस्य मायुज्यमुक्तिकाले त-त्प्राणादीनामपि तथैवाहात एवाग्रे ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्पेयीत्युच्यते ।

वाङ् मनसि दर्शनाच्छब्दाच्च ॥ अथ द्वितीयपादं व्याचिख्या-सवः पदार्थानां तत्सङ्गतेष्व पूर्वं कारिकाभिर्निरूपितत्वादिहाधि-करणसङ्गतिं वक्तुम्, अतीतपदान्ते यन्निरूपितं तदनुवदन्ति \* पूर्व-पाद इत्यादि \* । \* अलौकिकं तत् प्राप्येति \* । अलौकिकं देहं लब्ध्वा । अलौकिकदेहस्वरूपं त्वग्रे वक्तव्यम्, ब्राह्मेण जैमिनिरित्या-दिभिः । प्रकृतं वक्तुमाहुः । \* अथेत्यादि \* । तदनन्तरमवसरसं-ज्ञत्या एतत्पादारम्भे प्रकृतं वक्तुं तदुपोद्धान्तया इदं वक्ष्यमाणं विचार्यत इत्यर्थः । तदाहुः \* भक्तेत्यादि \* । एवं संशयमुक्त्वा पूर्वप-क्षमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* । \* तथात्रापि वक्तुमुचितत्वादिति \* । सूक्ष्मलिङ्गशरीरात्मके प्राणे इन्द्रियादिष्वपि द्वितीयस्य चतुर्थपादे तथा प्राण इत्यत्र जीवातिदेशेन जीववन्नित्यत्वाद्यङ्गीकारालौकि-कावस्थापगमस्याऽलौकिकावस्थाप्राप्तेश्च वक्तुमुचितत्वात् । \* त-थैवाहेति \* । कारणभूते सति लयमाह । तथाच पुष्टिमार्गे तेषाम-

पुष्टिमार्गीयस्योक्तमुत्तयभावान्नेयं तद्विषयिणीति प्राप्ते प्रतिवदामः ।  
 ब्रह्मांशत्वेन जीवस्यानन्दात्मकत्वान्निर्दोषस्वरूपत्वान्निरुद्धत्वाच्च दो-  
 षाणां वागन्तुकत्वात्तदपगमे तस्य तथात्वमुचितम् । प्राणादयस्तु  
 न तादृशा इति तददृष्टान्तेनात्रापि तथात्वं न वक्तुं शक्यम् । देहे-  
न्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति श्रीभागवतवाक्याच्च ।

ऽलौकिकत्वापादनपक्ष एव साधीयानित्यर्थः । सिद्धान्तमाहुः \* ब्रह्मां-  
 शत्वेनेत्यादि \* । अयमर्थः । श्रुतौ हि त्रिविधा सृष्टिरभिप्रेतेति  
 ज्ञायते । ब्रह्मवित्प्रपाठके आनन्दमयस्य ब्रह्मत्वपरिचायनार्थं, त-  
 स्माद्वा एतस्मादित्यादिना, स आत्मानं स्वयमकुरुतेति वारत्रयं  
 कथनात् । श्वेतकेतूपाख्याने च कार्यस्य कारणानन्त्यत्वे, सृष्टिपण्ड-  
 नखनिकृन्तनलोहमण्यात्मकदृष्टान्तत्रयकथनाच्च तासु विधासूचनीच-  
 भावोऽपि सृष्टपेक्षया, अयसस्तदपेक्षया लोहस्योत्कृष्टतायाः सर्व-  
 जीनीनत्वात् । ब्रह्मवित्प्रपाठकेऽपि सोऽकामयतेत्यादिना पूर्वमुक्तायाः  
 सृष्टेरसद्वा इदमग्र आसीदित्यनेनासत्त्वकथनपूर्वकं तदात्मानं  
 स्वयमकुरुतेति सृष्टेः सुरुतत्वश्रावणाच्च । तदेतत्सृष्टित्रयं तदुत्क-  
 र्णादिकं च पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थे आचार्यचरणैरिच्छामात्रेण मनसे-  
 त्यत्र सूचितम् । तत्प्रपञ्चश्चास्मत्पितृचरणकृतात्तद्विवरणादवगन्त-  
 व्यः । एवं सति यत्र पुष्टिमार्गीया जीवा मार्यादिकसृष्टिपातिनस्तत्र  
 ब्रह्मांशत्वेन जीवस्यातिरोहितानन्दत्वं तत्र स्वानन्दात्मकत्वान्निर्दोष-  
 स्वरूपत्वाच्च जीवस्य तथात्वं युक्तम् । प्राणादयस्तु सृष्ट्यन्तरस्थाः  
 असद्वा इदमग्र आसीत्तदाहुः किं तदसदासीदित्यृषयो वा व तेऽग्रे  
 असदासीत्तदाहुः के ते ऋषय इति प्राणा वा ऋषय इति वाजिनां  
 श्रुतौ प्राणा असत्पदेनासाधुतया श्राविता इति पुष्टिसृष्टिस्थत्वाभावा-  
 न्न तादृशाः । धर्मान्तरैर्जीवतौल्येऽपि स्वरूपतो न जीववन्निर्दुष्टा इति  
 जीवदृष्टान्तेन प्राणादिरूपे सूक्ष्मशरीरे लौकिकत्वापगमेनालौकिक-  
 त्वं न वक्तुं शक्यम् । अयं च पक्षो, देहेन्द्रियासुहीनानामिति सप्तम-  
 स्कन्धवाक्येनोपपद्यते । अतस्तत्यागपक्ष एव साधीयानित्यर्थः ।

नच लौकिकत्वविशिष्टदेहादिरत्र निषिद्धयत इति वाच्यम् । मा-  
मान्यनिषेधे बाधकाभावात् । नच तदनुभव एव बाधक इति वा-  
च्यम् । भगवत इव तदीयानामपि तेषां तथान्वे बाधकाभावात् ।  
नन्वागन्तुकत्वमेव बाधकमिति चेन्नैवम् । यथा व्यापिदैकुण्ठस्या-  
ऽक्षरात्मकत्वेनाऽनागन्तुकत्वेन नैमर्गिकतद्गताऽस्त्रिज्वम्नुरूपत्वेन  
सामीप्यादिमुक्तिं प्राप्नुवतां भक्तानां देहेन्द्रियादिरूपमप्यनागन्तुक-  
मेव वैकुण्ठप्राप्तिमात्रेण शुद्धजीवानां सम्पद्यते । तदीयत्वेन तत्र  
फलतीति यावत् । तथा पुरुषोत्तमलीलाया अपि पुरुषोत्तमात्मक-  
त्वात्तत्राङ्गीकारमात्रेण प्राचीनाशेषप्रावाहिकधर्मनिवृत्तौ शुद्धजीव-  
स्य पुरुषोत्तमलीलात्मकदेहादिरपि तदीयत्वेन सम्पद्यत इति ना-  
ऽनुपपन्नं किञ्चिदित्यवाहितोऽवेहि । अयमेवार्थो वाजमनेयिशाग्वा-  
यामथाकामयमान इत्युपक्रम्यात्मकाम आप्तकामो भवति, न त-  
स्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येती-

उक्तवाक्ये एव किञ्चिदाशङ्क्य परिहरन्ति । \* नच लौकिकेत्या-  
दि \* । \* अत्रेति \* । एतद्वाक्ये । \* तदनुभव इति \* । देहाद्यनु-  
भवः । \* तथात्व इति \* । ब्रह्मात्मकत्वे । पुनः किञ्चिदाशङ्क्य पारि-  
हरन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* मैवमित्याद्यवेहित्यन्तं च । \* अना-  
गन्तुकमेवेति \* । यथा लौकिकेषु देहादिषु प्रकृतिर्मूलकारणतया-  
ऽनुसीव्यति, एवं जीवेऽक्षरमन्वेति । यथा प्रदीप्तात् पावकाद्विस्फु-  
लिङ्गाः सहस्रशः प्रभवन्ते सरूपा इति, यदक्षरे परमे प्रजा इति च  
श्रुतेः । तच्च सर्वत्र सर्वात्मकमिति जीवांशभूतस्य तस्य आकारो  
जीवरूपेऽंशे नैसर्गिक एवेत्यनागन्तुकम् । \* तदीयत्वेन तत्फल-  
तीति \* । अग्रे, ब्राह्मेण जैमिनिरित्यत्राङ्गीकरिष्यमाणत्वादावरणभू-  
तलौकिकापगमे भगवद्वत्तदीयत्वेन फलतीत्यर्थः । दार्ष्टान्तिके तु  
बादरायणसूत्रोक्तः पुरुषोत्तमात्मकस्तदीयत्वेन सम्पद्यत इति ज्ञेयम् ।  
एतं पक्षं श्रुत्योपपद्यन्ति । \* अयमेवेत्यादि \* । श्रुतिं व्याकुर्वन्ति ।



सन्तेन वाक्येन निगद्यते । अत्र प्राणशब्देन प्राणाः सर्वेन्द्रियाणि चोच्यन्ते । आत्मकामशब्देन भगवद्वाचकात्मपदग्रहणेन भक्तस्य स्नेहातिशयजनितप्रभुदिदृक्षार्च्यतिशयस्तादृशो येन मरणमेव सम्पद्येत, यदि प्रभुप्राकट्ये क्षणमपि विलम्बः स्यात् । अतो भगवत्प्राकट्येनैवात्मस्थितिरिति ध्वन्यते । भक्तिमार्गे प्राकट्यस्यैव परमफलत्वेन तद्दर्शनेनाऽऽप्तकामो भवति । ततः साक्षादाश्लेषादिकामनायां प्राचीनदेहप्राणादेस्तदयोग्यत्वाच्चे तत्रैव लीना भवन्तीति । बहिःप्रकटस्यैवाऽन्तरपि प्राकट्यादुत्क्रमणाभाव उच्यते । आत्मातिरिक्तस्य गतिमुक्त्वा तस्य तामाह—ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यनेन । उक्तरीत्या पुरुषोत्तमात्मकतल्लीलोपयोगिदेहेन्द्रियादिसम्पर्क्या ब्रह्मैव सन्न तु ब्रह्मातिरिक्तदेहादिमानपि तादृशः सन् ब्रह्म बृहत्त्वाद् बृंहणत्वात् पुरुषोत्तमस्वरूपं प्राप्तो भवतीत्यर्थः । अन्यथा जीवस्य ब्रह्मांशत्वेनानन्दांशविर्भावेन च ब्रह्मत्वे प्राणादिलयोक्त्या ब्रह्म, तदितरव्यवच्छेदे चानुक्तसिद्धे सति ब्रह्मैव सन्निति वा न वदेत् । अत एवेतदग्रे श्लोकोक्तिः—अथ मर्त्योऽमृतो

\* अत्र प्राणेत्यादि \* । \* ध्वन्यत इति \* । तात्पर्यवृत्त्या बोध्यते । तात्पर्यवृत्तिस्तु मया प्रस्थानरत्नाकरे व्युत्पादिता ततो ज्ञेया । \* अत्रैव लीना भवन्तीति \* । अन्तःप्रकटे पुरुषोत्तम एव लीना भवन्ति । ननु पुरुषोत्तमात्मकल्लीलोपयोगिदेहप्राप्त्या ब्रह्मभाव एव श्रुत्यभिप्रेत इत्यत्र किं गमकमित्यत आहुः । \* अन्यथेत्यादि \* । तथाच ब्रह्मैव सन्नित्यस्यान्यथावैयर्थ्यापत्तिरेव गमिकेत्यर्थः । उक्तोपष्टम्भाय गमकान्तरमाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । तथाच ब्रह्मभूतः प्रसन्नात्मैत्युक्तरीतिको ब्रह्मभावो यदि ब्रह्मैव सन्नित्यत्राभिप्रेतः स्यात्तदाऽस्मिन् श्लोके, अथ मर्त्योऽमृतो भवतीत्येतावदेव वदेन्न तु तुरीये पादम् । अतो यथोक्त एव श्रुत्यर्थ इत्यर्थः । एवमुपोद्घातेन पुष्टमार्गीयस्य लौकिकदेहक्षपणं नाम प्राणादीनां ब्रह्मणि लय इति सिद्धम् । तदेतत्पूर्वपादान्तसूत्रे एव विचारणीयम् । त-

भवत्यत्र ब्रह्म भवन्तुन इति । मृतिधर्मवच्छर्गिर् हि मर्त्यः, तद्वन्वेन जीवोऽपि तथोच्यते । तथाचार्यं पूर्वं तादृश एव, अथ पुष्टिच्छा-  
प्रवेशानन्तरममृत उक्तरूपकस्तिगन्तु भवति, ततोऽत्र अस्मिन्नेव शरीरे ब्रह्म सम्यगऽश्नुते । भगवता क्रियमाणायीत्यारममनुभवतीत्यर्थः । भगवान् वाङ्मयण इममेव श्रुति विपरीक्य तत्रोक्तमाणा-  
नां लय एकदैवोत क्रमनियमोऽस्मीति भेदशेषे निर्णयमाह । वाङ् म-  
नमीति । तत्र हेतुदर्शनादिति । एतदुक्तं भवति । भक्तेः स्नेहा-  
त्मकत्वात्तस्य प्रभुपाकव्यक्त्यत्वात्तदौत्कण्ठ्यं तस्यावश्यकत्वा-  
दयं मां पश्यत्विति प्रभिविच्छया तस्मिन् सम्पन्ने चक्षुर्भ्या मनसा  
च तद्रूपाऽमृतमनुभवतः स कोऽप्युत्कटो भविः समजनि येन प्रभुणा  
सह सर्वेन्द्रियव्यापारकृतीच्छा सम्भूत । तत्र तेषामनामर्थ्यादि भ-  
गवदानन्दसम्बन्धिमनःसम्बन्धेन तं प्राप्स्याम इति तत्रैव सङ्गताः  
तेनानन्देन सम्पन्ना जाताः । अयमेवार्थोऽनेन सूत्रेणाग्निप्रेण चान  
एव सर्वाण्यन्विति सूत्रेण निरूप्यते । दर्शनानन्तरमप्यदौ सह स-  
म्भाषणेज्ज्ञैव जन्यत इति, वाङ्मनसि सम्पद्यत इति छान्दोग्ये  
स्फुटोक्ते सम्मत्या चादौ सैवोक्ता । एवं सति वाङ्मनसि सङ्गता



थाप्येतत्सूत्रप्रणयनं प्रति तस्य हेतुत्वं न स्फुटं भवेदिति तत्रानुक्ता  
अत्र विचारितमिति ज्ञेयम् । तदेतद् हृदि कृत्वाऽऽचार्यः प्रकृतं  
विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* भगवानित्यादि \* ।

\* निर्णयमाहेति \* । उक्तश्रुतौ सामान्यतो लयश्चावणाहृतयो युग-  
पदेव युक्त इति पूर्वपक्षनिरासाय निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्व-  
न्तः क्रमनियमे दर्शनस्य कथं हेतुत्वमित्यतो व्युत्पादयन्ति । \* एत-  
दित्यादि \* । \* तदौत्कण्ठ्यइति \* । भक्तस्योत्कण्ठायाम् । तदा-  
त्कट्य इति पाठे तु स्नेहौत्कट्य इत्यर्थो बोध्यः ।

\* तत्रैव सङ्गता इति \* । मनसैव सर्वे प्राणाः समागताः ।

सती भगवदानन्देन सम्पद्यत इति सूत्रार्थः सम्पद्यते । दर्शना-  
भावेऽपि वेष्वादिशब्दादपि तथा सम्पद्यत इति हेत्वन्तरमाह—  
शब्दाच्चेति ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ २ ॥

अत एव दर्शनाच्छब्दाच्च हेतोः सर्वाणीन्द्रियाणि, अनु सा-  
न्निध्याद् वाचः पश्चान्मनसि सङ्गतानि भगवदानन्देन सम्पद्यन्त  
इत्यर्थः । केचित्तत्र छान्दोग्यस्थं, वाङ् मनसि सम्पद्यते मनः  
प्राणे प्राणस्तेजसि तेजः परस्यां देवतायामिति वाक्यं विषयत्वेन  
उक्त्वा सूत्रे वाक्पदस्य तद्वृत्तिपरत्वं वदन्ति सम्पत्तिं तन्नाशं  
च । तन्न साधीयः । तथाहि । वाक्पदस्य वृत्तिपरत्वं चेच्छ्रुत्य-  
भिमत्तं स्यात् सूत्रकारस्तदा तथैव वदेन्न तु तत्स्वरूपमेव वाक्य-  
म् । तन्निर्णयार्थमेव प्रवृत्तेः । मुख्यार्थस्यागो लक्षणापत्तिश्च ।

शेषं स्फुटम् ॥ १ ॥

अत एव सर्वाण्यनु ॥ एतेन श्रुतौ वाक्पदमिन्द्रियान्तरा-  
णामप्युपलक्षकमिति बोधितम् । भाष्यमत्र स्फुटार्थम् ॥

ननु या छान्दोग्यश्रुतिरत्र सम्मतित्वेन दर्शिता सैवात्र स-  
र्वाऽऽहृतत्वाद्विषयवाक्यत्वेनादरणीया, ततश्च कथं भवदुक्तस्यार्थ-  
स्याभिसंहितत्वमित्याकाङ्क्षायामन्यमते तेषां बोधयितुं मतान्तरम-  
नुवदन्ति \* केचिदित्यादि \* ते हि हिरण्यगर्भादिविद्यास्वरसासु च  
विद्यासु फलप्राप्तये देवयानं पन्थानमवतारयिष्यन्तो यथाशास्त्रमु-  
त्क्रान्तिक्रमकथनं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तौ प्रकारसाम्यं च व्या-  
साभिमतमङ्गीकुर्वन्त उक्तरीत्या वदन्तीत्यर्थः । तन्न तथेति बोधनाय  
दूषयन्ति । \* तन्नेत्यादि \* । ननु सत्यमस्तीदं दूषणत्रयं तथा-  
प्यग्रेऽविभागो वचनादित्यनेन तत्त्वप्रलयस्य वक्ष्यमाणत्वाद्वा त्र वृत्ति-  
प्रलय आद्विषय इति व्यासाशयस्य तैर्बोधनाददोष इत्यत आहुः ।

किञ्चैवं मननीति पदवैयर्थ्यं स्याद्, विषयवाक्योक्तक्रमत्वात्तु-  
पपत्तिश्चेति ॥ २ ॥

\* किञ्चेत्यादि \* । यद्यपि तत्सूत्रमन्यार्थं तथापि स्वोक्तममर्थेनाय-  
तथार्थादरेऽपि सम्पत्तिपदस्य वृत्त्युपसंहारार्थकतया वृत्तिनाशना-  
र्थत्वमेवाभिप्रेतं, यथाङ्गिरसः । तथा सति निरन्वयो वृत्तिध्वंभ इति  
ध्वंसकसंसर्गमात्रस्यैवापेक्षणेन ध्वंसकस्य तत्राधिकरणताऽनपेक्ष-  
णान्तर्गतात्यधिकरणबोधकपदवैयर्थ्यम् । तन्त्राधिकरणत्वेऽनपेक्षि-  
तेऽप्यग्रेऽप्यु प्रक्षेपे वृत्तिनाशस्य दर्शनाच्च मनस्तत्त्वस्य वैयर्थ्यमि-  
त्यतो दूरणान्तरमाहुः । \* विषयेत्यादि \* । स्याद्वैयर्थ्यं यदि वि-  
षयवाक्यत्वमस्य स्यात् । तदेव तु न । यत एतस्य विषयवाक्यत्वे  
सूत्रकृता तेजस्त्यागेन प्राणस्य करणाऽऽद्यक्षे जीवे लयकथनाच्चः  
क्रमत्यागस्तदनुपपत्तिश्चेत्यतो व्यासानभिप्रेतत्वावगमादनेकदोषप्र-  
स्तं तथा व्याख्यानम् अयुक्तमित्यर्थः । यत्तु दर्शनादिभ्यस्य व्या-  
ख्यानम्—दृश्यते हि बाणवृत्तेर्मनोवृत्तावस्थितायां पूर्वोपसंहार  
इति । तदपि न युक्तम् । परमनोवृत्तेर्बाणवृत्तिद्वारैव गोचरतायाः प्र-  
त्यक्षसिद्धत्वेन बाणवृत्त्यभावे तदवस्थित्यवगतेरशक्यवचनत्वात् ।  
तथा विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिप्रकारसाम्याङ्गीकारेऽपीन्द्रियवृत्त्युपसंहा-  
रो न युक्तः । प्रश्नोपनिषदि, इन्द्रियैर्मनसि सम्पद्यमानैरित्यत्रापि  
लक्षणापत्त्या सम्पत्तिपदस्य नाशार्थाङ्गीकारे च बृहदारण्यकीय-  
शारीरकब्राह्मस्थायाम्, एकीभवति न पश्यतीत्याहुरित्यादिरूपा-  
यां च श्रुतौ लक्षणापत्त्या श्रुतिपीडाया दुर्वारत्वापत्तेः । अत एतेषु  
सूत्रेषूक्तमिष्यद्व्यवस्थामात्रकथनमयुक्तम् । किन्तु मुख्यतया स-  
द्योमुच्यमानव्यवस्थायामिन्द्रियलयक्रमः प्रासङ्गिकसूत्रकमिष्यद्वृ-  
त्तान्तः । ओकोग्रज्वलनसूत्रादिभिस्तस्यापि वक्ष्यमाणत्वादिति ।

यदपि भामतीनिबन्धे, वाचस्तूपसंहारमदृष्टं नागमोऽपि गम-  
यितुमर्हति । आगमप्रभवयुक्तिविरोधात् । आगमो हि दृष्टानुसारतः  
प्रकृतौ विकाराणां लयमाहेत्युक्तम् । तदपि व्याख्येयग्रन्थपूजामात्र-  
म् । आगमस्य सर्वत्र दृष्टानुसारित्वादर्शनेन युक्तेः शिथिलत्वादि-

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ ३ ॥

पूर्वोक्तसर्वेन्द्रियवैशिष्ट्यवन्मनः प्राणे सम्पद्यते, न तु केवल-  
म् । तत्र हेतुः । उत्तरादिति । स यथा शकुनिः सूत्रेण प्रवद्धो  
दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्रायतनमलब्ध्वा बन्धनमेवोपश्रयत एवमेव  
खलु सौम्य तन्मनो दिशं दिशं पतित्वाऽन्यत्रायतनमलब्ध्वा प्रा-  
णमेवोपश्रयत इत्युक्त्वा तत्र हेतुमुत्तरेण वाक्येनाह—प्राणवन्धनं  
हि सौम्य मन इति । तस्माद्धेतोस्तथेत्यर्थः ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥ ४ ॥

सर्वेन्द्रियविशिष्टमनोविशिष्टः प्राणोऽध्यक्षे पुरो हृदि वा  
प्रकटे भगवति सम्पद्यत इत्यर्थः । अत्र हेतुः । उपगमादिभ्य  
इति । उपगमोऽभ्युपगमः पुष्टिमार्गेऽङ्गीकार इति यावत् । तत-  
स्तथेत्यर्थः । आदिपदाद् भगवद्दर्शिकरणसमर्थः स्नेहः प्रभ्वानिङ्गि-  
तार्थसागस्तदनुरूपं भजनं च । अभ्युपगमे सिद्धे स्नेहादयोऽवश्यं  
भवन्त्येवेत्याशयेन, तदादित्वमुक्तम् । नोद्देशः कृतः । मर्यादामार्गे-

ति । तस्मादेतस्य विषयवाक्यत्वमयुक्तमेवेति पूर्वोक्तमेव विषयवा-  
क्यं, तथैवार्थश्चाभिप्रेत इति ध्येयम् ॥ २ ॥

तन्मनः प्राण उत्तरात् ॥ अत्र भाष्यमुत्तानार्थम् । श्रुतिस्तु  
छान्दोग्ये श्वेतकेतूपाख्यानस्था ॥ ३ ॥

सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्यः ॥

अत्रापि भाष्यमुत्तानार्थम् ॥ अत्रेदमर्थात् सम्पद्यते । अत्य-  
नुग्रहभाजनस्य पुष्टिमार्गीयस्योक्तप्रकारेण वागादिप्राणान्तानां लये  
तद्गतिमेव पुरुषोत्तमात्मकदेहप्राप्त्या लीलात्मकभोगसम्पत्तिः ।  
ततो न्यूनस्य तस्य तु पुरुषोत्तमे लयस्ततः सम्पद्याविर्भावाधिकर-  
णां क्तरीत्या भगवता तस्य स्वरूपाग्निष्कासने पुरुषोत्तमात्मकदेह-  
सम्पत्त्यां लीलानुभव इति बोध्यम् ॥

ऽङ्गीकृतानां तु मुक्तिपर्यवसायित्वेन मुमुक्षुत्वाद्भुक्तदस्नेहामम्भवेन प्रभुमाकट्यामम्भवात् स्वप्रकृतौ सङ्घातलये शुद्धजीवस्य भगवदनुग्रहेण श्रवणादिरूपया तथाविवस्नेहरूपया च भक्त्या मुक्तिः सम्पद्यत इति बह्वेव तारतम्यमिति निगूढाशयेनेदमुक्तम् । अभ्युपगमादयस्तु मुण्डकोपनिषन्तु पश्यन्ते । नायमासेत्युपक्रम्य यमेवैषवृणु ते तेन लभ्यस्तस्यैव आत्मा वृणुते तनुं स्वाम् । नायमात्मा बलहीनेन लभ्यो न च प्रमादात्तपसो वाऽथ लिङ्गात् । एतैरुपायैर्वर्तते यस्तु विद्वांस्तस्यैव आत्मा विशते ब्रह्मयामेति ॥ ४ ॥  
उक्तं निगूढमाशयं प्रकटयन्ति ।

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ ५ ॥

ननु मार्यादामार्गीयाणामप्येवमेव वागादिलय ? उनान्यथेति संशये निर्णयमाह । तेषां ते भूतेषु लीयन्ते, न वृक्तरीसा भगवति । अत्र प्रमाणमाह । तच्छ्रुतेः । यत्रास्य पुरुषस्य मृ-

अन्ये तु-अध्यक्षपदे करणाध्यक्षं जीवम्, उपगमादिपदे च ज्योतिर्ब्राह्मणे एवमेवेममात्मानमन्तकाले सर्वे प्राणा अभिसमायन्तीत्यनेनोक्तमुपगमनं, शरीरब्राह्मणे तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामन्तीत्युक्तमनुगमनं, स विज्ञानो भवतीत्यनेनोक्तमवस्थानं च व्याकुर्वन्ति । तदा छान्दोग्यस्य कस्याप्यर्थस्यानङ्गीकारात् कथं तस्य विषयवाक्यत्वमित्यपि ध्येयम् ॥ ४ ॥ १ ॥

भूतेषु तच्छ्रुतेः ॥ अधिकरणमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि\* । \* इति संशये निर्णयमाहेति \* । एवं संशये भगवन्मार्गत्वस्याविशिष्टत्वेनात्रापि पूर्ववदेव वागादिलय इति पूर्वपक्षावतारान्निर्णयमाहेत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति\* तेषामित्यादि\* । हेतुबोधिकां श्रुतिमुदाहरन्ति । \* यत्रास्येत्यादि \* । एतेन सूत्रस्य भूतेष्विति पदे देवतायाः

तस्याग्निं वागप्येति वातं प्राणश्चक्षुरादिसं मनश्चन्द्रं दिशः श्रोत्रं पृथिवीं शरीरमाकाशमात्मौषधीर्लोमानि वनस्पतीन् केशा अत्सु लोहितं च रेतश्च निधीयत इति श्रुतेः ।

नचाविद्वद्विषयिणीवं श्रुतिरिति वाच्यम् । याज्ञवल्क्येति होवाच यत्राऽयं पुरुषो म्रियत उदस्मात् प्राणाः क्रामन्त्याहो नेति नेति होवाच याज्ञवल्क्योऽत्रैव समवनीयन्ते स उच्छायसाध्मायसाध्मातो मृतः शेत इति पूर्ववाक्यात् । न ह्यविदुषः प्राणानामनुक्रमः । त-  
मुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामन्तीत्यादिश्रुतेः । ननु यत्रास्य पुरुष-  
स्येत्युपक्रम्य रेतश्च निधीयत इत्यन्ता श्रुतिरविद्वद्विषयिणीति मन्त-  
व्यम् । यत एतदग्रे, काऽयं तदा पुरुषो भवतीति प्रश्ने याज्ञव-  
ल्क्यार्त्तभागाभ्यां विचारितमुत्तरमुच्यते । तौ ह यदूचतुः कर्म  
हैव तदूचतुरथ ह यत् प्रशशंसतुः कर्म हैव तत् प्रशशंसतुः  
पुण्यो वै पुण्येन कर्मणा भवति पापः पापेनेति । एतेन कर्माश्रय-  
स्तिष्ठतीति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्राणानुक्रमणोक्त्या स-  
म्पातललोक्त्या च विद्वद्विषयत्वमत्रावसीयते यतस्तस्यैवोक्तं द्वयं  
सम्भवति । अग्रिमश्रुत्युक्तकर्माश्रयत्वं च तस्मिन् विरुद्धमतः



अण्युपलक्षकमिति बोधितम् । श्रुतिस्तु बृहदारण्यक आर्त्तभागव्रा-  
ह्मणेऽस्ति । इयं श्रुतिरन्यैरविद्वद्विषयत्वेन व्याख्यातेति तन्निषेधन्ति ।  
\* नचेत्यादि \* । तथाचेतः पूर्वस्मिन् ग्रन्थे प्राणानुक्रमणरूपस्य  
मुक्तिलिङ्गश्रावणान्ताविद्वद्विषयत्वं तस्या वक्तुं शक्यमित्यर्थः । ए-  
वमस्याः श्रुतेरविद्वद्विषयतायां बाधके दर्शिते पुनरविद्वद्विषयतां सा-  
धयितुं पूर्वोत्तरश्रुत्योर्विरोधेन सन्देहमुत्थापयन् विद्वद्विषयतां प्रति-  
क्षिपति । \* नन्वित्यादि \* । \* एतेनेति \* । विचारितनिर्द्धारकवा-  
क्येन । \* एवं सतीति \* । उक्तप्रकारके विरुद्धवाक्यद्वये एकस्मिन्  
प्रकरणे श्रूयमाणे सति । \* विरुद्धमिति \* । अवसीयत इति शेषः ।

पूर्वोत्तरविरोधाद्विषयानिश्चये प्राप्ते प्रतिवदामः । मर्यादामार्गीय-  
विद्वद्विषयिष्येवेयं श्रुतिरिति । अत एव प्रश्ने, क्व तदा पुरुषो  
भवतीसेतावतैव चारितार्थ्येऽपि माधारणपुरुषव्यावृत्त्या मर्यादा-  
मार्गीयतत्प्रापकम् अयामिति पदम् । तस्यैवोपक्रान्तत्वान्नतथा तद-  
ग्रिमविचारितोऽर्थोऽपि तद्विषयक एवेति बुद्ध्यस्व । ननुक्तं बाध-  
कमिति चेत् । हन्त श्रुतिशिरःसमाकलितमाकलय । मर्यादामार्गो  
हि विधिप्राधान्यात्तथैव तन्निर्माणात् । तत्र ह्येवं कृत एवं फलं  
दास्ये, न त्वऽकृतेऽपीति भगवद्विच्छा, अतः कर्मप्रधानम् । एवं स-  
त्तत्तभागस्याऽयमाशयः—वागादिरेतोऽन्नव्ययेन प्राग्व्यस्यापि तदा  
नाशाच्छुद्धं जीवं विध्यविषयं कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयानि, न वेति  
संशयेन तदाऽपि किं मर्यादामार्ग एवोत पुष्टावपि प्रवेशेतां भवतीति  
प्रश्नः । तदाऽस्यार्थस्येश्वरेच्छारीतिमविदुषो दुर्ज्ञेयत्वं जानन्ती स्वयमेव

एवं पूर्वपक्षमुत्थाप्य समादधते । \* प्रतिवदाम इत्यादि \* । \* त-  
स्यैवोपक्रान्तत्वादिति \* । प्राणानुत्क्रमलिङ्गेन विषय एवोपक्रान्त-  
त्वात् । \* तदग्रिमविचारितार्थ इति \* । उपक्रमानुरोधप्रश्नोत्तर-  
रूपत्वात् तौ ह यदूचतुरित्यादिना विचारितोऽर्थः । अग्रिमविचारि-  
ताऽर्थे पुनः शङ्कन्ते—

नन्वित्यादि \* । \* उक्तं बाधकमिति \* । कर्मश्रयेणावस्थानरूपं वि-  
द्वत्ताबाधकम् । तथाच विद्वद्विषयत्वे बाधकस्य विद्यमानत्वाद-  
विद्वद्विषयैवेयं श्रुतिरित्यर्थः । अत्र समादधानाः पूर्वपक्षिणो भ्रान्त-  
त्वं बोधयितुमुपालभन्ते । \* हन्तेत्यादि \* । श्रुतिशिरःसमाकलित-  
मिति \* । वेदान्ततात्पर्यबोधितम् । \* एवं सतीत्यादि \* । \* उक्ती-  
त्या मर्यादामार्गे कर्मप्राधान्ये सति आर्त्तभागस्य वक्ष्यमाण आशयः ।  
वक्ष्यमाणरीतिकसंशयेन तदा, क शुद्धत्वदशायाम्, विधिनियतो  
जीवः, क वैषयिकाधिकरणे सप्तमी । कस्मिन् मार्गे, किं मर्यादामार्ग  
एव तिष्ठत्युत पुष्टौ प्रविष्टो भवतीति प्रश्ने इत्यर्थः । एवं प्रश्नस्य वि-  
द्वद्विषयत्वं प्रतिपाद्योत्तरस्य प्रतिपादयन्ति । \* तदेत्यादि \* ।



यदवधारितवती तदपि रहस्यमिति स्फुटमनुक्त्वा श्रुतिः पर्यव-  
सितमर्थमुक्तवती, तौ हेखादिना । अत्र कर्मपदं मर्यादामार्गपरम् ।  
तथाच मर्यादामार्ग एव तस्य स्थितिरित्यर्थः सम्पद्यते, मुक्त एव  
भवतीति यावत् । अत एव तत्प्रशंसापि । यत ईश्वरत्वेन सर्वकर-  
णसमर्थोऽपि तद्दाने तदपेक्षते । अत्र हेतुत्वेन मर्यादामार्गस्वरूपमु-  
क्तम्—पुण्यो वा इत्यादिना ॥ ५ ॥

ननु मर्यादामार्गीयो, भक्तो ज्ञानी च भवतः । उक्तनिर्णयस्तु  
ज्ञानमार्गीयविषय एव । भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टावपि  
प्रवेशयतीत्याशङ्क्य तन्निर्णयमाह ।

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ ६ ॥

ईश्वरेच्छाशीतिमविदुषः पुंसः प्रति अस्यार्थस्य दुर्ज्ञेयत्वमिति योज-  
ना । \* अत्रेत्यादि \* । श्रुतिवाक्ये कर्मपदं मत्वर्थलक्षणया तन्मार्ग-  
परम् । ननु मर्यादामार्गस्य विद्वदविद्वत्साधारणत्वादत्र विद्वद्व्य-  
वस्थैवोच्यत इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायामाहुः । \* अत एवेत्यादि \* ।  
तथाच निवृत्तिमार्गीयकर्मणोऽपि तत्र विद्यमानत्वात्तदादाय तत्प्र-  
शंसात्र मुख्यं विद्वद्विषयत्वगमकमित्यर्थः । प्रशंसायां बीजमाहुः ।  
\* यत इत्यादि \* । \* तद्दाने तदपेक्षत इति \* । मुक्तिदाने ज्ञान-  
समुच्चितं कर्मापेक्षते । ननु यद्यस्य विद्वद्विषयत्वं स्यात्तदाऽत्र, पुण्यो  
वा पुण्येनेत्यादि न वदेदित्यत आहुः । \* अत्रेत्यादि \* । \* अत्र हे-  
तुत्वेनेति \* । फलदाने हेतुत्वेन । तथाच, एष उ वेति श्रुतेः फलदाने  
कर्मकारणमेव हेतुर्मर्यादामार्गे इति बोधनाय, पुण्यो वेत्यादिना त-  
त्स्वरूपमुक्तम् । तावता न अविद्वद्विषयकत्वं वक्तुं शक्यमिति विद्व-  
द्व्यवस्थैवात्रोच्यत इत्यर्थः ॥ ५ ॥

नैकस्मिन् दर्शयतो हि ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।  
\* भक्तं तु तादृशमपि कदाचित् पुष्टौ प्रवेशयतीति \* तृतीयस्कन्धे,  
जीवाः श्रेष्ठा ह्यजीवानामित्यादिना शेषपूजायामुत्कृष्टबोधने, “मय्य-

एकस्मिन् ज्ञानिनि भक्ते वा मर्यादानियमो न, किन्तु भयो-  
रपि । तत्र हेतुः—दर्शयत इति यतो याज्ञवल्क्यार्त्तभागौ ज्ञानि-  
भक्तसाधारण्येन मर्यादानियमं दर्शयत उक्तरीत्या, तौ हेत्वादि-  
ना । अन्यथा अप्राकृतान्नीकृतिरन्यथा भवेदिदं न्युपपत्तिर्हि श-  
ब्देन सूच्यत । पूर्वोक्तपूर्वोत्तरश्रुतिविरोधपरिहाराऽन्यथाऽनुप-  
त्तिरत्र मूलमिति ज्ञेयम् । केचित्तृप्तसंहतेषु वागादिषु शरीरान्तर-  
प्रेप्सासामयिको जीवः, क्वाऽयं तदा पुरुष इति प्रश्नविषय इति  
वदन्ति । तन्न साधीयः । तमुत्क्रामन्तं प्राणोन्क्रामति प्राणमनू-



र्पितात्मनः पुंसो मयि सन्न्यकर्मणः । न पश्यापि परं भूतमकर्तुः स-  
मदर्शनादि”ति कपिलदेववाक्ये मर्यादाभक्ते उत्कर्षविश्रान्तेः कथ-  
नेन तादृशं पुष्टौ प्रवेशयतीत्येवं सम्भावयितुं शक्यत्वात्तं प्रवेशय-  
ति । व्याकुर्वन्ति । \* एकस्मिन्नित्यादि \* । \* ज्ञानिभक्तसाधारण्येन-  
इति \* । विशेषानिर्देशात् । अयं पुरुष इति सामान्यनिर्देशात् क-  
र्मोक्तिकर्मप्रशंसाभ्यां मर्यादामार्गस्यैव विपर्ययकरणाच्च । तथाच  
यद्यवान्तरो ज्ञानभक्तिकृतो विशेषो विवक्षितः स्यात्तदा सामान्येन  
न वदेताम् । अतस्तथेत्यर्थः । ननु पुष्टिमर्यादाभक्तयोर्भक्तिमत्त्वे तु-  
ल्येऽपि कुतोऽयं विशेषो यन्मर्यादामार्गीयवागादीनां भूतंष्वेव लयो  
न भगवतीत्याकाङ्क्षायां गूढाभिसन्धिमाहुः । \* अन्यथेत्यादि \* ।  
यदि तद्वागादिलयो भगवत्यङ्गीक्रियते, तदा अप्राकृतानां सर्वभा-  
वप्रपत्या प्रकृतिसम्बन्धरहितानां या अङ्गीकृतिः स्वीयत्वेन वरणं,  
सा अन्यथा भवेद् इतरतुल्यतां प्राप्नुवती वरणश्रुत्युक्तमसाधारण्यं  
विरुद्धादित्यर्थोपपत्तिर्हि शब्देन सूच्यते । तथाच ताभ्यां ज्ञानिभ-  
क्तसाधारण्येन यन्निरूपितं तत्रेदं बीजमित्यर्थः । नन्वस्याः श्रुतेरेवं  
तात्पर्यकल्पने किं बीजमत आहुः । \* पूर्वोक्तेत्यादि \* । पूर्वोत्तर-  
श्रुतिस्तु, न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्तीत्यादिरूपा बोध्या । तथाचैतद्  
बीजमित्यर्थः । एतदेव हृदीकर्तुं, दूषणाय मतान्तरमुपक्षिपन्ति ।  
\* कचिदित्यादि \* । दूषयन्ति । \* तन्नैत्यादि \* । अत्रायमर्थः । अ-

नैव समवनीयन्त इति वाक्येन प्राणानुत्क्रमणमुभयत्रोक्तम् । तत्र शरीरब्राह्मणे, अथाकामयमान इति निष्कामं पुरुषमुपक्रम्योक्तम् । अन्ते च, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति तस्य ब्रह्मप्राप्तिरुक्ता । आर्त्तभाग-  
 ब्राह्मणे तु, यत्राऽयं पुरुषो भ्रियत इति सामान्यतो भ्रियमाणमुपक्रम्योक्तम् । अन्ते च, स उत्क्ष्वयत्याध्मायत्याध्मातो मृतः शेत इत्येतावदुक्त-  
 म् । तत्र सामान्यस्य विशेषेण निर्णय इति ब्रह्मास्ययवाक्यस्यात्र निर्णायकत्वादस्य मुक्तिर्लिङ्गत्वमेवोचितम् । तथाऽप्याध्मातो मृतः शेत इत्यनेनोक्तावस्था ब्रह्मविच्छरीरस्यानुचिता । लौकिकस्य पुण्यकृतो-  
 ऽपि प्रायस्तादृशावस्थाया अदर्शनात् । अतः पुनः प्रश्नः—यत्रास्य पुरुषस्येत्यारभ्य, क्वायं तदा पुरुषो भवतीत्यन्तः । अमुच्यमानस्य हि प्राणोत्क्रमस्तमुत्क्रामन्तमित्यादिश्रुत्योक्तः । अयं शरीरदुरवस्था-  
 वानुत्क्रमस्तस्य चेदंश्चि वागप्येतीत्युक्तप्रकारेणैन्द्रियाणामनुत्क्रान्तानां तत्तद्योग्येषु भूतेषु इन्द्रियाधिष्ठातृदेवतायां च लयस्तदा तस्य सा-  
 धनाभावान्न मुक्तिर्वक्तुं शक्या । इन्द्रियाणां लये मनसोऽपि चन्द्रे लयात् । तदेव स तत्सह कर्मणैति लिङ्गं मनो यत्र निषक्तमस्येति श्रावितस्य जीवगमनस्यापि वक्तुमशक्यतया शरीरान्तरप्राप्त्याव-  
 श्यकत्वे वागादिलयवैयर्थ्यापत्त्या, देहस्य मृतत्वात्तत्र स्थितेर्वक्तुम-  
 शक्यतया तस्य जीवस्य कुत्र स्थितिरिति तत्राशयो भाति । एतदु-  
 त्तरे तु, कर्माश्रयस्तिष्ठतीति । यथा वाणो वा पाषाणशकलो वा चेत-  
 नेन क्षिप्त आकाशे गच्छति, तस्य गमनक्रियैवाश्रयो, न त्वन्यस्तथा जी-  
 वोऽपि, एष उ इति श्रुत्युक्तकर्माश्रयस्तिष्ठतीति सिध्यति । तत्र जीव-  
 स्य स्वतः क्रियाराहित्याल्लिङ्गस्य च लीनत्वान्न्यायादिमतवद्दृष्ट-  
 स्यात्मधर्मतया अत्रानङ्गीकाराज्जीवाधिष्ठानभूतं कर्म किमीयमिति शङ्क्य नापैति । तेन शरीरान्तरप्रेप्सासामयिको जीवः, क्वायं तदेति प्रश्नविषय इत्यसङ्गतम् । लीनकरणग्रामस्य प्रेप्साया व्यापारस्य च वक्तुमशक्यत्वात् । प्रेप्साङ्गीकारे च तमुत्क्रामन्तमिति श्रुत्या लिङ्ग-  
 साहित्यस्यावश्यकत्वाद्वागादिलयोऽप्यसम्भवदुक्तिकः । अत्रैवेति मुक्तिर्लिङ्गश्रुतिविरोधाच्च । अतो देहान्तरप्रेप्सावतः प्रश्नविषयता-  
 या वक्तुमशक्यत्वाद् अस्मदुक्त एव मार्गः, सदस्तकर्मप्रधानो म-  
 र्यादामार्ग एव कर्मपद आदर्त्तव्यः । अन्यथा केवलकर्मणः संसार-  
 जनकत्वात् प्रशंसावैयर्थ्यापत्तेः । मार्गादरे तु तस्य प्रवृत्तिनिवृत्ति-

स्कामन्तः सर्वे प्राणा अनुस्कामन्तीति श्रुतिर्भाविदेवान्मरजीवस्य प्राणानामिन्द्रियाणां च सर्व्वोक्रमणं वदतीति वागादिना स्व मन्त्रासम्भवान्नोक्तस्य प्रश्नविषयत्वं वक्तुं शक्यम् । पूर्व्वदात्तेऽयं समवलीयन्त इत्युक्तत्वाच्चानोऽस्मदुक्त एव मार्गोऽनुवर्तन्वः । अनेन नायं परविद्यावान् यतः, अमृतत्वेमेव तत्कल्पमिति । तच्च देशान्तरा-नायत्तमित्युक्रमणापेक्षा कर्माश्रयत्वं च न स्यात्, किन्त्वपरविद्या-वान् । तस्यास्तु ब्रह्मलोकवधि फलमिति कर्माश्रयत्वेऽन्वयमादिष्टं सम्भवतीत्यपि निरस्तं वेदितव्यम् ॥ ६ ॥

कर्मात्मकत्वादिवृत्तं कर्माऽऽदाय प्रशंसोपपत्तेः । दुष्टं कर्माऽऽदाय शरीराध्यानाद्युपपत्तेश्च । एतद् बोधनायैव, पुण्यो वा दुष्प्रेक्षति मार-स्वरूपमुक्तम् । एवं सतीदनत्र सिध्यति । यः सर्व्वो भुज्यते तस्य प्राणानामत्रैव समवनयनम् । यश्चान्धन्तमो विदति तस्यापि प्राणानामत्रैव समवनयनम् । शरीरदुरवस्थालिङ्गात् । अन्यथा तदु-क्तिवैयर्थ्यापत्तेः । ये पुनः क्रममुक्तिगामिनस्तत्प्राणानां सर्व्वोक्ततः । अणुः पन्था बितरः पुराण इत्यादिश्रुतेः । यदि प्रदास्यन्मृष पारमे-ष्ठ्यमित्यादिस्मृतेश्च । ऊर्ध्वगामिनां च तथा । तदेव तत्सह कर्म-णैर्तीत्यादिश्रुतेः, मनः कर्ममयं नृणामित्यादिस्मृतेश्च । तुष्योविन्द्यां तु धृतराष्ट्रं प्रत्यक्रूवाक्ये, अकृतार्थं प्रहिण्वन्ति प्राणा एव इत्युक्ता-उपसंहारे, मृतोऽन्धं विशते तम इति कथनादन्धन्तम एव प्रकृतमिति श्रौतं मुक्तिलिङ्गं न विचारितम् । इह तु मुक्तेरेव फलत्वेन प्रकृतत्वात् तमोलिङ्गं न विचारितम् । अतोऽन्धतमसोऽप्यासुरर्मुक्तत्वाच्च भाष्यसु बोधिन्योर्विरोध इति ज्ञेयम् । उभयथापि शरीरान्तरप्रेक्षाया अलाभान्मतान्तरदूषणं तूभयथापि निष्प्रत्यूहमिति च । एवं परेण प्रश्नाशयं दूषयित्वा तदुक्तं सिद्धान्ताशयं दूषयन्ति । \* एतन्नेत्या-दि \*। \* एतेनेति \* । जीवस्यात्र देहान्तरप्रेक्षासामयिकत्वान्नङ्गात्-व्युत्पादेन न \* इत्यपि निरस्तमिति \* इति एवमर्थकं यद्, भूतेषु न-चक्षुरेतिरित्यत्र, भूतेष्वतः श्रुतेरिति पाठमङ्गीकृत्य स प्राणोऽव्यक्षस्तजः

समानाचासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ ७ ॥

मर्यादाषुष्ठ्योर्न कदाचिदन्यथाभाव इति यदुक्तं तत्र हेत्व-  
पेक्षायां वस्तुस्वरूपमेव तथेति बोधयितुमाह । समानेत्यादि ।

अत्रायमाशयः । साधनक्रमेण मोचनेच्छा हि मर्यादामार्गीया  
मर्यादा । विहितसाधनं विनैव मोचनेच्छा पुष्टिमार्गमर्यादा ।  
तथा सति सदैकरूपत्वं तयोर्युक्तमिति । एतदेवाह । सृतिः संसृ-  
तिः । जीवानां स्वस्मात् पृथक्कृतानाम् अविद्यया अहन्ताममतास्प-  
दीकरणम् । तदुपक्रम आरम्भस्तं मर्यादीकृत्य मुक्तिपर्यन्तमुक्त-

सह चरितेषु देहबीजभूतेषु सूक्ष्मेष्ववतिष्ठते । कुतः ? । अतः श्रुतेः  
प्राणस्तेजसीत्यतः श्रुतेरिति व्याख्यानं, नैकस्मिन्निति सूत्रे च शरी-  
रान्तरप्रेषावेलायां नैकस्मिन्नेव तेजसि जीवोऽवतिष्ठते । कार्यस्य  
शरीरस्य पृथिवीमय आपोमयो वायुमय आकाशमयस्तजोमय  
इति श्रुतिरण्व्यो मात्रा ऽविनाशिन्य इत्यादिस्मृतिश्चैतमर्थं दर्शयत  
इति व्याख्यानमुक्तं तदपि निरस्तम् । तद्वीत्योत्क्रमाङ्गीकारे पूर्व-  
न्द्रियलयप्राणानुत्क्रमणवैयर्थ्यप्रसङ्गेन आर्त्तभागब्राह्मणेऽनुक्तायाः  
शरीरान्तरप्रेषाया नूतनेन्द्रियापेक्षायाश्च कल्पनापत्त्या लक्षणाप्रसं-  
ङ्गेन श्रुतिसूत्रव्याकुलीभावापत्त्या च निरस्तमित्यर्थः ॥

अत्रावसरगर्भः प्रसङ्गोऽधिकरणसङ्गतिः ॥ ६ ॥ २ ॥

समाना चासृत्युपक्रमादमृतत्वं चानुपोष्य ॥ एवमधिकरण-  
द्वयेन पुष्टिमर्यादास्थयोः क्रमेण वागादिलयं व्युत्पाद्य पुष्टिमर्यादा-  
स्थयोः कुत एवं विशेष इत्याकाङ्क्षायां मार्गस्वरूपविशेषादेव विशेष  
इति वक्तुम्, इत आरभ्य नवभिः सूत्रैरुपोद्धातेन तद्वाक्यार्थं तास्ना  
आशङ्कानिवारयतीत्याशयेन काश्चिदाशङ्कानुवदन्तः सूत्रमवता-  
रयन्ति । \* मर्यादेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* साधनेत्यादि \* ।  
अविद्यया अहन्ताममतास्पदीकरणमिति \* विद्ययाऽविद्ययेति श्लो-  
कोक्तया स्वीयया मूलशक्त्या अहंममेत्यसद्ग्राहात्मकजीवाविद्याश्र-  
यत्वसम्पादनम् । \* मुक्तिपर्यन्तमिति \* । इदमुत्तरावधिकथनमा-

रूपा मर्यादा समाना सदैकरूपा मध्ये नान्यथा भवतीत्यर्थः ।  
एवमेवानुषोष्य, व्रतमकृत्वा अमृतत्वमपि पुष्टिमार्गे समानमित्यर्थः ।  
अत्रोपोषणपदमशेषमुक्तिमाधनोपलक्षकम् ॥ ७ ॥

एवं प्रासङ्गिकमुक्त्वा प्रकृतं परामृश्यते । सोऽध्यक्ष इति  
सूत्रेण पुष्टिमार्गीयभक्तसङ्घातस्य भगवत्सेव लय इत्युक्तम् । अग्रिमेण  
तेन मर्यादामार्गीयभक्तसङ्घातस्य भूतेषु लयमुक्त्वा प्रज्ञाऽनन्तरं  
शुद्धजीवस्य तस्य मुक्तिरेव भवतीति वक्तव्ये मति, आह्वर मौम्य हस्त-  
मिसादिना स्वाशयमन्येष्वप्रकटयन्तीं कर्म यन्निरूपितवन्तीं तत्कुत  
इसाशङ्क्य तयोराशयं निगूढं प्रयटयति ।

तदापीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ ८ ॥

थिकं ज्ञेयम् । संसारस्य तदधीनत्वादिति । \* मध्ये नान्यथा भवती-  
ति \* । एष उ वेति श्रुत्युक्ताया इच्छाया इव मुमोचयिषाया अप्य-  
प्रतिहतविषयत्वस्य न्याय्यत्वात् तथा । \* पुष्टिमार्गे समानमि-  
ति \* । ते नाधीतश्रुतिगणा इत्यादिभगवद्वाक्यात् तथा । सूत्रे तु प्रथ-  
मश्चकारोऽवधारणे, द्वितीयश्चोऽप्यर्थे बोध्यः ॥ भूतेष्वित्यतीतार्धि-  
करणे मार्यादिकव्यवस्थाया उक्तत्वादव्यवधानेनात्र मर्यादास्मृतेर्म-  
र्यादोल्लेखः । व्यवहितत्वेन पश्चात् पुष्टेरित्यपि ज्ञेयम् । तादृशतादृशो-  
च्छायां लीलाया लोकतुल्यत्वस्यैव हेतुत्वादिति ॥ ७ ॥

तदाऽपीतेः संसारव्यपदेशात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एवं  
प्रासङ्गिकमित्यादि \* । यथा एकनगरप्रापकयोर्मार्गयोस्तत्प्रापकत्वे  
च समानेऽपि कस्यचित्केवलपान्थप्रापकत्वं, कस्यचित् सपरिकर-  
रपान्थप्रापकत्वमिति तन्मार्गस्वरूपकृत एव भेदस्तथा मर्यादापुष्ट्यो-  
रपीत्येतत्प्रासङ्गिकं तत्तन्मार्गस्वरूपयोधनायोक्ता प्रकृतम् आर्त्त-  
भागब्राह्मणस्थं प्रमेयं परामृश्यते = विचार्यत इत्यर्थः । ननु तत्र  
किमवशिष्टं येन पुनर्विचार्यत इत्याकाङ्क्षायामाहुः । \* सोऽध्यक्ष  
इत्यादि \* । \* अग्रिमेणेति \* । भूतेषु तच्छ्रुतेरिति सूत्रेण ।

तदा निखलीलान्तःपातलक्षणपुष्टिमार्गीयमुक्तिदशायां मर्या-  
दाभ्यामर्गीयाया अपीतेर्मुक्तेः संसारत्वाभावेऽपि पुरुषोत्तमभजना-  
नन्दानुभवाभावात् संसार इत्येव पुष्टिमार्गे व्यपदेशो यतः क्रियते  
अतस्तदभिसन्धाय तया रीत्या निरूपणम् । अत एव श्रीभाग-  
वते श्रीशिववचनं गीयते—“नारायणपराः सर्वे न कुतश्चन  
बिभ्यति । स्वर्गापवर्गनरकेष्वपि तुल्यार्थदर्शिनः” इति । श्रीभग-  
वद्गीतास्वपि—देवान् देवयजो यान्ति मद्भक्ता यान्ति मामपीति  
वाक्येन । मर्यादामार्गीयभक्तमुक्तेरितरसाधारण्यमुच्यते ॥ ८ ॥

ननु संसारवन्मुक्तेरपि हेयत्वं यत्र तादृशं चेत् पुष्टिमार्गीय-  
तत्त्वं तदा मुक्तेः पुरुषार्थत्वबोधिकायाः श्रुतेः प्रतारकत्वमापतती-  
ति तद्बोधकप्रमाणानां तत्स्तुतिमात्रपरत्वमेवेति प्राप्त आह ।

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ ९ ॥



फक्किकायोजना तु—एवं लयमुक्ता प्रश्नानन्तरमित्याद्युक्तरित्या निरू-  
पणं कुत इत्याशङ्क्य तथा प्रगटयतीति बोध्या । तथाच यदि न तत्त-  
न्मार्गीयमुक्तौ तारतम्यं तदा वागादिलयस्य भिन्नप्रकारकत्वविचा-  
रः काकदन्तविचारतुल्यः स्यादिति तन्निवृत्त्यर्थं तयोरेकान्तगमना-  
द्याशयं वक्तीत्यर्थः । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* तदेत्यादि \* । \* त-  
या रीत्या निरूपणमिति \* । पुष्टिमार्गीयमुक्त्यपेक्षया मर्यादामार्गीय-  
मुक्तेः साधनसाध्याया न्यूनत्वबोधनाय मुक्तिहेतुत्वेन प्रशंसनीय-  
स्यापि मार्गरूपस्य कर्मण एकान्ते गत्वा जीवाश्रयत्वेन निरूपणम् ।  
तथाच तस्य सद्योमुक्तिप्रकारत्वहृदीकरणार्थं पुष्टिमार्गीयापेक्षया  
न्यूनत्वज्ञापनार्थं च पुनर्विचार इत्यर्थः । इदं चोपबृंहणाभावे मनसि  
न विशतीत्यतस्तदाहुः । \* अत एवेत्यादि \* । तथाचात्र मुक्तेरितर-  
साधारण्यकथनात्तथेत्यर्थः ॥ ८ ॥

सूक्ष्मं प्रमाणतश्च तथोपलब्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति \* नन्वि-  
त्यादि \* । \* तद्बोधकप्रमाणानामिति \* । भजनानन्दोत्कर्षप्र-

पुष्टिमार्गीयं तत्त्वं मृक्षं दुर्ज्ञेयमित्यर्थः । अत्रायमाशयः ।  
पुष्टिमर्यादामप्यतिक्रम्य पुष्टिपुष्टौ प्रवेशे तत्तत्त्वमनुभवविषयो भव-  
ति नान्यथा । तत्र प्रवेशस्त्वितिदुरापोऽतिशयितानुग्रहेतराऽमा-  
ध्यत्वादत उक्तेतराऽज्ञेयमेव तद्वति । तेषां तु मुक्तिरेव फलम् ।  
तस्या एवेष्टत्वाद् रागिणां स्वर्गादिवत् । इष्टफलाप्राप्तौ हि प्रता-  
रकत्वमन्यथा प्रवृत्तिमार्गीयफलबोधिकाया अपि श्रुतेः प्रतारकत्वं  
स्यात् । इच्छा चाधिकारानुमारिणीति नानुपपन्नं किञ्चिदिति ।  
नन्वेवं विधार्थाऽस्तित्वे किं मानमित्याकाङ्क्षायामाह । प्रमाणत इ-  
त्यादि । प्रमाणं श्रुतिः । सा तु, यतो वाचो निवर्तन्ने अप्राप्य  
मनसा सह, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान् न विभेति कुतश्चनेति । एत-  
ह वा वन तपति किमहं साधु नाकरवं किमहं पापमकरवमिति ।

अत्र पूर्वाद्धेन दुर्ज्ञेयत्वम्, उत्तराद्धेन तत्त्वत्ता च बोध्यते ।  
अन्यथा मनसोऽप्यप्राप्यस्य वेदनकथनं विरुद्धं स्यादतो दुर्ज्ञेय-  
त्वेनैव धर्मिग्राहकमानसिद्धं तदित्यर्थः । चकारात्तादृशानामनुभवः

माणानाम् । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* पुष्टीत्यादि \* । ननु पुष्टितत्त्वस्य  
दुर्ज्ञेयत्वे श्रुतेः प्रतारकत्वं कथं निवर्ततामित्यतस्तदाशयमाहुः \* अ-  
त्रायमित्यादि \* । \* तत्त्वमिति \* । पुष्टिमार्गीयतत्त्वम् । \* उक्तेत-  
राज्ञेयमिति \* । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्ताऽज्ञेयम् \* तेषामि-  
ति \* । अतिशयितानुग्रहभाजनातिरिक्तानां भक्तानां शुष्कज्ञानिनां  
च । \* इच्छेति \* । स्वर्गादिविषयिणी मोक्षविषयिणी च । \* इति  
नानुपपन्नं किञ्चिदिति \* । इति हेतोः, यथा स्वर्गादिकामिनः प्रति-  
निवृत्तिमार्गतत्त्वं दुर्ज्ञेयमधिकारराहित्यादेवं मोक्षकामिनः प्रति पुष्टि-  
मार्गतत्त्वमपीति तत्तच्छ्रुतीनां तं तं प्रति फलबोधकत्वान्न प्रता-  
रकत्वमतो हेतोर्न उक्तकृष्टाधिकारिणस्तान् प्रति भजनानन्दोत्कर्षबो-  
धकतया न स्तुतिमात्रत्वमतः पूर्वोक्तं सूत्रपत्रमित्यर्थः । सूत्रशेष-  
मवतारयन्ति । \* नन्वेवमित्यादि \* । \* एवं विधार्थास्तित्व इति \* ।



परिगृह्यते ॥ ९ ॥

तर्हि ब्रह्मविदामिव तादृशानां भक्तानामपि स्वमार्गोपदेशनं  
क्वचिच्छ्रूयेत, न चैवम्, अतः पूर्वोक्तं न साधीय इति भातीत्यु-  
त्सृज्यमाशङ्क्य तत्र हेतुमाह ॥

नोपमर्देनाऽतः ॥ १० ॥

उपदेशनं तदा स्याद् यदि ब्रह्मविदामिव तेषां स्वास्थ्यं  
स्याद् यतस्तेषां विरहिदशा प्रियसङ्गमदशा चेति दशाद्वयमेव  
भवति नान्या । पूर्वस्यास्तस्यास्त्वतिदुःसहत्वेन सर्वेषां भावानामु-  
पमर्देन तिरोधानेनोपदेशो न भवतीत्यर्थः । सङ्गमे तु, अतः पुरः  
प्रकटपरमानन्दस्वरूपाद्भगवत् एव हेतोरुपदेशोऽन्यस्मै न भवती-  
त्यर्थः । न हि भगवदग्रे स सम्भवतीति भावः ॥ १० ॥

ननु रसो वै सः रसः ह्येवाऽयं लब्ध्वाऽऽनन्दी भवतीत्युपक्र-  
म्यैष ह्येवानन्दयातीति श्रुतेरुक्तरूपानन्दप्राप्तौ दुःसहविरहतापो-  
ऽशक्यवचनः । आनन्दतिरोधान एव तत्सम्भवात् । तद्धेतोरस-  
म्भवात्, सम्भवे तु तत्प्राप्तिरेव न स्यादिति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

अस्यैव चोपपत्तेरूष्मा ॥ ११ ॥

अतादृशसर्वदुर्ज्ञेयार्थसद्भावे । शेषं स्फुटम् ॥ ९ ॥

नोपमर्देनाऽतः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* तर्हीत्यादि \* । \* त-  
त्रेति \* । तादृशमार्गाऽनुपदेशे । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* उपदेशन-  
मित्यादि \* । अर्थस्तु स्फुटः ॥ १० ॥

अस्यैव चोपपत्तेरूष्मा ॥ उपमर्दे प्रत्यवस्थानं वारयितुमाग्रिम-  
सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु रस इत्यादि \* । \* तद्धेतोरित्यादि \* ।  
तद्धेतोरानन्दतिरोधायकहेतोरविद्याकामकर्मरूपस्य उत्कटभक्तिभावे  
सत्यसम्भवाद् उत्कटभक्तिदशायामप्यविद्यादिसम्भवे तु तत्प्राप्ति-  
र्भगवत्प्राप्तिरेव न स्यात् । सा च तेषामस्ति । अत उपमर्दासम्भवा-

आनन्दात्मकरसात्मकस्यास्यैव भगवत एव धर्म ऊष्मा विरह-  
ताप इत्यर्थः । विरोधपरिहारायाद् । उपपत्तेरिति । इदमुक्तं भ-  
वति । भगवद्विरहस्य सर्वमाधारणत्वेऽपि स्थायिभावान्मकम्गरूप-  
भगवत्प्रादुर्भावो यस्य हृदि भवति तस्यैव तदप्राप्तिजस्नापन्नदन-  
न्तरं नियमतस्तप्राप्तिश्च भवति, न त्वन्याभूतस्यैव तन्वयव्यातिरेका-  
भ्यामुक्तरसस्यैवैष धर्म इति निश्चीयते । तस्य वस्तुन एव तथा-  
त्वाद् स तापोऽपि रसात्मक एव ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ १२ ॥

ननु न पश्यो मृत्युं पश्यति न रोगं नोत दुःखमित्यादिश्रु-  
त्या दुःखप्रतिषेधस्तादृशे भक्ते क्रियत इति तस्य दुःखित्वं न वक्तुं  
शक्यमित्याशङ्क्य प्रतिषेधति । नेति । कुतः । शरीरात् । शरीर-  
सम्बन्धिनो हेतोर्यद् दुःखं कर्मजनितमिति यावत् तस्यैव श्रुतौ प्रति-

—

वनुपदेशोऽसङ्गत इति प्राप्ते । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* आनन्देत्यादि \* ।  
तथाचास्तःप्राप्तिवाह्याप्राप्तिभ्यामानन्दानुभवविरहतापाविति द्वय-  
मप्युपपद्यत इत्यर्थः ॥ ११ ॥

प्रतिषेधादिति चेन्न शरीरात् ॥ अत्र पूर्वपक्षसिद्धान्तयोर्वु-  
रुहत्वात् पूर्वपक्षे, उपमर्दसूत्रान्नशब्दं, तस्यैवेति सूत्रात्तस्यैवोष्मेति  
पदत्रयं चानुवर्त्य, सिद्धान्ते चोपपत्तेरिति पदमनुवर्त्येदं व्याख्याय-  
त इत्याशयेन पूर्वभागं व्याकुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । \* तस्य  
दुःखित्वं न वक्तुं शक्यमिति \* । तस्य भगवत्स्वरूपलाभवतो भक्त-  
स्य दुःखित्वं तस्यैवोष्मेत्यनेनोक्तो विरहतापो न वक्तुं शक्यः । \* प्र-  
तिषेधतीति \* । प्रतिषेध्यस्य कर्मजन्यत्वं बाधयंस्तत्कथनाशक्यत्वं  
प्रतिषेधन्तः सिद्धान्तभागं व्याकुर्वन्ति । \* नेत्यादि \* । \* तस्यैव-  
ति \* । शरीरसम्बन्धिनोर्मृत्युरोगयोरनन्तरं तत्प्राप्यपाठे पठितस्य  
तादृशस्यैव दुःखभावस्य पूर्वसूत्रोक्तहेतोः संग्रहं सूचयन्ति—

षेभान्नात्रानुपपत्तिरित्यर्थः । एतेन दुःखत्वेन कर्मजन्यत्वानुमानमपि  
निरस्तं वेदितव्यम् । लौकिक एव दुःखे तज्जन्यत्वनियमात् ॥ १२ ॥

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ १३ ॥

एकेषां शाखिनां भगवत्स्वरूपलाभानन्तरं दुःखतन्निवर्त्तनल-  
क्षणोऽर्थः स्पष्टः पठ्यते । तथाहि । रसो वै सः, रसश्चेवाऽयं  
लब्ध्वाऽऽनन्दी भवति, को ह्येवाऽन्यात् कः प्राण्यात्, यदेष  
आकाश आनन्दो न स्यात्, एष ह्येवानन्दयाति । अत्र रसात्मकभ-  
गवत्स्वरूपलाभे सत्सानन्दवच्चमुक्त्वा तस्यैव जीवनहेतुत्वं परमान-  
न्दहेतुत्वं चोच्यते । मरणहेतूपस्थित्यभावे जीवनहेतुत्वं न वदेत् ।  
स रसस्तु संयोगविप्रयोगभावाभ्यामेव पूर्णो भवत्यनुभूतो नैकत-  
रेण । तत्र विरहतापस्यात्युपमर्दित्वेन तदा प्राणस्थितिरपि न  
स्याद् यदि रसात्मको भगवान् हृदि न स्यादित्याशयेनाह, को  
ह्येवान्यादिति । यद् यदि एष हृदि स्फुरद्रूप आकाशो भगवान्  
स्यात् कस्तदाऽन्याद्, अनप्राणने, को वा जीवयेन्न कोऽपीत्यर्थः  
तादृशस्य भगवत्स्वरूपातिरिक्तान्न जीवनमिति ज्ञापनाय सामान्य-  
पदम् ।

एतेनेत्यादि \* एतेनेति \* । सिद्धान्तभागेन । तथाच भगवद्विरह-  
दुःखं कर्मजन्यं दुःखत्वाद् दुःखान्तरवदिति साधने, सुखत्वेन हे-  
तुना मोक्षसुखस्यापि तथात्वापत्तेस्तत्परिहाराय तत्र लौकिकत्वस्यो-  
पाधित्वं वाच्यम् । तच्चात्रापि तुल्यमिति लौकिक एव दुःखं कर्मज-  
न्यत्वनियमाद् उपपत्तेरेव निरस्तमित्यर्थः ॥ १२ ॥

स्पष्टो ह्येकेषाम् ॥ पुष्टिमागीयस्य भगवद्विरहजं यद्दुःखं तन्न  
कर्मजन्यमित्यत्र प्रमाणापेक्षायां तद्वबोधनायेदं सूत्रमित्याशयेन सूत्रं  
पठित्वा व्याचक्षते । \* एकेषामित्यादि \* । \* शाखिनामिति \* तै-  
त्तिरीयाणाम् । श्रुतिमुपन्यस्य तदर्थं व्याख्यातुं गृह्णन्ति । \* अत्रे-  
त्यादि \* । विभजन्ते । \* स रस इत्यादि \* । \* तत्रेति \* पूर्णर-  
सानुभावेनेच्छया भगवताऽनुभाव्यमाने विप्रबोगे । \* सामान्यपद-

ब्रह्मानन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमरणनिवारणाऽसामर्थ्यमनादश-  
स्योचितमेवेति ज्ञापनाय हि शब्दः ।

तादृशस्य जीवनसम्पादनं प्रभोरावश्यकमिति ज्ञापनाय  
एवकारः । तापात्मकस्याप्यानन्दात्मकत्वमेवेति ज्ञापनायानन्द-  
पदम् । तदा प्रलापगुणगानाऽऽदयो ये भवन्ति तेऽपि तद्धर्मा एव  
नीलाम्बुदश्यामोऽतिक्लेशवशाद् हृदयादपगच्छन्ति भावेऽपि  
हृदयान्नापसारयितुं शक्यइति ज्ञापनाय चाकाशत्वमुक्तम् । तदन-  
न्तरं प्रकटीभूय तदन्यः को वा प्रकर्षेण दर्शनस्पर्शाव्लेपभाषणा-  
दिभिः स्वरूपानन्ददानेनाऽन्यात् पूर्वतापनिवृत्तिपूर्वकमानन्दपूर्णं  
कुर्यादित्यर्थः । रसः ह्येवायं लब्ध्वाऽऽनन्दीभवतीति पूर्ववाक्येनैवा-  
न्यव्यवच्छेदपूर्वकं भगवत्प्राप्तेरानन्दहेतुत्वप्राप्तावपि यत्पुनराह त-  
त्रापि व्यतिरेकमुखेन, तत्रापि जीवनहेतुत्वं तदपि सामान्यवि-  
शेषाभ्यां वारद्वयं तेन विरहसामयिकोक्तरूप एवार्थः श्रुतेरभिप्रे-  
त इति निश्चीयते । अन्यथा मरणहेतुत्वपुनरुपस्थितौ जीवनहेतुत्वं

मिति \* क इति पदम् । \* ब्रह्माऽऽनन्दाधिकपूर्णानन्दविरहासन्नमर-  
णनिवारणासामर्थ्यामिति \* अक्षरानन्दादधिको यः पूर्णानन्दो भगवाँ-  
स्तद्विरहेणासन्नं यन्मरणं तन्निवारणे असामर्थ्यम् । \* तद्धर्मा इति \*  
विप्रयोगरसात्मकस्य भगवत एव धर्माः । आकाशपदस्य ब्रह्मवाच-  
कत्वेऽपि व्यापकत्वरूपं धर्ममादाय तस्य तात्पर्यान्तरमाहुः \* नी-  
लाऽम्बुदेत्यादि \* अतिक्लेशवशादित्यस्य, इति भावेऽपीत्यनेन सम्ब-  
न्धः । प्राण्यादिति पदस्यार्थमाहुः \* तदनन्तरमित्यादि \* अस्याः  
श्रुतेरयमेवार्थ इत्यत्र किं गमकमित्यपेक्षायां तदाहुः । \* रसमित्या-  
दि \* । \* यत्पुनराहेति \* को ह्येवान्यादित्यादिना आनन्दनं यत्पुन-  
राह । \* अन्यथेति \* विरहावस्थाया अनभिप्रेतत्वे । अत्रान्यात् प्रा-  
ण्यादित्यत्रान्यतरेणैव जीवनसम्पादनसिद्धौ सामान्यविशेषभावो

न वदेदित्युक्तम् । तदवस्थापन्नः को वा पुरुषो जीवेदिति  
वार्थः ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ १४ ॥

भगवद्भावस्य मरणहेतुत्वं तेनैव च जीवनं तस्य ब्रह्मादि-  
दुरापत्वं च श्रीभागवते स्मर्यते । ता मन्मनस्का मत्प्राणा मदर्थे  
सक्तदैहिकाः । ये सक्तलोकधर्माश्च मदर्थे तान् विभर्म्यहमित्यु-  
पक्रम्य, धारयन्त्यथ कृच्छ्रेण प्रायः प्राणान् कथञ्चनेत्यादि श्री-  
प्रभुवचनं, श्रीमदुद्धवचनं च—एताः परं तनुभृतो भुवि गोपबन्धो  
गोविन्द एव निखिलात्मनि रूढभावाः । वाञ्छन्ति यं भवाभि-  
यो मुनयो वयं च किं ब्रह्मजन्मनिरनन्तकथारसस्य” इत्यादि ।  
तेन भगवत एव जीवनेहेतुत्वं भावस्य च परमपुरुषार्थत्वं दुरापत्वं  
च स्फुटमवगम्यते ॥ १४ ॥

नातीवोपयुज्यत इत्यरुच्या प्राण्यादित्यस्य व्याख्यानान्तरमाहुः \* तद-  
वस्थेत्यादि \* । तथाच माऽस्तु सामान्यविशेषभावस्तथाऽप्युक्तव्या-  
ख्यानेन दोषनिवृत्तेर्भगवद्विप्रयोगदुःखस्य कर्माजन्यत्वे उक्तश्रुतिवो-  
धितं भगवत्कर्तृकजीवनसम्पादनरूपमासन्नमरणलिङ्गमेव प्रमाण-  
मित्यर्थः । अस्मिन् सूत्रे, एकेषां स्पष्ट इत्युक्त्वा शाखान्तरेऽस्पष्ट इति  
बोधितम् । तेन भूमिचिदायाम्, आत्मतः प्राण इत्यादिकथने आत्मत  
एवाविर्भावनिरोभावावित्यपि कथनेन व्यापारतया विरहदुःखस्यापि  
स्मरणादिति । एतेनापि, न पश्यो मृत्युं पश्यतीति श्लोकोक्तस्य दुः-  
खस्य कर्मजन्यत्वं दृढीभवति । अदर्शनकथनेन तस्यैवाप्राप्तस्य बाध-  
बाधनादिति बोध्यम् ॥ १३ ॥

स्मर्यते च ॥ यद्यपि रसात्मकमेव ब्रह्म प्रकृत्येयं श्रुतिः प्रवृ-  
त्तेति नास्मिन्नर्थे सन्देहस्तथापि काश्चिदेतदर्थं सामान्यजीवनपरतया  
शङ्केतेति तद्वारणायैनमर्थं स्मृत्योपष्टम्भयतीत्याशयेन सूत्रं पठित्वा  
व्याचक्षते । \* भगवद्भावस्येत्यादि \* ॥ १४ ॥

तानि परे तथा ह्याह ॥ १५ ॥

ननु हृदि बहिश्च रसात्मकभगवन्प्राकट्यं, तद्दर्शनजनितो  
विरहभावस्तज्जनितस्तापस्तेन मरणोपस्थितिस्तन्निवर्त्तनं तदौत्कट्यं,  
तदा प्राकट्यं, ततः पूर्णस्वरूपानन्ददानादिकं लोके क्वाचिदपि  
न दृष्टं श्रुतं वा वैकुण्ठेऽपीति कुत ? इत्याशङ्कयामाह । तानि ।  
उक्तानि वस्तूनि परे प्रकृतिकालाद्यतीति वैकुण्ठादप्युत्कृष्टे श्री-  
गोकुले एव सन्तीति शेषः । तत्र प्रमाणमाह । तथा ह्याह श्रुतिः ।  
ऋग्वेदे पश्यते—ता वाँ वास्तुन्युष्ममि गमध्वै यत्र गावो भूरि-  
शृङ्गा अयामः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः परमं पदमवभाति  
भूरि । ता तानि वाँ भगवत्तदन्तरङ्गभक्तयोः सम्बन्धीनि वास्तूनि  
वस्तूनि गमध्वै प्राप्तुमुष्मसि कामयामहे । तानि कानीत्याका-  
ङ्क्षायां गूढाभिसन्धिमुदघाटयति, यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा  
बहुशृङ्गा रुरूपभृतयो मृगाश्च वसन्तीति शेषः । अयामः शुभाव-  
हाः । तत उक्तगुणविशिष्टम् उरु गीयत इत्युरुगायन्तस्य । गोप्यो  
हि सततं तं गायन्ति । अत एव तदादिभक्तेषु कामान् वर्षतीति  
वृषा तस्य परमं प्रकृतिकालाद्यतीतं पदं स्थानं भगवतो वैकुण्ठं  
भवति, तत्रैतादृशलीलाऽभावेन तस्मादपि परममुत्कृष्टम् । अत्र  
भूमाववभाति प्रकाशत इत्यर्थः । तथापि स्वदृग्गोचरो न भवतीति  
खेदेन अत्राहेत्याह श्रुतिः । उरु गीयते परं सर्वत्र कामवर्षणं भ-  
क्तेष्वत्रैवेति तात्पर्येण वा विशेषणद्वयमुक्तम् । यमुनापुलिन-  
तदुपवननिकुञ्जगह्वरप्रदेशाद्रिसान्वाद्यात्मकत्वेन भूरिबहुरूपम् । त-

तानि परे तथा ह्याह ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि\* ।  
\* न दृष्टं श्रुतं वेति \* । फलकोटौ न दृष्टं श्रुतं वा । \* इति कुत-  
इति \* । इति हेतोः कुत एवमुच्यत इत्यर्थः । \* आहोति \* । तस्य

थाचैतादृशं यत् परमपदमवभाति तत्सम्बन्धीनि वास्तूनि कामया-  
मह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । ते पदार्था इति वक्तव्ये सति  
तानीत्युक्तिर्या सा विषयवाक्यानुसंधादिति ज्ञेयम् ।

पुरुषोत्तमसम्बन्ध्यर्थानां तत्प्राकट्यस्थान एव प्राकट्यं युक्त-  
मिति हिशब्देनाऽऽह ॥ १५ ॥

अविभागो वचनात् ॥ १६ ॥

ननु लीलाया नित्यत्वेन तन्मध्यपातिनां तद्दर्शनं यथा नि-  
शं तथा तादृक्साधनाभावोऽपि निजानुकम्पया कदाचिद् कमपि  
भक्तं तत्र नयति चेत्तदा कश्चित्कालं स्थापयित्वा ततस्तं वियो-  
जयति, न वेति संशयः । तोषस्य कादाचित्कत्वात् तत्साध्या  
तत्र स्थितिरपि तथैवेति वियोजयतीति पूर्वः पक्षः । तत्र सिद्धा-  
न्तमाह । तत्र प्रवेशितस्य तस्मादविभाग एव । कुतः । वचनात् ।  
तैत्तिरीयक उक्तर्गनन्तरमेव, विष्णोः कर्माणि पश्यतेत्युक्त्वा तत्र

स्थानं, तत्र प्रमाणं चाऽऽह । सूत्रस्य श्रुतेश्च व्याख्यानम् अतिरोहि-  
तार्थम् ॥ १५ ॥ ३ ॥

अविभागो वचनात् ॥ एवं नवाभिः सूत्रैस्तत्तदाशङ्कानिराकर-  
णेन वागादिलयप्रकारभेदावश्यकत्वं दृढीकृत्य पुष्टिमार्गविषय एव  
किञ्चिद्विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतरयन्ति । \* ननु लीलाया  
इत्यादि \* । अत्र यदि वियोजयति तदापि कृपाविषयत्वात् संसारे  
न पातयति, किन्तु मुक्तिमेव ददातीति प्रथमकोटेशयः । द्वितीय-  
कोटिस्तु कादाचित्कत्वादनुपपन्नेति सन्देहबीजशेषोऽत्र । भाष्यमति-  
रोहितार्थम् । अयं च विचारः प्रासङ्गिक इति बोध्यम् । तस्य स्थानस्य  
परिच्छिन्नत्वाद् भक्तानां च नानादेशत्वेन तत्र तत्र मरणे ततो नि-  
र्गत्यात्रागमनस्यावश्यकत्वात् सद्योमुक्तिप्रसङ्ग एतद्विचारो न युक्त  
इति शङ्क्यम् । दहराधिकरणन्यायेन तन्नित्यत्वस्य परिच्छिन्नत्वेऽपि

कृतानि कर्माण्युक्त्वा तदग्रे वदति—तद्विष्णोः परमं पदं सदा  
पश्यन्ति सूरयो इति । पुरुषोत्तमस्वरूपवित्तं सृष्टिन्वम् । तच्च भ-  
क्त्यैवेति सूरयो भक्ता एव । तेषां सदा दर्शनमुच्यते । अन्यथा  
लीलानिखत्वेनैव पूर्वगर्भ्यां तत्र स्थितगवादीनां प्रभुकर्मविपयाणां  
च भक्तानां सदा तद्दर्शनस्य प्राप्तत्वादिदं न वदेत् तस्मादाविभाग  
एव । एतेनापि लीलानिखत्वं सिद्धयति । एतद् यथा तथा विद्व-  
न्मण्डने प्रपञ्चितम् ॥ १६ ॥

व्यापकत्वस्य, एतस्य ब्रजस्य तद्वृत्तिलाभस्थाननायाश्च व्युत्पादि-  
तत्वात् तादृशभक्तस्य यत्र कचन मरणेऽपि तदानीं लीलादिमहि-  
नस्य भगवतो हृदि वा बहिर्वा प्राकट्येन तत्स्थानादेरपि तत्रैव प्रा-  
कट्येन तत्रैव तस्य तत्प्राप्तेर्विद्वन्मण्डन एवोपपादितत्वेन सद्योमु-  
क्तिविचार एतद्विचारस्य युक्तत्वादिति ॥ अन्यैस्तु समानाचासृग्यु-  
मादित्यादिषु दशसु सूत्रेष्वपि प्रथमे, भूर्जन्यनाडीद्वारा देवयान-  
मार्गे गमनात् पूर्वं विद्वद्विदुषोरुत्क्रान्तिसाम्यं व्याख्यातं, तद्  
ओकोग्रसूत्रोक्तज्वलनादेव स्मर्यमाणतया गतार्थम् । यत्पुनरग्रे विद्या-  
दिक्लेशानदग्ध्वा आपेक्षिकमृतत्वं व्याख्यातम् । तत्त्वग्रिमपादे गम-  
नस्य प्रारब्धभोगार्थत्वाद्यदेव प्रारब्धनिवृत्तिस्तदैव मोक्ष इति व्यु-  
त्पादनेन दूषयिष्यते । यत्पुनर्द्वितीये, तेजः परस्यां देवतायामित्युक्ता-  
याः साध्यक्षप्राणसकरणग्रामसभूतान्तरस्य तेजसः परदेवतायां स-  
म्पत्तेः सौषुप्तिकसम्पत्तिवत् संसारबीजभावयुक्तत्वं व्याख्यातं, त-  
त्क्रान्तिसामर्थ्यादेवार्थात् सिद्धयतीत्यविचार्यम् । यत् तृतीये पूर्वो-  
क्ततेजसो निष्क्रमणवेलायां दुर्ज्ञेयत्वे, चतुर्थे च स्थूलशरीरदाहादिना  
लिङ्गशरीरस्य सूक्ष्मत्वादनुपमर्दं, पञ्चमे च देहौष्ण्यरूपस्योष्मणः  
सूक्ष्मशरीरधर्मत्वं, व्याख्यातं तत्प्रयोजनाभावादनर्थकम् । षष्ठे  
च, न तस्य प्राणा उत्क्रामन्तीति शरीरब्राह्मणीयवाक्ये या षष्ठी सा  
आर्त्तभागब्राह्मणीये । न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्तीति वाक्ये या प-  
ञ्चमी तथा सम्बन्धसामान्ये व्यवस्थाप्यमाना पञ्चम्यर्थमेवाभिधत्ते  
इति परविद्यावतोऽपि जीवान्न प्राणानामुत्क्रमः, किन्तु सहैव प्राणैः



एवं पुष्टिमार्गीयभक्तवृत्तान्तमुक्त्वा ज्ञानमार्गीयस्य तमाह ।

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्या-  
सामर्थ्यात्तच्छेषगल्यनुस्मृतियोगाच्च हार्दा-  
ऽनुगृहीतः शताधिकया ॥ १७ ॥

पूर्वं, भूतेषु तच्छ्रुतेरित्यादिना मर्यादामार्गीयस्य वागादि-  
लय उक्तोऽधुना तस्य जीवात्मन उत्क्रमणप्रकार उच्यते । स ए-

स्थितिरिति पूर्वपक्षः । सप्तमाष्टमयोस्तु परविद्यावतः शरीरादेव  
प्राणाननुत्क्रम इति परविद्यावान् केवल एव मुच्यत इति सिद्धान्तः ।  
नवमे च परविद्यावतः प्राणशब्दोदितानीन्द्रियाणि भूतानि च परे  
ब्रह्मण्येव सम्पद्यत इति । दशमे च, परविद्यावतो यः प्राणादीनां पर-  
ब्रह्मणि लयः स नान्यप्राणलयवत् सविशेषः किन्त्वात्यन्तिक इति  
सिद्धान्तयन्ति । तत्र षष्ठं प्रतिषेधादिसूत्रमारभ्य सूत्रपञ्चके यत्  
प्रतिपादितं तदत्र पूर्वपक्षांशं विहाय शेषं, वाङ् मनसीति प्रथमा-  
धिकरण एव हेतूक्तिपूर्वकं पुष्टिमार्गीयभक्तेन्द्रियाणां प्रतिपादितम् ।  
ततो मर्यादामार्गीयाणां भक्तानां ज्ञानिनां च यत्ततो वैलक्षण्यं तदपि  
भूतेषु तच्छ्रुतेरिति द्वितीये प्रतिपादितम् । तावता सद्योमुक्तिप्रका-  
रः सर्वोऽपि विचारित इति तेनैव गतार्थम् । यानि पुनस्तैरपरविद्या-  
वद्विद्वत्साधारण्येन तत्परतया व्याख्यायन्ते तान्यत्र विरोधाभावात्  
पूर्वोक्तदूषणेनैव विरुद्धांशदूषणस्य जातत्वादुपेक्षितानि ॥ १६ ॥ ४ ॥

अतः परं क्रममुक्तिप्रकारः पितृयानेन भ्रमतां च प्रकारो वि-  
चारणीय इति तं वक्तुं सूत्रमवतारयन्ति । \* एवमित्यादि \* ॥

तदोकोग्रज्वलनं तत्प्रकाशितद्वारो विद्यासामर्थ्यात्तच्छेषगल्य-  
नुस्मृतियोगाच्च हार्दानुगृहीतः शताधिकया ॥ तत्र को वृत्तान्त इ-  
त्याकाङ्क्षायामाहुः । \* पूर्वमित्यादि \* मर्यादामार्गीयाणां सद्योमु-  
क्तिर्द्विधा, हृदय एव साधनप्राबल्ये ब्रह्म प्राप्नोतीत्येकः । तदभावे  
ब्रह्माण्डमध्ये दशमद्वाराभिर्गतस्य तत्रैवेत्यन्यः । क्रममुक्तिब्रह्माण्डमे-

तास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामतीति श्रुतेस्त-  
स्यात्मन ओक आयतनं हृदयं तदग्रं पूर्वं प्रज्वलति, पूर्वं तथाऽप्र-  
काशमानमपि तदा प्रकाशत इति यावत् । तदा तन्प्रकाशितं  
द्वारं निर्गमनमार्गो यस्य तादृश उत्क्रामति । यतः श्रुतिस्मयाह ।  
तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षु-  
षो वा मृद्धर्नो वेत्तादि । यद्यप्येतावन् सर्वजीवमाधारणं तथापि  
विद्वांस्तु नेतरवदितरनाड्या निष्क्रामति, किन्तु, शताधिकया

दनोत्तरं ततो बहिः । तत्राद्यायां जीवस्य नोत्क्रमणम् । द्वितीयतृती-  
ययोस्तदपेक्षासत्त्वात् तत्प्रकार उच्यत इत्यर्थः । एवं वृत्तान्तस्वरू-  
पमुक्त्वा सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* स इत्यादि \* । \* प्रकाशत इति \*  
इन्द्रियरूपाभिस्तेजोमात्राभिः प्रकाशते । सूत्रशेषं पूरयन्ति । \* ता-  
दृश उत्क्रामतीति \* श्रुतिस्तु वृद्धारण्यकं शारीरब्राह्मणे । स वा  
अयम् आत्मा अवल्यं नीत्य संमोहमिव न्येत्यथैनमेते प्राणा अभिस्म-  
मायन्ति, स एतास्तेजोमात्राः समभ्याददानो हृदयमेवान्ववक्रामति  
यत्रैष चाक्षुषः पुरुषः पराङ् पर्यावर्त्ततेऽतथारूपज्ञो भवत्येकीभवति  
न पश्यतीत्याहुः । एवं न जिघ्रति, न शृणोति, न मनुते, न विजाना-  
तीत्याहुरित्युक्तम् । ततः, तस्य हैतस्य हृदयस्याग्रं प्रद्योतते तेन प्र-  
द्योतेनैष आत्मा निष्क्रामति चक्षुषो वा मृद्धर्नो वाऽन्येभ्यो वा शरीरी  
देशेभ्यस्तमुत्क्रामन्तं प्राणोऽनूत्क्रामति प्राणमनूत्क्रामन्तं सर्वे प्राणा  
अनूत्क्रामन्तीत्यादिना इति तु कामयमान इत्यन्तम् । अर्थस्तु, यः  
पूर्वब्राह्मणे तेभ्योऽङ्गेभ्यः सम्प्रमुच्येत्यादिना म्रियमाणावस्थ उक्तः  
सोऽयं शारीर आत्मा जीवो यत्र यस्यां म्रियमाणावस्थायाम्, अव-  
ल्यं नीत्य अवलभावं नितरां प्राप्य, संमोहमिव न्येति सम्मोहः संमू-  
ढता विवेकराहित्यं तन्नितरां प्राप्नोति, अथ तदा एनं करणस्वामि-  
नम्, एते प्राणा वागादयोऽभिसमायन्ति आभिमुख्येन निकट आ-  
यान्ति । स एतास्तेजोमात्रा विषयप्रकाशकानीन्द्रियाणि चक्षुरादी-  
नि समभ्याददानः सम्यगाभिमुख्येन गृह्णान उपसंहरमाणो हृदयं

एकशततम्या नाड्या मूर्द्धन्या निष्क्रामति । शतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्द्धानमभिनिस्सृतैका तयोर्ध्वमायन्नऽमृतत्वमेति विष्वङ्मन्या उत्क्रमणे भवन्तीति यतः श्रुतिराह । अत्र हेतुमाह । हार्दानुगृहीत इति हेत्वन्तर्गर्भं विशेषणम् । गुहां प्रविष्टौ परमे परार्द्धे इति श्रुतेर्हृदयाकाशसम्बन्धी यः परमात्मा तदनुग्रहात् तथैव भवतीत्यर्थः । अनुग्रहे हेतुर्विद्यासामर्थ्यादिति । तस्या विद्यायाः शेषभूताङ्गभूता या गतिः प्रब्रजनरूपा तच्छेषभूतैव या भगवत्स्मृतिपरम्परा च ताभ्यां च यो भगवदनुग्रहस्तेन तथेत्यर्थः ॥१७॥

-----

स्वायतनमेवावक्रामति तल्लक्ष्यीकृत्य आयाति, स यत्र वर्तते तत्र एष चाक्षुषः पुरुष आदित्यांशश्चक्षुर्देवतारूपः पराङ् पर्यावर्तते स्वकार्याद्विमुखो भवति । अथ तदा स एष इत्यनेनोक्तश्चक्षुराधिष्ठाता अरूपज्ञो भवत्येकीभवति करणग्रामेण । तदा न पश्यतीत्याहुः । पार्श्वस्था न पश्यतीत्याहुः । एवमग्रेपि । तदुत्तरावस्थामाह । तस्येत्यादि । तस्य लिङ्गोपाधिकस्य ह एतस्य मुमूर्षोर्हृदयस्य एतत्स्थानस्य अग्रं नाडीमुखं प्रद्योतते पूर्वमप्रकाशमपि तदानीं प्रकाशते । तेन प्रद्योतेन एष आत्मा शरीरान्निष्क्रामति निर्गच्छति । चक्षुराद्यन्यतमेभ्यः शरीरदेशेभ्यः । तदुत्तरव्यवस्थामाह । तमुक्रामन्तमित्यादि । तं जीवाऽऽत्मानम् । प्राण आसन्यः प्राणा इन्द्रियाणि । अयं च निष्क्रमणप्रकारो यमगतिरहितानाम् । यमगतिनां तु, अङ्गुष्ठमात्रं पुरुषं निश्चर्षं यमो बलादित्यादिवाक्यात् पिण्डितकरणग्रामस्य जीवस्य बलान्निष्क्रमणम् । एवं सति यद्यप्येतावद् ओकोग्रज्वलनादिकं यमगतिरहितचर्षणीजीवानां विदुषां च साधारणं, तथापि, विद्वांस्तु नेतरवदितरनाड्या निष्क्रामति, किन्तु शताधिकयेत्याद्युक्तमार्गेण । श्रुतिस्तु छान्दोग्ये दहरविद्यास्था । शेषं स्फुटम् । तथाच स यदाऽऽमाच्छरीरान्निष्क्रामतीति श्रुत्युक्तो निष्क्रमणप्रकारो विद्वद्विदुषोस्तुल्यो वा विशेषवान् वेति सन्देहे कामयमानताया उभयांस्तुल्यत्वेन शरीरब्राह्मणोक्तरीत्या तुल्य एवेति प्राप्ते हृदयाग्र-

## रश्म्यनुसारी ॥ १८ ॥

अथ या एता हृदयस्य नाड्यस्ताः पिङ्गलस्याणिमन्निष्ठ-  
न्ति शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्येकमौ वा आदित्यः पिङ्ग-  
ल इत्युपक्रम्याग्रे पठ्यते । तमभित आमीना आहुर्जानामि मां  
जानासि मामिति । स यावदस्माच्छरीरादनुत्क्रान्तो भवति ताव-  
ज्जानासथ यत्रैतदस्माच्छरीरदुत्क्रामत्यैतरेव रश्मिभिर्ध्व आक्रामत

द्योतनपर्यन्तं विद्वद्विदुषोस्तुल्यो निर्गमनमार्गः । प्रकारश्च विदु-  
षोऽतिरिक्त इति सिद्धान्तो बोधितो ज्ञेयः ॥ एवमेतेन क्रममुक्तिप्रा-  
प्तृणां जीवस्य शरीरान्निर्गमनप्रकार उक्तः । तत्र ये मूर्ध्नो निष्का-  
मन्ति ते दशमद्वारं भित्त्वा तत्रैव सद्यो ब्रह्माणि लीयन्ते । तथा  
सति करणग्रामो भूतेष्वेव लीयत इत्यर्थादायाति ॥ १७ ॥

रश्म्यनुसारी ॥ एवं ब्रह्माण्डमध्ये सद्योमुक्तस्य व्यवस्था-  
मुक्ता क्रमेण मुच्यमानस्य व्यवस्थां वदतीत्याशयेन प्रार्सङ्गिकमेत-  
स्याधिकरणस्य विषयादिकमाहुः \* अथ या एताः इत्यादि \* । श्रुति-  
स्तु छान्दोग्यस्थदहरविद्यायाम् । अर्थस्तु—यो हृदयपुण्डरीकग-  
तयथोक्तगुणविशिष्टब्रह्मोपासकः स या एता हृदयस्य पुण्डरीका-  
कारस्य ब्रह्मोपासनस्थानस्य सम्बन्धिन्यो नाड्यो हृदयमांसपि-  
ण्डात् सर्वतो विनिःसृता आदित्यमण्डलाद्रश्मय इव ता एताः  
पिङ्गलस्य वर्णविशिष्टस्याणिमन्ः सूक्ष्मरसस्य पूर्णा इति सर्वत्रा-  
ध्याहारः । तिष्ठन्ति । शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य लोहितस्य सारं तेज  
एवं शरीरे पित्तं तत्पार्थिवेन कफेन न्यूनाधिकभेदादनुविद्धं सत्  
शरीरस्थं रसं पाचयत्तत्तद्वर्णं करोति । तत्रादित्यसम्बन्ध एव कार-  
णम् । पित्तरूपेण तेजसा आदित्यस्य तत्र सत्त्वात् । तदाह  
श्रुतिः । असौ वा आदित्यः पिङ्गल एष शुक्ल इत्यादि । तथाचा-  
दित्यमण्डलस्य पञ्चवर्णत्वात्तदंशभूतं पित्तमपि तादृशमपि स्वपा-  
चितं शरीरं रसमुपरञ्जयति तदा तत्तन्नाडीस्थो रसस्तथा भव-  
तीत्यर्थः । तदेतदुपक्रम्य ततो महापथदृष्टान्तेन आदित्यरश्मीना-

इति । अत्र तमभित इत्याद्युक्तेः सर्वसाधारण्युत्क्रान्तिः प्राप्यते । पूर्वमादिसत्त्वेनोक्तस्य पिङ्गलस्य रश्मिभिरूर्ध्वाक्रमणं च तथा । अत्र संशयः । ओकोग्रज्वलनादेरितरसाधारण्येऽपि यथा हार्द-  
नुग्रहाद्विलक्षणा गतिर्विदुष उक्ता तथा रश्म्यनुसारित्वमपीतरसा-  
धारण्यमुतास्मिन्नेवेति । तत्रावधारणमाह । रश्म्यनुसारी । निष्क्राम-  
यमेवेति ॥ १८ ॥



मुभयलोकसंसर्गिकत्वमुक्त्वा तासां नाडीनामादित्यरश्मिसंस्पर्शं  
चोक्त्वा तासु नाडीषु सूत्रस्य सुषुप्तिं चोक्त्वा ततो मरणावस्थां  
बोधयन्ती श्रुतिः पठ्यते । \* तमभित इत्यादि \* । तदर्थस्तु स्फुटः ।  
एवं श्रुतिमुपन्यस्यात्र संशयजनकं विषयमाहुः । \* अत्रेत्यादि \* ।  
उत्क्रान्तिः शरीरान्निर्गमनम् । \* पिङ्गलस्येति \* । वर्णविशिष्टस्या-  
ऽऽदित्यांशभूतस्य पित्तस्य । संशयस्तु स्फुटः । पूर्वपक्षस्तु, ओकोग्र-  
ज्वलनादीनां साधारण्याद्रश्म्यनुसारित्वमपि तत्प्रवाहपातात्साधार-  
णमिति । सिद्धान्तमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । अत्र प्रमाणं तु, अथै-  
तैरेव रश्मिभिरूर्ध्व आक्रमत इत्येतदनन्तरं, स ॐमिति चाहोद्वा  
मीयते स यावत्क्षिप्येन्मनस्तावदादित्यं गच्छत्येतद्वै खलु लोकद्वारं  
विदुषां प्रपदनं निरोधोऽविदुषामिति तदग्रिमा श्रुतिः । तत्र हि स वि-  
द्वान् ॐकारेण परमात्मानं ध्यायन् ॐमिति चाह, यथा पूर्वं वद-  
ति, उत ऊर्ध्वं वा मीयते गच्छति । स विद्वान् यावन्मनः क्षिप्येद्  
यावता कालेन मनोव्यापारं कुर्यात्तावता कालेनादित्यं गच्छति  
प्राप्नोति । एतद्वै आदित्यरूपं खलु निश्चितं लोकद्वारं ब्रह्मलोकप्रवे-  
शमार्गः । विदुषां प्रपदनं प्राप्तिकरणभूतं, निरोधोऽविदुषां, ये अवि-  
द्वांसस्तेषां नेजसा निरोधजनकमिति तस्या अर्थात् । अतो विदुष  
एव रश्म्यनुसारित्वावधारणमित्यर्थः ॥ अयं च करणग्रामसहितो ग-  
च्छति । “यदि प्रयास्यन्नुप पारमेष्ठ्यं वैहायसानामुत यद्विहारम् ।  
अष्टाधिपत्यं गुणसन्निवायं सहैव गच्छेन्मनसेन्द्रियैश्च” इति श्रीभाग-  
वतोक्तन्यायस्यात्रापि शक्यवचनत्वात् । एतस्य करणग्रामलयस्तु

निशि नेतिचेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वा-  
दर्शयति च ॥ १९ ॥

विदुष उक्क्रमणे दार्ढानुग्रहकृतो यथा विशेषस्तथा कालविशेष-  
कृतोऽपि विशेषो भविष्यतीत्याशङ्क्य तन्निगममाह । तत्राहोरात्र-  
कृतोऽयनकृतो वा स भवेत् । तत्राद्यकृतो नाम्नीत्याह । नेति । तत्र  
हेतुः । सम्बन्धस्येत्यादि । अनुग्रहहेतुभूतो यः पूर्वोक्तो गत्यनु-  
स्मृतिसम्बन्धस्तस्य यावदेहभावित्वात् तत्कार्यस्यानुग्रहस्यापि तथा-  
त्वात् कालस्याऽप्रयोजकत्वमित्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । दर्शयति  
यतः श्रुतिः । तमेव विदित्वा मुनिर्भवसेतमेव प्रव्राजिनो लोकमी-  
प्सन्तः प्रव्रजन्तीति ॥ १९ ॥

— — —

प्रारब्धसमाप्तौ मुक्तिदशायां भूतेष्वेव बोध्यः । तथैवोपक्रान्तत्वा-  
दिति ॥ २० ॥

निशि नेतिचेन्न सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वाददर्शयति च ॥

\* इत्याशङ्क्येति \* । एवं, निशि नेत्यनेनाशङ्क्य । तथाच निशानि  
पदं मुक्तिप्रतिबन्धककालविशेषोपलक्षकम् । तत्र न आदिन्यद्वारेण  
गमनम् । अतो क्षानिना मुक्त्यर्थं योगादिना कालः प्रतीक्षणीय इ-  
त्याशङ्क्येत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । अर्थस्तु  
स्फुटः ॥

अन्ये तु—सम्बन्धस्य यावदेहभावित्वादित्यत्र नाडीसम्बन्ध-  
स्य तथात्वं व्याकुर्वन्ति । दर्शयतीत्यत्र, अमुष्मादादित्यात् प्रताय-  
न्ते ता आसु नाडीषु सृप्ता इति छान्दोग्यश्रुतिं दर्शयति । तत्र यद्य-  
पि पूर्वसूत्रोक्तं रश्म्यनुसारित्वमेव, निशि नेत्यनेनाक्षिप्यत इति प्र-  
तीयते, न तु कालविशेषनिषेधः । कालान्तरस्य सहकारित्वापादनं  
वा । तथाप्यध्ययनसूत्रे रश्म्यभावशङ्कननुदयेन तत्रैतत्सूत्रोक्तस्य त-  
त्परिहारहेतोरसङ्गत्या, अतश्चेत्यतिदेशासंज्ञतिरिति तत्र उदीक्षा-  
नुपपत्तौर्विद्यया अपाक्षिकफलत्वस्य मृत्योरनित्यतकालत्वस्य चेति

हार्दानुग्रहस्य मुक्तिहेतोर्विद्यमानत्वादयनविशेषोऽप्यप्रयोज-  
क इत्याह ।

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ २० ॥

स्पष्टार्थमिदम् ॥ २० ॥

ननु यत्र काले त्वनावृत्तिमिति कालप्राधान्येनोपक्रम्याग्नि-  
ज्योतिरहः शुक्लः षण्मासा उत्तरायणम् । तत्र प्रयाता गच्छन्ति  
ब्रह्म ब्रह्मविदो जना इति भगवद्वाक्याद् ब्रह्मविदोऽप्युक्तकाला-  
ऽपेक्षास्तीत्याशङ्क्य विषयभेदेन समाधत्ते ।

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्त्ते चैते ॥ २१ ॥

ज्ञानमार्गाद् योगमार्गो हि भिन्नः । तथाच योगिनमुद्दिश्यैव काल-  
विशेषस्य गतिविशेषहेतुत्वं स्मर्यते, न तु, ज्ञानमार्गीयस्य श्रौतस्य ।  
इतरनिरपेक्षत्वात् । नच योगसांख्ये अपि श्रौते एवेति वाच्यम् ।  
यतः स्मार्त्ते एते । चो हेत्वर्थे । एते योगसांख्ये, अग्निज्योतिर्धूमो

कल्पितहेत्वन्तराध्याहारापेक्षया अतिदेशसामञ्जस्याय सम्बन्धपदे  
हार्दानुग्रहजनकगत्यनुस्मृतिसम्बन्धग्रहणस्यैव युक्तत्वाच्चिन्त्यम् ।  
तथाच, रदम्यनुसारिसूत्रेऽपि स हेतुर्बोध्यः ॥ १९ ॥

अतश्चायनेऽपि दक्षिणे ॥ \* स्पष्टार्थमिति \* । चोऽवधारणे  
नेति चेन्नेति पूर्वसूत्रादनुवर्त्तते । तथाच दक्षिणेऽयने नेति चेन्नेति पू-  
र्वपक्षस्य, अतश्चेत्यनेनातिदिष्टस्य तत्परिहारहेतोश्च स्फुटत्वात्तथे-  
त्यर्थः ॥ २० ॥

योगिनः प्रति स्मर्यते स्मार्त्ते चैते ॥ व्याकुर्वन्ति । \* ज्ञानमा-  
र्गादित्यादि \* । तथाच मार्गभेदाच्च कालविशेषापेक्षेत्यर्थः । सांख्य-  
स्य स्मृत्युक्तत्वेऽपि योगस्य, न तथात्वम् । योगतत्त्वोपनिषदादौ त-  
स्योक्तत्वात् । सूत्रे च योगिपदमात्रम् । अत, एते इति पदे सांख्यनि-  
वेशनं न युक्तमित्यरुच्या पक्षान्तरमाहुः । \* अग्निस्तित्यादि \* ।

रात्रिरिति वाक्यद्वयोक्तगती वा । इदं तु श्रुत्युक्तदेवयानपितृयानाने-  
रिक्तमार्गमभिप्रेक्ष्य समाहितम् । ते एव चेदत्राप्युच्येते शब्दभेदेन  
तदा न विरोधः ॥ २१ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्त्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते  
ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य द्वितीयः  
पादः ॥ ४ ॥ २ ॥

नन्वेतयोर्गत्योरपि स्मार्त्तत्वं न युक्तं, किञ्चिच्छब्दभेदेऽपि  
छान्दोग्योक्तदेवयानपितृयानयोरेव प्रत्यभिज्ञानात् । अतः कथमिदं  
समाधानमित्यत आहुः । \* इदं त्वित्यादि \* । तस्मिन् कालद्वारा  
तत्तदभिमानिन्य आतिवाहिक्यो वा देवना मार्गद्वयगता उ-  
च्यन्ते, न तु काल इति तस्यात्राकथनाच्छ्रुतिस्मृत्योर्न विरोधः ।  
तथाच यदि तत्र काल उच्यते तदा तत्र योगिन उपक्रान्तत्वाद्  
विषयभेदेनाविरोधो, यदि चैकविषयत्वं तदा अचिरादिश्रुताविवा-  
द्वाप्यग्न्यादिशब्दैस्तत्तद्देवतालोकविशिष्टौ तावेव मार्गाबुध्येते इ-  
त्युभयथाऽपि न श्रुतिस्मृत्योर्विरोध इत्यर्थः । तेन विद्यावतो नान्या-  
पेक्षेति सिद्धम् ॥ २१ ॥ ६ ॥

इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे  
चतुर्थाऽध्यायस्य द्वितीयः पादः ॥ ४ ॥ २ ॥



## अथ चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ।

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥ १ ॥

ननु ज्ञानमार्गीयस्यैव मर्यादामार्गीयभक्तस्याप्यर्चिरादिमार्गे-  
णैव गमनम् ? उक्तं सद्योमुक्तिरेव भवतीति संशयः । तत्र यथा  
ज्ञानिनो नियमाभावस्तथाऽत्रापीति प्राप्ते आह । अर्चिरादिमार्गेण  
तस्य ज्ञानमार्गीयस्यैवोत्कर्षकथनात् स एव तेन मार्गेण गच्छति,  
न तु भक्तोऽपीत्यर्थः । तथाहि । पञ्चाऽग्निविद्याप्रकरणे तद्य इत्थं  
विदुर्ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपासते तेऽर्चिषमभिसम्भवन्सर्चिषो-  
ऽहरह आपूर्यमाणपक्षमिसत्र उपक्रमे भक्तातिरिक्तानेव अधिकृत्य  
तथा गतिरुच्यते । स्मृतावप्याग्निज्योतिरहः शुक्ल इत्यत्र, ब्रह्मविदो

अर्चिरादिना तत्प्रथितेः ॥

पूर्वस्मिन् पादे प्रथमतः पुष्टिमार्गीयस्य ततो मर्यादामार्-  
गीयस्य सद्योमुक्तिप्रकारो दर्शितः । तदनु, क्रममुक्तौ निर्गमनद्वारा-  
दिकं च दर्शितम् । इह तु ततो निर्गतस्य यो ब्रह्मप्राप्तिमार्गो ब्रह्म-  
लोकस्तत्प्रकारश्च प्रदर्श्यते तत्राऽधिकरणमवतारयितुं संशयादिक-  
माहुः । \* नन्वित्यादि \* । अत्र मर्यादायाः स्वरूपतत्वात् तत्पालनं  
भक्तेर्ज्ञानादुत्कृष्टत्वं च सन्देहबीजम् । \* नियमाभाव इति \* ।  
साधनसामर्थ्यतारतम्यनियमाभावः । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं विवृण्व-  
न्ति \* अर्चिरादीति \* । \* तस्येत्यादि \* प्रथं प्रख्याने, प्रथनं प्रथि-  
तिः । प्रसिद्धिः । सा श्रुतिषु तस्यैव ज्ञानमार्गीयस्यैवेति तस्यैव तथे-  
त्यर्थः । ज्ञानिन एव प्रसिद्धिरिति यदुक्तं तद् व्युत्पादयन्ति \* तथाही-  
त्यादि \* । \* भक्तातिरिक्तानेवाधिकृत्येति \* इत्थं विदुरित्यादिना क्रि-  
याविषयस्य क्रियायाश्च श्रावणाद्य इत्यनेन तानेवाधिकृत्य । तथाच  
मर्यादामार्गीयाणामपि भक्तानां प्रायशः सद्योमुक्तिरेव । ज्ञानमार्गी-

जना इति वचनेन ज्ञानमार्गीयस्यैव स पन्था इत्युच्यते । अथेदं चिन्त्यते सामोपनिषत्सु पठ्यते । अथ या एता हृदयस्य नाड्यन्ताः पिङ्गलस्याणिम्नस्तिष्ठन्ति शुक्लस्य नीलस्य पीतस्य क्रोहितस्यैतमौ वा आदित्यः पिङ्गल इत्युपक्रम्यादित्यरूपस्य पिङ्गलस्य रश्मिरूपत्वं नाडीनामुक्त्वाऽग्रे वदत्यऽथ यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामत्यथैतरेव रश्मिभिर्हृत् आक्रामत इति नाडीरश्मिसम्बन्धेनैका परलोकगतिः श्रूयते । अर्चिरादिका चाऽन्या, तैर्चिपमभिमम्भवन्त्यर्चिषोऽहरिखादिश्रुत्युक्ता । स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छतीति चापरा । स यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छतीति चेतरा । सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति चान्या । एवमनेकेषु मार्गेषु सत्स्वर्चिरादेरेवोक्तिः कुत इति । तत्र सर्वेषां पारिभा-



यस्यैवानियम इत्यर्थः । ननु भवत्वर्चिरादिमार्गेण ज्ञानमार्गीयस्य गतिस्तथापि मर्यादाभक्तस्य प्रायशः सद्योमुक्तिरेवेति न नियन्तुं शक्यते । श्रुतावर्चिरादिमार्गातिरिक्तानामपि मुक्तिमार्गाणां श्रावणात् तथा बहूनां सत्त्वेऽपि सूत्रकृताऽर्चिरादिमार्ग एव कस्मादुक्त इति चाशङ्क्यामाहुः । \* अथेदमित्यादि \* तान् मार्गान् विपरीकृत्य तेषां भेदोऽस्ति परस्परमुत नेति चिन्त्यत इत्यर्थः । एवं प्रतिब्राय मार्गबोधिकाः श्रुतीरुदाहरन्ति । \* सामेत्यादि \* । \* पठ्यत इति \* विद्याभेदेन गतिभेदः पठ्यते । \* श्रूयत इति \* दहरविद्यायां श्रूयते । \* अन्येति \* पञ्चाग्निविद्यायां । \* अपरेति \* कौशीतकिब्राह्मणे पर्यङ्कविद्यायां । \* इतरेति \* बृहदारण्यकेऽनात्मोपासनगतिफलकथने । एवमन्यापि पञ्चमी प्रथममुण्डकसमाप्तौ द्रष्टव्या । एवं मार्गभेदबोधिकाः श्रुतीरुपन्यस्य सूत्रेऽर्चिरादेरेवोक्तौ हेतुं निश्चयं पृच्छति । \* एवमित्यादि \* स्वयं हेतुं कल्पयित्वा वास्तवैकत्वस्य हेतुत्वं दूषयति । \* तत्रेत्यादि \* अर्चिराद्युक्तिहेतुविचारे । सर्वेषां मार्गाणामर्चिरादित्वं पारिभाषिकं, मुक्तिमार्गा अर्चिरादिपदेन व्यव-

षिकमर्चिरादित्वमत एवाथैतयोः पथोर्न कतरेण च नेति मार्गद्वय-  
भ्रष्टानामतिकष्टं जायस्य म्रियस्वेति तृतीयं स्थानमित्युक्तमन्यथा-  
ऽनेकेषां मार्गाणामुक्तानां श्रूयमाणत्वादस्य तृतीयत्वं नोच्येताऽतः  
प्रकरणभेदाद्भिन्नोपासनशेषत्वान्मिथोऽनपेक्षा भिन्ना एवैते मार्गा  
ब्रह्मप्रापका इति मन्तव्यमिति चेत्तत्रोच्यते । न हीयं परिभाषा स-  
र्वेषु श्रुतास्ति यतस्तथोच्येत । अतो लाघवादेनेकपर्वविशिष्ट एक एव  
मार्ग इति मन्तव्यं, न तु पर्वभेदेन मार्गभेद इति । गौरवप्रसङ्गात् ।  
नचैवमथैतैरेव रश्मिभिरित्यवधारणानुपपत्तिरिति वाच्यम् । तस्याः  
श्रुतेरुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वात् । तथाहि । तत्रोपक्रमे ह्यस्य  
यत्रैतदस्माच्छरीरादुत्क्रामस्यैतैरेव रश्मिभिरुर्ध्वं आक्रमत इत्यु-

-----

हर्त्तव्या इति साङ्केतिकनियमसिद्धं, न तु वास्तवम् । अतः पारिभा-  
षिकत्वादेव हेतोरथैतयोः पथारिति द्वित्वं, जायस्वेत्यस्य तृतीयस्था-  
नत्वं च श्रुतावुक्तम् । अन्यथा वास्तवेऽर्चिरादित्वे बहूनामुक्तानां मा-  
र्गाणां ब्रह्मप्रापकतया श्रूयमाणत्वादस्य तृतीयत्वं पथोरितिद्वित्वं च  
नोच्येत । अतस्तृतीयत्वादिपीडारूपाद्धेतोस्तेष्वर्चिरादित्वं पारिभा-  
षिकमङ्गीकृत्योक्तहेतुद्वयाद् ब्रह्मप्रापका मार्गा बहव एवेति मन्तव्य-  
मित्यर्थः । एवं पूर्वपक्षी स्वमतमुक्त्वा तत्रैकदेशिकृतं समाधिं प्रति-  
क्षेप्तुमुपक्षिपति । \* तत्रोच्यत इत्यादि \* । \* तथोच्येतेति \* पा-  
रिभाषिकत्वमुच्यते । \* अतो लाघवादिति \* पारिभाषिकत्वेनार्चि-  
रादित्वस्य वक्तुमशक्यत्वात् पर्वप्रत्यभिज्ञानलिङ्गेन मार्गैक्याङ्गी-  
कारे लाघवात् । \* गौरवप्रसङ्गादिति \* । मार्गाणामनेकत्वं तेषु प-  
र्वन्यूनाधिक्येन कस्यचिन्निकटत्वं, कस्य चिद् दूरत्वं निकटमार्ग-  
त्यागेन दूरमार्गगमने उपपत्तिकल्पनं निकटत्यागे चोपपत्तिकल्पन-  
मित्येवं तथात्वादित्यर्थः । पुनर्मार्गानेकत्वमाशङ्क्य निषेधति \* नचैव-  
मित्यादि \* । एवमिति \* । मुक्तिमार्गस्यैकत्वे । निषेधे हेतुः ।  
तस्या इत्यादि \* । \* तत्रेति \* । रश्मिवाक्ये । हिर्हेतौ । \* इत्यु-

इयते । एतस्मात् पुरस्तादथ या एता हृदयस्य नाड्य इत्युपक्रम्य  
 पिङ्गलस्यादिसत्वमुक्त्वा तद्यथा महापथ आनत उभौ ग्रामौ ग-  
 च्छतीमं चाऽमुं चैवमेवैता आदित्यस्य रश्मय उभौ लोका ग-  
 च्छन्तीमं चाऽमुं चामुष्मादादिसात् प्रतायन्ते ता आसु नाडीषु मृमा  
 आभ्यो नाडीभ्यः प्रतायन्ते तेऽमुष्मिन्नादित्ये मृमा इत्यनेन वा-  
 क्येन नाडीषु रश्मिप्रचारमुक्त्वाग्रे, अथ यत्रैतदस्मादित्याद्युक्तम् ।  
 उपसंहारे च शतं चैका हृदयस्य नाड्यस्तासां मूर्द्धाननभिनिःसृ-  
 तैका, तयोर्ध्वमायन्नमृतत्वमेति विष्वङ्ङन्या उत्क्रमणे भवन्तीति ।  
 एवमुपक्रमोपसंहाराभ्यामुत्क्रमणमात्रमार्गनिरूपकत्वं, न तु ब्रह्म-  
 प्रापकमार्गस्यातस्तदनुपपत्तिपरिहारोऽनर्थकः । नन्वेकपर्वविशि-  
 ष्टत्वेन मार्गस्यैकत्वे तन्निरूपयन्ती श्रुतिः क्वचित् किञ्चित् पर्व नि-  
 रूपयति, क्वचित्तेति कथम् । उपसंहारेण प्राप्स्यत इति तात्पर्येण  
 तथेति चेद् ब्रवीषि तदा शाखान्तरमविदुपस्तदसम्भवेन नं प्रति  
 श्रुतेर्नूनतापातः । न हि सर्वशाखाविदं प्रलेख कथनमिति वक्तु-  
 मुचितम् । तस्याऽसम्भवादतः स्वस्वशाखाज्ञानवन्नं प्रलेख तथा ।

च्यत इति \* । शरीरादुत्क्रम उच्यते । नन्वेतस्मात् पूर्वं रश्मिनाडी-  
 प्रचारकथने महापथदृष्टान्तेन तासां मार्गत्वमपि बोध्यत इति नैवं  
 वक्तुं युक्तमित्याशङ्कनयामाह । \* एतस्मात् पुरस्तादित्यादि \* ।  
 तथाच महापथदृष्टान्तेऽप्यन्ते, एतस्मादित्यादिनां क्रान्तिरेवोक्तंति  
 तन्मार्गत्वमेव तासां युक्तमित्यर्थः । युक्त्यन्तरमाह । \* उपसंहा-  
 रे चेत्यादि \* । एतदेव निगमयति \* एवमुपक्रमेत्यादि \* । \* तद-  
 नुपपत्तिपरिहार इति \* । ब्रह्मप्रापकमार्गत्वाऽनुपपत्तिपरिहारः ।  
 एवमेकमार्गत्वे साधिते तद् दूषयितुं पर्वोक्तिप्रकारे पृच्छति \* नन्वि-  
 त्यादि \* । समाधिमुद्गाव्य दूषयति । \* उपसंहारेणेत्यादि \* ।  
 \* तस्यासम्भवादिति \* । वेदानामनन्तत्वेनेदानीं कलिकृतबुद्धि-  
 ह्रासेन च सर्वशाखाऽस्तित्वस्यासम्भवात् । एतदुपष्टम्भायाह ।

अध्ययनविधेरपि तावन्मात्रपरत्वात् । शाखान्तरसंवादिपर्वकथ-  
नानुपपत्तिश्च । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्तिः सम्भवादतो विरुद्ध-  
दिवकानां स्वस्वमार्गेणैकग्रामप्राप्तिवदिहापि भवितुमर्हति स्वात-  
न्त्र्येण सर्वैर्मार्गैर्ब्रह्मप्राप्तिः । नचैवमथैतयोः पथोरिति द्विवचनानु-  
पपत्तिर्जायस्व भ्रियस्वेत्यस्य तृतीयत्वं चाऽनुपपन्नमिति वाच्यम् ।  
अर्चिरादिकमुक्तवोपसंहरत्येष देवयानः पन्था इति श्रुत्यन्तरे च, स  
एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छतीति । तथाच ब्रह्म-  
प्रापकाः सर्वे मार्गा देवयाना इत्युच्यन्ते । दैवी सम्पद्विमोक्षा-  
येति भगवद्राक्यादैव्यां सम्पदि ये जातास्ते देवा इत्युच्यन्ते  
तेषां यानं गमनं यत्रेति ते सर्वेऽपि मार्गा देवयानशब्देनोच्यन्ते ।  
द्वितीयस्त्वविशिष्टः । एवं द्वित्वं त्रित्वं चोपपद्यते । नचोक्तरीत्या  
लाघवादेक एव स मन्तव्यः । स्वतः प्रमाणभूता हि श्रुतिः । मा  
येन यदा या श्रुता तदर्थाऽवधारणे द्वितीयस्या अनुपस्थितत्वान्न  
लाघवगौरवतद्विचारावसरः । क्वचिदुपस्थितौ चोक्तबाधकैरुपसंहा-

—

\* अध्ययनेत्यादि \* । स्वस्यासाधारणत्वेन पितृपितामहादिपरम्प-  
राप्राप्ता शाखा स्वाध्याय इति योगस्य सर्वैराहतत्वेन शाखाप्रण-  
यनस्य च तदर्थत्वेन तथात्वात् । उपसंहारेणैव तस्यापि प्राप्तिः स-  
म्भवादिति । उपसंहारे हि प्रयोजको वस्त्वभेदः, प्रयोजनाभेद-  
श्च । तस्याभयमत्तया कृते उपसंहारे तेनैवानुक्तपर्वप्राप्तिसम्भवा-  
त् । एव तदुक्तं दूषयित्वा स्वमतं स्थापयति । \* अतो विरुद्धदिवक-  
त्यादि \* । द्विवचनाद्यनुपपत्तिं परिहरति । \* नचेत्यादि \* । \* उ-  
पपद्यत इत्यन्तम् \* । लाघवं दूषयति । \* नचोक्तेत्यादि \* । \* येने-  
ति \* यच्छाखाध्यायिना । बहुशाखाध्यायिनोऽनेकमार्गोपस्थितौ दा-  
पनादवस्थमाशङ्क्य परिहरति । \* कचिदित्यादि \* । \* उक्तबाध-  
कैरिति \* । अध्ययनविधेः स्वशाखाध्ययनमात्रपरत्वं तदध्येतुस्ता-  
वन्मात्रकरणे सर्वशाखार्थकरणपूर्तिः, शाखान्तरसंवादिपर्वकथ-

रानवकाशः । अपरं च । ब्रह्मविदः क्रममुक्तौ गन्तव्यो मार्गो ह्ययमुपदिश्यते । तत्तल्लोके तदाऽनन्दानुभवश्चावश्यकः । तथाचोपासनभेदात् फलभेदभ्यावश्यकत्वान्मार्गभेदोऽपि तथेति सर्वेष्वेकरूपफलप्रसञ्जक उपसंहारो न युक्तः । किञ्च । उपासने कर्मणि चापसंहारः सम्मतः । मार्गस्तु नान्यतररूपोऽतो यस्योपासकस्य येन मार्गेण गमनं स मार्ग उपदिश्यत इति नोपसंहारो युक्तः । अविधेयत्वादपि तथा । एतद् यथा तथा पुरस्ताद्विहितम् । उपसंहारोऽर्थाभेदाद्विधिशेषवद् समाने चेत्तत्र । एवं मन्त्रविधेशब्देनाचिरूपलक्षितो मार्ग उच्यते । आदिपदेनान्ये सर्वे मार्गाः संगृह्यन्ते इति नाऽनुपपत्तिः काचिदिति चेद् अत्र वदामः ।



नानुपपत्तिश्चेत्येवंरूपैः । एवं परोक्तं परिहृत्य स्वीकृतौ युक्तिमाह । \* अपरं चेत्यादि \* । \* आवश्यक इति \* । तदर्थमेव तत्कथनात् पुराणे तथा प्रसिद्धेश्चावश्यकः । \* तथेति \* । आवश्यकः । एवं स्वमतं स्थापयित्वा उपसंहारपक्षे बाधकमप्याह । \* किञ्चेत्यादि \* । ननूपासने फलभेदजनकः प्रकारभेद उपसंहारप्रयोजकः कर्मणि च वाक्यसार्थक्यम् । न तूपासनत्वं कर्मत्वं वा । अतो मार्गस्य तदन्यतररूपत्वाभावेऽपि ब्रह्मप्राप्तिरूपप्रयोजनैक्यात् कुतो न युक्त उपसंहार इत्यत आह । \* अविधेयत्वादपि तथेति \* । नन्वविधेयत्वस्योपसंहारबाधकत्वं कसिद्धमित्यतः पूर्वोक्तं स्मारयति । \* एतद्यथेत्यादि \* । तत्र हि समाने योऽर्थाभेदादुपसंहारः स, विधिशेषा, येऽग्निहोत्रादयस्तद्वदित्युक्तम् । तेऽग्निहोत्रादयः सर्वेषां समाना अपि येषां शास्त्रिणां यथोक्तास्तेषामेव ते तथा विधेया, नेतरेषाम् । तथाऽविधेयत्वात् । एवमत्रापि यदुपासनशेषे यत्पूर्वको मार्ग उक्तस्तं प्रति स एव विधेयो, न त्वन्यं प्रति । अतोऽन्यान् प्रत्यविधेयत्वादपि न मार्गोपसंहारो युक्त इत्यर्थः । एवमुपपाद्य सिद्धमाह । \* एवं सत्तित्यादि \* । पूर्वपक्षमुपपाद्य सिद्धान्तमाहुः । \* अत्र वदाम इत्यादि \* । तथाच नानाग्रामयुक्तमार्गैक्येऽपि कस्यचित् कस्मिंश्चिद्

अर्चिरादिभ्य इत्युक्तं भवेत् त्वद्रीतिरेव चेद् अभिप्रेता भ-  
वेत्तस्मान्नैवमिष्यवधार्यते । अर्चिरादिनेत्येकवचनाऽन्यथानुपपत्त्या  
मार्गस्यैकत्वमवश्यमूरीकार्यमेवं सति श्रुतिषु यावन्ति पर्वाण्युक्तानि  
तानि सर्वाण्येकस्मिन्नेवार्चिरादिमार्गे वर्तमानान्यपि यस्योपास-  
कस्य यावत्पर्वभोगो भावी तं प्रति तावत्पर्वोक्तिर्यस्य यावतां तेषां  
स न भावी तं प्रति न तदुक्तिस्तद्भोगाभावादिति नानुपपन्नं कि-  
ञ्चित् । ननु त्वयाऽप्यनुक्तानां पर्वणां तत्र स्थितिं वदतोपसंहार  
एवोक्तो भवति प्रापकत्वेनेति चेत्, स्यादेतदेवं यदि तस्यैव ग-  
न्तुर्भोगाय तदपि पर्वं तत्रोच्येत । न त्वेवं, किन्त्वेकवचनानुरो-  
धान्मार्गैक्ये निश्चिते यं प्रति यत् पर्वोच्यते तत्तत्र कण्ठोक्तमेवेति  
नोपसंहारापेक्षा । अग्रेऽन्यत्रोक्तानां पर्वणामुक्तस्थले सन्निवेशो-  
क्त्याऽपि सूत्रकाराभिमत एक एव मार्ग इति ज्ञायते । श्रुतौ स-  
र्वत्र पूर्वपरामर्शादपि तथा ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ २ ॥

ग्रामेऽवान्तरनिवासोऽन्यस्याऽन्यत्र तथेहापीत्यर्थः । अत्रोपसंहारस्य  
पर्वप्रापकत्वमाशङ्कते । \* नन्वित्यादि \* । तत्परिहरन्ति । \* स्या-  
देतदित्यादि \* । \* नोपसंहारापेक्षेति \* । अन्यभोगाभावान्नोप-  
संहारापेक्षा । ननु मार्गभेदे को दोषो येन क्लिष्टादरः क्रियत इत्यत  
आहुः । \* अत्र इत्यादि \* । \* अत्र इति \* । अग्रिमसूत्रेषु ।  
\* पूर्वपरामर्शादिति \* । अर्चिषोऽहरहः पूर्वपक्ष इत्यादिरूपात्त-  
स्मात् । तथाच मार्गान्तरस्याभावादेतस्य च ज्ञानिनः प्रत्येवोक्त-  
त्वाज्ज्ञानिनामिव क्रममुक्तिः । मर्यादाभक्तानां तु पूर्वोक्तरीत्या स-  
द्योमुक्तिरवेति सिद्धम् ॥ १ ॥

वायुमब्दादविशेषविशेषाभ्याम् ॥ ननु मार्गैक्यं न युक्तमनु-  
क्तपर्वस्थलस्य वक्तुमशक्यत्वादित्याशङ्क्य तद्विनिगमनायाग्रिमं पठ-

छान्दोग्ये वायुर्न पठ्यते । कौशीनकिश्रुतौ तु, स एनं देव-  
यानं पन्थानमापद्याग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स ब्रह्मलोकं  
स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति वाय्वादयः  
श्रूयन्ते । तत्रार्चिषोऽग्नेश्चभेदान्न विचारणीयमस्ति । वायुलोकं  
कस्माललोकाद् गच्छतीत्याकाङ्क्षायामाह । वायुमब्दादिति । अर्चि-  
षोऽहरह् आपूर्यमाणपक्षमापूर्यमाणपक्षाद्यान् पदुदङ्गतेति मामा-  
स्तान्मामेभ्यः संवत्सरं संवत्सरादादित्यमित्यत्र संवत्सरलोकात् प-  
रस्ताद्रायुलोको निवेशयितव्यस्तथाच संवत्सरलोकाद्रायुलोकं ग-  
च्छतीत्यर्थः । तत्र विनिगमकमाह । अविशेषविशेषाभ्यामिति ।

अत्रेदं ज्ञेयम् । अग्निहोत्राऽऽदिकर्मभिश्चित्तुद्रावुपासना-  
भिज्ञानोदये क्रममुक्त्यधिकारी हि तत्तल्लोकं गत्वा भुक्त्वा-  
ऽन्ते ब्रह्म प्राप्नोति । कर्म त्वग्निनाथ्यं भूलोक एव च भवत्यन  
आदौ तत्रसो भोगस्ततस्तदुपरितनलोकानां पृथिवीदीक्षा नया-  
ऽग्निदीक्षया दीक्षितः । यया पृथिव्यऽग्निगर्भेखादिश्रुतिभ्यो भूर-  
ऽग्निप्रधाना भवत्यतोऽर्चिराख्यमग्निलोकमादौ गच्छति ।

ततः कर्मोपायनयोरहरादिसंवत्सरान्ते काले विहितत्वात्तत्र तत्र गत्वा  
भुङ्क्ते । तथाच संवत्सरान्तानां भूमन्वन्धित्वेनाविशेषात् तन्मध्ये  
वायोर्न प्रवेशः । भूलोकादुपर्यन्तरिक्षलोकस्तदुपरि द्युलोकस्तथाच  
वायुरन्तरिक्षस्याधिपतिरिति श्रुतेः, सूर्यो दिवोऽधिपतिरिति श्रु-

तीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* छान्दोग्य इत्यादि \* । \* आहे-  
ति \* संवत्सरलोकाद्रायुलोकं गच्छतीति विनिगमकपूर्वकमाहेत्य-  
र्थः । अविशेषौ कतरावित्यपेक्षायां हेतुं व्याकुर्वन्ति \* अत्रेदमित्या-  
दि \* तथाचार्चिरादिसंवत्सरान्तानां भूमन्वन्धित्वमविशेषः । वाय्वा-  
दित्ययोर्नीचोच्चलोकाधिपत्येन तथात्वात्तयोः पौर्वापर्यं विशेष इति  
ताभ्यां तथेत्यर्थः । अत्र, नन्वित्यादिना छान्दोग्यश्रुतिविरोधमाश-



तेस्तयोः पौर्वापर्ये विशेषो हेतुरस्तीत्यादिसलोकात् पूर्वमुक्तरीत्या भूलोकमध्यपातिसंवत्सरस्य परस्ताच्च वायुनिवेशयितव्य इत्यर्थः । ननु तेऽर्चिषमभिसम्भवन्त्यर्चिषोऽहरिसादिश्रुतिरुक्तमुक्तमनूद्यानूद्यापादानत्वं वदन्ती पूर्वोत्तरयोरव्यवधानं सूचयतीति नोक्तमादरणीयमिति चेत् । सत्यम् । यस्योपासकस्य न वायुलोकभोगस्तं प्रति सोक्तिर्यस्य तु तद्भोगस्तस्योक्तरीतिर्मार्गव्यादिति नाऽनुपपत्तिः काचित् । केचित्तु, स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकमाच्छति, स वायुलोकं स वरुणलोकमित्यविशेषेण वायुरूपदिश्यते । मिथः पौर्वापर्यप्रापकपदाभावात् । यदा वै पुरुषोऽस्माल्लोकात् प्रैति स वायुमागच्छति तस्मै स तत्र विजिहीते यथा रथचक्रस्य खं तेन स ऊर्ध्व आक्रमते स आदिसमागच्छतीति श्रुत्याऽऽदितात् पूर्वो वायुविशेषेणोपदिश्यत इत्यन्दादिसयोर-



ज्ञा समादधते \* सत्यमित्यादि \* । \* सोक्तिरिति \* छान्दोग्योक्त-  
अव्यवधानोक्तिः । \* उक्तरीतरिति \* व्यासोक्तरीतिः । तथाच भो-  
क्तृविशेषेणाव्यवधानव्यवधानसम्भवान्न श्रुतिविरोधरूपानुपपत्ति-  
रित्यर्थः । एवं स्वमतेन व्याख्यायाऽत्र शाङ्कुरादिमतमुपक्षिपन्ति ।  
\* केचित्स्वित्यादि \* । \* मिथःपौर्वापर्यप्रापकपदाभावादिति \* ।  
तादृशपञ्चम्यन्तपदाभावात् । तथाच सोऽज्ञाविशेषपदार्थः । यदा वै  
पुरुष इत्युक्तं तेनोर्ध्वाक्रमणमादित्ये गमनं च यदुच्यते स विशेषप-  
दार्थः । ताड्यामन्दादित्ययोरन्तराले वायुनिवेशं वदन्तीत्यर्थः । श्रुत्य-  
र्थस्तु—यदा यस्मिन् वै निश्चयेन पुरुषो ब्रह्मविद् अस्माल्लोकाच्छ-  
रीरात् प्रैति लोकान्तरं गच्छति, तदा स पुरुषो वायुमागच्छति प्रा-  
प्नोति । तस्मै आगताय, स वायुः, तत्र तदागमनस्थले विजिहीते  
पूर्वं स्तिमितोऽपि तदानीं स्वावयवान् विगमयति तस्य गमनार्थम् ।  
विगमनस्थलपरिमाणमाह, यथा रथचक्रस्य खम् । यावत्परिमाणं  
रथचक्रस्य छिद्रम् । तेन मार्गेण स पुरुष ऊर्ध्व आक्रमते स आदित्य-

न्तराले निवेशयितव्य इत्यर्थं वदन्ति । स चिन्त्यते । यथा तेन स ऊर्ध्वं आक्रमते स आदित्यमागच्छतीति विशेषोपदेश इत्युच्यते तथा स वरुणलोकमित्यत्रापि वक्तुं शक्यम् । नच, स आदित्य-  
मागच्छतीत्यत्र तच्छब्दस्य पूर्वपरामर्शित्वाद्रायुलोकगतस्यैव पूर्व-  
त्वात् तथेति वाच्यम् । अग्निलोकमागच्छति स वायुलोकं स व-  
रुणलोकमित्यत्रापि तुल्यत्वात् । किञ्चैवमग्निलोकानन्तरं वायु-  
लोक इत्यपि वक्तुं शक्यमतो विद्वद्भिरुपेक्ष्योऽयम् । वाजसनेयिन-  
स्तु, मासेभ्यो देवलोकं देवलोकादादित्यमिति पठन्ति । तत्राप्या-  
दित्यात् पूर्वो देवलोकात् परो वायुर्ज्ञेयः । एकत्रादित्यात् पूर्वत्वे  
सिद्धे मार्गक्यादन्यत्रापि तथात्वस्य न्यायप्राप्तत्वात् सूत्रकारेण तु  
छन्दोगश्रुत्यपेक्षयोक्तं, वायुमब्दादिति । एवं सति मासेभ्यः पर-

मागच्छति प्राप्नोतीति । एवं तद्व्याख्यातमर्थमनूय तदुक्तस्य वि-  
शेषस्य विशेषत्वं युज्यते, न वेति विचारयन्ति । \* स चिन्त्यत इ-  
त्यादि \* । \* इत्यत्रापि वक्तुं शक्यमिति \* ऊर्ध्वाक्रमणस्यार्थसिद्ध-  
त्वात्तच्छब्दस्य तत्रापि सत्त्वाद्वक्तुं शक्यम् । तथाचोर्ध्वाक्रमणतच्छ-  
ब्दोक्तपूर्वपरामर्शयोर्विशेषपदार्थत्वाङ्गीकारे वाजसनेयिभिर्वाय्वन-  
न्तरमादित्यवत्कौशीतकिभिर्वायुलोकानन्तरं वरुणलोकस्य पठ्यमान-  
त्वेन भवदुक्तविशेषस्य तत्रापि शक्यवचनत्वादुक्तहेतोरर्थान्तर-  
साधकतया प्रकृतासिद्धिरित्यर्थः । तर्हि वायुलोकगतपुरुषीयं पूर्वव-  
र्त्तित्वं परामृशतस्तच्छब्दस्य तथात्वमस्त्वित्यत आहुः । \* नचेत्या-  
दि \* तथाचाद्ये पक्षे व्याख्येयसूत्रविरोधां द्वितीये च वरुणसूत्रस्य-  
त्युभयमप्युक्तमित्यर्थः । दूषणान्तरमाहुः । \* किञ्चेत्यादि \* ।  
\* एवमिति \* ऊर्ध्वाक्रमणपूर्ववर्त्तित्वयोर्विशेषपदार्थत्वं । तथाचा-  
द्धानन्तर्यमपि न सिद्धेदित्यर्थः । एवं सूत्रव्याख्यानांशे तन्मतम-  
पास्य बृहदारण्यकश्रुतिविरोधांशेऽपि तन्मतं परिहर्तुमाहुः । \* वा-  
जसनेयिन इत्यारभ्याद्वादितीत्यन्तम् \* । परिहरन्ति । \* एवं सती-

स्तादब्दनिवेशनं कार्यम् । नच वायुमब्दादिति सूत्रान्मार्गभेदापत्तिः ।  
देवलोकस्यादिसाधिष्ठेयत्वेनादिसमध्यपातित्वमभिप्रेक्ष्य छन्दाग-  
श्रुतिस्तथोक्तवती । तदनुसारेण व्यासोऽप्यतो नानुपपत्तिः ॥२॥

तडितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ३ ॥

आदिसाच्चन्द्रमसं चन्द्रमसो विद्युतमिसत्र पठितविद्युल्लोका-  
त् परतो वरुणलोको निवेशनीयः । तत्र हेतुः—सम्बन्धात् ।  
तडितोऽप्सम्बन्धित्वाद्वरुणस्य तत्पतित्वात् तथा ॥ ३ ॥

त्यादि\*एवं सतीति \* देवलोकनिवेशोऽवश्यं कर्त्तव्ये सति । \* तथो-  
क्तवतीति \* संवत्सराब्दादादित्यमित्युक्तवती । तथाच स्थानापेक्षया  
सूर्यो दिवाऽधिपतिरित्युक्तलिङ्गस्य बलिष्ठत्वाद् देवलोकात् पूर्वमेव  
वायुनिवेशो युक्तो. न तु ततः परमित्यर्थः ॥ २ ॥

रामानुजाचार्यास्तु—देवलोकशब्दं वायुलोकपरमेवाङ्गीकुर्व-  
न्ति । यद्देवलोकशब्दे अविशेषणोक्तं तदेव वायुलोकशब्दे विशेषेणो-  
च्यत इत्यविशेषविशेषाभ्यामित्येव तत्रापि हेतुः । वाजसनेयिनां स  
वायुमागच्छतीति श्रावणात् कौशीतकिनां वायुलोकशब्दे वायुश्चासौ  
लोकश्चेति कर्मधारयमङ्गीकुर्वन्तो वायोर्देवलोकत्वाय, योऽयं पवन  
एष देवानां ग्रहा इति श्रुतिं चाहुः । तत्राप्येकत्र कर्मधारयाङ्गीकारे  
प्रायपाठविराधः । सर्वत्र तदङ्गीकारे तु लोकपदप्रयोगवैयर्थ्यम् । स  
वायुमागच्छतीत्यत्र केवलवायुप्रयोगस्तु द्वारत्वाभिप्रायेण । आदि-  
त्यसन्निधानात् । आदित्ये लोकद्वारत्वस्य, एतद्वै खलु लोकद्वार-  
मिति छान्दोग्ये श्रावणादिति । अतश्चिन्त्यम् ॥ ३ ॥

तडितोऽधि वरुणः सम्बन्धात् ॥ ननु भवतु संवत्सरादुपरि  
देवलोकादर्वाग्वायुलोकनिवेशस्तथापि वरुणलोकः क्व निवेशनी-  
यः । न हि तत्र विशेषादिरूपं किमपि नियामकमन्तराले निवेशने  
लभ्यते । अतो मार्गभेदपक्ष एव युक्त इत्याशङ्कानिरासायेदमि-  
त्याशयेन व्याकुर्वन्ति \* आदित्यादित्यादि \* । \* ताडितोऽप्सम्बन्धि-  
त्वादिति \* । विशाला हि विद्युतो नृत्यन्ति लोत्रस्तनितनिर्घोषो

## वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती ॥ ४ ॥

स्पष्टमिदम् । अर्चिचरादिपाठे विद्युदनन्तरं तत्पुरुषोऽमानवः  
स एतान् ब्रह्म गमयतीति पठ्यते । तत्र यस्योपासकस्य वरुणा-  
दिलोकगमनापेक्षा नास्ति तमपेक्ष्येति ज्ञेयम् । मार्गैक्यनियममभिप्रे-  
त्य सूत्रकारोऽन्यत्रोक्तानामन्येषामपि लोकानां तत्रैव निवेशन-  
माह ॥ ४ ॥

## आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ ५ ॥

विद्युदनन्तरं स तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयती-  
त्यत्र भवति संशयः । उक्तश्रुतेर्गमयित्रैव ब्रह्मप्राप्तिरिति निश्ची-  
यते । स च विद्युदनन्तरमेव पठ्यते । एवं सति यस्य वरुणादि-  
लोकगमनं तस्य वचनाभावेन गमयित्रप्राप्तेर्ब्रह्मप्राप्तिर्भवति, न वेति ।

जीमूतोदरेषु नृत्यान्त अथापः प्रपतन्ति विद्योतते स्तनयति धार्य-  
प्यति वन्ति ब्राह्मणात् तथा । तथाचाप्सस्वन्धरूपस्य नियामकस्य  
विद्यमानत्वात् तन्निवेशसिद्धेर्न मार्गैक्यबाध इत्यर्थः ॥ ४ ॥

वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती ॥ \* स्पष्टमिति \* । पाठसामर्थ्या-  
देव तन्निवेशस्थानं स्पष्टमिति न पूर्ववदाशङ्कनवकाश इत्यर्थः ।  
तडिदनन्तरं वरुणादिलोकनिवेशेऽर्चिरादिश्रुतिविरोधमाशङ्क्य परि-  
हरन्ति । \* अर्चिरादीत्यादि \* । \* तमपेक्ष्येति \* । पर्यङ्कुविद्युदुपा-  
सकमपेक्ष्य । मार्गैक्यनियममभिप्रेत्येति । अक्षिपुरुषविद्यापञ्चाभिप्रे-  
त्ययोरिव पर्यङ्कुविद्यामपि देवयानमार्गस्य प्रत्यभिज्ञानात् तयोरि-  
वास्यामपि वैद्युतस्यातिवाहिकस्यावश्यकत्वात् तथाभिप्रेत्य । त-  
थाचैतन्न्यायेन सर्वासु क्रमप्राप्तियोधिकासु ब्रह्मविद्यासु वैद्युतं पुरुषं  
विना न ब्रह्मप्राप्तिरिति बोधनार्थं मार्गैक्यनिरूपणमित्यर्थः ॥ ५ ॥

आतिवाहिकास्तल्लिङ्गात् ॥ एतस्याधिकरणत्वाय विषयं सं-  
शयं चाहुः । \* विद्युदित्यादि \* । सङ्गतिस्त्ववसरः । पूर्वपक्षमा-

तत्र वाचनिकस्य यावद्वचनत्वात्तदभावेन सा न भवतीति प्राप्त  
 आह । आतिवाहिका इति । एतदुक्तं भवति । यस्योपासकस्य  
 यावत्फलभोगानन्तरं ब्रह्मप्राप्तिर्भाविनी तस्य तावत्तद्भोगानन्तरं  
 ब्रह्मप्राप्तिर्भवत्यत एव कौशितिकिश्रुतौ प्रजापतिलोकानन्तरं ब्रह्म-  
 लोकः पठ्यते । अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यं, तेषां ब्रह्मप्राप्ति-  
 साधनत्वबोधकश्रुतिविरोधश्च स्यात् । तथाच यत्रातिवाहिकश्रु-  
 तिर्नास्ति तत्राप्यातिवाहिको भगवदीय एव ब्रह्म प्रापयतीति ज्ञे-  
 यम् । वस्तुतस्तु बहव एव तादृशाः सन्तीति ज्ञापनाय बहुवचन-  
 मत्रोक्तम् । तन्मध्ये कश्चनागस्यैक एव नयतीति ज्ञापनाय श्रु-  
 तावेकवचनम् । तत्र हेतुस्तल्लिङ्गात् । तत्पुरुषोऽमानव इत्यत्र  
 ब्रह्मसम्बन्धित्वं लिङ्गमुच्यते । तेनेदं ज्ञाप्यते, यथा विद्याबलात्

हुः । \* तत्रेत्यादि \* । सिद्धान्तं व्युत्पादयन्ति । \* एतदित्या-  
 दि \* । \* अन्यथा कृतसाधनवैयर्थ्यमिति \* । तेनोपासनेन ब्र-  
 ह्मप्राप्त्यभावे तदर्थं कृतं यदुपासनरूपं साधनं तस्य वैयर्थ्यम् ।  
 \* तेषामिति \* । उपासनानाम् । \* आतिवाहिकश्रुतिरिति \* ।  
 अतिवहनम् अतिक्रामयित्वा प्रापणम् अतिवाहः । भावे घञ् ।  
 तत्सबन्धी आतिवाहिकस्तद्वोधिका श्रुतिरातिवाहिकश्रुतिः । ननु य-  
 द्येवमातिवाहिकप्राप्त्यर्थमिदं सूत्रं स्यात् तदैकवचनमेव प्रयुज्ये-  
 त । श्रुतावमानवः पुरुष इत्येकवचनात् । अतो नैवमित्यत आहुः ।  
 \* वस्तुत इत्यादि \* । तथाच यत्रातिवाहिको न पठितस्तस्यामपि  
 विद्यायां ब्रह्मप्राप्तेरुक्तत्वात् तदन्यथानुपपत्त्या स कल्प्याऽतः प्रा-  
 प्यबहुत्वात् प्रापकबहुत्वबोधाय तद्वचनमित्यर्थः । श्रौतस्यैकवचन-  
 स्य तात्पर्यमाहुः । \* तन्मध्य इत्यादि \* । \* तत्र हेतुरिति \* ।  
 बहुत्वे हेतुः । एतमर्थं हेतुव्याख्यामुखेन स्फुटीकुर्वन्ति \* तत्पुरुष  
 इत्यादि \* । \* उच्यत इति \* । \* अमानव इत्यादिना वाक्येनो-  
 च्यते \* । \* तेनेति \* । श्रौतेन लिङ्गेन । तथाचैतल्लिङ्गैव

तत्तल्लोकप्राप्तिस्तथैव ब्रह्मप्राप्तिरपीति न, किन्तु भगवदीयपुरुषा-  
ऽनुग्रेहणैवेति । नच पूर्वपूर्वलोकाधिप्राप्तृदेवा उत्तरोत्तरलोकं प्र-  
त्यातिवाहिका यथा तथा ब्रह्मप्राप्त्यव्यवहितपूर्वलोकदेवा एव ब्रह्म-  
प्रापका इति तत्पदेन स लोक एवोच्यते इति वाच्यम् । तदेत-  
ल्लोकेषु तदकथनं यथा तथाऽत्रापि न कथयेत् । लोकाधिप्राप्तृ-  
देवानामातिवाहिकत्वोक्तावर्चिलोकप्रापकाऽऽतिवाहिकस्याभावान्न  
तत्प्राप्तिर्न स्यात् । तथा सति देवयानमार्ग एवोच्छिद्येत् । अतो  
यथा विद्यावलेनैवाधिपः प्राप्तिस्तथेतरेषामपीति बुध्यस्व । कस्य-

तेषां बहुत्वसिद्धिरित्यर्थः । अत्रान्ये एवं व्याकुर्वन्ति । अग्निरोहर-  
ह आपूर्यमाणपक्षमिन्यादौ किमेतद्विचारादयो देवयानमार्गस्य वि-  
ह्वानि । यथा अमुकं नगरं प्रति गच्छतोऽमुकः पर्वतोऽमुका नदी,  
एते ग्रामा इति । अथवा अवान्तरभोगभूमयो, यथा दूरतरं नगरं ग-  
च्छतोऽवान्तरनिवासग्रामाः । उताऽऽतिवाहिका देवताविशेषा इति  
सन्देहः । आतिवाहिका एवैते । कुतः । तल्लिङ्गात् । आदिन्याचन्द्र-  
मसं चन्द्रमसो विद्युतं तत्पुरुषोऽमानवः स एतान् ब्रह्म गमयतीति  
सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शनरूपाल्लिङ्गात् । अमानव इति विशेषणं तु सू-  
चोक्तमानवत्वनिवृत्त्यर्थमिति । तदेतन्निषेधन्ति \* नचेत्यादि\*तत्पदेने-  
ति \* । श्रौतेन लुप्तापादानपञ्चमीकेन । तन्निषेधहेतुं व्युत्पादयन्ति  
\* तदेतरेत्यादि \* । यदि तत्पदेन विद्युल्लोकः परामृश्येत तदा-  
ऽन्येषु लोकेषु यथा गमयितुरकथनं तथात्रापि गमयितारं न कथ-  
येत् । देवानामातिवाहिकत्वस्य लोकसम्बन्धादेव प्राप्तत्वात् ।  
नन्वत्र तत्पदस्य लोकबोधकत्वेऽपि देवानां लोकस्यत्वान्नातिवाहिक-  
त्वकल्पनं, किन्तूपसंहारस्थं सिद्धवद्गमयितृत्वदर्शनमेव देवानाम्  
आतिवाहिकत्वे लिङ्गमतस्तत्प्रापणार्थं तत्कथनमिति चेत्तत्राहुः ।  
\* लोकेत्यादि \* । तथाचात्र यद् गमयितृत्वकथनं तद्विद्युल्लोकात्  
पूर्वेषु लोकेषु गमयित्रपेक्षाभावं बोधयति, न तु गमयितारं प्रापय-  
तीत्यर्थः । ननु यदि विद्यावलेनैव विद्युदन्तलोकप्राप्तिः स्यात् तदा

चिदल्पलोकगत्यनन्तरमेव ब्रह्मप्राप्तिः । कस्यचिद् बहुलोकगत्यनन्तरं सोच्यत इति । भोगभूमित्वमेव तेषामवगन्तव्यम् । सर्वेषां सर्वत्र गमने देवयानं पन्थानं वदन्त्याः श्रुतेः सामितत्कथनमनुपपन्नं स्यादत उपासनाभेदेन फलभेदं ज्ञापयन्ती तथा वदतीति युक्तमुत्पश्यामः ॥ ५ ॥

ननु तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीत्यादिश्रुतिभ्यो देवयानपन्थानं प्राप्तानां पुंसां ब्रह्मवित्त्वमवश्यं वाच्यम् । तेन सद्योमुक्तौ सम्भवन्त्यां सखां क्षयिष्णुत्वेन क्षुद्रानन्दत्वेन च हेयानां परमफलप्राप्तिविलम्बहेतूनामर्चिरादिलोकानां कामना कुतो, यतस्तद्देतुभूतोपासनाः सम्भवन्ति । किञ्च । अर्चिरादिना तत्प्रथितोरितत्र यदुक्तं ज्ञानमार्गीयस्यैवार्चिरादिप्राप्तिर्न भक्तिमार्गीयस्येति तदप्यनुपपन्नम् । यत्कर्मभिर्यत्तपसा ज्ञानवैराग्यतश्च यदित्युपक्रम्य, सर्वं मद्भक्तियोगेन मद्भक्तो लभतेऽञ्जसा, स्वर्गापवर्गं मद्भाम कथञ्चिद्यदि वाञ्छतीति भगवद्वाक्याद्भक्तस्याप्येतद्वाञ्छाफले सम्भवतः अन्यथा प्रभुर्न वदेत् । एवं सति भक्तिसुखं हित्वाऽन्यत्र कामनायां हेतुर्वाच्य इत्याकाङ्क्षायां तमाह ।

सर्वासु विद्यासु सर्वलोका उच्येरन्, तस्य नोच्यतेऽतो न विद्याबलेन तत्प्राप्तिः, किन्तु गमयित्रैवेति श्रुतेस्तात्पर्यमिति चेत्तत्राहुः । \* कस्य चिदित्यादि \* । तथाच देवयाने मार्गेऽग्न्याद्युत्तरं सर्वत्र लोकशब्दोपबन्धात्तस्य च श्रुतिरूपतया लिङ्गापेक्षया बलीयस्त्वात्तेषां भोगभूमित्वमेव युक्तं, न त्वातिबाहिकत्वम् । किञ्च । कस्यचित् प्रापणार्थम् अर्चिरादिदेवतायां गतायां तस्मिन्नवसरेऽन्यस्यार्चिःप्राप्तिर्न स्यात् । तथाच तैऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति श्रुतिबाधप्रसङ्गः । अतस्तदभावाय तेषां लोकत्वमवश्यमङ्गीकार्यम् । किञ्च । विद्याया अर्चिषः पूर्वमुक्तत्वेऽपि तस्या गन्ता सहानुवर्त्तमानत्वात्तयैव तत्तल्लोकप्रा-

उभयव्यामोहात् तत्सिद्धेः ॥ ६ ॥

अत्रेदं ज्ञेयम् । देवयानः पन्था अपि भगवन्तैव सृष्टोऽस्ति ।  
तथाचोक्तहेतुभिस्तत्र कस्यापि कामनाभावे तन्मृष्टिर्व्यर्था स्यादतो  
भगवानेव कौंश्च व्यामोहयति ज्ञानिनो मर्यादामार्गीयभक्तौश्चातस्त-  
त्कामनासिद्धेस्तत्फलभोग इति । यत्त्वर्चिरादिमार्गगन्तृणां देहावि-  
योगेन सम्पिण्डितकरणग्रामत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । अर्चिरा-  
दीनां चाऽचेतनत्वेनास्वातन्त्र्यं व्यामोहः । कार्यकरणासामर्थ्यामनि-  
यावत् । तेनार्चिराद्यधिष्ठातृदेवैरतिवाहन्तर्शनसिद्धमिति व्याख्यान-  
म् । तन्न साधीयः । व्यामोहशब्दस्यान्यथाज्ञानवाचकत्वेनाऽसाम-  
र्थ्यावाचकत्वात् । तथा सत्त्वर्चिलोकमपि न प्राप्नुयात्, प्रापकाभा-  
वादित्युक्तम् ॥ ६ ॥

सिरित्येव युक्तम् । अतो यथैकदेशीयानेकग्रामवासिनामेकस्मिन्  
देशे गन्तव्ये तन्मार्गेणैकेन तं प्रतिगच्छतां मध्ये मार्गमनेकनगरग्रा-  
मादिसङ्गवेऽपि यस्य यत्र किञ्चित्कार्यं स एव तत्र विरम्याऽग्रे  
गच्छत्यन्यस्त्वन्यत्र, न तु सर्वः सर्वत्र तथेत्यर्थः ॥ ५ ॥

उभयव्यामोहात्तत्सिद्धेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* तनु तेषा-  
मित्यादि \* । अर्थस्त्ववतारणस्य सूत्रव्याख्यानस्य च स्फुटः ।  
तथाच, स वै नैव रेम इत्यादिश्रुतेः । कृतप्रयत्नापेक्ष इति न्यायाच्च  
कौंश्चन व्यामोहयन् लीलां करोतीति तदर्थं तथेत्यर्थः । पूर्वसूत्रोक्तं  
हेतुमर्चिरादिदेवानामातिवाहिकत्वसिद्धावपर्याप्तं मन्वानेस्तदर्थं य-  
द्भ्रान्त्यैर्व्याख्यातं तद्दूषणायोपक्षिपन्ति च । \* यत्त्वित्यादि \* ।  
\* तन्नेत्यादि च \* । \* तथा सतीति \* । गन्तृणां पिण्डितकरण-  
ग्रामत्वेनास्वातन्त्र्ये सति । तथाचानया रीत्या व्यामोहनार्चिरादी-  
नामातिवाहिकत्वसाधनमसङ्गतमेवेत्यर्थः । किञ्च । यदनवस्थितत्वा-  
द्वर्चिरादीनां न मार्गलक्षणत्वमिति । तदापि तथा । तेषां लोकत्व-  
स्य स्वयमप्यङ्गीकृतत्वेनाऽऽप्रलयं तत्स्थितेस्तदभावात् । नापि रात्रौ  
प्रेतस्याहःसम्बन्धानुपपत्तिः । तेषां लोकतयास्थिरत्वेन विद्येयं त-



ननु विद्युतो वरुणादिलोकप्राप्त्यनन्तरं यस्य ब्रह्मप्राप्तिस्तस्य तल्लोकसम्बन्धी ब्रह्मप्रापकः पुरुषोऽस्त्युत स स्वत एव तत्प्राप्नोतीति संशय उत्तरं पठति ।

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः ॥ ७ ॥

न हि ब्रह्मप्राप्तिर्विद्युल्लोकसम्बन्धिपुरुषसामर्थ्येनोच्यते, किन्तु ब्रह्मसम्बन्धितत्सामर्थ्येन । तथाच यत एव लोकात् तत्प्राप्तिस्ततो ब्रह्मसम्बन्धिपुरुषादेव । एवं सति विद्युल्लोकात्तत्प्राप्तौ यो ब्रह्मसम्बन्धी पुरुषः प्रापक उक्तस्तेनैव ततो वरुणादिलोकेभ्योऽपि ब्रह्मप्राप्तिस्तत्र हेतुमाह । तच्छ्रुतेः । तान् वैताद्युत् पुरुषो मानस एव ब्रह्मलोकानामयतीति श्रुतेः । अत्र, एवेति वचनाद्यत एव लोकाद् ब्रह्मप्राप्तिर्भवित्री तत्रैवागस्य ब्रह्म प्रापयतीति गम्यते । श्रुतौ वैद्युतं लोकमागस्य तस्माद् ब्रह्मलोकानामयतीत्युक्तमिति स पुरुषो वैद्युत इत्युच्यते, न तु तल्लोकवासित्वेन । तथा सत्येवेति न वदेत् तत एव ब्रह्मप्रापणे ।

तप्राप्त्युपपत्तेः । अहोरात्रेषु ते लोकेषु सज्जन्त इति ब्राह्मणस्य स्वयमेव पूर्वं लिखनात् । तेनाहोरात्रन्यायात् समानप्रकरणे लोकपदोपबन्धाच्च गन्तृविशेषभोगभूमित्वमेव युक्तम् । अतः पूर्वसूत्रव्याख्याने श्रौतानामर्चिरादिपदानां स्वार्थत्यागः । अन्यगतलिङ्गेनान्येषामातिवाहिकत्वसाधनम् । लोकपदोपबन्धवैयर्थ्यम् । अत्र सौत्रपदस्य स्वार्थत्याग इति तदुभयव्याख्यानमप्यसङ्गतमित्यर्थः ॥ ६ ॥

वैद्युतेनैव ततस्तच्छ्रुतेः । सूत्रमवतारयन्ति । \* ननु विद्युत इत्यादि \* । \* तल्लोकसम्बन्धाति \* । विद्युल्लोकसम्बन्धी । \* तत्प्राप्नोतीति \* । ब्रह्म प्राप्नोति । सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* न हीत्यादि \* । इति श्रुतेरिति \* । पञ्चाग्निविद्यास्थवाजसनेयिश्रुतेः । श्रुतौ वैद्युतादित्यस्य गमयतीत्यनेन सम्बन्धाद्योऽर्थः सिद्ध्यति तमाहुः \* अद्वैत्यादि \* । तथा सत्येत्येति न वदेदिति \* तस्य विद्युल्लोकवासित्वे

अत एव मानस इत्युक्तः । यदैवं भगवन्मनसि भवत्यर्थेन  
मां प्रापयत्विति तदैव प्रापयतीति तथा ।

छान्दोग्ये त्वमानव इति पठ्यते । तच्चान्यौक्तिकत्वं तदप्यु-  
क्तरूपमेवेति न कश्चिद्विशेषः । वाजसनेयके ब्रह्मलोकानामय-  
तीति पठ्यते । छान्दोग्ये तु ब्रह्मेति । तत्रायं भावः । भक्तं  
तु वैकुण्ठलोकं नयति, ते बहुविधा इति ब्रह्मलोकानिन्युक्तम् ।  
ज्ञानमार्गीयं त्वक्षरं ब्रह्म प्रापयतीति ब्रह्मेत्युक्तम् । अत एवोभय-  
व्यामोह उक्त आचार्येण ॥ ७ ॥

अत्र सिद्धान्तदाढ्यार्थमुक्तमर्थं हस्तपिहितमिव कृत्वा वादरि-  
मतं पूर्वपक्षत्वेनाह ।

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ ८ ॥

स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यत्र ब्रह्मपदेनाविकृतं परमेव ब्रह्मो-  
च्यते ? उत कार्यरूपो ब्रह्मलोक ? इति भवति मंगयः । परस्य  
व्यापकत्वेन देशविशेषगमयित्रोरनपेक्षितयोरुक्तेः कार्यरूप एव स  
ब्रह्मपदेनोच्यत इति वादरिराचार्यो मन्यते । कुतः । अस्य गत्युपपत्तेः ।

सति विद्युताद् ब्रह्मलोकान् गमयतीत्येतावतैव विचाक्षतार्थसिद्धिरं-  
त्येति न वदेदित्यर्थः । \* अत एवेति \* । तदवाप्तित्वादेव । शेषं  
स्फुटम् ॥ ७ ॥ २ ॥

कार्यं वादरिरस्य गत्युपपत्तेः ॥ क्रममुक्तौ मार्गे विचार्य  
तत्फलं विचारयतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* अत्र सिद्धान-  
न्तेत्यादि \* क्रममुक्तौ परब्रह्मैव प्राप्यमिति सिद्धान्तस्य दाढ्यार्थ-  
म् उक्तमर्थम् अक्षिरादिमार्गो जघन्याधिकारिणां परप्राप्तिसाध-  
नम् इत्येतमर्थं हस्तपिहितमिव कृत्वा अग्रे स्थापनीयत्वादिदानीम-  
नुक्त्वा तथेत्यर्थः । सूत्रं व्याख्यातुमधिकरणत्वाय विषयसंशयावा-  
हुः । \* स एतानित्यादि \* तथाच ब्रह्मपदश्रुतेर्गतिश्रुतेश्च संशय  
इत्यर्थः । पूर्वपक्षमाहुः । \* परस्येत्यादि \* । \* स इति \* ब्रह्मलोकः

तस्य परिच्छिन्नत्वेन तत्स्थितिदेशं प्रत्यस्य गन्तुर्गतेरुपप-  
त्तेरित्यर्थः ॥ ८ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ ९ ॥

ब्रह्मलोकानामयति ते तेषु ब्रह्मलोकेषु पराः परावतो वसन्ती-  
ति श्रुतौ बहुत्वेन वामाधिकरणत्वेन च विशेषिता लोकाः । ग-  
न्तारश्च दूरदेशगत्या विशेषिता इति न परं ब्रह्म तव, किन्तु का-  
र्यमेवेत्यर्थः । लोकपदं तज्जन्यभोगपरम् । तेन तस्यैकत्वेऽपि विविध-  
भोगज्ञापनाय बहुवचनं घटते । तत्र ब्रह्मशब्दप्रयोगे हेतुमाह ॥ ९ ॥

सामीप्यात्तु तदव्यपदेशः ॥ १० ॥

तल्लोकस्थितानां नान्यलोकव्यवधानं परप्राप्तौ, किन्तु तत्  
एवेति परब्रह्मसामीप्याद् ब्रह्मत्वेन व्यपदेशः कृतः । तुशब्दस्तु  
वस्तुतो ब्रह्मत्वं व्यवच्छिनत्ति ॥ १० ॥

नन्वाब्रह्मभवनाल्लोकाः पुनर्वावर्त्तिनोऽर्जुनेति वाक्यात्ततः  
पुनरावर्त्तते । अत्र तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति पठ्यत इति पर-  
मेवात्र ब्रह्मशब्देनोच्यत इति प्राप्ते, उत्तरं पठति ।

\* तस्येति \* कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य ॥ ८ ॥

विशेषितत्वाच्च ॥ तस्य कार्यत्वाय हेत्वन्तरं दर्शयतीत्याशयेन  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* ब्रह्मलोकानित्यादि \* । \* विशेषिता इति \* अत्र  
श्रुतौ पूर्वं तानिति गन्तृविशेषणे दूरदेशगन्तारः परामृश्यन्ते । बहुत्वं  
चोच्यत इति गन्तारस्तथा विशेषिताः । पराः परावतो वसन्तीति प्रकृ-  
ष्टाः गन्तारः प्रकृष्टान् ब्रह्ममानमितान् संवत्सरान् वसन्तीति श्रावणा-  
च्च ब्रह्मलोका विशेषिताः । \* तदिति \* ब्रह्म गमयतीत्यत्र प्राप्य-  
त्वेनोक्तम् । ननु ब्रह्मपदस्य कार्यब्रह्मपरत्वे श्रुत्यन्तरोक्तलोकपदवि-  
रोध इत्यत आह । लोकपदमित्यादि ॥ ९ ॥

सामीप्यात्तु तदव्यपदेशः ॥ भाष्यमत्राऽतिरोहितार्थम् ॥ १० ॥

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहातः परम-  
ऽभिधानात् ॥ ११ ॥

कल्पममाप्तौ कार्यस्य ब्रह्मलोकस्य नाशे मति तदध्यक्षेण  
चतुर्मुखेन ब्रह्मणा सहाऽनो ब्रह्मणः सकाशात् परमीश्वरं प्राप्तो-  
त्यतोऽपुनरावृत्तिश्रुतिर्न विरुध्यते । अत्र प्रमाणमाह । अभिधा-  
नादिति । श्रुतौ तथाऽभिधानादित्यर्थः । सा तु वेदान्तविज्ञान-  
मुनिश्चितार्थाः सन्न्यासयोगाद् यतयः युद्धमच्चाः । ते ब्रह्मलोके  
तु परान्तकाले पराऽमृतात् परिसुच्यन्ति सर्वे इति । परान्तकाल  
इत्यत्र परशब्देन ब्रह्मणः पूर्णमायुरुच्यते ॥ ११ ॥

उक्तेऽर्थे श्रुतिं प्रमाणत्वेनोक्त्वा स्मृतिमप्याह ।

स्मृतेश्च ॥ १२ ॥

ब्रह्मणा सह ते सर्वे सम्प्राप्ते प्रतिसञ्चरे । परस्यान्ते कृता-  
ऽऽत्मानः प्रविशन्ति परं पदमिति स्मृत्यापि स एवार्थः प्रति-  
पाद्यते ॥ १२ ॥

अत्र सिद्धान्तमाह ।

परञ्जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ १३ ॥

स एतान् ब्रह्म गमयतीत्यत्र ब्रह्मपदेन परमेव ब्रह्मोच्यते

कार्यात्यये तदध्यक्षेण सहाऽतः परमभिधानात् ॥ प्राप्यस्य  
ब्रह्मसामीप्याद् ब्रह्मत्ववाद इत्यङ्गीकारे विषयश्रुतिविरोधमाशङ्क्य  
समाधत्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । व्या-  
कुर्वन्ति । \* कल्पेत्यादि \* । \* ब्रह्मण \* इति चतुर्मुखात् ॥ ११ ॥

स्मृतेश्च ॥ उक्तानार्थम् ॥ १२ ॥

परं जैमिनिर्मुख्यत्वात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* अत्रेत्यादि \* ।

इति जैमिनिराचार्यो मनुते । कुतः । मुख्यत्वात् । बृहत्यादि-  
धर्मविशिष्टं हि ब्रह्मपदेनोच्यते । तादृक्परमेव ब्रह्म भवतीति  
मुख्या वृत्तिर्ब्रह्मपदस्य परस्मिन्नेवान्यत्र गौणी । तथाच मुख्य-  
गौणयोर्मध्ये मुख्यस्यैव बलिष्ठत्वात् तथा ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ १४ ॥

स एनं देवयानं पन्थानमापद्याग्निलोकप्रागञ्जति स वायुलोकं  
स वरुणलोकं स इन्द्रलोकं स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिति  
कौशीतकिश्रुतेरग्न्यादिलोकप्राप्तिवदविशेषेणैव प्रजापतिलोकप्रा-  
प्यनन्तरं ब्रह्मलोकप्राप्तिं दर्शयति । न हि तत्र ब्रह्मलोकशब्देन  
कार्यः स उच्यत इति वक्तुं शक्यम् । पार्थक्येन प्रजापति-

पञ्चभिः सूत्रैर्बादरिमतोपक्षेपमुखेन पूर्वपक्षमुक्ताऽस्मिन् सूत्रे जैमिति-  
मनोपन्थासमुखेन स्वसिद्धान्तमाहेत्यर्थः । सूत्रव्याख्यानं तूत्ताना-  
र्थम् ॥ १३ ॥

दर्शनाच्च ॥ अविद्यादिदोषाणामभावेऽपि कामनायाः सत्त्वा-  
त्तन्मात्रेणाधिकारजाग्रन्त्याद् गत्युपपत्तौ लोकाऽङ्गीकारेण विशेषित-  
त्वस्य चोपपत्तौ सामीप्यनिबन्धनाया गौण्या अप्रयोजकत्वाच्चवृत्ति-  
रिति पूर्वसूत्रं मुख्यत्वेन हेतुनैव मिद्धमितिः कार्यात्ययादिसूत्रद्वया-  
त्तरमवशिष्यते । तदनेन वदतीत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* स  
एनं देवयानमित्यादि \* । ननु तैत्तिरीयभाष्ये आनन्दमीमांसायां,  
विषाद् त्रैलोक्यशरीरो ब्रह्मा समष्टिव्यष्टिरूपः संसारमण्डलस्थायी  
प्रजापतिशब्देनोच्यते । यत्रेन शतं प्रजापत्यानन्दा एकतां गच्छन्ति  
धर्मश्च तन्निमित्तं ज्ञानं चैतद्विषयम् अकामहतत्वं च निरतिशयं यत्र  
स एष हिरण्यगर्भ इति शङ्कराचार्यैर्व्याख्यातत्वात्तस्य हिरण्यग-  
र्भस्य यो लोकः स कौशीतकिवाक्ये ब्रह्मलोकपदेन पठ्यते हिरण्य-  
गर्भश्च जन्यः । हिरण्यगर्भं जनयामास पूर्वमिति श्वेताश्वतरे हि-  
रण्यगर्भं पश्यति ज.यमानमिति तैत्तिरीये च आबणात् । अतस्त-

लोकस्योक्तत्वात् । अपरं च, ये चेमेऽरण्ये श्रद्धा तप इत्युपामने ते-

-----

स्यात्र परामर्शं कार्यता कुतो न वक्तुं शक्यंति चेत् । उच्यते । प्र-  
जापत्यतिरिक्तस्य हिरण्यगर्भस्य वक्तुमशक्यत्वात् । वेदात्मनः च  
विज्ञहे, हिरण्यगर्भाय धीमहि, तन्नो ब्रह्म प्रचोदयादिति तैत्तिरी-  
यमन्त्रे हिरण्यगर्भो वेदानामित्येकादशीयत्रिभूयध्यायवाक्ये च  
तस्य वेदात्मकतयैव सिद्धत्वात् । वेदात्मकत्वं च प्रजापतावैव सि-  
द्धम् । “शब्दब्रह्मात्मनस्तस्य व्यक्ताव्यक्तात्मनः परः । ब्रह्मावभाति वि-  
ततो नानाशक्त्युपबृंहित” इति तृतीयस्कन्धे प्रजापतिं प्रकृत्यैव वा-  
क्यात् । पर्यङ्कस्य ब्रह्मणि हिरण्यगर्भपदस्य वेदात्मकत्वादियोधकस्य  
वाक्यस्य चाभावात् । नच ‘यजूदरः सामशिरा अस्मावृद्धमूर्तिर-  
व्ययः । स ब्रह्मेति विज्ञेय ऋषिर्ब्रह्ममयो महानिति’ मन्त्रे तस्य वे-  
दात्मकत्वमुक्तमेवेति शङ्क्यम् । तत्र एतावदिदं सर्वमित्यनेन सत्य-  
पदार्थे निर्गामते इदं सर्वमस्मीत्येवैनं तदाहेत्यनेन एतम् उपास-  
कं तत् पर्यङ्कस्य ब्रह्म इत्येवाहंति तदुक्तस्य याथार्थ्यं बोधयित्वा  
तदेतच्छ्रुत्वा तदाभ्युक्तमिति वाक्ये श्रुतिरुक्त्वा श्लोकमाह । यजू-  
दर इति । तत्र यजूदरादिविशिष्टोऽसौ ब्रह्ममयो महानृषिः स ब्रह्मा  
ब्रह्मसहितो विज्ञेय इति वचनव्यक्त्या ब्रह्माविद् एव वेदात्मकत्वबो-  
धनात् । नचेतः पूर्ववाक्ये तं ब्रह्मा पृच्छतीति पुँलिङ्गस्य प्रष्टारि  
ब्रह्मणि निर्देशादत्र यजूदरत्वादिकं प्रष्टृपरमेवेति शङ्क्यम् । तत्र  
ब्रह्म आपृच्छतीति पदच्छेदात् । नचात्रैवं पदच्छेदे किं मानमिति  
शङ्क्यम् । ततः पूर्ववाक्ये स ब्रह्मालङ्कारेणालङ्कृतो ब्रह्म विद्वान्  
ब्रह्माभिप्रैतीति । विसृक्तो विदुष्कृतो ब्रह्म विद्वान् ब्रह्मैवाभिप्रैती-  
ति अभिप्रायकर्मणि ब्रह्मणि नपुंसकप्रयोगस्यैव मानत्वात् । तस्मा-  
दत्र ब्रह्मलोकपदेन नित्य एव लोको ब्राह्मः । तथाच पूर्वोक्तश्रुति-  
स्मृत्योः प्रलयविषयत्वेन विषयभेदाच्च ताभ्यामत्र निर्णयो युज्यते  
इति तन्मतमयुक्तमित्यर्थः । ननु यदीदं स्वस्याभिप्रेतं तदाऽऽचर्येण  
स्वनामैव गृहीतं स्याच्च तु जैमिनेरतो नैवं सिद्धान्त इति शङ्क्यां  
तन्नामोक्तितात्पर्यमाहुः । \* अपरं चेत्यादि \* ज्ञायते इत्यन्तेन \* ।

ऽर्चिषमभिसम्भवन्तीति छान्दोग्यश्रुतिं विषयीकृत्य, ह्यर्चिरादिना तत्प्रथितेरित्युपक्रम आचार्येण कृतोऽन्यत्रार्चिःशब्दस्याभावात् । तत्र चान्ते, ब्रह्म गमयतीत्युच्यते । तथाच छान्दोग्येऽनुक्तानामन्यत्रोक्तानां लोकानां मार्गैक्यसिद्धयर्थं तत्रैव सन्निवेशो, वायुमब्दात्, तद्वितोऽधिवरुणो, वरुणाच्चाधीन्द्रप्रजापती इत्यन्तेनोक्तः । एवं सत्यादावर्चिषं, ततोऽहस्ततः सितपक्षं, तत उदगयनं, ततः संवत्सरं, ततो वायुं, ततो देवलोकं, तत आदिसं, ततश्चन्द्रमसं, ततो विद्युतं, ततो वरुणं, तत इद्रं, ततः प्रजापतिं, ततश्चाऽमानवेन पुरुषेण ब्रह्मप्राप्तिरिति निर्णयः सम्पद्यते । एवं सति प्रजापतिलोकादन्यस्य कार्यब्रह्मलोकस्यासम्भवात् तच्छङ्कापि भवितुं नार्हति यद्यपि तथापि व्यासोक्तमार्गैक्यममन्वानस्तथाऽवददिति ज्ञायते । परन्तु वेदार्थनिर्णयार्थमेव प्रवृत्तत्वाद् भगवदवतारत्वाच्च तदुक्त एव शास्त्रार्थ इति मन्तव्यम् । किञ्च । स प्रजापतिलोकं स ब्रह्मलोकमिसत्र ब्रह्मपदस्य परवाचकत्वं तेनापि वाच्यं चेत् तददृष्टान्तेनान्यत्रापि तथैव वाच्यम् । बाधकाभावात् ।

\* तथाऽवददिति \* । जैमिनिरवदत् । तथाच फलांशे सिद्धान्तभेदाभावेऽपि मार्गांशे भेद इति ज्ञापनार्थं तदुक्तिरित्यर्थः । तर्हि मार्गभेद एव कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः । \* परं त्वित्यादि \* । ननु व्यासेन स्वनाम्नः कुत्राप्यनुक्तत्वान्मतद्वयमपि पारक्यमित्येव प्रतीयते । तथा सति जैमिनिमतस्यादरणीयत्वे किं बीजमित्यत आहुः । \* किञ्चेत्यादि \* । \* तेनेति \* । बादरिणा । \* अन्यत्रेति \* । अक्षिपुरुषविद्यायां पञ्चाग्निविद्यायां च । \* बाधकाभावादिति \* । गत्युपपत्त्यादिदूषणानां परिहृतत्वेनान्येषां चाभावेन तथात्वात् । तथाच श्रुतिसामञ्जस्यमेव बीजमित्यर्थः । अत्र बादरिमतमुपपन्नं मन्वानाः शङ्कराचार्या एवमाहुः । आकाशवत् सर्वतगतश्च नित्य

इति श्रुतेः परस्य ब्रह्मणो व्यापकत्वं, य आत्मा सर्वान्तर इति श्रुतेः सर्वान्तरत्वम्, आत्मैवेदं सर्वं, ब्रह्मैवेदं विश्वमिदं वारिष्टमिति श्रुतेः सर्वात्मकत्वं च निर्धारितम् । तत्र व्यापकस्य ब्रह्मणो गन्तुदेशे विद्यमानत्वेन गतुर्नैवेति तस्य गन्तव्यता नोपपद्यते । नच भूमिष्ठं प्रति गताया एव पृथिव्या देशान्तरद्वारेण गन्तव्यतावदत्राप्युपपद्यत इति वाच्यम् । सर्वात्मकत्वस्यापि गन्तव्यतायाधकत्वात् । अन्य एव ह्यन्यद् गच्छतीति लोके दर्शनात् । नच बालस्य वार्द्धक्यवदन्यत्वेऽपि गन्तव्यतोपपद्यत इति वाच्यम् । निष्कलं निष्क्रियं शान्तं निरवद्यं निरञ्जनम्, अस्थूलमनणु, स एष नेति नेत्यान्मेत्यादिश्रुतिस्मृतिन्यायेभ्यो ब्रह्मणः सर्वविशेषशून्यतया सिद्धत्वेन तत्र देशकालविशेषयोगस्याशक्यवचनतया दृष्टान्तविरोधेन तन्न्यायस्यात्र वक्तुमशक्यत्वात् । नच जगदुत्पत्तिप्रलयहेतुत्वश्रुतेर्ब्रह्मणोऽनेकशक्तित्वाच्च दोष इति वाच्यम् । विशेषनिषेधकश्रुतीनामनन्यार्थत्वात् । नचोत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकश्रुतीनामपि ब्रह्मपरत्वात् समानमनन्यार्थत्वमिति वाच्यम् । तासामेकत्वप्रतिपादनपरत्वात् । तत्र मृदादिदृष्टान्तवाक्येषु मृत्तिकेत्येव सत्यमित्युपसंहारे एकस्य कारणस्यैव सत्यत्वकथनेन विकाराऽनृतत्वप्रतिपादने तद्वर्माणामुत्पत्त्यादीनामपि तथात्वेन शास्त्रस्य तत्परताया वक्तुमर्हतया तासां विशेषानिराकरणश्रुतिशेषताया एव युक्तत्वात् । नचोत्पत्त्यादिश्रुतिशेषत्वं निर्विशेषश्रुतीनामेवास्त्विति शङ्क्यम् । विशेषनिषेधश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वात् । आत्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगतौ सत्यां भूयः कदाचिदप्याकाङ्क्षान्तरानुदयेन तत्र पुरुषार्थसमाप्तिवुद्धयुत्पत्तेः । नचात्र मानाभावः शङ्क्यः । तत्र को मोहः कः शोक एकत्वमनुपश्यतः । अभयं वै जनक प्राप्तोऽसि, विद्वान्न बिभेति कुतश्चन, एत५ ह वा व न तपति किमह५ साधु नाकरवमित्यादिश्रुतिभ्यस्तथैव विदुषस्तुष्ट्यनुभवादिदर्शनस्य च मानत्वात्, तथा विकारानुनाभिसन्ध्यपवादाच्च, मृत्योः स मृत्युमाप्नोति य इह नानेव पश्यतीति भेददृष्ट्यपवादाच्च । न विशेषनिषेधश्रुतीनामन्यार्थत्वं शक्यवचनम् । उत्पत्त्यादिश्रुतीनां तु नैवं निराकाङ्क्षार्थप्रतिपादनसामर्थ्यमस्ति, येन तच्छेषत्वं विशेषनिषेधश्रुतीनां वक्तुं शक्येत । तत्र हि, यत्रैतच्छुद्धमुत्पतितं तं सोम्य विजानीहि नेदममूलं भविष्यतीत्युपन्यस्य तदुद-



ननु परस्य व्यापकत्वान्निर्विशेषत्वाच्च न गन्तव्यतोपपद्यते ।

-----

कं सत एवैकस्य जगन्मूलस्य विज्ञेयत्वदर्शनात् । एवं, यतो वा इमा-  
नीत्यादिश्रुतावपि ज्ञेयम् । अतस्तासां सर्वासामैकात्म्यावगमपरत्वा-  
न्नानेकशक्तियोगो ब्रह्मण इति । अत्र च ब्रह्मणो व्यापकत्वं निर्विशेष-  
त्वं च गन्तव्यताबाधकत्वेन सिद्धमिति संग्रहेण तदनुवदन्ति । \*  
ननु परस्येत्यादि \* उपपद्यत इत्यन्तम् । अथ यत्तैर्जीवस्वरूपविचा-  
रेणाऽगन्तव्यत्वं साधितं-जीवो नाम किं ब्रह्मणोऽवयवो वा, विकारो  
वाऽन्यो वा । नाद्यः । एकदेशत्वे एकदेशिनो नित्यप्राप्तत्वाद्गन्तव्य-  
त्वानुपपत्तेर्ब्रह्मणो निरवयवत्वप्रसिद्धेरैकदेशित्वकल्पनस्याऽनुपपन्न-  
त्वाच्च । न द्वितीयः । विकारेणाऽपि विकारिणो नित्यप्राप्तत्वात् ।  
परित्यागेऽभावप्राप्तेः । पक्षद्वयेऽपि ब्रह्मणः स्थिरत्वेन जीवस्य संसारा-  
भावप्रसक्तेश्च । अथ तृतीयः पक्षश्चेत् तदाऽपि किं जीवोऽणुर्व्याप-  
को मध्यमपरिमाणो वा । आद्ये सर्वशरीरवेदनापलम्भानुपपत्तिः ।  
द्वितीये गमनानुपपत्तिः । तृतीये अनित्यत्वप्रसङ्गः । अन्यत्वे, तत्त्व-  
मस्यादिशास्त्रबाधप्रसङ्गः । विकारावयवपक्षयोरपि मुख्यैकत्वानुप-  
पत्तिः । सर्वेषु चैतेषु पक्षेषु संसारित्वानतिवृत्तेरनिर्मोक्षप्रसङ्गः ।  
अतिवृत्तौ वा स्वरूपनाशप्रसङ्गो ब्रह्माऽऽत्मत्वाभ्युपगमाद् इत्येवं  
जीवविषये मतत्रयं निराकृत्य, ततो भिन्नजीवपक्षे काम्यनिषिद्धक-  
र्मपरिहारपूर्वकं नित्यनैमित्तिककर्मणां करणमात्रेणैव स्वरूपावस्थान-  
रूपो मोक्षोऽपि भविष्यतीति मतमुपक्षिप्य तद् दूषयित्वा संसार्या-  
त्मनः कर्तृत्वभोक्तृत्वभावस्य विद्यागम्यब्रह्माऽऽत्मत्वावगतिमन्तरं  
मोक्षप्रत्याशाभावाद्, नान्यः पन्था विद्यतेऽयनायेति श्रुत्या मोक्षे ज्ञा-  
नातिरिक्तसाधननिषेधाच्च तस्य मतस्यासङ्गतत्वं स्थापयित्वा, जीव-  
स्य परस्मादन्यत्वे सर्वव्यवहारलोपप्रसङ्गः, प्रत्यक्षादिप्रमाणाप्रवृत्ति-  
श्चेत्याशङ्का प्राक् प्रबोधात् स्वप्रव्यवहारवत् तदुभयोपपत्तिमुक्त्वा  
यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं पश्यतीत्यादिश्रुत्या अप्रबुद्ध-  
विषये प्रत्यक्षादिव्यवहारश्रावणात् प्रबुद्धविषये च यत्र त्वस्य सर्व-  
मात्मैवाभूत्तत् केन कं पश्येदित्यादिना तदभावश्रावणात् । परब्रह्म-  
विदो गन्तव्यत्वादिविज्ञानस्य बाधितत्वेन न कथमपि गतिरुपपाद-

जीवस्याप्यविद्योपाध्यवच्छिन्नतादशायां परब्रह्मणि गन्तृवासम्भ-  
वात् तन्नाशे च वस्तुतोऽभिन्नत्वात् स्वरूपेणावऽस्थानमेव भवतीति  
न गन्तृत्वमप्युपपद्यते । तस्यैवाभावात् ।

यितुं शक्येत्यन्तेन । तदेतत् संगृह्यानुवदन्ति । \* जीवस्यापाध्यव-  
च्छिन्नत्वदशायामित्यादि \* । \* तस्यैवाभावादिनि \* जीवस्यैवा-  
भावात् । एवं परब्रह्मविदो गत्यभावमुपपाद्य गतिविरये यत्तत्कृतं—  
गतिविषयाः श्रुतयः सगुणब्रह्मविषया भविष्यन्ति । तथाहि । कश्चित्  
पञ्चाग्निविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, कश्चित् पर्यङ्कुविद्यां, कश्चिद्वैश्व-  
नरविद्याम् । यत्रापि ब्रह्मविद्यां प्रस्तुत्य गतिरुच्यते, प्राणो ब्रह्म कं  
ब्रह्म खं ब्रह्म, अथ यदिदमस्मिन् ब्रह्मपुरे दहरं पुण्डरीकं वेण्मत्यादौ,  
तत्रापि वामनीत्वादिभिः सत्यकामत्वादिभिर्गुणैः सगुणस्यापाध्य-  
त्वात् सम्भवति गतिः । न क्वचित् परब्रह्मविषया गतिः श्राव्यते ।  
गतिप्रतिषेधस्तु, न तस्मात् प्राणा उक्तामन्तीति श्राव्यते । यः पुन-  
र्ब्रह्मविदानोति परमित्यत्र गत्यर्थं आप्नोतिस्तत्रापि पूर्वोक्तेन न्यायेन  
देशान्तरप्राप्त्यसम्भवात् स्वरूपप्रतिपत्तिरवेद्यम्, अविद्याऽध्यासोऽपि न  
नामरूपप्रविलयापेक्षयाऽभिधीयते । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीतिवादिनि  
द्रष्टव्यम् । किञ्च । परब्रह्मविषया गतिः किं ब्रह्मविदः प्ररोचनाय किं  
वाऽनुचिन्तनाय । नाद्यः । स्वसंवेद्यनैवाव्यवहितेन विद्यासमर्पितेन  
स्वास्थ्येन तत्सिद्धेः । न द्वितीयः । नित्यसिद्धनिःश्रेयसे वेदनस्या-  
ऽसाध्यफलस्य विज्ञानस्य गत्यनुचिन्तनापेक्षया अभावात् । तस्मा-  
दपरब्रह्मविषयैव गतिः सा परस्मिन् ब्रह्मणि नोपपद्यत इति परापर-  
ब्रह्मविवेकानवधारणेनापरस्मिन् ब्रह्मणि वर्तमाना गतिश्रुतयः पर-  
स्मिन्नध्यास्यन्ते । नच परापरभावेन द्वे ब्रह्मणी नस्त इति शङ्क्यम् ।  
एतद्वै सत्यकाम परश्चापरश्च ब्रह्म यदोङ्कुर इत्यादिश्रुतिदशेनात् ।  
किं पुनः परं ब्रह्म किमपरमिति चेद् उच्यते । यत्राविद्याकृतनाम-  
रूपनिषेधेनास्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते तत्परम् । तदेव यत्र नामरू-  
पादिविशेषाणां केनचिद्विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते, मनोमयः प्राण-  
शरीरो भारूप इत्यादिशब्दैस्तदपरम् । नचैवमाद्वितीयश्रुत्युपरोधः  
शङ्क्यः । अविद्याकृतनामरूपतया परिहृतत्वात् । तस्य चापरब्रह्मो-

जीवत्वदशायां तूपाध्यवच्छेदाद् गन्तृत्वं जीवस्यापरस्य ब्रह्मणश्चावि-  
द्यकरूपनामवत्त्वेन गन्तव्यता चोपपद्यते । उपासनाफलत्वादस्य गमनस्य  
उपास्यस्य च सगुणत्वेन तत्प्राप्तेरेवोचितत्वाच्च निर्गुणब्रह्मविद्यावतो  
गन्तृत्वाऽसम्भव इत्युक्तमतो वादरिमतमेव सार्थीयः । नच ब्रह्मपदस्य  
मुख्यार्थत्वमुक्तरीत्याऽत्र सम्भवत्यतोऽत्राऽमुख्यार्थत्वमेवाऽनुसर्त्तव्य-  
मिति चेत् । स्यादेतदेवं यद्यौपाधिकमुपास्यरूपं जीवत्वं वा स्याद्,  
न त्वेवम् । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधतीत्यादिभिस्तद्गुणसारत्वाच्च



पासनस्य तत्सन्निधौ श्रूयमाणं, स यदि पितृलोककामो भवतीत्या-  
दिजगदैश्वर्यलक्षणं संसारगोचरमेव फलं भवति । अनिवर्त्तित-  
त्वादविद्यायाः । तस्य फलस्य देशविशेषाऽवबद्धत्वात् तत्प्राप्त्यर्थं  
गमनमविरुद्धम् । आत्मनः सर्वगतत्वेऽप्याकाशस्य घटादिगमनेनेव  
बुद्ध्याद्युपाधिगमनेन गमनप्रसिद्धिरित्यवादिष्म, तद्गुणसारत्वादित्य-  
त्र । तस्मात् कार्यं वादरिरित्येव स्थितः पक्षः । परं जैमिनिरिति तु  
पक्षान्तरप्रतिभानमात्रप्रदर्शनं बुद्धिविकासनायेति द्रष्टव्यमिति । त-  
दनुवदन्ति \* जीवत्वेत्यादिना \* चेदित्यन्तेन । एव सर्वं तन्मतं संग्र-  
हेणानूद्य यत्तैर्गतिश्रुत्युपपादनार्थं पश्चादुक्तं तदेव प्रथमतो दूषय-  
न्ति \* स्यादेतदेवमित्यारभ्य, निरस्तत्वादित्यन्तम् \* । अत्रायमर्थः ।  
यत्तावत् परब्रह्मणो निर्विशेषमात्रत्वोपपादनार्थं, सदेव सोम्येति,  
यतो वा इमानीत्यादीनां जगदुत्पत्त्यादिबोधकश्रुतीनामेकत्वप्रतिपा-  
दनपरत्वमुक्तम्, तत्किमुपादानतयैकत्वप्रतिपादनार्थम् ? उत तदस्थ-  
तयैकत्वप्रतिपादनार्थम् ? । आद्ये तासामुपादानतादिबोधकत्वेन  
स्वार्थेऽपि तात्पर्यात् सिद्धमनेकशक्तित्वम् । द्वितीये तु, न प्रमाणमु-  
पलभामहे । तत्र तादृश्यबोधकपदाभावात् । नच मृदादिदृष्टान्त-  
त्राक्ये विकारस्य वाचारम्भणमात्रत्वकथनेन तन्निश्चयात्वस्य मृत्ति-  
केत्येव सत्यमिति कारणसत्त्वस्य च बोधनात् तदेव मानमिति  
वाच्यम् । तत्र तथार्थाभावात् । तत्र विकारस्य वाचारम्भणत्वोक्त्या

तस्य कारणानन्यताया एव सिद्धेस्तावता तदस्यैक्यस्य साधयितु-  
मशक्यत्वात् । वाचारम्भणस्य नामधेयत्वविधानेन तथा निश्चया-  
त् । अन्यथा, वाचारम्भणनामधेयपदयोरन्यतरप्रयोगमात्रेण वि-  
कारमिथ्यात्वसिद्धावन्यतरवैयर्थ्यापत्तेदुर्वारत्वात् । अतो घटश-  
रावादयो यथा मुँद एव नामान्तरं तथा प्रपञ्चरूपो विकारोऽपि  
ब्रह्मण एव नामान्तरमिति तत्र कारणाऽनन्यतायामेव तात्पर्यात् ।  
भगवता सूत्रकारेणापि तथैव सूत्रितत्वात् । अन्यथा तन्मिथ्या-  
त्वमारम्भणशब्दादिभ्य इत्येव वेदेत् ।

यथा सुवर्णं सुकृतं पुरस्तात् पश्चाच्च सर्वस्य हिरण्यस्य ।  
तदेव मध्ये व्यवहार्यमाणं नानापदेशैरहमस्य तद्वादि-  
त्येकादशस्कन्धायिभगवद्वाक्याच्च । अतस्तासां कारणैक्ये एव तात्प-  
र्यं, न तु तदस्यैक्ये । एवं कारणसत्त्वत्वावधारणादपि न तदस्यैक्य-  
सिद्धिः । कारणत्वेनैव सत्यत्वावधारणात् । नञ् कारणत्वेनापि  
कारणसत्त्वत्वावधारणे कार्यस्य मिथ्यात्वसिद्धौ तादस्येनैव कार-  
णतेति तदस्यैक्यस्यैव सिद्धिरिति वाच्यम् । अतमेवेदं सर्वं, ब्रह्म-  
वेदं विश्वमिदं वरिष्ठमित्यादिभिस्तदुक्तश्रुतिभिरेव कार्यस्य ब्रह्म-  
त्वावधाने तन्मिथ्यात्वस्यैव वक्तुमशक्यत्वात् तदस्यकारणताया  
एवासिद्धेः । अतः, सन्मूलाः सौम्यमा इत्यादिश्रुतैः सूत्रकृता कार-  
यलक्षणमुखेनैव ब्रह्मजिज्ञासाप्रतिज्ञानादन्यथा जगदप्रतीत्यादिदा-  
षप्रसङ्गाच्च उपादनत्वेनैवैकत्वसिद्धिरित्युत्पत्त्यादिहेतुत्वबोधकश्रुती-  
नां स्वार्थेऽपि तात्पर्यस्य दुरपोहत्वात् तासां विशेषनिराकरणश्रु-  
तिशेषताया एवायुक्तत्वात् । अनन्तशक्तित्वेनैव ब्रह्मणः सिद्धिरि-  
ति न विशेषनिषेधश्रुतीनां निराकाङ्क्षार्थत्वम् । तावता ब्रह्मज्ञानस्या-  
ऽपूर्वतः । नाप्यात्मन एकत्वनित्यत्वशुद्धत्वाद्यवगत्या पुरुषार्थसमा-  
प्त्यवगतिः । भूमविद्यायां भूमैव विजिज्ञासितव्य इत्यादिना नित्य-  
निरवाधिसुखात्मकब्रह्मज्ञानादेव पुरुषार्थबुद्धिसमाप्तिबोधनात् । जीव-  
ब्रह्मैक्यस्यापि तादात्म्यरूपत्वमेव, न तु सर्वात्मनोऽभेदरूपत्वम् ।  
तत्त्वमसीत्यादौ तस्य भावस्तत्त्वमिति व्युत्पत्त्या तथैव सिद्धत्वा-  
त् । सर्वात्मनाऽभेदस्य भागत्यालक्षणादोपग्रस्तत्वेनाग्रहमात्रत्वात् ।  
एतच्च, तद्गुणसारत्वाच्च तद्व्यपदेश इत्यत्र व्युत्पादितम् । तद-  
नन्यत्वाधिकरणे च । तत्र, को मोहः कः शोक एकत्वमनुपदयत इति

ईशाऽऽवात्यवाक्येऽपि, यस्मिन् सर्वाणि भूतान्यात्मैव स्याद् विजानत इति पूर्वार्द्धेन ज्ञानिनः सर्वात्मभावो वामदेववत्तस्यामवस्थायामुच्यते इति तादृशीनां श्रुतीनामपि पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वमेवात एव आनन्दं ब्रह्मणो विद्वान्न विभंति कुतश्चनति श्रुतावपि मनोवागगोचरनिरवधानानन्दज्ञानादेव भयाऽभावकथनं युज्यते । एतेनैव विवृणुस्तुष्ट्यनुभवादिदर्शनमपि व्याख्यातम् । तस्य यथाधिकारत्वाद् विकारसत्यत्वमेव बोधयति । अन्यथा तेनात्मानन्तर्धानानुपपत्तेः । आत्मानन्तर्धानानन्तर्धानयोर्वस्तुधर्मत्वात् । अन्यथाऽनृतेनात्मानमन्तर्धायेति श्रुतिविरोधापत्तेः । मृत्योः स मृत्युमाप्नोतीति भेददृष्ट्यपवादस्तु परब्रह्मस्वरूपगतभेददृष्टिविषयः । काठके पराञ्चि खानीत्यादिना परमात्मन एवोपक्रान्तत्वात् । उपसंहारेऽप्यङ्गुष्ठमात्रः पुरुष इति मन्त्रद्वयं तस्यैवोक्तत्वात् । अग्रे च, यथोदकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं तादृगेव भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमेति मुक्तिदशायामपि साम्यमात्रबोधनाच्च । तेन चश्लेषश्चक्षुरित्यादिना परस्य ब्रह्मण एवोपक्रान्तत्वाद्यथा बृहदारण्यकेऽर्थस्तथात्रापीति न तेनापि विकारस्य मिथ्यात्वसिद्धिः । यत्रैतच्छुद्धमुत्पतितमिति, श्रुत्यापि जगन्मूलत्वेनैवैकत्वमुदके प्रतिपादितं, न तु तादस्थेन । एवं, यतो वेत्यादावपि ज्ञेयम् । अतः सर्वासां श्रुतीनामुपादानकरणैकात्म्यावगमपरत्वाद् विशेषनिषेधश्रुतीनां च लौकिकविशेषनिषेधपरत्वात् तासां परस्परसाकाङ्क्षतैव । शेषशेषिभावस्तु यथाधिकारं प्रकरणबलादनियत इति ब्रह्मण्येकशक्तियोगो निराबाध एव ।

तेन यत्तैः प्रश्नोपनिषद्वाक्यात् परापरे द्वे ब्रह्मणी अङ्गीकृत्य, यदविद्याकृतनामरूपादिविशेषप्रतिषेधेनास्थूलादिशब्दैर्ब्रह्मोपदिश्यते तद् परम् । यत्पुनर्नार्मरूपविशेषाणां केन चिद्विशिष्टमुपासनायोपदिश्यते मनामयः प्राणशरीर इत्यादिशब्दैस्तदपरमिति प्रतिपादितम् । तत्र किं मानम् । न तावदस्थूलादिवाक्यम्, मनोमयादिवाक्यं च । तत्र परापरशब्दयोरश्रवणात् । आद्ये अक्षरशब्देनैव लक्ष्यनिर्देशात् । यदि च मुण्डके, अथ परा यया तदक्षरमधिगम्यत इत्यक्षरविद्यायां परत्वश्रवणात् तद्वेद्यस्याक्षरस्य परत्वमिष्यते । बाढम् । तदा पुरुषस्य ततोऽपि परत्वमेव द्रष्टव्यम् । दिव्यो ह्यमूर्तः पुरुषः स बाह्याऽऽभ्यन्तरो ह्यजः, अप्राणो ह्यमना शुभ्रो ह्यक्षरात् परतः पर इति त-

त्रैव श्रावणात् । नच तस्य यावद्विशेषशून्यत्वम् । तदग्रे, एतस्माज्जा-  
यत प्राण इति मन्त्रेण तत एव सृष्टेः श्रावणात् । अग्निमूर्द्धेत्यादिभि-  
स्तद्रूपोपन्यासाच्च । नाप्यक्षरस्य तथात्वम् । अस्थूलादिश्रावणात्तरं  
प्रशासनस्य वेद्यत्वद्रूपत्वादीनाम् आकाशोपादानत्वस्य च श्रावणेन,  
मुण्डकेऽपि, यत्तददृश्यमित्याद्युक्त्वा, यद् भूतयोनि परिपश्यन्तीत्या-  
दिजगदुपादानत्वसर्वज्ञत्वादीनां श्रावणेन यावद्विशेषशून्यताया व-  
क्तुमशक्यत्वात् । एवं वाक्यान्तरेष्वपि द्रष्टव्यम् । सर्वत्र एकस्यैव  
ब्रह्मणः प्रतिपाद्यत्वात् । अत एव श्वेताश्वतरेऽपि प्रधानक्षेत्रज्ञपतिर्गु-  
णेश, यो ब्रह्माणं विदधाति पूर्वमित्यादीन् नानाधर्मबोधकानेव म-  
न्त्रानुक्त्वा निष्कलं निष्क्रियमित्युक्तम् । स वा एष महानज आत्मे-  
त्यत्रापि शरीरब्राह्मणे, अन्नादो वसुदान इति सर्वस्य वशी सर्वस्ये-  
शान इत्यादयो धर्मा उक्ताः । स वा एष नेति नेत्युक्त्वा, अगृह्यो  
न हि गृह्यते, अशीर्यो न हि शीर्यते अमङ्गोऽस्मितो न सज्जते न व्य-  
थत इत्येवं निषेधो विवृणो, न तु यावद्धर्मपरत्वेनेति द्रष्टव्यम् ।  
अतो यत्रोत्कर्षस्य विश्रान्तिः । अक्षराद्वा यदुत्कृष्टं तदेव परमिति  
मन्तव्यम् । उक्तमुण्डकश्रुतेः । अव्यक्तात् पुरुषः, पुरुषाच्च परं कि-  
ञ्चित् सा काठा सा परागतिरिति काठकश्रुतेः । अम्भस्यपार इत्युप-  
क्रम्य, अतः परं नान्यदणीयसः हि परात् परं यन्महतां महान्तमिति  
तैत्तिरीयश्रुतेश्च । पुरुषस्य च विरुद्धधर्माश्रयत्वमेतास्त्वेव प्रतिपादि-  
तम् । एतदेव परत्वम् । गीतासु च 'अव्यक्तोऽक्षर इत्युक्तस्तमाहुः  
परमां गतिम् । यं प्राप्य न निवर्त्तन्ते तद्धाम परमं मम । पुरुषः स  
परः पार्थ भक्त्या लभ्यस्त्वनन्ययेति । द्वाविमौ पुरुषौ लोके क्षरश्चा-  
क्षर एव च । क्षरः सर्वाणि भूतानि कूटस्थोऽक्षर उच्यते । उत्तमः  
पुरुषस्त्वन्यः परमात्मेत्युदाहृतः । यो लोकत्रयमाविश्य बिभर्त्यव्यय  
ईश्वरः । यस्मात् क्षरमतीतोऽहमराक्षरादपि चोत्तमः । अतोऽस्मि  
लोके वेदे च प्रथितः पुरुषोत्तम' इति तदुपबृंहणात् । अत एव, न  
तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यते इत्यादिषु तस्य समाभ्याधिकार्कानपेक्षोऽपि  
युज्यते । नच पुरुषोत्तमाक्षरयोः परापरभावाङ्गीकारे अद्वैतश्रुतिवि-  
रोधः । गणितागणितानन्दत्वधर्मभेदेऽपि वस्त्वभेदेन द्वैताभावे नद-  
भावत् । अमित्रादिवदद्वैतविरुद्धसम्पद्रूपत्वेनाभेदस्य तादान्त्या-  
त्मकत्वात् । अथवा शब्दब्रह्मवेद्यं परं, शब्दब्रह्मैवाऽपरम् । पशुस्क-

न्धे चित्रकेतुं प्रति, शब्दब्रह्म परं ब्रह्म ममोभे शाश्वती तनू इति भ-  
गवद्वाक्यस्य 'द्वे ब्रह्मणी वेदितव्ये शब्दब्रह्म परं च यत् । शब्दब्रह्मणि  
निष्णातः परं ब्रह्माधिगच्छतीत्यादिवाक्यस्य च स्वारस्यात् ।  
एतद्वै सत्यकाम परं च ब्रह्मेति वाक्यविचारेऽप्योङ्कारस्य, एतद्वै य-  
जुस्वर्यां विद्यां प्रतीति श्रुतेः सर्ववेदमूलत्वेन वाच्याभिन्नत्वेन चोभ-  
यरूपत्वं प्रतिज्ञाय तदभिध्यानफलकथने एकद्वित्रिमात्राध्यानेनर्ग्यजुः-  
सामभिर्मनुष्यलोकसोमलोकसूर्यलोकेषु यथायथं महिमानुभवं फल-  
मुक्त्वाऽर्द्धचतुर्थमात्रेणोङ्कारेण ध्याने, अथर्वाभिर्ब्रह्मलोकप्राप्तिं चो-  
क्त्वा, स एतस्माज्जीवघनात् परात्परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति फल-  
मुक्तम् । शङ्कराचार्यमतेऽत्र त्रिमात्र एवोङ्कारोऽङ्गीकृतः । स पाठो  
यद्यपीदानीन्तनेभ्यः पुस्तकेभ्यः, पाठिभिः पठ्यमानात् पाठाच्च विरु-  
ध्यते, तथापि त्रिमात्रध्यानेऽपि, ॐमित्येतेनैवाक्षरेण परं पुरुषमभि-  
ध्यायित स तेजसि परे सम्पन्नो यथा पादोदरस्त्वचा विनिर्मुच्यत  
एवं हैव स पाप्मना विनिर्मुक्त इत्येतावतो ग्रन्थस्य स एतस्माज्जीव-  
घनात् परात् परं पुरिशयं पुरुषमीक्षत इति ग्रन्थस्याग्रिमश्लोकद्व-  
यस्य च वर्तमानत्वेन शब्दब्रह्म अपरं मृत्युमन्मात्राप्रतिपाद्यं वाऽपरं  
जीवघनरूपो यो हिरण्यगर्भः क्षरः पुरुषस्तस्मात् परमक्षरं ब्रह्म । परं  
ततोऽपि यः परः पुरिशयोऽन्तर्यामी उक्तः श्लोकेऽपि तमोङ्कारेणैवा-  
ऽयनेनान्वेति विद्वान्यत्तच्छान्तमजरममृतमभयं परं परायणं चेत्युक्तः  
स एव पर इति सिद्ध्यति । तथाचात्र परायणं चेति चकारादक्षरात्  
परः पुरुषोऽपि परं परायणं यस्येति योगादक्षरधामवासी बोधितः ।  
तेन मुण्डकवदेवात्राप्यर्थः । अपरं तु ब्रह्म वेदात्मकं हिरण्यगर्भस्य-  
शब्दब्रह्मात्मकत्वात् । किञ्च, नृसिंहोत्तरतापनीये, सैषा विद्या जगत्  
सर्वमिति सर्वस्य जगतोऽविद्यात्वश्रावणेऽपि न सर्वस्य जगतस्तथात्व-  
म् । उपसंहारे, तस्मादात्मन एव त्रैविध्यं योनित्वमपीति निगमना-  
त् । इदं यथा तथोपपादितं द्वितीयस्य प्रथमे पादे, दृश्यते त्विति सू-  
त्रे । मुण्डके, यथोर्णनाभिः सृजते गृह्यते चेत्यादिना अक्षरात् सृष्टि-  
मुपक्रम्य तस्मादेतद् ब्रह्म नाम रूपमज्ञं च जायते तदेतत्सत्यमिति नि-  
गमनात् । तदेतद् ऋषि पश्यन् वादेवः प्रतिपेद इत्यादिश्रुत्युक्ताऽवा-  
चितब्रह्मवित्प्रत्यक्षविषयत्वात् । व्यावहारिको नामरूपप्रपञ्चः, स्वो-  
त्कृष्टसत्ताकतत्प्रपञ्चपूर्वकः, मायिकप्रपञ्चत्वादैनद्रजालिकादिप्रपञ्च-

वदित्यत्र साध्यविशेषणत्वेनानुमितिविषयत्वाच्च । अतो नामरूपा-  
दीनामपि न सर्वेषामाविद्यकत्वमिति स्मिद्भवति । एवं सति मनोमयः  
प्राणशरीरो भारूपः । अयमात्माऽपहृतपाप्मा विजरो विमृत्युविशो-  
को विजिघत्सोऽपिपामः सत्यकामः सत्यमङ्गुल्य इत्यादिषु शशिङ-  
ल्यदहरभूमविद्याप्रभृतिवाक्येष्वपहृतपाप्मसत्यकामादिशब्दमनद्वि-  
शेषणविशिष्टं यदुपासनायोपदिश्यते तस्याविद्याकृतनामरूपविशेष-  
विशिष्टत्वं कुतोऽवधारितं येन तस्यापरब्रह्मत्वमुच्यते । न तावदुपा-  
सनाविषयत्वात् । उपासनाविषये तथात्वनियमस्य काप्यस्मिद्धत्वेन  
प्रमाणशून्यत्वात् । नच, यन्मनसा न मनुते येनाहुर्मनो मनं तदेव  
ब्रह्म त्वं विद्धि नेदं यदिदमुपासत इत्यादिनलवकारश्रुतेरिति युक्त-  
म् । तत्र तथार्थाभावात् । नेदमित्यनेन मनोवागादिनिषेधोत्तरम्, इदं  
ब्रह्म विद्धि यदुपासत इत्यर्थात् । अन्यथा द्विर्नायेदङ्कारप्रयोगवैय-  
र्थ्यप्रसङ्गादित्येवं प्रागेवोपपादितत्वात् । तदेव ब्रह्म त्वं विद्धि नि वि-  
धीयमानज्ञानविषयस्य ब्रह्मणः पूर्वं, न तत्र चक्षुर्गच्छतीत्यादिना या-  
वत्करणागम्यताया उक्तत्वात्तस्य ज्ञानस्य प्रत्यक्षादिरूपताया वक्तु-  
मशक्यत्वादुपासनारूपत्व एव पर्यवसानेन तद्विषयस्य परस्याप्यपर-  
त्वापत्तेश्च । नाप्युपशान्तत्वाभावात् । सर्वत्र परस्य ब्रह्मण एकत्वेन  
तस्य च विरुद्धधर्माधारताया उपपादितत्वेन तदभावस्यैवाभावात् ।  
एतेनैव, अवचनेनैव प्रावाचेत्यनेनापि प्रत्यवस्थानमयुक्तम् । तत्राप्यु-  
पशान्तत्वस्यैवोक्तत्वात् । लौकिकयावद्धर्मराहित्येनैव तस्मिद्धेश्च ।  
एवमिन्द्रो मायाभिरित्यादिवाक्यानामप्युभयालिङ्गाद्यधिकरणविचार  
एव विचारितत्वान्न तैरपि प्रत्यवस्थानावकाशः । अतः परविद्यासू-  
क्तानामन्यत्राप्युक्तानां परब्रह्मधर्माणामनाविद्यकत्वादलौकिकैर्नाना-  
गुणैर्युक्तमप्युपास्यरूपं नापरब्रह्मरूपमिति नौपाधिकम् । एवं जीव-  
त्वमपि नौपाधिकम् । अंशो नानाव्यपदेशादित्यत्र जीवस्यांशत्वेनैव  
निर्द्धारितत्वात् । श्वेताश्वतरे, मायां तु प्रकृतिं विद्यान्मायिनं तु म-  
हेश्वरम्, अस्यावयवभूतैस्तु व्याप्तं सर्वमिदं जगदिति कण्ठतोऽवय-  
वत्वोक्तेश्च । 'घटसंबृतमाकाशं लीयमाने घटे यथा । घटो लीयत  
नाकाशं तद्वज्जीवो नभोपम' इति विन्दुस्तोकश्रुतौ नभोपम इति दृ-  
ष्टान्तोऽपि लयाभाव एव, न त्वनंशत्वे । इतः पूर्वस्मिन्, 'एक एव हि  
भूतात्मा भूते भूते व्यवस्थितः । एकधा बहुधा चैव दृश्यते जलचन्द्र-



तद्व्यपदेश इत्याद्यधिकरणैः श्रुत्यर्थनिर्णयेन ब्रह्मणि विशेषा-  
णामौपाधिकत्वस्य जीवपुरुषोत्तमाभेदस्य च पुरस्तादेव निरस्त-  
त्वात् । नच व्यापकत्वं गन्तव्यत्वे बाधकम् । प्रारब्धभोगं विना  
तत्प्राप्त्यसम्भवाद् यदा यत्र तद्भोगसमाप्तिस्तदा तत्र तत्प्राप्तेर्नि-  
ष्प्रत्यूहत्वात् ।

-----

वदिति मन्त्रे जलचन्द्रदृष्टान्तेनांशप्रवेशद्वारिकायाः सर्वभूताधि-  
करणकस्थितेर्बोधितत्वान्निष्कलश्रुतेस्तु नांशत्वबाधकत्वम् । स विश्व-  
कृद्विश्वविदात्मयोनिरित्यादिभिः पूर्वमन्त्रैर्नानाधर्माणां क्रियाणां च  
बोधनेन जीवानामवयवरूपतायाश्च पूर्वमुक्तत्वेन, नित्यो नित्यानां  
चेतनश्चेतनानामिति भेदस्य बोधनेन ब्रह्मणो विरुद्धधर्माधारत्व एव  
तत्तात्पर्यावगमात् । अविद्यया विस्मृतस्वस्वरूपं ब्रह्मैव जीव इति पक्ष-  
स्यापि, तत्त्वमसीति वाक्यविचारे लक्षणादोषप्राप्तेनैव निरस्तत्वात् ।  
ब्रह्मणि प्रदेशानङ्गीकारेण निष्प्रदेशे तस्मिन्नाविद्यासम्बन्धाऽङ्गीकारे  
सर्वस्य जीवतापत्तेश्च तस्याप्यप्रयोजकत्वात् ।

विकारप्रतिबिम्बाभासपक्षाणामपि, नाऽऽत्माऽश्रुतेरित्यादिसूत्रविचारे  
एव निरस्तत्वात् । जीवे ब्रह्मत्वव्यपदेशस्य सुषुप्तिसाक्षिभूतप्राज्ञद-  
ष्टान्तेन गौणतायास्तदगुणसारत्वाधिकरण एव साधितत्वाच्च । त-  
स्माज्जीवेऽंशत्वमपि दुरपोहम् । तदेतदुक्तं, स्यादित्यारभ्य \* नि-  
स्तरत्वादित्यन्तेन \* तथाच अपरस्य ब्रह्मणो गन्तव्यत्वमविद्यावतश्च  
गन्तृत्वं विद्याकृतं तदा स्याद्यदि भगवदुपदर्शितो ब्रह्मणः परापर-  
विभागो वा जीवस्य सर्वात्मना ब्रह्माभेदो वा श्रुतिस्मृतिसूत्रतात्पर्य-  
गोचरः स्यात् । स एव तु नास्तीति वृथा वादरिमताग्रहाडम्बर इत्य-  
र्थः । ननु न वृथा, ब्रह्मणो व्यापकत्वरूपस्य गन्तव्यताबाधकस्याप-  
रिह्यतत्वादित्यत आहुः । \* न चेत्यादि \* तथाच प्रतिबन्धकाभा-  
वस्य सहकारितायास्त्वयाऽप्युपगतत्वाद् यत्रैव प्रारब्धरूपस्य प्रति-  
बन्धकस्य यथा यदाभावस्तत्रैव ब्रह्मप्राप्तिरिति गमनस्य प्रारब्धनि-  
वारणार्थत्वाद् ब्रह्मणो गतत्वेऽपि न गन्तव्यत्वानुपपत्तिरित्यर्थः । ननु  
भवत्वेवं परब्रह्मणो गन्तव्यत्वानुपपत्तिपरिहारस्तथापि गतिश्रुतीनां

किञ्च । उपास्यरूपाणां सर्वेषां निर्गुणत्वमेव उपास-  
कस्य, परं सगुणत्वेन तत्तारतम्यात् फलतारतम्यम् । यस्तु भ-  
गवदनुग्रहेण प्राकृतगुणरहितोऽभूत् स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्य-  
ते । तादृशस्यैव मुक्तिप्रकारद्वयमुक्तं, सद्योमुक्तिक्रममुक्तिभेदेन ।  
न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव नन ब्रह्मा-  
प्येतीत्यादिश्रुतिस्तु प्रारब्धरहितविषया । निर्गुणब्रह्मविद्यावतो-  
ऽपि प्रारब्धभोगस्तु त्वयाऽपि वाच्योऽन्यथा प्रवचनानाम्भवेन  
ज्ञानमार्ग एवोच्छिद्येन । ते ब्रह्मलोके तु परान्तकाल इति श्रुति-  
रपि परान्तकाल एव येषां प्रारब्धभोगसमाप्तिस्तद्विषयिणीति म-  
न्तव्यम् । अन्यथा वेदान्तविज्ञानेसाद्युक्तधर्माविशिष्टानां मुक्तौ  
विलम्बो नोपपद्यते इति दिक् ॥ १४ ॥

पञ्चाग्न्यादिविद्यास्तपि दर्शनात्तास्तां परविद्याङ्गत्वं नामाधारणम् ।  
अपरविद्यासु च विषयः सगुण एव । अतस्तदुपासने तत्कतुन्यायात्  
सगुणमेव फलं युक्तम् । तथा सति तत्र गन्तव्ये प्रयुक्तं ब्रह्मपदं सा-  
मीप्य एव नेतव्यम् । एवं यत्र लोकपदसमभिव्याहृतं ब्रह्मपदं, तत्रापि  
लोकविशेषणभूतम् । लोकत्वं च कार्यत्वनियतमिति तत्रापि कार्य-  
स्यैव गन्तव्यता । एवं बहुषु स्थलेषु कार्यत्वे गन्तव्यस्य सिद्धे पर-  
विद्यास्तपि तथाङ्गीकार्यमित्याशयेन यत्तैः क्वचित् पञ्चाग्निविद्यामित्या-  
दिनोक्तं तत्रोत्तरमाहुः \* किञ्चेत्यादि \* पञ्चाग्निविद्यादिष्वप्युपास्य-  
रूपाणां प्राकृतगुणरहितत्वमेव । शब्द इति चेन्नातः प्रभवादित्यत्र वै-  
दिकपदार्थानां सर्वेषामाधिदैविकत्वेन भगवदवयवरूपत्वस्थापनात् ।  
तत एव लोकेष्वपि नित्यत्वम् । एवमन्येष्वप्युपास्यरूपेषु द्रष्टव्यम् ।  
नचापरासु पुरुषयज्ञादिविद्यासु जघन्यफलोक्तिविरोधः । उपासक-  
स्य सगुणत्वेन तस्य जघन्यफलमेव कामितमिति तदर्थं तत्र तत्कथ-  
नात् । एवं परविद्यास्तपि बोध्यम् । अत उपासकाधिकारतारतम्या-  
देव फलतारतम्यं फलविलम्बश्च । नचोपास्यरूपाणां सर्वेषां निर्गु-  
णत्वं विद्यानामपि तथात्वात् सगुणब्रह्मविद्यावाग्निर्गुणब्रह्मविद्यावा-

## नच कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ १५ ॥

निति व्यवहारभेदलोपप्रसङ्गः शङ्कनीयः । यस्तु भगवदनुग्रहेण प्रा-  
कृतगुणरहितोऽभूत् स निर्गुणब्रह्मविद्यावानित्युच्यते । यस्तद्विन्नः स  
सगुणविद्यावानित्युपपत्तेः । एवं सति य आद्यस्तादृशस्यैव सद्योमु-  
क्तिक्रममुक्तिभेदभिन्नं प्रकारद्वयम् । तत्र प्रारब्धरहितस्य सद्योमु-  
क्तिप्रकारो, न तस्मात्प्राणा उत्क्रामन्तीत्यादिनाञ्च्यते । तद्वतः क्रम-  
मुक्तिप्रकारस्तु शतं चैका च पुरुषस्य नाङ्ग्यः, तेऽर्चिरभिसम्भवन्ती-  
त्यादिभिः । नच निर्गुणब्रह्मविद्यावतः सर्वस्य प्रारब्धशून्यत्वमिति  
यक्तुं शक्यम् । तथा सति तस्य शरीरराहित्यप्रसङ्गेन प्रपञ्चनाद्यनु-  
पपत्त्या ज्ञानमार्गोच्छेदापत्तेः । नच चरमवृत्त्यभावाच्छरीरस्थितिरिति  
युक्तम् । शब्दादपरोक्षवादिनः साक्षात्कारोत्तरं प्रारब्धातिरिक्तस्य  
वृत्तिचारम्यहेतोर्वक्तुमशक्यत्वात् । अतस्तन्नैव गत्युपपत्तिस्तन्निवृ-  
त्तिप्रकारबोधनार्थमेव गतिश्रुतिः । अतः परविद्यासु सा प्ररोचनार्था  
वा, अनुचिन्तनार्था वेति विकल्प्य तद्दूषणमप्यसङ्गतमेव । नच, ते  
ब्रह्मलोके त्विति श्रुतिव्याकोपः । येषां परान्तकाल एव प्रारब्धभोग-  
समाप्तिस्तेषामेव तत्र सर्वपदेन परामर्शात् । तत्र सगुणविद्यावत्पर-  
मर्शाङ्गीकारे तु तेषां वेदान्तार्थानभिज्ञत्वादविद्यावत्त्वेनाशुद्धसत्त्व-  
त्वाच्च न पूर्वार्द्धोक्तस्य वेदान्तविज्ञानेत्यादिविशेषणद्वयस्य बाधः  
स्यात् । अतो यदत्र तैः प्रतिपादितं तत् सर्वं श्रुतिविरुद्धत्वादसङ्ग-  
तम् । किञ्च तैरपि क्वचिद्वैणः शब्दो दृष्ट इति नैतावता शब्दप्रमाण-  
केऽर्थे गौणी कल्पना न्याय्या । सर्वत्रानाश्वासप्रसङ्गादिति, तन्निष्ठ-  
स्य मोक्षोपदेशादिति सूत्रव्याख्याने यदुक्तं तदपि विस्मृतम् । अथ-  
वा । ईक्षतिसूत्रावतारणे वेदान्तवाक्येभ्य एव युक्त्याभासवाक्याभा-  
सावष्टम्भाः सांख्यादिवादिन उन्निष्ठन्ते । तत्र पदवाक्यप्रमाणज्ञेन  
आचार्येण वेदान्तवाक्यानां ब्रह्मावगतिपरत्वप्रदर्शनाय वाक्याभास-  
युक्त्याभासप्रतिपत्तयः पूर्वपक्षीकृत्य निराक्रियन्त इति कथनाल्लक्षणां  
विरहस्य वेदान्तव्याख्यानमाचार्यस्यैव संमतं, नास्माकमिति बोधि-  
तमिति प्रभुचरणैर्दिकपदप्रयोगेण ज्ञापितम् ॥ १४ ॥

नच कार्ये प्रतिपत्त्यभिसन्धिः ॥ एवं प्रासङ्गिकमतान्तरपरि-

अपिच।ब्रह्मविदाप्नोति परमिति मङ्गेषेणोक्त्वा, तदेपाऽभ्युक्ते-  
ति तद्विवरिकाप ऋचं प्रस्तुत्य सौक्ता. मयं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म  
यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् । सोऽऽनुते सर्वान का-  
मान् सह ब्रह्मणा विपश्चिनेति । अत्रोपक्रमानुरोधेन परेणैव  
ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्रतिपत्तिरुच्यते इति कार्यरूपे  
वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिर्न क्वापि श्रुतेरभिप्रेताऽनोऽत्रापि परमेव ब्रह्म-  
पदेनोच्यते । ऋगर्थस्त्वानन्दमयाधिकरणे प्रपश्चिन इति ना-  
त्रोक्तः ॥ १५ ॥

हारेण जैमिनिमतस्यैव सिद्धान्तत्वमिति दृढीकृत्य प्रकृतं सूत्रं पठित्वा  
व्याचक्षते । \* अपिचेत्यादि \* । \* सौक्तेति \* । ऋगुक्ता । \* उप-  
क्रमानुरोधेनेति \* आप्नोति परमित्युपक्रमानुरोधेन ।  
तथाच ब्रह्मगमयतीत्यत्र परब्रह्म प्रापयतीत्येवार्थः । यतः परब्रह्म-  
प्राप्तिमेव परमफलत्वेन ब्रह्मविदाप्नोति परमित्यत्र श्रावयित्वा, सत्यं  
ज्ञानमिति तद्विवरणं चिं परेण ब्रह्मणा सह सर्वकामभोगलक्षणा प्र-  
तिपत्तिरुच्यते इति । अतो हेतोः कार्यरूपे वस्तुमात्रे प्रतिपत्तिः । पद-  
गतौ, पदं पत्तिः संसारगतिप्रतिकूला पत्तिर्गतिर्न क्वापि कार्ये धृ-  
तेरभिप्रेता, प्रजापतेः सभां वेदम् प्रपद्य इत्यत्रापि पूर्वमश्व इवेति म-  
न्त्रे ब्रह्मलोकस्याकृतत्वं श्रावयित्वा, आकाशो वै नामेत्यत्र तद् ब्रह्म  
तदमृतं स आत्मो नित्यस्यैव ब्रह्मणः श्रावणात् पूर्वकाण्डेऽपि, यन्न  
दुःखेन सम्मिश्रमित्यत्रात्मसुखस्यैव स्वर्गत्वेन श्रावणादतोऽत्रापि  
ब्रह्मपदेनाक्षरं परब्रह्मैव गन्तव्यत्वेनोच्यते इत्यर्थः । इदमेव च मनं  
व्यासचरणानां सिद्धान्तोक्तत्वेनाभिप्रेतम् । एतदव्यवहितमेवाप्रती-  
कालम्बननयनविचारात् । अन्यथा तु वैपरीत्येन मतद्वयमुक्त्वा तत्र  
नयनं विचारयेदिति ।

अग्रे तु । प्रजापतेः सभां वेदम् प्रपद्ये, यशोऽहं भवामि ब्राह्म-  
णानां यशो राज्ञामिति छान्दोग्यसमातिस्थां श्रुतिमुदाहृत्य, नायं  
कार्यविषयः प्रतिपत्त्यभिसन्धिः सम्प्राप्तिसङ्कल्पः । आकाशो ह वै

नामरूपयोर्निर्वहितेति परब्रह्मण एव प्रकृतत्वात् । यशोऽहं भवामीति सर्वात्मत्वानुक्रमणात् । न तस्य प्रतिमा अस्ति यस्य नाम महद्यश इति ब्रह्मनामनिर्देशाच्चेति व्याकुर्वन्ति ।

भास्कराचार्यास्तु—सगुणब्रह्मविद्याविषयैव गतिर्निर्गुणब्रह्म-  
विदो गतिर्नोपपद्यते । परस्य सर्वगतत्वेन प्राप्तत्वात् । न हि गत-  
विषया गतिरुपपद्यत इत्येवं शाङ्करं मतमनूय तदेवं दूषयन्ति । तथा-  
हि । यदि निर्गुणविद्यास्तु गतिरनुपपन्ना तर्हि सगुणास्त्रयानुपपत्तिस्तु-  
ल्या । तत्रापि सर्वगतस्यैव ब्रह्मण उपास्यत्वात् सर्वगतगुणानामाका-  
शीयपरममहत्परिमाणपृथक्त्वादिवत् सर्वगतत्वात् । किञ्चापहतपा-  
प्मत्वादयः संसारविनिवृत्तिर्इत्यर्थो यस्य गुणाः स परमात्मेत्युच्यते ।  
यस्यैतं न सन्ति स संसारीति तद्विज्ञस्य परमात्मनः पराभिन्नत्वात् ।  
अथ सत्त्वादिगुणयोगादमी गुणा आरोपिता, न तु स्वाभाविकाल्लादा-  
पि तद्वत्तयोपास्यमानं सगुणं ब्रह्म तु नाऽब्रह्म भवति । न ह्यारोपि-  
तलौहित्यगुणयोगे स्फुटिकोऽस्फुटिको भवति । न वा स्वाभाविक-  
स्य प्रकाशस्य प्रत्याख्यानेऽग्निरजग्निर्भवति । न वा द्रव्यप्रत्याख्या-  
ने गुणो नास्ति । यस्तु न उभयात्मकत्वात् । विज्ञानभानन्दं ब्रह्म,  
आनन्दो ब्रह्मेति श्रुतेः । शतगुणितोत्तरक्रमेणावन्दप्रतिपादनात् ।  
यदि चैतन्यमात्रं ब्रह्म, तदा आनन्दगुणोपदेशोऽनर्थकः स्यात् ।  
नचाकस्मादर्थवादत्वकल्पना युक्ता । यथाश्रुतब्रह्मेऽनुपपत्त्यभावात् ।  
अस्थूलादिश्रुतिस्तु प्रपञ्चनिराकरणपरा । स एको ब्रह्मण आनन्द  
इति त्वसाधारणो गुणोत्कर्षोऽपकर्षरहितो व्यपदिष्ट इति । यदि  
च श्रुतं नाद्रियते, तदा अपवर्गोऽप्यर्थवादः किं न भवति । अत  
एव सर्वशक्तित्वं स्रष्टृत्वमित्यादयः परस्याऽसाधारणा गुणा न  
केनचित् प्रतिषेद्धुं शक्यन्ते । गुणकृतं कार्यकृतं च नानात्वं यद-  
र्शितं तदस्माकं न दोषाय, प्रत्युताऽलङ्काराय । भिन्नाभिन्नात्मकव-  
स्तुरूपोपगमात् । अतः सगुणनिर्गुणयोर्भेदस्यानुपपन्नत्वाद् ब्रह्मैक-  
मेवेति सगुणविद्यावतोऽपि गतिरनुपपन्ना । तस्यापि तद्भावाप-  
त्तेः । न हि प्राप्तमेव प्राप्तव्यं भवतीति त्वदुक्तेनैव हेतुना गतिश्रु-  
तयो रूपे प्रवेशयितव्याः । किञ्च । संसारिणोऽपि स्वरूपतो गतिर्नो-  
पपद्यते । तस्याऽपि लिङ्गशरीरगमनादेव गमनात् ।  
ननु संसारी जीवो नाम परमात्मन आभास इति तस्य परिच्छिन्नत्वाद्

गतिरुपपद्यत इति चेत्, कोऽयमाभासो नाम ? किं वस्तुभूतोऽथाऽव-  
स्तुभूतः ? यदि तावद् अवस्तुभूतस्तदा तस्य स्वर्गपथगयोगधिकारा-  
भावः शशविषाणवत् । अथ वस्तुभूतः सर्वगतश्चेत्यभावः । अणुपरिमाण-  
त्वं मध्यमपरिमाणत्वं च भवता मेप्यते, यत्राणुत्वं तदप्यापचारिक-  
मिति लिङ्गगमनादेव गमनं पूर्वाक्तमणुपगन्तव्यम् । तथास्मान्भिरियं  
गतिः कल्पिता । श्रुतयोऽत्र प्रमाणम् । परविद्यास्तु च गतयो लक्ष्य-  
न्ते । एतेन प्रतिपद्यमाना इमे मानप्रभावस्य नावत्तन्त इति । तद्ये-  
ह वै तदिष्टापूर्त्तं कृतमिद्युपासते ते चान्द्रमनदेव लोकमभिजा-  
यन्ते । ते एव पुनरावत्तन्तं तथोत्तरेण तस्मात् प्रत्यक्षेण भ्रष्ट-  
या विद्ययाऽऽत्मानमन्विष्यादित्यमभिजायन्ते, एतद्वै प्राणानामायतन-  
मेतदमृतमभयमेतत् परायणमेतस्माच्च पुनरवत्तन्त इति प्रश्ने, सु-  
ण्डके च, सूर्यद्वारेण ते विरजाः प्रयान्तीति । कठवल्लीषु च परवि-  
द्याप्रकरणे, शतं चैका च हृदयस्य ताड्य इति । परविद्यायामेव  
चैतरेयके श्रूयते । अस्माहोकादुत्क्रम्याऽनुप्तिम् स्वर्गे लोके म-  
र्वान् कामानाप्त्वाऽमृतः समभवदिति । एवं तत्र गीतासु चा-  
वृत्त्यनावृत्ती विभागेनोक्ते । अमृतत्वं हि भोजिर इति पुराणेषु  
च । ननु गतिश्रुतौ वाजसनेयके इहेति विशेषणादिह कल्पेऽनावृ-  
त्तिः कल्पान्तरेऽस्यावृत्तिरिति चेत् । न । श्वोभूत इति वदन्नुवादा-  
त् । यथा राजसूये ब्रह्मणो गृहे महिष्या गृहे इत्येवमादिना द्वादश  
हवीषि प्रत्येकं कर्त्तव्यानीति विधाय द्वाभूतेः निर्दोषादित्युक्तम् ।  
तत्रैकस्मिन् कृते पुनरपि श्वोभूत इत्युपतिष्ठते नह्यत् । इह कल्प  
इह कल्प इति सर्वकल्पव्याप्तिराकृतिनिर्देशात् । अपिचह युगं स्वा-  
न्तरे कल्पे अन्यस्मिन् वेत्यनध्यवसानाद् आकृतिवादो युक्तः ।  
अर्थवादसमाप्नोतानां ग्रहैकत्ववद् वाक्यभेदात् पदानावृत्तिर्विधी-  
यते युगपत् सर्वकल्पानावृत्तिरेवावतिष्ठते । तत्रास्मिन्नैव कल्पे  
न कल्पान्तर इति अपरस्मिन्नर्थे विधीयमाने वाक्यभेदो दुर्नि-  
वारः । यथा ग्रहं सम्मार्ष्टीति सम्मार्गे विधीयमाने सर्वग्रहेषु प्रा-  
प्तिः । तत्रैकस्येति पुनर्विधीयमाने वाक्यभेदस्तद्वद्वापि अनावृ-  
त्तिर्न विधीयते । तदानीमिहेति पदं किं विशेषणं स्यात् । तस्मा-  
दिहपदमनुवादोऽत एव काण्वानामिहपदं न पठ्यते । तस्माद्-  
चिरादिना गत्वा परमात्मनि लिङ्गप्रलयो न प्रागिति श्रुतिसामर्थ्या-

अप्रतीलम्बनान्नयतीति बादरायण उभयथा  
दोषात् तत्क्रतुश्च ॥ १६ ॥

क्रममुक्त्यधिकारिणः प्रारब्धं भुक्त्वाऽमानवेन पुरुषेण प्रा-  
पिताः परमेव ब्रह्म प्राप्नुवन्तीति सिद्धम् । तत्रेदं सन्दिह्यतेऽचि-  
रादिलोकप्राप्तिर्बुधासनाविशेषफलम् । एवं सस्यऽमानवः पुरुषस्तान्  
सर्वान् ब्रह्म प्रापयत्युत कांश्चिदेवेति । किमत्र युक्तम् । सर्वानेवेति ।  
यतोऽचिरादिमार्गगतानामन्ते ब्रह्मप्रापणार्थमेव स नियुक्तस्ततोऽन्यथा  
करणे हेत्वभावात्तथैव स कर्त्तेति प्राप्ते, उच्यते । श्रुतौ ब्रह्मत्वेनैव

—

निश्चीयते । विद्याकर्माक्षिप्ता च गतिः संसारतरणी युज्यते ।

सत्यलोकमतिक्रम्य कारणे ब्रह्मणि सूक्ष्मशरीरस्य कारणा-  
ऽऽत्मना विलयः । तथाचाह, परेऽव्यये सर्व एकीभवन्तीति । पुरुषा-  
यणाः पुरुषं प्राप्यास्तं यन्तीति । यदुक्तं ब्रह्मलोकेष्विति बहुवचनं  
नावकल्पत इति । तच्चोद्यं ब्रह्मणि संख्याभावाच्च । एकत्वे बहु-  
त्वं च पाशबहुत्ववदेव द्रष्टव्यम् । अदितिः पाशान् प्रमुमोक्ते  
तानिति । तत्रैकस्मिन् पाशे बहुवचनं साधुत्वार्थं प्रयुज्यते ।  
विभक्तेर्हि द्वावर्थौ, संख्या, कर्म्मोदयश्च । तत्राऽविवक्षितायामपि  
संख्यायां सप्तमी निमित्तमात्रविवक्षयाऽवकल्पते । ब्रह्म सर्वभो-  
गनिमित्तं सर्वप्रपञ्चनिमित्तमिति निमित्तसप्तम्येवेत्यदोष इति । एवं  
भास्कराचार्यमतेऽपि भोगजनकप्रारब्धेनैव गमनम् । ब्रह्मणि भो-  
गस्तु ब्रह्मेच्छयैवेति फलति । तेन सिद्धान्तवदेवार्थः । गन्तुविचारे तु  
तन्मते जीवस्य व्यापकत्वादुपाधिगमनादेव गमनमितिभेदः ॥१५॥३॥

अप्रतीकालम्बनान्नयतीति बादरायण उभयथा दोषात् तत्क्र-  
तुश्च । पूर्वाधिकरणसिद्धमनुवदन्तः प्रस्तूयमानमवतारयन्ति \* क्र-  
मेत्यादि \* । \* तत्रेति \* । सिद्धे परप्राप्तिरूपेऽर्थे । \* सर्वानि-  
ति \* । तदुपासनावतः । पूर्वपक्षग्रन्थः स्पष्टः । सिद्धान्तं व्युत्पादय-  
न्तः सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* उच्यत इत्यादि \* । अतथात्वं ज्ञात्वेत्य-

सर्वनोपासनाया उक्तत्वादुपास्येषु भगवद्विभूतिरूपत्वेन शुद्धब्रह्मरूपेष्वप्यतथात्वं ज्ञात्वा श्रुतिर्ब्रह्मन्वोपामनायाः फलमाधनत्वं वदति, न तूपास्ये ब्रह्मनामपीति मन्वाना य उपामने ते प्रतीकालम्बना इत्युच्यन्ते । तथाच सत्यपि वेदविदित्वेनोपामनायाः कृतत्वेन सफलत्वात् तत्फलत्वेनोपासकानामचिरादित्येकप्राप्तावपि तानऽमानवः पुरुषो ब्रह्म न प्रापयति, किन्तु शुद्धब्रह्मत्वं ज्ञान्वाय उपामते तानेव ब्रह्म प्रापयतीति वादगण आचार्यों मन्यते । तत्र हेतुमाह । उभयथा दोषादिति । वस्तुनो यद्ब्रह्मरूपं तत्राऽब्रह्मत्वनिश्चय उपामनार्थं च ब्रह्मत्वेन भावनमेवमुभयथा कर्णे दोषः सम्पद्यत इति तस्य न ब्रह्मप्राप्तावधिकारोऽस्तीति युक्तं तदनयनमित्यर्थः । तथाच श्रुतिः । अमन्नेव स भवति, अमद् ब्रह्मेति वेद चेदिति, योऽन्यथा सन्नमात्मानमन्यथा प्रतिपद्यते, किं तेन न कृतं पापं चोरेणात्मापहारिणेति । एवं ज्ञानमार्गीयव्यवस्थामुक्त्वा भक्तिमार्गीयस्यापि तामाह । तत्क्रतुश्चेति । सर्व

स्यैवार्थः—श्रुतिर्ब्रह्मत्वेनेत्यारभ्य, मन्वाना इत्यन्तम् । तथाचातस्मिन्स्त्वेनोपासनं प्रतीकमिति पूर्व, न प्रतीक इति सूत्रे उक्तमतो ये तथापासते तथा\*तथाच सत्यपीति\*प्रतीकालम्बनत्वे तेषां सत्यपि।तथाच यथा पूर्वकाण्डतात्पर्यं ब्रह्मणीत्यज्ञात्वा कर्मण्येव तात्पर्यमवधार्य तात्पर्यभ्रमेण यजतां स्वर्गाद्यनन्तरं पुनरावृत्तिस्तथा अत्रापि प्रतीकालम्बनानां तात्पर्यभ्रमेण तथोपासनान्तत्तल्लोकभोगोत्तरम् आवृत्तिरथवा कार्यतयावधि तत्र वासो, न तु विद्याबलात् ततः पूर्वं मुक्तिरिति भगवत आचार्यस्याशय इत्यर्थः । हेतुं व्याकुर्वन्ति । \* वस्तुत इत्यादि \* । एतयोर्दोषत्वे मानत्वेन यथायथं श्रुतिद्वयमुदाहरन्ति । \* तथाचेत्यादि \* । तेनात्रैतावेव दोषावभिप्रेतावित्यर्थः । सूत्रशेषं व्याकर्तुमवतारयन्ति । \* एवं ज्ञानेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* सर्वमित्यादि \* । अस्मिन् पक्षे लकारार्थव्यत्यय



मद्भक्तियोगेनेति वाक्यान् तस्योपासनापेक्षेति न प्रतीकादिसम्भावना । तत्र कथञ्चिद् यदि वाञ्छतीति वाक्यादिच्छामात्रेण तद्भोगकरणानन्तरं प्राचीनभगवद्भजनलक्षणक्रतुश्च नीयते इत्यर्थः । वस्तुतस्तु भक्तस्याऽमानवधुमपेक्षाभावात् स्वयमेव ब्रह्मलोकान् प्राप्नोतीति ज्ञापनाय प्रथमान्त उक्तः । ननु ब्रह्मणोऽधिकं न किञ्चिदस्ति । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति श्रुतेः । एवं सति छान्दोग्ये सनत्कुमारनारदसंवादे स यो नाम ब्रह्मेत्युपास्त इत्यादिना नामवाङ्मनःसङ्कल्पचित्तध्यानविज्ञानादीनां ब्रह्मत्वेनोपासनमुत्तरोरं पूर्वस्मात् पूर्वस्माद् भूयस्त्वं चोच्यतेऽतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानां वक्तुं शक्यामिति चेत् । मैवम् । विभूति-

-----

इत्यरुच्या प्रकारान्तरमाहुः । \* वस्तुत इत्यादि \* । तथाच सूत्रे नयतीति कर्त्तरि लट्प्रयोगात् तत्क्रतुरिति प्रथमान्तप्रयोगाच्चैवं ज्ञायते । यो ब्रह्मत्वेनाङ्गोपासनकर्त्ता स तत्क्रतुर्भक्तः सन् स्वयमेव स्वात्मानं भक्तिबलेन नयतीति न प्रयोगव्यत्ययोऽपीति । एतेन निबन्धे, सूर्यादिरूपधृग्ब्रह्मेत्यस्य प्रकाशे भक्तिद्वारा ज्ञानाङ्गत्वं यद्भोपासनस्योक्तं तत्समर्थितं ज्ञेयम् । उपास्यरूपाणामसत्त्वेन ज्ञानस्य तेष्वब्रह्मज्ञानस्य च यद्दोषत्वमुक्तं तत्र शङ्कते । \* ननु ब्रह्मण इत्यादि \* । \* अतो न ब्रह्मत्वं सर्वेषामुपास्यानामिति \* । न्यूनत्वरूपाद् बाधकाद् न ब्रह्मत्वं भूमव्यतिरिक्तानामुपास्यानाम् । तथाच तेषां ब्रह्मत्वस्य बाधित्वात्तेष्वसत्त्वाऽब्रह्मत्वज्ञानयोर्न दोषत्वमिति पूर्वोक्तः सूत्रार्थोऽसङ्गत इत्यर्थः । समादधते \* मैवमित्यादि \* तथाच यदेकमव्यक्तमनन्तरूपमिति श्रुत्या ब्रह्मणोऽनन्तरूपत्वान्नामादिषु लीलार्थमिच्छया न्यूनाधिकगुणप्राकट्येन न्यूनाधिकभावेऽपि ब्रह्माभिन्नत्वादब्रह्मणश्चैकत्वात्तै रूपैर्न ब्रह्मणः समाभ्यधिकराहित्यहानिर्यथा विस्फुलिङ्गानां न्यूनाधिकभावेन नाग्नेः, यथा च विस्फुलिङ्गानां तथात्वेऽपि तेषां नाग्नित्वहानिस्तथेति तेषां ब्रह्मत्वाऽनापयात्तैष्वतथात्वज्ञानयोर्दोषत्वमक्षुण्णमिति पूर्वोक्तं सूत्रव्याख्यानं साध्वेवेत्यर्थः । ननु

रूपाणां नियतफलदानृत्वाद् येन रूपेणाल्पफलदानं तत्राधिक-  
गुणप्राकट्ये प्रयोजनाभावात् तावन्मात्रगुणप्रकटनं येन रूपेण ततो-  
ऽधिकफलदानं तत्र ततोऽधिकगुणप्रकटनमिति पूर्वम्प्रादाधिक्य-  
मुच्यते । एवमेव सर्वत्र । नियतफलदानं तु स्वतन्त्रेणान्वयिणीत्या-  
रूपमिति नाऽनुपपन्नं किञ्चिद् । प्रतिमादिप्रादादनेन साक्षिद्वेन  
विभूतिरूपे तद्भावनं पूजामार्गे तु भक्त्या तत्र प्रकटे तथा । गुणौ  
तु, शाब्दे परे च निष्णातं ब्रह्मणीति विशेषणवच्चेन भगवदावे-  
शात् तत्र तद्भावनमिति सर्वमवधारम् । अपिच वादरिजैर्मितिम-  
तोक्तनन्तरं स्वमतोक्त्या तत्प्रतीकविषयत्वं प्रतीकत्वमन्यते । तत्र  
च कार्यब्रह्मलोकनातिनिरूप्यतातिविषयत्वं युक्तं पूर्वोक्तप्रसङ्गेन ।  
वादरिमेन सविज्ञानस्थवोपास्थत्वाद्विशेषणां चाविचकत्वादुपास-  
नानां सर्वासां प्रतीकतद्रूपत्वमेव भिद्यति । एवं सत्यऽप्रतीका-  
लम्बनाक्षयतीति वदता व्याख्येन वादरिक्तानुनामिण उपामकस्य

तेषु किमिति ब्रह्मरूपत्वाग्रहः क्रियते । यथा प्रतिमायां शास्त्रग्रामे  
गुरौ च देवबुद्धिमात्रेण पूजया फलमिद्धिः शास्त्रप्रामाण्यात्तथोपा-  
सरूपेष्विति कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः । \* प्रतिमादिष्वित्यादि \*  
अत्रादिपदेन सूर्योऽग्निप्राक्षणा गाव इत्याद्युक्तानां पूजापदानां संग्र-  
हः । आवाहनेन सन्निधानं च अस्त्वग्नौ हृदये सूर्य इत्याद्युक्तस्य नि-  
त्यसन्निधानस्याऽभ्युपलक्षकम् । तथाच प्रतिमादिष्वपि शास्त्रप्रामा-  
ण्यात् कथञ्चन तत्तद्रूपसन्निधानमेव तत्तत्फलदानादिप्रयोजकं, न  
तु बुद्धिमात्रमतः शास्त्रादेव तथा आग्रह इत्यर्थः । अत्रपिद्वयमतो-  
क्तचनन्तरं स्वमतकथनस्य तात्पर्यं स्फुटीकुर्वन्ति । \* अपिचेत्यादि \*  
\* प्रतीकतद्रूपत्वमिति \* प्रतीकोपासनरूपत्वम् । \* एवं सतीत्या-  
दि \* ब्रह्मणः प्रतीकालम्बनाप्राप्यत्वं अङ्गरूपालम्बनप्राप्यत्वं च स-  
ति । अप्रतीकालम्बननयनकथनं परप्रादाविषोपाद्वलकत्वेन सिद्ध-  
तीति सैव तथेत्यर्थः ।

न कस्यापि ब्रह्मप्राप्तिरिति ज्ञाप्यते । वस्तुतस्तूपासनायामुपास्य स्वरूपज्ञानस्याप्यङ्गत्वात्तन्मतीयानामुक्तरीत्या तदभावेन निरङ्गत्वा-  
दर्चिरादिप्राप्तिरपि न सम्भवति, किं पुनर्ब्रह्मण इति निगूढा-  
शयो व्यासस्य । एवं सति परप्राप्तावेवोपोद्बलकमुक्तं भवतीति सैव  
व्यासाभिमतोति सिद्धम् । ये तु प्रतीकेष्वब्रह्मक्रतुत्वं वदन्तः  
पञ्चाग्निविद्यायास्तथात्वेऽपि वचनबलात्तद्रूपो ब्रह्मप्राप्तिरिति वद-  
न्ति । तत्रेदमुच्यते । वचनं तु वस्तुसतः पदार्थस्य बोधकं, न तु

अत्र शाङ्करमतमनुवदन्ति \* ये त्वित्यादि \* । \* तद्वत् इति \*  
पञ्चाग्न्युपासकस्य । तद् दूषयन्ति । \* तत्रेत्यादि \* तस्मिन्मते व-  
क्ष्यमाणं दूषणमुच्यते । विधिभिन्नं वचनं वस्तुसतः पदार्थस्य बोध-  
कम् । यथा ब्रह्मावदाप्नोति परमित्यादिवाक्यम् । न तु कारकम् ।  
यथा ज्योतिष्टोमादिवाक्यम् । अतस्तत्पञ्चाग्निविद्यास्थमातिवाहिक-  
वाक्यं चेत् ब्रह्मप्राप्तिं बोधयति तदैतद्व्यासोक्त्यविरोधाय पञ्चाग्निवि-  
द्यायामपि, मूर्द्धैव सुतेजा इत्यादिश्रुतेर्लोकादीनां ब्रह्माङ्गत्वादादित्या-  
दिमतिस्मृत्तव्याख्यातरीत्याङ्गविद्यात्वेनाप्रतीकत्वमूरीकार्यम् । अन्यथैतां  
श्रुतिं पश्यन् व्यास एवं न वदेत् । नच बाधकापनोद्यस्य नियम-  
स्योत्सर्गत्वेन तत्क्रतुन्याये तं पक्षमाश्रित्य व्यासेनाप्रतीकालम्बन-  
यनमुक्तमित्यपोद्यपक्षबोधकत्वान्न तद्विरोध इति वाच्यम् । औत्स-  
र्गिकपक्षस्य बाधकापनोद्यत्वात् । प्रकृते च तत्क्रतुवाक्यस्य सामा-  
न्यतः क्रतुप्रकारफलप्रकारतौल्यनियमबोधकतया पञ्चाग्निवचनस्या-  
ऽपि ब्रह्माङ्गद्वारा ब्रह्मणा ब्रह्मप्राप्तेश्च बोधकत्वाद् विधिभिन्नवचना-  
न्तरन्यायेन तत्क्रतुविशेषरूपतया ब्राह्मणश्रमणन्यायेनाबाधकत्वात् ।  
नच विधिभिन्नवाक्यस्थले बाध्यबाधकभावानादरणे वाक्ययोर्बाध्यबा-  
धकभावप्रसिद्धिविरोधप्रसङ्ग इति शङ्क्यम् । यत्र वचनस्य बाधक-  
त्वमुच्यते तत्र बाधबोधकत्वमेव, न तु बाधकत्वम् । विधिभिन्नवा-  
क्यस्य कारकत्वाभावात् । नचानिवृत्त्यप्रसङ्गः । बाधबोधादेव त-  
त्सिद्धेः । तस्मात्तन्मते तत्क्रतुश्रुतिबाधकल्पनं, तत्क्रतुपञ्चाग्निवाक्य-  
योर्बाध्यबाधकभावकल्पनं, व्यासे तच्छब्दव्यविचारापादनं पुनरौत्स-

कारकमनस्तच्चेद् बोधयति तदाऽप्रतीकालम्बनाश्रयतीति व्यामो-  
 क्तविरोधाय तत्राप्यप्रतीकत्वमूरीकार्यम् । अन्यथा पञ्चाग्निविद्या-  
 निरूपिकां श्रुतिं पश्येन्नैवं स न वदेत् । नचौन्मर्गिकं पक्षमाश्रित्य  
 तथोक्तमिति वाच्यम् । तस्य बाधकापनोद्यन्वाद्वचनस्य चोक्तन्या-  
 येनावधकत्वात् । यत्र वचनस्य बाधकत्वमुच्यते तत्र बाधबोध-  
 कत्वमेव, न तु तथात्वमित्युपेक्षणायास्ते । ननु मनःप्रभृतीनां शुद्ध-  
 ब्रह्मत्वे मनो ब्रह्मोपास्त इति वदेन्न तु प्रकारवाचीनिशब्दशिरस्कं  
 ब्रह्मपदमन उपासनाप्रकारावच्छेदकत्वमेव ब्रह्मपदस्य, न तु स्वस्व-  
 निरूपकत्वमिति चेद्, हेतुदेशब्दार्थानवगमविजृम्भितमेव, यतो, मन  
 उपास्वेत्युक्त्वा तदुपासनाफलं यावन्मनोगतं तत्रास्य कामचारो  
 भवतीति वदिष्येत्तदुपासनाया एतत्फलमाधकत्वे प्रयोजकरूपा-  
 काङ्क्षायामाह, मनो ब्रह्मेति । इतिशब्दोऽत्र हेतुन्वाची । तथाच  
 यतो मनो ब्रह्माऽतो हेतोस्तदुपासनं तादृक्फलमाधकमित्यर्थः ।  
 अत एव, मनो हि ब्रह्म मन उपास्वेति पूर्वमुक्तम् । सर्वत्रैवमेव  
 ज्ञेयम् ॥ १६ ॥

र्गिकपक्षबोधकतया तद्विचारकल्पनमिति चतस्रः कल्पनाः । अ-  
 स्मन्मते तु तत्कतुपञ्चाग्निरुपेक्षणीयः सामान्यविशेषभावेन समानवि-  
 पयत्वमात्रं कल्पनीयमिति लाघवम्, अतस्तन्मतं गुरुत्वादुपेक्षणीय-  
 मित्यर्थः । पञ्चाग्न्यादिविद्यानां ब्रह्मविद्यात्वे शङ्कते । \* ननु मन इ-  
 त्यादि \* । तदुपयन्ति । \* हेतुदमित्यादि \* । पूर्वमुक्तमिति \* ।  
 इतिशब्दशिरस्कवाक्यकथनात् पूर्वमुक्तम् । \* सर्वत्रेति \* । अत्र-  
 त्यवाक्यान्तरे प्रकरणान्तरीयवाक्ये च । तथाच तैत्तिरीये, येऽन्नं ब्र-  
 ह्मोपासते, ये प्राणं ब्रह्मोपासते, आनन्दं ब्रह्मणां विद्वान्, विज्ञानं ब्रह्म  
 चेद्वेद इति वाक्येषु इतिशब्दशिरस्कताया अदर्शान्मनो ब्रह्मेत्युपा-  
 सीतेत्यादावितिशब्दस्य हेत्वर्थतैव युक्त्यर्थः । ननु मनआद्युपास-  
 नासु ब्रह्मकतुत्वमसङ्गतम् । बृहदारण्यकोपान्तभागे, अन्नं ब्रह्मेत्ये-

## विशेषञ्च दर्शयति ॥ १७ ॥

क आहुः । तन्न तथा पूयति वा अन्नम् ऋते प्राणात् प्राणो ब्रह्मेत्येक आहुः । तन्न तथा शुष्यति प्राण ऋतेऽन्नादेने ह वै देवते एकधा-  
भूयं भुत्वा परमतां गच्छत इति तयोर्ब्रह्मत्वनिराकरणात् । पञ्चाग्नि-  
विद्यायामपि पुरुषयोषयोर्लौकिकयोरेवाग्नित्वकल्पनात् । एवं छा-  
न्दोग्ये मनसोऽप्यन्नमयत्वश्रावणात् तेषु भगवद्विभूतित्वस्य वक्तुम-  
शक्यत्वादिति चेत् । मैवम् । बृहदारण्यकवाक्ये भौतिकयोरेवाग्न-  
प्राणयोः पूयीभावशोषणात्मकदोषदर्शनं ब्रह्मता निराक्रियते, न  
तु श्रुत्योपास्यत्वेनोक्तयोः । तत्रैतयोर्दोषयोः काप्यसिद्धत्वात् । प्र-  
त्युत तैत्तिरीयके, अद्यतेऽस्ति च भूतानीत्यन्नप्रशंसाश्लोके प्रसिद्ध-  
विरुद्धस्यातृत्वस्य प्राणश्लोके, तस्मात् सर्वायुषमुच्यत इति सर्वा-  
युष्टस्य, मनःश्लोके, आनन्दं ब्रह्मणो विद्वानिति ब्रह्मानन्दरूपत्वस्य च  
धर्मस्य श्रावणेन बृहदारण्यकीये, तन्न तथेति वाक्ये तद् अन्नप्राण-  
योर्ब्रह्मत्वं न तथा, न तुक्तप्रकारेण, किन्तु श्रुत्युक्तप्रकारेणेत्यर्थस्य  
लभ्यमानत्वाच्च । एवं पञ्चाग्निविद्यास्थयोषापुरुषयोरपि भगवद्विभू-  
तिरूपयोरेवोपास्यत्वं ज्ञेयम् । सर्वयोनिषु कौन्तेय मूर्त्तयः प्रभव-  
न्ति याः । तासां ब्रह्म महद्यानिरहं बीजप्रदः पितेति गीतावाक्ये ता-  
सां तत्तदनुरूपाणां मूर्त्तीनां तत्तत्कारणभावापन्नयोः प्रकृतिपुरुष-  
योर्मातापितृभावेन कथनात् । देवकृतरेतोऽन्नहोमस्य तत्रैव युक्त-  
त्वञ्च । तदभिध्यानादेव तु तल्लिङ्गात् स इति सूत्रे तथैव सिद्धत्वा-  
त् । अन्तर्यामिब्राह्मणे, यः सर्वेषु भूतेषु तिष्ठन्तित्यादिश्रावणाच्चेति ।  
तस्मान्नासङ्गतिलेश इति दिक् । तेन यत्रोपास्यविशेषणतया ब्रह्म-  
पदमुच्यते, यत्र वा ब्रह्मप्राप्तिरूपं फलम्, अन्यद्वा ब्रह्मप्राप्तिरूपं फ-  
लम्, अन्यद्वा ब्रह्मत्वगमकं तात्पर्यलिङ्गं लभ्यते तत्र तस्या उपास-  
नायाप्रतीकत्वमिति बोध्यम् ॥

एवमत्र चतुर्भिरधिकरणैः सप्रकारा गच्छद्ब्रह्मविद्व्यवस्थो-  
क्ता । अग्रे तु प्रासङ्गिकमुच्यते । ज्ञानिभक्तयोर्गमने प्रकारविशे-  
षदर्शनेनाकाङ्क्षाविशेषोदयादिति ॥ १६ ॥ ४ ॥

विशेषं च दर्शयति ॥ पूर्वाधिकरणसिद्धमनुवदन्तः प्रस्तुत-

सर्वाण्युपास्यानि रूपाणि ब्रह्मरूपाण्येवेति तदुपासकानां परप्राप्तिरेवेति निद्रम् । तत्रेदं चिन्त्यते । ज्ञानमार्गीयाणां भक्ति-मार्गीयाणां चाविशेषणैव परप्राप्तिरुत कश्चिद्विशेषोऽस्तीति । तत्र उभयोरपि ब्रह्मोपासकत्वेनाविशेषणैव फलं भवतीति प्राप्ते प्रत्याह । विशेषश्च श्रुतिर्दृश्यति । तैत्तिरीयके पठ्यते । ब्रह्मविदाप्नोति पर-मिति । गृहाभिसन्धिना सामान्यत एतावदुक्त्वा गृहं तमुद्व्याट-यन्त्यतिगोप्यत्वमस्मिन्नर्थेऽनुभवैकवेद्यत्वं च ज्ञापयन्त्याह । तदेपा-ऽभ्युक्ता सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्म यो वेद निहितं गुहायां परमे व्योमन् सोऽप्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चिनेति । तत्र पूर्वोक्तं प्रतिपाद्यत्वेनाभिमुखीकृत्यैवर्गुक्ता, तदनुभवकर्तृभिरिति शेषः । ब्रह्मविदक्षरब्रह्मविदाप्नोति सान्निध्यादक्षरमेवाप्नोति । एतावान् अर्थो, यो वेदेत्यन्तयर्चोक्तः । अथ, परमाप्नोतीत्यस्यार्थ उच्यते, निहितमित्यादिना । अत एव मध्ये क्रियापदमुभयमम्ब-

भवतारयन्ति । \* सर्वाणीत्यादि \* । \* सर्वाणीति \* । मनआर्क्ष-नि विभूतरूपाणि । \* परप्राप्तिरिति \* । यथा कयाचित्परम्परया पर-प्राप्तिः । \* तत्रेति \* । परप्राप्तौ । पूर्वपक्षार्थस्तु स्फुटः । सिद्धान्तं व्याकर्तुं विशेषदर्शिकां श्रुतिमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । \* तैत्तिरी-यक इत्यादि \* । \* सान्निध्यादिति \* । वेदनसान्निध्यात् । यद् वेद तदेव प्राप्नोति । वेदनशेषं च, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेत्यनेनोक्तम् । यस्तादृशमक्षरं ब्रह्म वेद, सान्निध्यात् तदाप्नोतीत्यर्थः । ननु पूर्वोक्त-रीत्याऽर्थोक्तौ परमिति द्वितीयान्तस्य कुत्रान्वय इत्यत आहुः । \* अ-थेत्यादि \* । तथाच मध्ये उक्ताया आप्नोतीति क्रियायाः कर्मणा-ऽप्यन्वयात् तस्याऽप्यर्थ उच्यते । नन्वेवं व्याख्याने किं बीजमत आहुः । \* अत एवेत्यादि \* । यत आप्नोतीति क्रियापदं मध्ये उक्त-मतो देहलीदीपन्यायेन तस्योभयसम्बन्धित्वमेव बीजमित्यर्थः ।

नन्वेवं व्याख्याने आकाङ्क्षाया अपूरणाद् भिन्नवाक्यत्वापत्तेः, आ-

न्धित्वज्ञापकमुक्तम् । तत्प्राप्तिश्च मर्यादापुष्टिभेदेन द्वेधा । तत्रादौ मर्यादायामुच्यते । इहायमाशयो ज्ञेयः । नायमात्मा प्रवचनेनेति श्रुत्या भगवद्भरणानिरिक्तसाधननिरासः क्रियते पुरुषोत्तमप्राप्तौ । एवं सत्यक्षरब्रह्मज्ञानस्य तत्साधनत्वे उच्यमाने तद्विरोधः स्यात् तेनैवमेतदर्थो निरूप्यते । ज्ञानमार्गीयाणामक्षरज्ञानेनाक्षरप्राप्तिस्तेषां तदेकपर्यवसायित्वात्, भक्तानामेव पुरुषोत्तमपर्यवसायित्वात् । तदुक्तं भगवद्गीतासु, एवं सततयुक्ता य इति प्रश्ने, मर्यावेऽप्य मनो ये मां, ये त्वक्षरमनिर्देश्यम् । श्रीभागवते च, भक्त्याऽहमेक-या ग्राह्यः, तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्येत्युपक्रम्य, न ज्ञानं न च वैराग्यं

— — —

प्रोतीति पदावृत्तेश्चापस्या क्लिष्टं किमित्याद्रियत इत्यत आहुः । \* त-  
त्प्राप्तिरित्यादि \* । \* आदाविति \* । ब्रह्मविदित्यनेन मर्यादामार्गी-  
यस्योपक्रान्तत्वादादौ मर्यादायामङ्गीकृतस्य, यो वेदेत्यनेन ग्रन्थेन  
व्यवस्थोच्यते । तदेव विवृण्वन्ति । \* इहायमाशय इत्यादि \* ।  
\* इहेति \* । अस्मिन् व्याख्यानपक्षे । \* नायमात्मेत्यादि \* । अत्र  
प्रवचनपदं वेदे रूढं, तदत्र वाच्यतासम्बन्धेन तदुक्तसाधनान्युप-  
लक्षयति । मेधा धारणावती बुद्धिः, सा च पुरुषनिष्ठस्वाभाविक-  
साधनानि श्रुतं चागान्तुकानि । एवं भगवद्भरणानिरिक्तसाधननि-  
रासः क्रियत इत्यर्थः । \* एवं सतीति \* । पुरुषोत्तमप्राप्तेर्वरणैक-  
लभ्यत्वे सति । \* उच्यमाने इति \* । प्राञ्जलतयोच्यमाने । \* त-  
द्विरोधः स्यादिति \* । नायमात्मेति श्रुतिविरोधः स्यात् । नन्वस्त्वे-  
वं निरूपणं तथापि पूर्वोक्तदोषाणां तु न परिहार इत्यत आहुः ।  
\* ज्ञानेत्यादि \* । \* तदेकपर्यवसायित्वादिति \* । मुण्डके धनु-  
र्गृहित्वेति मन्त्रे, लक्ष्यं तदेवाक्षरं सोम्य विद्धीति श्रावणात् तत्कतु-  
न्यायेन तेषां तदेकपर्यवसानात् । तथाच वाक्यभेदपदावृत्तिश्च  
नात्र दूषणमित्यर्थः । नन्वेवमक्षरप्राप्तावपि अक्षरस्य पुरुषोत्तमप्रत्या-  
सन्नत्वात् तत्प्राप्तिरपि कुतो नाद्रियत इत्यत आहुः । \* भक्तानामि-  
त्यादि \* । ननु भवत्वेवं तथापि कर्त्रपेक्षादोषः कथं परिहार्य इत्य-

प्रायः श्रेयो भवेदिहेत्यादिना । तथाच ब्रह्मविदं चेद् भगवान् वृ-  
णुते तदा भक्तिरुदेति । तत्प्रचुरभावे सति स्वयं तद्ब्रह्मि प्रकटी-  
भविष्णुः स्वस्थानभूतं व्यापिवैकुण्ठं तद्गुहायां हृदयाकाशे प्रक-  
टीकरोति तत्र परमव्योमशब्देनोच्यते । अलौकिकप्रयोगेण त-  
स्यालौकिकत्वं ज्ञाप्यते । यथा स्वस्थापितं वस्त्ववश्यं दर्शनयोग्यं  
भवति तथात्र भगवानपीति ज्ञापनाय निहितमित्युक्तम् । तथाच  
परमाप्नोतीति पदविद्यतिरूपत्वादस्य गुहायां परमे व्योम्नि नि-  
हितं यो वेद स, नास्य प्राणा उत्क्रामन्तीहैव समवलीयन्ते ब्रह्मैव  
सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तीत्या परमाप्नोतीत्यर्थः सम्पद्यते । अथ  
शुद्धपुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतस्य व्यवस्थामाह, सोऽश्नुत इत्यादिना । अ-  
त्राऽयमभिसन्धिः । यथा स्वयंप्रकटीभूय लोके लीलां करोति



त आहुः । \* तथाचेत्यादि \* । तस्येति \* । परमव्योमरूपस्याक्षर-  
स्य । \* अस्येति \* । निहितमित्यादिवाक्यस्य । तथाच यः पूर्व-  
कर्त्ता उक्तस्तस्यैव वरणेन भक्तिप्राप्तौ भगवद्धामत्वेनाक्षराविर्भावे  
पुरुषोत्तमप्राप्तिर्भवतीति तेनैव कर्त्राकाङ्क्षापूर्त्तिरिति न कोऽपि  
दोष इत्यर्थः । तथाचैवं विहितं यो वेद सोऽश्नुते अर्थात्तमेवाश्नुते  
प्राप्नोति । नन्वेतावता व्याख्येयस्य यजुषो विवरणे सिद्धे सर्वान्  
कामानिति शेषस्य किं प्रयोजनमित्यत आहुः । \* अथेत्यादि \* ।  
तथाचाऽस्मिन् पक्षे सोऽश्नुत इति क्रियापदस्य सम्बन्ध इति बोधना-  
र्थमवतारणे सोऽश्नुत इत्यपि संगृहीतम् । तथाचायं शेषः पु-  
ष्टिमार्गीयफलबोधनार्थः । तथा सत्येवं श्रुतियोजना । अत्राऽश्नुते  
इति क्रियापदं संयोगपृथक्त्वेन त्रिधा सम्बध्यते । सत्यं ज्ञानमनन्तं  
ब्रह्म यो वेद, सोऽश्नुते । सान्निध्यात्तादृशमक्षरं ब्रह्मैव प्राप्नोतीत्यर्थः ।  
यः पुनर्वरणसहकृतो गुहायां परमे व्योमन् निहितं परं ब्रह्म पुरुषो-  
त्तमं वेद सोऽश्नुते अर्थात्तं पुरुषोत्तममेवाऽश्नुते । ब्रह्मैव सन् ब्रह्मा-  
प्येतीति श्रुतिबलात् पुरुषोत्तमसायुज्यं प्राप्नोतीत्यर्थः । यः पुनः पूर्व-



तथाऽस्यनुग्रहवशात् स्वान्तःस्थितमपि भक्तं प्रकटीकृत्य तत्स्नेहाति-  
शयेन तद्वशः सन् स्वलीलारसानुभवं कारयतीति स भक्तो ब्रह्म-  
णा परब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन सह सर्वान् कामानश्नुते इति । चका-  
रादुक्ता श्रुतिः स्मृतयश्च संगृह्यन्ते । एवं सति ज्ञानमार्गीयाणा-  
मक्षरप्राप्तिरेव, भक्तानामेव पुरुषोत्तमप्राप्तिरिति सिद्धम् ॥ १.७ ॥

इति श्रीवेदव्यासमतवर्त्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते ब्रह्मसूत्रा-  
ऽणुभाष्ये चतुर्थाऽध्यायस्य तृतीयः पादः

समाप्तः ॥ ४ ॥ ३ ॥

मक्षरब्रह्मवित् ततस्तन्निहितपुरुषोत्तमवित् पुरुषोत्तमे लीनोऽस-  
म्भावितलीलारसानुभवः स चेदतिकृपया शुद्धपुष्टिमार्गे वृत्तः सन्  
विपश्चिता ब्रह्मणा पुरुषोत्तमेन सह सर्वान् कामानश्नुते । तथाचात्र  
ब्रह्मविदस्ततो वरणसहकृतस्य ततो भक्तिसहकृतस्य क्रमिकैव व्य-  
वस्था बोध्यते । सौत्रस्य चकारस्य प्रयोजनमाहुः । \* चकारादि-  
त्यादि \* । अतो ज्ञानभक्तिमार्गीययोरुक्तविशेषस्य श्रुत्यैव दर्शना-  
श्रैका व्यवस्था, किन्तूक्तरीतिकविशेषदर्शनाद् विशेषवत्येव सेत्यर्थः  
सिद्धः ॥ एतेनाऽहंग्रहोपासकानां सायुज्यं, पृथग्ग्रहोपासकानां भ-  
क्तानामेव परप्राप्तिस्तत्क्रतुन्यायादिति सिद्धं ज्ञेयम् ॥

अन्ये तु—अप्रतीकालम्बनसूत्रशेषत्वेनेदं सूत्रमङ्गीकुर्वन्ति ।

अप्रतीकालम्बनसूत्रस्य चैवमर्थमाहुः—

तत्र प्रतीकालम्बनान् वर्जयित्वा ब्रह्मक्रतून्ब्रह्मक्रतूँश्च सर्वानन्यान्  
विकारालम्बनान्नयतीति बादरायण आचार्यो मन्यते । उभयथा  
अदोषात् । अनियमः सर्वेषामिति तार्तीयिके सूत्रे श्रुतिस्मृतिभ्यां सर्वे-  
षामेव ब्रह्मलोकगत्युपपादनात् । तत्क्रतुश्च । अस्योभयथाभावस्य  
समर्थको हेतुर्दृष्टव्यः । यो हि ब्रह्मक्रतुः स ब्रह्मैश्वर्यमासीदेदितीष्य-  
ते तं यथायथोपासते तदेव भवतीति श्रुतेः पञ्चाग्निविद्यायां ब्रह्मप्रा-  
प्तिश्चावणं त्वाहव्यादत्वाद् उत्सर्गबाधकम् । अतस्तदभावे औसर्गि-  
केन तत्क्रतुन्यायेन ब्रह्मक्रतूनामेव तत्प्राप्तिर्नैतरेषामिति शाङ्करमतं

तदसङ्गतमिति प्रागेवोक्तम्॥ भास्कराचार्यास्तु, मनआद्युपासनानां प्रतीकत्वमेवाङ्गीकृत्य तदालम्बनव्यतिरिक्तान् कार्यब्रह्मणो हिरण्यगर्भस्यापासकान् परब्रह्मोपासकांश्च नयति । तत्र हेतुः । उभयथा दोषात् तत्रापि हेतुः । तत्क्रतुश्चेति । तथाचैकत्वभावनया आत्मक्रतुः परमात्मानं प्रति । द्वैतक्रतुश्च कार्यं ब्रह्मेति । नच द्वैतोपासकानां कथं कार्यब्रह्मप्राप्तिरिति शङ्क्यम् । पञ्चाग्निविद्यायां, शुद्धः पूतः पुण्यलोको भवतीति श्रुतेः । नच, परं जैमिनिरिति सूत्रे परब्रह्मण एव ब्रह्मपदार्थत्वेन निश्चितत्वाद् द्वैतोपासनायां तदनङ्गीकारे पूर्वापरविरोध इति शङ्क्यम् । क्रममुक्तिसद्योमुक्तिभेदेन मुक्तद्वैतविध्याद् द्वैतोपासकानां हिरण्यगर्भप्राप्त्यनन्तरं बहुकालेनोदये परप्राप्तिः, साक्षाद्ब्रह्मोपासकानां तु शीघ्रं तत्प्राप्तिरित्यविरोधादित्याहुः । अत्र मनआद्युपासनानां प्रतीकत्वमनुपादेयम् ॥

रामानुजाचार्यास्तु—इतः पूर्वसूत्रे, अथ इव रोमाणि विधूय पापं चन्द्र इव राहुमुखात् प्रमुच्य धूत्वा शरीरमकृतं कृतात्मा ब्रह्मलोकमभिसम्भवानीति श्रुत्या सम्भाव्यब्रह्मलोकस्य अकृतत्वश्रवणात् सर्वबन्धविनिर्मोकस्य च साक्षाच्छ्रवणात् परब्रह्मलोकस्य नित्यत्वमङ्गीकृत्याऽस्मिन् सूत्रे उभयथा चेति पाठमङ्गीकृत्य मनआद्युपासनानां पूर्ववदेव प्रतीकत्वं चाङ्गीकृत्य, अप्रतीकालम्बननयनप्रतिज्ञायां हेतुमुभयथादोषमेवं व्याकुर्वते । कार्यब्रह्मोपासकनयनमात्रनियमे, अस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्येत्यादिकाः श्रुतयः कुप्येयुः । परब्रह्मोपासकनयनमात्रनियमे च पञ्चाग्निविदो नयनश्रुतिः कुप्येदित्युभयस्मिन् पक्षे दोषः स्यात् । तस्मादुभयाविधाभ्रयतीति । तत्क्रतुश्चेति भागस्य च, तत्क्रतुस्तथोपासीनस्तथैव प्राप्नोतीत्यर्थ इत्याहुः । तेन तन्मतेऽपि मनआद्युपासनानां प्रतीकत्वमात्रमेवानुपादेयम् ॥

तन्मतचौरस्तु तद्वदेव सूत्रं व्याख्याय, विष्णुद्वेषाद्, ऋतं सत्यं परं ब्रह्मेति महानारायणोपनिषन्मन्त्रं, परात् परतरो ब्रह्मा तत्परात् परतरो हरिः । तत्परात् परतरो हीश इति शिवसङ्कल्पसूक्तमन्त्रं, नारायणं परं ब्रह्मेति च महोपनिषन्मन्त्रं, विश्वाधिको रुद्र इति श्वेताश्वतरमन्त्रश्चोपन्यस्य, त्रिलोचननीलकण्ठादिविशिष्टमुमया शबलितमेव परमेश्वररूपमुवाद् । तदसङ्गतम् । महानारायणोपनिषदि अ-

णोरणीयानित्यनुवाके महिमानमीशमित्युक्त्वा ईशस्य परमेश्वरवि-  
भूतित्वेनैव सिद्धत्वात् । ऋतं सत्यमिति मन्त्रस्य नारायणानुवाको-  
क्तां पासनप्रकारबोधनाय रासलीलास्य भगवत्स्वरूपनिरूपकत्वेन ना-  
रायणपरं ब्रह्मेति मन्त्रस्य च प्रथमान्तनारायणपदप्रायपाठसंघट्टत्वेन,  
परात्परतर इति मन्त्रस्य च सूक्तारम्भे, येनेदं भूतं भुवनं भविष्य-  
त्परिगृहीतेन सर्वे, येन यज्ञस्तायते सप्तहोता तन्मे मनः शिवसङ्क-  
ल्पमस्त्विति मनसस्तथात्वं प्रक्रम्य पठिततया तन्माहात्म्यबोधक-  
त्वेन मनसश्चानन्दबल्लयां ब्रह्मानन्दात्मकत्वेन सिद्धतया तत्र शिव-  
माहात्म्यबोधकताया अशक्यवचनत्वेन, विश्वाधिक इति श्वेताश्व-  
तरतृतीयाध्यायमन्त्रस्य च केवलब्रह्मस्वरूपमुपक्रम्य पठितत्वेन त्रि-  
लोचनादिवैशिष्ट्यस्यानुक्तत्वेन तदभिमतरूपाबोधकत्वेन तदुक्तानां  
सर्वेषामेव मन्त्राणां तदुक्तार्थानुपष्टम्भकत्वात् । इदं यथा तथा प्रह-  
स्तेऽस्माभिर्निपुणतरमुपपादितमिति नात्र प्रपञ्च्यते ॥

माध्वास्तु—प्रतीकं देह उद्दिष्टो येषां तत्रैव दर्शनम् । न तु  
व्याप्ततया कापि प्रतीकालम्बनास्तु ते । अप्रतीका देवतास्तु ऋषीणां  
शतमेव च । राज्ञां च शतमुद्दिष्टं गन्धर्वादिशतं तथा । एतेऽधिका-  
रिणो व्याप्तिदर्शनेऽन्ये न तु कश्चित् । अयोग्यदर्शने यत्नाङ्गशः पूर्व-  
स्य चापि तु । अप्रतीकाश्रया ये हि ते यान्ति परमेव तु । स्वदेहे ब्र-  
ह्मदृष्ट्यैव गच्छेद् ब्रह्मसलोकताम् । ब्रह्मणा सह सम्प्राप्ते संहारे परमं  
पदमिति गारुडवाक्यान्युपन्यस्य काँश्चित् कार्यं काँश्चित् परं नय-  
ति । उभयपक्षोक्तदोषात् । परप्राप्तिपक्षे गत्यनुपपत्त्यादिदोषस्योक्त-  
त्वात् । कार्यप्राप्तिपक्षे च ब्रह्मशब्दाऽमुख्यत्वादिदोषाणामुक्तत्वादि-  
त्येवमाहुः । तत्र गत्यनुपपत्त्यादिदोषाणामदृष्टादिना भाष्ये एव  
परिहृतत्वादुदासीना वयम् ।

विशेषदर्शनसूत्रे च, यावज्जाम्नो गतं तत्रास्य कामचारो भवतीत्या-  
दिश्रुतिर्नामादिप्राणपर्यन्तेषु प्रतीकोपासनेषु फलविशेषं च दर्शयती-  
ति प्रतीकालम्बनान् वर्जयित्वा नयतीति सिद्धमिति शङ्करभास्कर-  
रामानुजाचार्या आहुः । तच्च मनोनामाद्युपासनानां प्रतीकतानिराकर-  
णेन फलविशेषभवनस्य च भगवदिच्छया भगवद्विभूतित्वात् साध-  
नेनैव निरस्तम् । यत्तु शैवो, विष्णुलोकापेक्षया शिवलोके विशेषं द-  
र्शयतीत्याह । तदपि प्रहस्ते निपुणतया दूषितमिति ततोऽवधेयम् ।

भाध्वास्तु—अन्तःप्रकाशाः बहिःप्रकाशाः सर्वप्रकाशाः देवा  
वा सर्वप्रकाशा ऋषयोऽन्तःप्रकाशाः मानुषा एव बहिःप्रकाशा इति  
काचिच्चतुर्वेदशिखाश्रुतिर्विशेषं दर्शयतीत्याहुः । तत्रापि श्रुतेरप्र-  
सिद्धत्वादुदासीना वयम् ॥ १७ ॥

इति श्रीमद्ब्रह्मभाचार्यचरणनखचन्द्रनिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे  
चतुर्थाध्यायस्य तृतीयः पादः ॥ ४ ॥ ३ ॥



## अथ चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः ।

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ १ ॥

ब्रह्मविदाप्नोति परमित्युपक्रम्य सोऽश्नुते सर्वान् कमान् सह  
ब्रह्मणा विपश्चितेति तैत्तिरीयके पठ्यते । तत्रेदं सन्दिह्यते—किम-  
न्तःस्थित एवाश्नुते, उत पुनर्जन्म प्राप्येति । तत्राऽन्यस्त्वनुपप-  
न्नः । न स पुनरावर्त्तते । तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीत्यादिश्रुति-  
विरोधात् कर्माभावच्चेति प्राप्ते प्रतिवदति । सम्पद्य ब्रह्मसम्पद्यापि  
स्थितस्य जीवस्य प्रभोरत्यनुग्रहवशात् स्वरूपात्मकभजनानन्ददि-

सम्पद्याविर्भावः स्वेन शब्दात् ॥ द्वितीये पादे सद्योमुक्तिक्रम-  
मुक्त्योः प्रकारं दर्शितस्तदनु तृतीये क्रममुक्तौ प्राप्यस्वरूपं प्रा-  
प्तिप्रकारं च दर्शयित्वा समाप्तौ ज्ञानमार्गीययोः सद्योमुक्तावप्यक्षर-  
प्राप्तिपुरुषोत्तमप्राप्तिरूपः फले विशेषोऽस्तीति दर्शितम् । इदानीं त-  
त्पुरुषोत्तमप्राप्तिरूपं फलं कथमनुभवतीत्यतस्तत्प्रकारः, कीदृशं च  
पुरुषोत्तमस्य स्वरूपमित्यतस्तत्प्रकारश्चेत्येतदस्मिन् पादे विचार्यत इ-  
त्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य विचारमारभन्ते । \* ब्रह्मविदित्यादि \* ।  
\* तत्रेदं सन्दिह्यत इति \* । यद्यन्तःस्थितोऽश्नुते तदा स इति भोग-  
स्वातन्त्र्यबोधकप्रथमाविभक्त्यनुपपत्तिः । ब्रह्मणि लये भेदाऽभा-  
वात् । यदि वहिर्भूत्वा तदा आवृत्त्यापत्त्या परप्राप्तेर्मुक्तित्वभङ्ग इत्यु-  
भयथाऽपि दोषादश्नुत इति विवरणं सन्दिह्यत इत्यर्थः ।

पूर्वपक्षमाहुः । \* तत्रेत्यादि \* । तथाच ब्रह्मलोकसम्पत्तौ  
यत्र पुनरावृत्त्यभावस्तत्र साक्षाद्ब्रह्मप्राप्तानां कुतस्तत्सम्भावनेत्यपुन-  
रावृत्तिश्रुतिविरोधापेक्षया विभक्त्यर्थमात्रवाधस्य स्वल्पदोषत्वाद-  
न्तरित्येव युक्तमिति प्राप्ते नथेत्यर्थः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* सं-  
पद्येत्यादि \* । \* ब्रह्म सम्पद्येति \* द्वितीयपादोक्तरीत्या वागादीनां

त्सायां तत्कृत आविर्भावो भवत्येव । भगवदधीनत्वज्ञापनायास्य तत्र कर्तृत्वं नोक्तम् । ननूक्तं न स पुनरावर्त्तत इत्यादिश्रुतिविरोधः कर्माभावश्च बाधक इत्यत आह । स्वेनेति । स्वशब्दोऽत्र भगवद्वाची । तथाच भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव इत्यर्थः । एवं सत्युक्तश्रुतिर्मर्यादामार्गविषयिणीति न विरोध इति भावः । तेषामिह प्रपञ्चे न पुनरावृत्तिरस्तीति हि श्रुतिराह । लीलायाः प्रपञ्चातीतत्वादे तत्राविर्भावस्य निषेधाविषयत्वादपि न विरोधः । अत्र प्रमाणाकाङ्क्षायामाह । शब्दादिति । सोऽश्नुते सर्वान् कामान्

-----

प्राणानां ब्रह्मणि लयोत्तरं, ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवति, ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति श्रुत्या ब्रह्मणा सहैकीभावं प्राप्य । \* आविर्भाव इति \* । स्वस्य ब्रह्मभिन्नतयाऽनुभवविषयत्वयोग्यता । \* अस्य तत्र कर्तृत्वं नोक्तमिति \* । जीवस्याविर्भावकर्तृत्वं नोक्तम् । स्वेनेति पदमवतार्य व्याकुर्वन्ति \* नन्वित्यादि \* । भगवत्स्वरूपबलेनैवाविर्भाव इति \* । छान्दोग्ये भूमविद्यायां तस्य ह वा एतस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण इत्याद्युपक्रम्य, आत्मत आविर्भावतिरोभावावात्मतोऽन्नमित्यादिश्रावणात्तस्य ब्रह्मसम्पन्नस्यापि ब्रह्मस्वरूपबलेनैवाविर्भावः । एवं हेत्वन्तरकथनेन कर्माभावात्मकमाविर्भावबाधकं परिहृतम् । एतेनैवापुनरावृत्तिश्रुतिविरोधोऽपि परिहृत इत्याहुः । \* एवं सतीत्यादि \* । न विरोध इति \* । विषयभेदान्न विरोधः । ननु तर्हि पुष्टिमार्गस्य मर्यादामार्गापेक्षया जघन्यत्वापत्तिरित्यत आहुः । \* तेषामिहेत्यादि \* । यद्यपि न स पुनरावर्त्तत इति श्रुताविह नेति विशेषो न श्रूयते तथापि पञ्चाग्निविद्यायामक्षिपुरुषविद्यायां च तेषामिह न पुनरावृत्तिरस्तीति, इमं मानवमावर्त्तनावर्त्तन्त इति च यथायथं श्रावणादस्मिन् लौकिके प्रपञ्चे पुनरावृत्त्यभावमाह, न तु नित्यायां भगवल्लीलायामपीति श्रुतिविरोधाऽभावाच्च पुष्टिमार्गे कथमनावृत्तिसिद्धिरित्यतो हेतुं वदतीत्याशयेन अवतारयन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* सोऽश्नुत इत्या-

सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुतिः पुरुषोत्तमेन सह सर्वकामभोगं व-  
दति । स च न विग्रहं विना सम्भवतीति श्रुतिबलादेव तथा म-  
न्तव्यमित्यर्थः ॥ १ ॥

हेत्वन्तरमाह ।

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ २ ॥

अत्रोपक्रमे, ब्रह्मविदामोति परमिति वाक्येन परप्राप्तिलक्षणां  
मुक्तिं प्रतिज्ञाय हि तद्विवृतिरेव सोऽश्नुत इत्यादिना क्रियते ।  
तेन पुष्टिमार्गीयमुक्तिरूपत्वमेव तस्याशनस्य सिद्धयत्यतोऽपि  
हेतोस्तदाविर्भावस्य न लौकिकत्वं, न चावृत्तिरूपत्वमित्यर्थः ॥२॥

दि \* । तथाच पुरुषोत्तमे अक्षरापेक्षया परत्वस्य मुण्डके श्रावित-  
त्वादक्षरे भगवद्धामत्वस्यापि तत्र श्रावणात् तैत्तिरीये प्रजारूपत्व-  
स्याऽपि श्रावणान्तस्य लीलास्थानतायामत्रोक्तौ भोगोऽक्षरे सिद्ध्य-  
ति । भोगश्च विग्रहमन्तरेणानुपपद्यमानो विग्रहमाक्षिपतीति भोगबो-  
धकवाक्यरूपः शब्द एवात्र तदाविर्भावे प्रमाणमित्यर्थः ॥ १ ॥

मुक्तः प्रतिज्ञानात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* हेत्वन्तरमाहे-  
ति \* । ननु ब्रह्मसम्पत्तिरेव मुक्तिरिति सम्पन्नो मुक्त, आविर्भावस्तु  
विभागे सति व्युद्धारणाद् भवति । तथा सति सृष्ट्यादाविव बन्ध  
एव सम्भावित इति कथमाविर्भावस्य मुक्तिकोटौ प्रवेश इत्याका-  
ङ्क्षायाम् अत्र भगवतः सकाशाद्विभज्य यो जीवस्याविर्भावस्तस्या-  
ऽलौकिकत्वेऽनावृत्तिरूपत्वे चैतत्प्रकरणोक्तं हेत्वन्तरमाहेत्यर्थः ।  
व्याकुर्वन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । \* परप्राप्तिलक्षणामिति \* । ब्रह्मवि-  
दः परप्राप्तिलक्षणाम् । तथाच प्रतिज्ञानाद् उक्तवाक्ये मुक्तेः प्रति-  
ज्ञानाद् यस्याविर्भावः प्रतिपिपादयिषितः स मुक्त इति सूत्रयोजना ।  
तथा सति तस्याऽऽविर्भावस्य न लौकिकत्वं, नचाऽऽवृत्तिरूपत्व-  
मित्यर्थः ॥ २ ॥

## आत्मा प्रकरणात् ॥ ३ ॥

ननु परस्य ब्रह्मणो निर्गुणत्वात् कामभोगस्य गुणसाध्यत्वा-  
त्सह ब्रह्मणेतत्र ब्रह्मपदं सगुणतत्परमतो न तस्य मुक्तिरूपत्वमि-  
त्यत आह । अत्र ब्रह्मपदेनात्मा व्यापको मायातद्गुणसम्बन्ध-  
रहितो यः स एवोच्यते । कुतः? प्रकरणात् । ब्रह्मविदाम्प्रोति  
परमित्युपक्रम्य तत्पाठाद् गुणातीतस्यैवैतत्प्रकरणमिति तदेवात्र  
ब्रह्मशब्देनोच्यत इत्यर्थः ॥ ३ ॥

## अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ ४ ॥

ननु ब्रह्मविदाम्प्रोति परमिति भिन्नं वाक्यम्, ऋग्भिन्नाऽतो  
नैकं प्रकरणमिति सगुणमेव तत्र ब्रह्मपदेनोच्यत इत्याशङ्क्य प्रति-  
वदति । पूर्ववाक्येन समविभागेनैवेयम् ऋक् पठिता, न तु विभा-  
गेन । कुतः । दृष्टत्वात् । ब्रह्मविदिति वाक्यानन्तरं तत्पूर्वोक्तमर्थं  
प्रतिपाद्यत्वेन (ऽभिमुखीकृत्यैवर्गुक्तेति श्रुतिर्दृश्यते । तदेषाभ्युक्ते-  
ति । तेन पूर्ववाक्योक्तार्थमधिकृत्यैवर्गुच्यत इति गुणातीतमेव तद-  
त्र वाच्यमित्यर्थः ॥ ४ ॥

आत्मा प्रकरणात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।  
\* तस्येति \* । ब्रह्मणा सह भोगस्य व्याकुर्वन्ति । \* अत्र ब्रह्मेत्या-  
दि \* । \* तदेवेति \* । परपदेनोक्तं गुणातीतमेव । तथाच कार्य-  
कथने जगत्कारणत्वेन स एव परिचायितव्य इति व्यापकत्वेऽपि  
विरुद्धधर्माश्रयत्वाद्यथा सृष्ट्यादिकं स करोति, तथा तं भजना-  
ऽऽनन्ददानायाविर्भावस्य भोगमपि कारयतीति न तेन कार्येण तस्या-  
विर्भावस्य मुक्तिकोटिगत्वमङ्ग इत्यर्थः ॥ ३ ॥

अविभागेन दृष्टत्वात् ॥ अवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* ।  
\* अत इति \* । वाक्यर्चोः परस्परापेक्षाबोधकपदाभावात् । व्या-  
कुर्वन्ति \* पूर्ववाक्येनेत्यादि \* अर्थस्तु स्पष्टः । तथाच वाक्यर्चो-



ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ ५ ॥

पूर्वेण मुक्तो जीवो भगवदनुग्रहातिशयेच्छातो बहिराविर्भूतो गुणातीतेन पुरुषोत्तमेनैव सह सर्वान् कामानश्नुत इति सिद्धम् । अथ तत्रैवेदं विचार्यते । आविर्भूतो जीवः प्राकृतेन शरीरेण भुङ्क्त, उताप्राकृतेनेति । तत्र भोगस्य लौकिकत्वे तदायतनस्यापि तादृशेनैव भवितव्यमिति मन्वानं प्रत्याह । ब्राह्मेण ब्रह्मसम्बन्धिना ब्रह्मणा भगवतैव स्वभोगानुरूपतया सम्पादितेन सखज्ञानानन्दात्मकेन शरीरेण पूर्वोक्तानश्नुत इति जैमिनिराचार्यो मनुते । तत्र हेतुरुपन्यासादिभ्य इति । ब्रह्मविदाम्प्रोति परमिति ब्रह्मविदः परप्राप्तिं प्रतिज्ञाय तदर्थस्यैवोपन्यासोऽग्रिमयर्चा क्रियते, सोऽतश्नु इत्यादिना । तथाच परप्राप्तेर्मुक्तिरूपत्वात् पुष्टिभार्गायायास्तस्या एव रूपत्वादक्षरब्रह्मणः पुरुषोत्तमायतनरूपत्वात्तदात्मकमेव शरीरं

मध्ये तादृक्पदाऽभावेऽपि ऋक्प्रयोजनबोधके मध्यमवाक्येऽपेक्षाबोधकपदसत्त्वात्तथेत्यर्थः ॥ ४ ॥ १ ॥

ब्राह्मेण जैमिनिरुपन्यासादिभ्यः ॥ अत्र पूर्वसूत्रद्वये भगवद्वत्तेन विग्रहेण जीवस्य परप्राप्तिरूपो भोगः सिद्धः । अग्रिमसूत्रद्वये भगवतश्च परमपुरुषत्वं सिद्धम् ।

तत्र पूर्वसूत्रद्वये यो विग्रहः सिद्धस्तं पूर्वं विचारयतीत्याशयेन पूर्वसूत्रद्वयसिद्धमनुवदन्तः सूत्रमवतारयन्ति । \* पूर्वेणेत्यादि \* । पूर्वेणेति \* आद्यसूत्रद्वयेन । अथ तत्सिद्धद्युत्तरं तस्मिन्नेव वाक्यार्थे वक्ष्यमाणविचार आरभ्यते इत्यर्थः । पूर्वपक्षार्थः स्फुटः । सिद्धान्तं व्याकुर्वन्ति । \* ब्राह्मेणेत्यादि \* । ब्रह्मसम्बन्धिनेत्यस्य विवरणं \* ब्राह्मणेत्यादि \* शरीरेणेत्यन्तम् \* । \* उपन्यासादिभ्य इति \* । उपसमीपं न्यासः कथनं विवरणमिति यावत् । स आदिर्येषाम् । तद्गुणसंविज्ञानः । ते उपन्यासादयस्तेभ्यः । तदेतद्विवृण्वन्ति । \* ब्रह्मविदित्यादि \* । \* एवं रूपत्वादिति \* । सर्वकामाशनरूप-

तस्य वक्तुमुचितं, न तु प्राकृतम् । एतद्वोधनायैवाग्रेऽन्नमयादीनि विभूतिरूपाण्युक्तानि । भक्तशरीरे प्रतीयमानानामर्थानां विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मकत्वं तेन साधितं भवति । इदमेवादिपदेन बहुवचनेन च ज्ञाप्यते । एतदानन्दमयाधिकरणे प्रपञ्चितमतो नाऽत्र

त्वात् । ननु ब्रह्मभावं विना मुक्त्यभावाज्जाते च तस्मिन् व्यापकत्वादिवदानन्दाविर्भाववच्च पूर्वसिद्धाकारस्याप्याविर्भाव उपन्यासश्रुतेरप्युपपत्तौ भोगार्थं ब्राह्मशरीरस्याङ्गीकारो न प्रामाणिक इत्यत आहुः \* एतदित्यादि \* । शरीरस्याक्षरात्मकत्ववाधनायैव ऋगुक्तोपन्यासानन्तरम् अन्नमयादीनि विभूतिरूपाणि पुरुषविधत्वेन ब्रह्मत्वेन, ब्रह्मत्वेनोपास्यत्वेन चोक्तानि । तस्य फलं भक्तशरीरे प्रतीयमानानामर्थानां पृथिव्यादीनां गन्धादीनां च विभूतिरूपत्वेन ब्रह्मात्मकत्वं तेन कथनेन साधितं भवति । इदं श्रौतमुपादानमेव आदिपदबहुवचनाभ्यां ज्ञाप्यत इत्यर्थः । \* प्रपञ्चितमिति \* । तन्निरूपकस्यापि तत्तुल्यफलत्वमित्यनेन वर्णकान्तरेण च प्रपञ्चितम् । तथाचाग्रेऽन्नमयादिनिरूपणबलादेवमुच्यतेऽतः सृष्ट्यादौ यो भगवदाकारस्तिरोहितस्तस्यैवमाविर्भावेऽपि दित्सितफलानुभवयोग्यरूपेणाविर्भावानुक्तप्रकारकस्थूलरूपस्येवाविर्भावान्नाप्रामाणिक इति भावः । इदमेव, स्वरूपेणावतारेणेति सार्द्धेन पुष्टिप्रवाहमर्यादाग्रन्थे उक्तम् । एवञ्च जीवस्य व्यापत्वादिषु भगवद्धर्मेष्वानन्दे चाविर्भूते सच्चिदानन्दात्मके देहेऽक्षरात्मके सम्पन्ने यो लीलारसानुभवः स निरुपम इति, स एव सेवाफले, महान् भोगः प्रथमे विशते सदेत्यनेनोक्त इति ज्ञेयम् । ननु मान्त्रवर्णिकसूत्रेऽन्नमयप्राणमययोर्बाह्याभ्यन्तरलौकिकव्यवहारकारणत्वेन लोकत्वं मनोमयस्य च वेदत्वं तद्भाष्ये प्रत्यपादीति विभूतित्वादिकथनं तद्विरुद्धमिति चेन्न । श्रुतौ परस्मादानन्दरूपात् सृष्टिः प्रक्रान्तेति सा सृष्टिरतिरोहितानन्दा भवति । कारणस्य समन्वयात् । कार्यत्वाच्चेष्टतिरोभावेऽपि । अन्यथा व्यवहारभङ्गेन लीलाया असिद्धेः । एवं सति तादृश्यां सृष्टौ तत्तद्व्यवहारकारणीभूतस्य विभूतिरूपस्यैवौचित्येन तल्लौकिकैवदिकव्यवहारे कारणपदेन तस्यैव सूचनाविरोधात् । मतकथनप्र-

युनरुच्यते । यत्र कर्मवादी जैमिनिरेवं मनुते तत्रान्येषामेवमङ्गीकारे  
किमाश्चर्यमिति ज्ञापनाय तन्मतोपन्यासः कृतः ॥ ५ ॥

चितितन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ ६ ॥

स यथा सैन्धवघनोऽनन्तरोऽबाह्वः कृत्स्नो रसघन एवं वा  
अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्वः कृत्स्नः प्रज्ञानघन इति श्रुतौ घनप-  
देन ज्ञानात्मकविग्रहात्मत्वं ब्रह्मणो बोध्यते । अन्यथा न वदेत् ।  
प्रयोजनाभावात् । तथाच तादृशेन सह भोगकर्त्रा तादृशेनैव भा-  
व्यमिति, चिति चिद्रूपे ब्रह्मणि, तन्मात्रेण चिन्मात्रेण रूपेण का-  
मात् भुङ्क्ते, न तु विग्रहेण । श्रुतौ जीवस्य तथात्वस्याऽनुक्तेः ।  
पूर्णानन्दत्वाद्भगवतस्तत्सम्बन्धेन तदानन्दमनुभवतीत्यर्थः सम्प-  
द्यते । चिदात्मत्वं जीवस्य यतो नैसर्गिकमित्यौडुलोमिराचार्यो मनुते  
अशरीरं वा वेति श्रुतिरेतादृशाऽन्यविषयिणीति ज्ञेयम् ।

योजनमाहुः । \* यत्रेत्यादि \* ॥ ५ ॥

चिति तन्मात्रेण तदात्मत्वादित्यौडुलोमिः ॥ व्याकुर्वन्ति ।  
\* स इत्यादि \* । \* न वदेदिति \* । घनपदं न वदेत् । \* तथात्व-  
स्येति \* । विग्रहवत्त्वस्य ।

अन्ये तु चितितन्मात्रेणेत्येकं पदमङ्गीकुर्वन्तश्चिन्मात्रेणावि-  
र्भवतीत्यर्थमाहुः । तन्मते इक्षप्रत्ययान्तस्य चितिपदस्य धातौ शक्ते-  
स्तदर्थं लाक्षणिकत्वं तत्पदव्यर्थता च ।

भास्कराचार्यास्तु—चैतन्यसन्मात्रेणेत्यर्थमाहुः । तन्मते तत्प-  
दवैयर्थ्यं न भवतीति पूर्वापेक्षया तत्सम्यगिति बोध्यम् । नन्वशरी-  
रस्य प्रियाप्रियभोगः श्रुत्या निषिध्यते, न तु सशरीरस्य, न वै सश-  
रीरस्य सतः प्रियाप्रिययोरपहतिरस्तीति श्रुतेस्तस्य का गतिरित्यत  
आहुः । \* अशरीरमित्यादि \* अशरीरं वा व सन्तं प्रियाप्रिये न स्पृ-  
शत इति श्रुतिस्तु प्रियपदस्याप्रियपदसमभिव्याहारादेतादृशान्यवि-  
षयणी \* एतादृशाद् भगवदानन्दादन्यो यो दुःखसम्भिन्न आनन्दस्त-

मुक्तिदशायां तदनुभवस्य भगवदिच्छाविषयत्वाभावात् तथा ।  
तथाचैतदेतज्जातीयकानन्दानुभवोऽस्य भवत्विति भगवदिच्छैव  
श्रुतौ कामशब्देनोच्यते ॥ ६ ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ ७ ॥

परमाचार्यो बादरायणस्तु नैवं मनुते । ब्रह्मविदाप्रोति परमिस-  
स्योपन्यास एवमपि विग्रहवत्त्वेनापि कृतो यतः । तथाहि । यो वेद  
निहितं गुहायामिसत्र गुहाया उक्तत्वात्तस्या विग्रह एव सम्भ-

द्विषयिणीति न तद्विरोध इत्यर्थः । \* मुक्तीत्यादि \* । \* तदनुभ-  
वस्येति \* दुःखसम्भिन्नसुखानुभवस्य । तर्हि सुखे वैजात्याभावात्  
कामानिति बहुवचनस्य का गतिरित्यत आहुः । \* तथाचेत्यादि \* ।  
तथाच तादृगिच्छानुभवे तदिच्छाविषयस्यानन्दस्याऽप्यनुभवश्चिन्मा-  
त्रेणैव रूपेण, न तु तत्र विग्रहस्याप्यपेक्षेति औडुलोमेर्मतमित्यर्थः ।  
एतेन, चैत्यस्य तत्त्वममलं मणिमस्य कण्ठ इत्यादि स्मारितं ज्ञेयम् ॥ ६ ॥

एवमप्युपन्यासात् पूर्वभावादविरोधं बादरायणः ॥ सिद्धान्तं  
व्याकुर्वन्ति । \* परमेत्यादि \* । \* एवमिति \* । औडुलोम्युक्ती-  
त्या, उपन्यासादिति हेतुं व्याकुर्वन्ति \* । ब्रह्मेत्यादि \* । तथाच  
यदि तन्मात्रेणोषभोगः श्रुत्यभिप्रेतः स्यात्तदा विग्रहवत्त्वेनोपन्यासो  
न क्रियेत । यत एवमतो न चिन्मात्रमतं साधीय इत्यर्थः । नन्वत्र  
विग्रहाश्रवणात्कथं तथोपन्यासोऽङ्गिक्रियत इत्यतस्तदुपपादयन्ति ।  
\* तथाहीत्यादि \* । \* तस्या इति \* । गुहायाः । तथाचात्र ब्रह्मवि-  
त्पदेनापरोक्षब्रह्मज्ञानवानुच्यते । तस्याशरीरत्वे तद्व्याख्यानभूतर्क-  
पूर्वार्द्धं गुहापदं न वदेत् । नच तत्र साधनदशापन्नस्यैव विग्रह  
उच्यत इति वाच्यम् । यथा क्रतुरस्मिन् लोके पुरुषो भवति तथेतः प्रे-  
त्यैव भवतीतिवदवस्थाभेदगमकपदाद्यभावात् । वेदेत्यश्नुत इति  
च समानकालबोधकपदविरोधापातात् कामभोगस्य विग्रहतन्त्र-  
त्वात्तदभावे, सोऽश्नुत इत्यादिनोक्तस्य फलस्य विरोधापत्तेश्च । अतो  
गुहापदव्याकोपात्तदुक्तो भक्तविग्रहाभावपक्षोऽसङ्गत इत्यर्थः ।

वात् । किञ्च । प्रथमान्तोपस्थितत्वेन प्राप्नोतीत्युक्त्या च ब्रह्म-  
विदः परप्राप्तौ स्वातन्त्र्यं ज्ञाप्यते । तदेव ब्रह्मणा सहेति पदेनो-  
पन्यस्तम् । तेन ब्रह्मणोऽपि तत्समानक्रियावत्त्वं ज्ञाप्यते । परं  
त्वप्राधान्येन । तथाच भक्तस्यैव कामा वक्तुमुचितास्ते च न वि-  
ग्रहं विना सम्भवन्ति । किञ्च । विपश्चितेति विशेषणेन विविधं  
पश्यच्चिद्रूपत्वमुच्यते । कामभोगोक्तिप्रस्ताव एतदुक्त्या तदुपयो-  
ग्येव सर्वं वाच्यम् । एवं सति भक्तविविधभावान् पश्यति स्वयं  
भोगचतुरश्वेत्युक्तं भवति । एतेनापि भक्तविग्रहः सिद्ध्यति । ननु  
विग्रहस्यागन्तुकत्वेन लौकिकत्वादलौकिकेन ब्रह्मणा भोगो वि-  
रुद्ध इत्यनेन आह । पूर्वभावादिति । भक्तप्राप्तेः पूर्वमेव भगवद्दि-  
त्सितभोगानुरूपविग्रहाणां सत्त्वान्न विरोधः । किञ्च । उक्तश्रुति-  
सूत्रैः पुरुषोत्तमेन सह भक्तस्य कामभोगो निरूपितः । स याव-  
ताऽर्थेन विना नोपपद्यते तावान् स श्रुत्यभिमत इति मन्तव्यम् ।  
तथाच ब्रह्मसम्बन्धयोग्यानि शरीराणि नित्यानि सन्त्येव । यथा  
ऽनुग्रहो यस्मिज्जीवे स तादृशं तदाविश्य भगवदानन्दमश्नुत इति  
सर्वमवदातम् ॥ ७ ॥

उत्तरार्द्धमादाय युक्त्यन्तरमाहुः \* किञ्च प्रथमेत्यादि \* तथाचौडु-  
लामिमते कामपदव्याकोपाप्रतिवृत्तेस्तदयुक्तमित्यर्थः । विपश्चित्-  
पदेनापि तत् साध्यन्ति \* किञ्चेत्यादि \* । \* एतेनेति \* भक्तविग्र-  
हाभावेऽनुपपद्यमानेन भोगचातुर्यबाधकविपश्चित्पदेन । हेत्वन्तरम-  
घनारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* भक्तेत्यादि \* ।  
\* भक्तप्राप्तेरिति \* । भक्तस्य भगवत्प्राप्तेः । \* न विरोध इति \* ।  
आगन्तुकत्वलौकिकत्वाभ्यां कृतोऽपि चिन्मात्रत्वब्राह्मशरीरवत्त्वयो-  
र्विरोधो न । तथाचैतैर्हेतुभिर्विग्रहवत्त्वस्याविरोधं मन्यत इत्यर्थः ।  
सिद्धमाहुः । \* किञ्चेत्यादि \* । \* सन्त्येवेति \* । पुत्तलिकावद्भग-  
वन्मन्दिरे भगवद्भर्मात्मकानि सन्त्येव । \* आविश्येति \* । अयं मम

देह इत्यभिमानं कृत्वा । तथाच श्रुतार्थापत्तिसिद्धत्वाच्च सन्देह इत्यर्थः । ननु सूत्र एतदबाधकपदाभावादित्येतद्विषयवाक्यत्वं कथमवगन्तुं शक्यत इति चेत् । अर्थबलादिति वदामः । तथाहि । अस्मिन् चरणे मुक्तस्य फलानुभवप्रकार उच्यते । मुक्तिस्तु न यावद्दुःखात्यन्ताभावमात्ररूपाऽपि तु निरवधिसुखात्मकब्रह्मप्राप्तिरूपा, तल्लोकादिप्राप्तिरूपा च । तैत्तिरीयोपनिषदि ब्रह्मणः सायुज्यं सलोकतामाप्नोतीति श्रुतौ द्वयोः श्रावणात् । पुराणेषुपि सालोक्यसार्ष्टिसामीप्यसारूप्यैकत्वमप्युतेति प्रकारभेदकथनाच्च । सा च यथाधिकारं सद्यः, क्रमेण वा भवति । तत्र सद्योमुक्तावात्मकाम एवाधिकारी । अथाकामयमानो योऽकामो निष्काम आत्मकाम आप्तकामो भवति न तस्मात् प्राणा उत्क्रामन्त्यत्रैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुतेः । तादृशस्य ब्रह्मानुभवप्रकारश्चाग्रे । यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिताः । अथ मर्त्योऽमृतो भवत्यत्र ब्रह्म समश्नुत इति श्लोक उक्तः । स्वप्रतिज्ञानुरोधाद्याज्ञबलकेन सम्यङ् न विवृतः । सोऽत्र ब्रह्मविदाप्नोतीत्यस्य विवरणार्चि व्यक्तीक्रियते । अशनप्रकारस्य विवरणात् । अतः स चेदत्र न विचार्येत तदा शास्त्रं न्यूनतैवापद्येत । विचारिते च तस्मिन् मुक्तौ निःसम्बोधताया निवृत्तेः सर्वास्वपि तादृशत्वमर्थादेव सेत्स्यतीति बुद्ध्यस्व ॥ नच निःसम्बोधा मुक्तिरिति युक्तम् । ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीत्यत्र ब्रह्मभावोत्तरमेव मुक्तेः श्रावणात् । ब्रह्मणश्च विरुद्धमाश्रयताया उभयलिङ्गाद्यधिकरणेष्वेव निर्णयेन निर्विशेषवादस्य प्रागेव निरस्तत्वात् । ये पुनः प्रजापतिवाक्यस्थामेष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरुपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति श्रुतिं विषयवाक्यत्वेन आद्विश्यन्ते तेषामपि तस्यास्तथात्वं सन्दिग्धमेव । सूत्र उपसम्पत्तिपदाभावात् केवलस्य सम्पद्येति पदस्य सता सौम्य तदा सम्पन्नो भवति सति सम्पद्य न विदुः सति सम्पद्यामह इति सुषुप्तिविषये श्रावणात् । अत उपसम्पत्तिवाक्यस्य विषयत्वेनादरणमर्थबलादेवेति वक्तव्यम् । तथा सति तौल्याच्च पर्यनुयोगावकाशः । किञ्च । स्वेनेति पदस्यापि ब्रह्मवाचकत्वमेव मुख्यम् । स्वमपीतो भवतीत्यादौ तथा सिद्धत्वात् । अतस्तत्रापि तथा । किञ्च नायं नियमो यद्विषयवाक्यं सौत्रपदानुरूपमेव ग्राह्यमिति । अत्ता चराचरग्रहणादित्यादौ तथा

दर्शनाभावात् । अतोऽर्थमादाय विषयवाक्यग्रहणं नानुचितमिति दिक् ॥ ७ ॥

यत्तु शङ्कराचार्याः, सम्प्रदाविर्भावाधिकरणं त्रिसूत्रमङ्गीकृत्य प्रथमसूत्रे, एवमेवैष सम्प्रसादोऽस्माच्छरीरात् समुत्थाय परं ज्योतिरूपसम्पद्य स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति छान्दोग्ये इन्द्रप्रजापतिसंवादस्थां श्रुतिं विषयवाक्यत्वेनोपन्यस्य किं देवलोकाद्युपभोगस्थानेष्विवागन्तुकेन केनचिद्विशेषेण अभिनिष्पद्यते, उतात्ममात्रेणेति संशये मोक्षफलत्वस्याप्रसिद्धेः । अभिनिष्पद्यत इत्युत्पत्तिपर्यायभूतशब्दप्रयोगादात्मनश्च सर्वदाविद्यमानत्वेनाभिनिष्पत्तेर्वक्तुमशक्यत्वाच्चागन्तुकेनेति पूर्वपक्षमुक्त्वा केवलेनैवात्मना आविर्भवति, न धर्मान्तरेण । कुतः । स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति स्वशब्दात् । अन्यथा स्वेनेति विशेषणस्य वैयर्थ्यप्रसङ्गात् । नचात्मीयवाची स्वशब्द इति युक्तम् । तस्य रूपान्तरेऽपि तुल्यत्वेनात्र विशेषतस्तत्कथनस्य वैयर्थ्यानपायात् । अतः स्वेनेतिविशेषणसार्थक्यार्थं केवलेनावतिष्ठत इति सिद्धान्तं व्याख्याय, पूर्वावस्थास्विह च स्वरूपानपायसाम्ये सत्यत्र को विशेष इति शङ्कन्यां द्वितीये सूत्रे सम्बन्धविनिर्मुक्तत्वरूपो विशेषः । पूर्वं जाग्रदाद्यवस्थासु, अन्धो भवतीति, रोदितीवेति, विनाशमेवापीतो भवतीत्यवस्थात्रयकालुष्यकथनेन बन्धाविमोक्षबोधनात् । तस्य मुक्तत्वं च, एतं त्वेव ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्यवस्थात्रयविहीनस्यात्मनो व्याख्येयत्वेन प्रतिज्ञातस्याशरीरत्वाद्युपन्यासपूर्वकं, स्वेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इत्युपसंहारात् । आख्यायिकोपक्रमे चापहतपाप्मेत्यादिमुक्तात्मविषयप्रतिज्ञानादिति व्याख्याय तृतीयसूत्रे, परं ज्योतिरूपसम्पद्येत्यनेन ज्योतिःसम्पत्तेरुक्तत्वाज्ज्योतिषश्च प्राकृतत्वात् सम्पत्तौ कथमस्य मुक्तत्वमिति शङ्कन्यां परं ज्योतिरिति पदाभ्यां, तद्देवा ज्योतिषां ज्योतिरिति श्रुत्यन्तराज्ज्योतिःशब्देन परं ब्रह्मैवोच्यते, न तु प्राकृतमतस्तत्सम्पत्तौ न मुक्तत्वमङ्गः । आत्मन एव प्रकरणदर्शनादित्याहुः । ततोऽविभागेन दृष्टत्वादित्येकसूत्रमधिकरणान्तरमङ्गीकृत्य किं मुक्तः परमेश्वराद्भेदेनावतिष्ठत उताभेदेनेति शङ्कन्यामविभक्त एवावतिष्ठत इति सिद्धान्तयन्ति ।

ततो ब्राह्मेणेत्यादित्रिसूत्रमधिकरणमङ्गीकृत्य पूर्वाधिकरणे यदात्म-

रूपेण स्वेनाऽनागन्तुकेनाऽवतिष्ठत इत्युक्तं, तत् कीदृशमिति चिन्तायां जैमिनिस्तावद् यद् ब्राह्मं रूपम्, अपहतपाप्मा विजरो विमृत्युर्विशोको विजिघत्सोऽपिपासः सत्यकामः सत्यसङ्कल्पइत्यनेन प्रागुक्तं तथा सर्वेश्वरत्वं सर्वज्ञत्वं च तेन रूपेणाभिनिष्पद्यत इति मन्यते । तत्र हेतुरपहतपाप्मेत्यादिनोक्त उपन्यास आदिपदसंगृहीतं, स तत्र पर्येतीत्यादिनोक्तं च । औडुलोमिस्तु यद्यप्यपहतपाप्मत्मादयोऽभेदेनैव धर्मा निर्दिश्यन्ते तथापि शब्दविकल्पजा एवैते इति पाप्मादिनिवृत्तिमात्रं तत्र गम्यते । चैतन्यमेव तस्यात्मनः स्वरूपमिति तन्मात्रेणैव रूपेणाभिनिष्पत्तिर्युक्ता । एवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽब्राह्मः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेत्यादिश्रुत्यनुग्रहात् । सत्यकामत्वाद्यस्तु यद्यपि वस्तुरूपेणैव धर्मा उच्यन्ते, सत्याः कामा अस्येति । तथाप्युपाधिसम्बन्धाधीनत्वात्तेषां न चैतन्यवत् स्वरूपत्वसम्भवः । अनेकाकारत्वप्रतिषेधात् । प्रतिषिद्धं हि ब्रह्मणोऽनेकाकारत्वं, न स्थानतोऽपि परस्योभयलिङ्गमित्यत्र । अत एव जक्षणादिसङ्कीर्त्तनमपि दुःखाभावमात्राभिप्रायं स्तुत्यर्थम् । आत्मरतिरित्यादिवत् । न हि मुख्यान्वेव रतिक्रीडामिथुनान्यात्मनि नित्यानि शक्यन्ते वर्णयितुम् । द्वितीयविषयत्वात्तेषाम् । तस्मान्निरस्ताशेषप्रपञ्चेन प्रसन्नेनाव्यपदेश्येन बोधात्मनाऽभिनिष्पद्यत इति बादरायणस्त्वाचार्य एवमपि पारमार्थिके चैतन्यमात्रस्वरूपाभ्युपगमे व्यवहारापेक्षया पूर्वस्य पूर्वस्याप्युपन्यासादिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्यैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं मन्यते इत्येवं व्याचख्युः । तत्रेदमवधेयम् । छान्दोग्य इन्द्रप्रजापतिसंवादे, य आत्मा वेद्यत्वेन प्रकृतः स दहरविद्योपास्य एव देवासुरैरनुबुध्यमाने प्रजापतिवाक्ये तस्यैवापहतपाप्मत्वादिगुणकस्य प्रत्यभिज्ञानात् । इन्द्रविरोचनाभ्यामपि तस्यैव विवित्सया तथानुवादात् । अतः प्रजापतिरपि तमेव सर्वेषु पर्यायेषु बाधयति । य एषोऽक्षिणि पुरुषो दृश्यत इत्यादिना । परं त्विन्द्रविरोचनौ परप्राप्तिं पुरुषार्थत्वेनावगत्य तदर्थं न प्रष्टुं प्रवृत्तौ, किन्त्वपहतपाप्मादिगुणकात्मज्ञानेन सर्वकामप्राप्त्यार्थमतस्तदधिकारं हीनमवगत्य चित्तशुद्ध्यर्थं तप उपदिदेश श्रिष्टप्रयोगेण चोक्तवान् । तत्र प्रथमे पर्याये दृश्यत इत्यनेनार्थमेव दर्शनमभिप्रेतम् । तदेवोपपादितम्, अन्तर उपपत्तेरित्यत्र । परमिन्द्रेण न बुद्धम् इति देहमात्मानं बुद्ध्वा



भयं ददशांऽस्मिन्नन्धेऽन्धो भवतीत्यादि । एवं इदृशस्याज्ञाने पुनस्त-  
 प उपदिश्य द्वितीयेऽपि पर्याये, स्वप्नसृष्टिकर्त्तारमुपदिदेश, य एव  
 स्वप्ने महीयमानश्चरतीति । अत्रापि, एतं त्वेवं भूयोऽनुव्याख्यास्यामीत्ये-  
 तच्छब्देन स्वबुद्धिस्थस्यैव परामर्शात् । न त्विन्द्रबुद्धिस्थस्य । इन्द्रेण  
 देहस्यैव पूर्वं बुद्धत्वादिति । परं त्विन्द्रेण द्वितीयेऽपि पर्याये स न  
 बुद्धः, किन्तु देहाद्भिन्नो जीव एव स्वप्नद्रष्टोपदिश्यत इति बुद्धम् ।  
 स यद्यपि बाह्योपाधिदोषाच्च दुष्यति तथाऽप्यान्तरदोषाद् दुष्यतीति  
 पुनस्तृतीये पर्याये समागत्य उभयमुक्तवान् । तदा सुषुप्त्यधिकर-  
 णभूतं तमेव यत्रैतत् सुप्तः समस्तः सम्प्रसन्नः स्वप्नं न विजानानी-  
 त्येवमुपदिदेश । तत्रापि सुषुप्त्यधिकरणभूतं परमात्मानं न ज्ञातवान्  
 किन्तु सुषुप्त्यवस्थाकं शरीरमेव ज्ञात्वा तत्राप्यज्ञानरूपं भयं विना-  
 शमेवापीतो भवतीत्यन्तेन प्रदर्शयेन्द्रः पुनरुपससाद् । तदा प्रजाप-  
 तिस्तमेव स्वबुद्धिस्थमुपदेष्टव्यत्वेनोपक्षिप्य इन्द्रेणावगतस्य जीवस्य  
 सर्वकामभोगयोग्यं स्वरूपं तत्सम्पत्त्या भवतीति वक्तुं, मध्वन् मर्त्यं  
 वा इदं शरीरमित्यादिना शरीरस्य दुःखदत्वम् । अशरीराणां वा-  
 य्वादीनां परं ज्योतिरूपसम्पन्नानां स्वरूपप्राप्तिहृष्टान्तेनास्यापि स्व-  
 व्याख्यातं परं ज्योतिरूपसम्पन्नस्य स्वरूपाभिनिष्पत्तिम् । एवमेवैष  
 सम्प्रसाद इत्यादिनोक्त्वा परस्य ज्योतिषः स्वरूपमाह । स  
 उत्तमः पुरुष इति । योऽयं गीतायाम्, उत्तमः पुरुषस्त्वन्यः परमा-  
 त्मेत्युदाहृत इत्यादिश्लोकद्वयेन कृतनिर्वचनः । अतः परमुपसम्पन्नस्य  
 तल्लोके भोगं वक्तुं तत्र परमात्मनो भोगमाह । स तत्र पर्येतीत्यादि-  
 ना । तथाच देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति सप्तमस्क-  
 न्धात्तादृशानां सालोक्यादिचतुष्टयं प्राप्तानां भगवत्प्रसादरूपस्तद्-  
 दतो भोगो निराबाधः । अत्र विद्योपक्रमे तेषां तदर्थमेवोपासनाप्रवृत्ते-  
 रुक्तत्वात् । नन्वेवं स्वरूपं प्राप्तस्य तत्र भोगोऽपि मनसस्तु पूर्वस्यैव  
 तत्र सत्त्वात्तेन प्राक्तनदेहस्मरणे तदीयदुःखस्यापि स्मरणात् सुख-  
 भोगोऽपि दुःखमसम्भिन्न एव स्यादित्यतस्तदभावायाह । नोपजन-  
 स्मरन्निदं शरीरमिति । उप आत्मसमीपे अविद्याकामकर्मभिर्जायते  
 कर्मभिर्जायत इत्युपजनम् इदं प्राक्तनं शरीरं न स्मरत्यतस्तदस्मर-  
 णाच्च दुःखसम्भेद इत्यर्थः । नन्वस्मरणं शरीरस्य कुतः । स्वरूप आ-  
 कारसद्भावेऽपि भोगसाधनभूतानामिन्द्रियाणामभावाद्भोगेऽपि कथ-

मित्याशङ्कनद्वयनिवृत्त्यर्थमाह । स यथा प्रयोग्यं इत्यादि । अथ यत्रै-  
तदाकाशमित्यादि च । यथा प्रकर्षेण योग्योऽश्वादिराचरणे आस-  
मन्ताच्चरणसाधने रथादौ तस्य गमनादिसाधनाय युक्त एवमर्थपञ्च-  
धृत्तिर्मुख्यः प्राणोऽस्मिन् शरीरे तद्व्याक्तासाधनाय युक्तः । तथाच  
मुक्तौ तस्य लये तद्वियुक्तस्य शरीरस्याप्रयोजकत्वादस्मरणमित्यर्थः ।  
इन्द्रियाभावेऽपि भोगमुपपादयति । अथ यत्रेत्यादि । यत्र शरीरदेशे  
एतदाकाशमनुविषण्णं नेत्रकनीनिकोपलक्षितमाकाशमनुगतं चक्षुः-  
शब्दवाच्यम् । तत्र स चाक्षुषश्चक्षुषि विद्यमान आत्मा दर्शनाय  
रूपग्रहणार्थं चक्षुश्चक्षुरिन्द्रियरूपम्, एवं, यो जिघ्राणीति गन्धग्रहणाय  
स घ्राणम्, एवं व्याहरणाय वाक्, श्रवणाय श्रोत्रं, मननाय मन इति  
एतेषु अस्य जीवात्मनो दैवं चक्षुर्मेनः सर्वकार्यप्रयोजकम् । तथाच  
मुक्तस्य देहेन्द्रियाद्यभावेऽपि मनसः सत्त्वात् तस्य दैवत्वेनापूर्वत्वा-  
त्तेन दैवेन चक्षुषा मनोरूपेण ब्रह्मलोकस्थान् कामान् पश्यन् रमत  
इति सुखेन भोगसम्पत्तिरित्यर्थः । एवं सर्वमुपपाद्यैतदुपासनाफलं  
निगमयन्नुपसंहरति । ते वा एतं देवा आत्मानमुपासत इत्यारभ्य  
प्रजापतिरुवाचेत्यन्तेन । तथाचात्र परमात्मन एव प्रकृतत्वादेवं त्वेव  
ते भूयोऽनुव्याख्यास्यामीति प्रतिज्ञाया अपि परमात्मपरतया तद्विरु-  
द्धमिन्द्रज्ञानमनुसृत्य जीवपरमात्मनोभेदाभावेन व्याख्यानमनुचित-  
म् । जीवात्मनः परमात्माभेदस्य तादात्म्यरूपत्वेनैव पूर्वं सिद्धतया-  
ऽभ्युपगमैकशरणत्वाच्च । तेनाख्यायिकोपक्रमेऽप्यपहतपाप्मत्वादि-  
रूपेण परस्यैव प्रतिज्ञानं, जीवस्तु मुक्तौ प्राप्तस्वरूपस्तथा भवतीति  
ब्राह्मलौकिककामभोगयोग्यत्वात्तथांच्यते । एवं सत्यविभागेन इष्ट-  
त्वादिति सूत्रेऽविभागः सोऽप्यविभक्तः, भ्रातृणामिव भोगमात्रसा-  
म्यादेव, न त्वभेदात् । अत एव काठके यथादकं शुद्धे शुद्धमासिक्तं  
तादृगेव भवति एवं मुनेर्विजानत आत्मा भवति गौतमोऽत मुक्तस्वरू-  
पनिरूपणपरे वाक्ये तादृगिति पदेन साम्यमेवोक्तं, न त्वभेदस्तथा  
स्मरति तदेवेति ब्रूयात् । एवं नदीसमुद्रनिदर्शनेऽपि भेदस्यान्याद्भेद्यत्वा-  
य नदीनां नामरूपत्यागकथनं द्रष्टव्यम् । एवं, तत्त्वमस्यहं ब्रह्मा-  
स्मीत्यादावपि ब्रह्मणः सर्वरूपत्वाद्शांशिभावेनैव तादात्म्यमभिप्रेत्य  
जीवस्यापि ब्रह्माभेद उच्यते, न त्वभेद इत्यभिप्रायेणेत्यवगन्तव्यम् ।  
एवं, यत्र नान्यत् पश्यतीत्यनेनोक्तो भूमान्यदर्शनाभावोऽप्यशांशि-

भावावगमादेवोपपन्नतरः । न तु द्वितीयमस्ति ततोऽन्यद्विभक्तमित्य-  
 त्त्रापि विभागाभावादेव द्वितीयदर्शनाभावो द्रष्टव्यः । इदं च तत्र  
 तत्र बहुधोपपादितमिति नात्राधिकमुच्यते । अतो यदुक्तं भेदनि-  
 र्देशस्त्वभेदेऽप्युपचर्यते, स भगवः कस्मिन् प्रतिष्ठित इति स्वे म-  
 हिम्नीति । आत्मरतिरात्मक्रीड इत्यादिदर्शनादित्युक्तं, तदप्यप्रयो-  
 जकम् । भेदविरुद्धसम्पदस्तादात्म्यरूपस्याभेदस्याङ्गीकारेणैव दोष-  
 निवृत्तौ उपचारेण तत्र व्याख्यानस्यानुचितत्वात् । नचांशांशिभावेन  
 नानात्वापत्त्या, नेह नानास्तीति विरोधः शङ्क्यः । ऐच्छिकनानात्वस्य  
 स्वरूपैक्याद्यस्वाधकत्वादिति प्रागेवोक्तत्वादिति । एवमौडुलोमिसूत्र-  
 व्याख्यानेऽप्यसङ्गतत्वं द्रष्टव्यम् । औडुलोमिना अपहृतपाप्मत्वा-  
 दीनां धर्माणां शब्दविकल्पजत्वस्य कुत्राप्यनुक्तत्वेन तथापादयि-  
 तुमयुक्तत्वात् । नच चैतन्यमात्रत्वकथनादेव धर्मनिवृत्तिरिति वा-  
 च्यम् । स्वरूपमात्रकथनेऽपि धर्मानिवृत्तेर्मध्यन्दिने नभोमण्डले सूर्य  
 एवास्तीत्यादिलौकिकवाक्येऽपि प्रभा-करादिमत एव प्रतिपाद-  
 नेनादर्शनात् । श्रुतावप्येवं वा अरे अयमात्माऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः  
 प्रज्ञानघन एवेत्यत्रापि अकृत्स्नत्वबुद्ध्युत्पादकधर्माकारसत्तामा-  
 स्थयैव तेषां धर्म्यनतिरिक्तत्वबोधनाय तस्य प्रज्ञानघनत्वकृत्स्नत्वयो-  
 र्बोधनात् । अन्यथा तयोः पदयोः सैन्धवहृष्टान्तस्य च वैयर्थ्यापत्तेर्दु-  
 र्वार्त्तत्वात् । अत एव सत्यकामादयोऽपि वास्तवा एव, नौपाधिकाः ।  
 नचानेकाकारत्वसम्भवो दोषः । न स्थानतोऽपीत्यधिकरणे ब्रह्मणो  
 विरुद्धधर्माधारत्वस्यैव प्रतिपादनात् । अतो न स्वरूपतद्व्याख्यान-  
 सरणेनौडुलोमिसूत्रव्याख्यानं युक्तम् । तस्य व्यासमतत्वाच्चेति ।  
 एवं वादरायणसूत्रेऽपि व्यवहारापेक्षया पूर्वस्य पूर्वस्याऽप्युपगमा-  
 दिभ्योऽवगतस्य ब्राह्मस्यैश्वर्यरूपस्याप्रत्याख्यानादविरोधं मन्यते  
 वादरायण इति व्याख्यातम् । तत्रापि व्यवहारापेक्षयेति यदुक्तं  
 तदभ्युपगमैकशरणमेव । सूत्रे पूर्वभावपदेन प्राक्कालिकसत्तामात्र-  
 स्यैव बोधनेन व्यवहारापेक्षाया अनुपलम्भादिति । एवं सति  
 यदौडुलोमिमतमनुसृत्य मुक्तस्य मनसा सर्वान् ब्राह्मलौकिका-  
 न् कामान् पश्यतोऽपि विभागेनादर्शनात् सुषुप्ताविवापश्यत्वं सर्वै-  
 कत्वाद् द्वितीयाभावेन व्याख्यातं छान्दोग्यभाष्ये, तदपि प्रकृतविरु-  
 द्धम् । रमत इति रमणस्याग्रे कथनात् । नच तत्र रमत इत्य-

स्थं मुख्यार्थो नाभिप्रेत इति वाच्यम् । ज्ञानाभावात् । उपक्रमे इन्द्रा-  
देः सर्वलोकसर्वकामप्राप्त्योरेवाभिसंहितत्वकथनेन तद्विरोधाच्च ।  
अतोऽविभागेन दर्शनं शरीरब्राह्मणोक्तायाः सुषुप्तिश्रुतेरेवार्थो, न तु  
कममुक्तिमार्गप्राप्तब्रह्मलोकसुखप्राप्तिबोधिकाया एतच्छ्रुतेरित्यवधे-  
यम् । नच द्वितीये मैत्रेयीब्राह्मणेऽपि, न हि द्रष्टुर्दृष्टेरित्याद्याविभक्त-  
दर्शनश्रुतेर्विद्वद्भानत्वात्तस्याश्च मुक्तविषयत्वाद् तथार्ङ्गीकारे को  
दोष इति वाच्यम् । विषयभेदात् । तत्र हि, प्रज्ञानघन एवैतेभ्यो भू-  
तेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न प्रेत्य संज्ञास्तीति ब्रह्मणि जी-  
वस्य लयनिरूपणेन तथा निश्चयात् । अत एव शरीरब्राह्मणे, अथा-  
ऽकामयमान इत्युपक्रम्य, अत्र ब्रह्म समश्नुत इत्यन्तेनाकामयमान-  
स्यात्मनो ब्रह्मणि लय उक्त इति सायुज्यविषयं मैत्रेयीब्राह्मणवाक्यम् ।  
अतस्तदादायात्र कामवत्प्रकरणे तथापादनं प्रकृतविरुद्धमेवेति दिक्॥

भास्कराचार्यास्तु—सम्पद्याविर्भावसूत्रे इन्द्रप्रजापतिसंवाद-  
स्थामेव श्रुतिं विषयत्वेनोपन्यस्य पूर्वाणि सूत्राणि पूर्ववदेव व्याख्याय  
जीवब्रह्मणोरौपाधिकभेदः, पारमार्थिकं त्वैक्यमिति स्वीयं सिद्धान्तं  
चोक्त्वा जीवस्य ब्रह्माऽविभागेन स्थितिं चार्ङ्गीकृत्य जैमिनीयमतं च  
पूर्ववदेव व्याख्याय औडुलोमिसूत्रे एवमाहुः । तथाहि । चैतन्यस-  
न्मात्रेणाभिनिष्पद्यत इत्यौडुलोमिर्मन्यते स्म । कुतः । तदात्मकत्वात् ।  
चैतन्यात्मकं सत्तात्मकं च ब्रह्मा तथाच श्रुतिः, एवं वा अरे अयमात्मा-  
ऽनन्तरोऽबाह्यः कृत्स्नः प्रज्ञानघन एवेति । तथा, सत्यं ज्ञानमनन्तं ब्रह्मेति  
सत्यकामादीनां तु विकल्पमात्रत्वादतत्स्वरूपतेति मन्यते । सुषुप्त-  
षन्निःसम्बोधो मोक्ष इत्यौडुलोमेरभिप्रायः सांख्यवैशेषिकादीनामि-  
व । इदानीन्तना अपि केचिदेतदेवं दर्शनं प्रतिपन्ना इति । बादराय-  
णसूत्रं त्वेवं व्याकुर्वन्ति । तथाहि । एवमपि चैतन्यमात्रत्वेऽपि पूर्व-  
स्याप्यैश्वर्यरूपस्य भावात् । कथम् उपन्यासात् पूर्वोक्तेन जैमिनीयेन  
हेतुना उभयेषां वेदवाक्यानां प्रामाण्याविशेषात् । असाधारणत्वा-  
च्चापहतपाप्मादिगुणानां व्यतिरिक्ताव्यतिरिक्तस्वभावत्वादविरोधं  
भगवान् बादरायणः परिनिश्चिकाय । नच गुणगुणिनोरेकत्वानेक-  
त्वविरोधः । यथाऽग्निरेकः सप्तजिह्वः प्रकाशवानूर्ध्वज्वलन उष्ण  
इति न नानात्वं, यथा च उद्यद्दिनकर एकं किरणजालम् अवनि-  
मण्डले प्रथयन्नानेको भवतीति ।

अत्र वैशेषिकाः प्राहुः—ससम्बोधो मोक्षो नोपपद्यते सर्व-  
ज्ञत्वादिगुणयुक्तः । दुःखनिवृत्तिमात्रं मोक्षः । आनन्दादिशब्दाश्च  
दुःखनिवृत्तिमात्रावलम्बनाः । यदि च सुखे रागेण प्रवर्त्तत ततो बन्ध  
एव स्यात् । गुणस्य बन्धहेतुत्वात् । शरीरेन्द्रियमनसां निवृत्तौ वि-  
ज्ञानोत्पत्तिहेत्वभावात् । मुक्तो निःसंज्ञः पाषणकलोऽवतिष्ठते ।

सांख्याः पुनश्चैतन्यस्वभाव आत्मा, तस्य द्रष्टुः स्वरूपे चै-  
तन्यमात्रेऽवस्थानमसम्प्रज्ञातयोगनिष्पत्तौ मोक्ष इति मन्यन्ते । तत्रा-  
ऽभिधीयते । यत्तावदुक्तं रागो बन्धहेतुरिति । तदयुक्तम् । शास्त्रादयं  
विभागो गम्यते । यथा स्वदारगमन नाऽधर्माय, तथा विषयविषयो  
रागो बन्धहेतुः, निरतिशयानन्दब्रह्मविषयो मुक्तये । नचानन्दशब्दो  
दुःखाभाववचनः । शतगुणोत्तरोत्तरक्रमेण उत्कर्षापकर्षौ प्रतिपाद्य  
निरतिशयस्य ब्रह्मानन्दस्योपदेशात् । नचाऽभावस्य निरुपाख्यस्यो-  
त्कर्षापकर्षौ । लोकेऽपि दुःखनारतस्यं सुखनारतस्यं च परस्परविल-  
क्षणं प्रत्यक्षेणानुभूयते । तस्मान्मुक्तः कारणात्मानमाप्तस्तद्वदेव सर्वज्ञः  
सर्वशक्तिः सर्वात्मापि भवतीति जैमिनिवादरायणयोरभिप्रायः ।  
ततो ये वेदबाह्या वैशेषिकाः सांख्यास्तत्पश्चादवलम्बिनश्च ते सर्वे-  
ऽपसिद्धान्तिनस्तर्कमात्रशरणत्वादिति । यदि च विज्ञानमात्रं ब्रह्म  
तदाऽऽनन्दपदमनर्थकम् । न हि चैतन्यमात्रमानन्दः । दुःखावस्था-  
यामपि चैतन्यानुवृत्तिदर्शनात् । नच दुःखनिवृत्तिमात्रमानन्दश-  
ब्दार्थ इति युक्तम् । तस्मात् स्वयं संविदितमेव सुखं सर्वदा मुक्त-  
स्याऽभ्युपेयमिति ॥

अत्र पूर्वेषां सूत्राणां शङ्कराचार्यवदेतैर्योऽर्थ उक्तः स तु तदु-  
त्तरणैव दत्तोत्तरः । शेषं त्वविरुद्धत्वादनुमन्यामहे ।

रामानुजाचार्यास्तु—परं ब्रह्मोपासीनानामात्मानं च प्रकृति-  
वियुक्तब्रह्मात्मकमुपासीनानामर्चिरादिमार्गेणापुनरावृत्तिलक्षणा ग-  
तिरुक्ता । इदानीं मुक्तानामैश्वर्यप्रकारं चिन्तयितुमारभत इति पा-  
दद्वयार्थमुक्त्वा, सम्पद्याविर्भावसूत्रे छान्दोग्यस्थप्रजापतिवाक्यगां  
तामेव श्रुतिं विषयत्वनोपन्यस्य पूर्वोक्तवदेव पूर्वं सिद्धा-  
न्तपर्यन्तमुक्त्वा, अविभागेन दृष्टत्वादिति द्वितीयेऽधिकरणे, कि-  
मयं प्रत्यगात्मा स्वात्मानं परमात्मनः पृथग्भूतमनुभवत्युत तत्प्र-  
कारतया तदविभक्तमिति संशये, सोऽऽश्रुते सर्वान् कामान् सह

ब्रह्मणा विपश्चिता, यदा पश्यः पश्यते रुक्मवर्णं कर्त्तारमीशं पुरुषं  
ब्रह्मयोनिं, तदा विद्वान् पुण्यपापं विधूय निरञ्जनः परमं साम्यमु-  
पैति, इदं ज्ञानमुपाश्रित्य मम साधर्म्यमागता इत्यादिश्रुतिस्मृतिभ्यां  
मुक्तस्य परेण साहित्यसाम्यसाधर्म्यप्रतिपादनात् पृथग्भूतमेवानुभ-  
वतीति प्राप्तेऽनेन सूत्रेण परस्माद् ब्रह्मणोऽविभागेन स्वात्मानं मुक्तो-  
ऽनुभवतीति प्रतिपाद्यते ।

तत्र हेतुर्दृष्टत्वादिति । परं ज्योतिरुपसम्पद्य निवृत्ताविद्यातिरोधानस्य  
याथातथ्येन स्वात्मनो दृष्टत्वात् । स्वात्मनः स्वरूपं हि, तत्त्वमसि,  
अयमात्मा ब्रह्म, ऐतदान्म्यमिदं सर्वं, सर्वं खल्विदं ब्रह्मेत्यादिसा-  
मानाधिकरण्यनिर्देशैर्य आत्मनि तिष्ठन्नात्मनोऽन्तरो यमात्मा न  
वेद यस्यात्मा शरीरम्, अन्तः प्रविष्टः शास्ता जनानामित्यादि-  
श्रुतिभिः परमात्मात्मकं तच्छरीरतया तत्प्रकारभूतमिति काशकृ-  
त्स्नसूत्रे सिद्धम् । अतोऽविभागेनाऽहं ब्रह्माऽस्मीत्येवानुभवासैर्वा-  
क्यैः साम्यसाधर्म्यव्यपदेशो ब्रह्मप्रकारभूतस्यैव प्रत्यगात्मनः  
स्वरूपं तत्सममिति श्रुतिः प्रतिपादयति । सहश्रुतिस्त्वेवं भूतस्य  
प्रत्यगात्मनः प्रकारिणा ब्रह्मणा सह तद्गुणानुभवं प्रतिपादयती-  
ति न कश्चिद्विरोधः । सङ्कल्पादेव तच्छ्रुतेः, अधिकं तु भेदनिर्दे-  
शादित्यादेश्च न विरोध इति ब्राह्मदेहेन जीवस्य तत्र भोगं पर-  
मात्मसङ्कल्पात् कर्मानधीनत्वभगवत्सृष्टपदार्थैरेव तद्भोगं स्वसृष्ट-  
पदार्थैश्च लीलारसभोगादिकमङ्गीकुर्वन्ति । तत् सिद्धान्तादविरुद्ध-  
मित्युपादेयम् ॥

शैवस्तु तन्मतस्यैव चौरः शैवीः श्रुतिस्मृतिरूपन्यस्य स्वं  
मतं ततो भिनत्ति । तत्र शिवपदस्य नारायणादिपदवत् परब्रह्मवा-  
चकताया वाराहपुराणे उक्तत्वात् स्वरूपभेदकत्वाभावे कोऽपि न  
विरोधः । रूपभेदकत्वे तु नृसिंहपूर्वतापनीयोक्तादिरीत्या तत्रोत्क-  
र्षविश्रान्त्यभावस्य प्रहस्ताख्ये वादे निपुणतरमुपपादितत्वान्न त-  
स्मिन् परत्वमिति न तदर्थमधिकं किञ्चिदुच्यते ॥

माध्वास्तु—कर्मनाशाख्यं फलं प्रथमपादे देवानां मोक्ष उ-  
त्क्रान्तिश्च द्वितीयपादे फलम् । मार्गो गम्यं च तृतीये पादे फलम् ।  
एवं त्रयं पूर्वमुक्ता चतुर्मुखेन सह परं ब्रह्म प्राप्तानां यस्तत्र भोगः  
क्रमप्राप्तस्तमत्र पादे वदतीति पादार्थमुक्ता, सम्पद्याविर्भाव इत्यत्र

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ ८ ॥

एवं परप्राप्तिः केषाञ्चिदेव भवति । तत्र हेत्वपेक्षायामाह । भजनानन्दं दातुं यमेव सङ्कल्पविषयं करोति स एवैवं प्राप्नोतीति भगवत्सङ्कल्प एव तत्र हेतुः । तत्र प्रमाणमाह । तच्छ्रुतेः । नायमात्मेत्युक्तस्य, यमेवैष वृणुते तेन लभ्य इति श्रुतिः श्रूयतेऽतः स एवात्र हेतुः । श्रुतौ प्रवचनादिनिषेधः कृत इत्यत्राप्येवकार उक्तः । चकारात्तज्जनितैवैतदनुरूपा परमार्त्तिः संगृह्यते ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ ९ ॥

यतो हेतोः साधनं फलं चोक्तरीत्या स्वयमेव, नान्योऽतो हेतोस्तेषां हृदि साधनत्वेन फलत्वेन प्रभुरेव स्फुरति, नान्यस्तेनानन्यास्ते । तेषामेवाधिपतिः पुरुषोत्तमः । अन्यत्राधिपसं विभूतिरूपैः

सम्पद्याविहायेति पाठमङ्गीकुर्वन्तोऽविभागसूत्रपर्यन्तं प्रतिसूत्रमधिकरणभेदमङ्गीकुर्वन्तः प्रथमे मुक्तस्य ब्रह्मानतिक्रमेण भोगं, द्वितीये ब्रह्मप्राप्तस्य मुक्तत्वं, तृतीये मुक्तप्राप्त्यस्य परस्य ज्योतिषः परमात्मत्वं चतुर्थे च ब्रह्मप्राप्तिं सायुज्यादिरूपामुक्तां तेषां ब्रह्मभुक्तबहिष्ठभोक्तृत्वं प्रतिपादयन्ति । ब्राह्मेणेति त्रिसूत्रेऽधिकरणे च चिन्मात्रदेहानां भगवत्सायुज्यं प्राप्तानां ब्रह्माङ्गानुगृहीतैः स्वाङ्गैर्भोगं प्रतिपादयन्ति । तत्रोदासीना वयम् ॥ ७ ॥

सङ्कल्पादेव च तच्छ्रुतेः ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* एवं परेत्यादि \* । व्याकुर्वन्ति । \* भजनेत्यादि \* । \* स एवेति \* । वर्णरूपः सङ्कल्पः । \* अत्रापीति \* । सूत्रेऽपि ॥ ८ ॥

अत एव चानन्याधिपतिः ॥ व्याकुर्वन्ति \* । \* यतो हेतोः पुष्टिमार्गीयाणां वरणादिरूपं साधनं स्वस्वरूपात्मकं फलं च स्वयमेवातस्तथेत्यर्थः । सर्वस्य वशीत्यादिश्रुतिविरोधपरिहारायाहुः । \* अन्यत्रेत्यादि \* । शेषं स्फुटम् ॥

करोत्यतः सर्वस्याधिपतिरिति श्रुतिरपि तदभिप्रायेणैवेति भावः ।  
चकाराद्, मदन्यत्ते न जानन्ति नाहं तेभ्यो मनागपीति भगव-  
द्वाक्यं संगृह्यते । अन्यथा सर्वज्ञस्याऽकुण्ठितज्ञानशक्तेरेवं कथनम-  
युक्तं स्यादतः पुष्टिमार्गोऽनुग्रहैकसाध्यः प्रमाणमार्गाद्विलक्षणस्तत्र  
विश्वासश्च तथेति सिद्धम् ॥ ९ ॥

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ १० ॥

मुक्तोऽपि जीवः पुष्टिमार्गेऽङ्गीकृतो भगवदत्तं विग्रहं प्राप्य  
भजनानन्दं प्राप्नोतीति सिद्धम् । अत्र प्रत्यवतिष्ठते । बादरिरा-  
चार्यो मुक्तस्य देहाद्यभावं मनुते । तत्र हेतुराह ह्येवमिति । ब्रह्म-  
विदो हि मुक्तिरुच्यते । यत्र हि द्वैतमिव भवति तदितर इतरं प-  
श्यतीत्याद्युक्त्वा, यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूत् तत् केन कं पश्येदि-  
त्यादिना द्वितीयज्ञाननिषेधमाह ब्रह्मविदः श्रुतिः । तथाच तस्य  
कामभोगवार्त्ता दूरतरेति, तदाक्षेप्यदेहोऽपि तथा ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पाऽऽमननात् ॥ ११ ॥

\* विश्वासस्तथेति \* अनुग्रहैकसाध्यः ।

अत्रान्ये मुक्तसङ्कल्पं व्याकुर्वन्ति । अनन्याधिपतिरित्यत्र च  
जीवस्य स्वाधीनताम् । तद्यदि, सर्वस्य वशी सर्वस्येशानः सर्वस्या-  
धिपतिरिति श्रुतिं नोपरुन्ध्यात्तदोपादेयमन्यथा तूपेक्ष्यम् ॥ ९ ॥

अभावं बादरिराह ह्येवम् ॥ \* अत्रेत्यादि \* । अस्मिन्नर्थे  
निःसम्बोधनिरानन्दमुक्तिवादी प्रत्यवतिष्ठत इत्यर्थः । तत्र हेतुः ।  
\* बादरिरित्यादि \* । शेषं स्फुटम् ॥ एतन्मते कामाशनबोधकश्रु-  
त्यादयः पूर्वकक्षाविश्रान्ताः । जैमिनिस्तु पूर्वकक्षाविश्रान्तौ माना-  
ऽभावाद् ब्रह्मविद्वृत्तान्तकथनस्योभयत्र तुल्यत्वान्मार्गभेदेनाधि-  
कारिभेदमङ्गीकृत्योभयव्यवस्थामाह ॥ १० ॥

भावं जैमिनिर्विकल्पाऽऽमननात् ॥ \* विकल्पाऽऽमननादिति \* ।



जैमिनिराचार्यस्तु मुक्तस्य पुंसो देहादेर्भावं सत्तां मन्यते । तत्र हेतुर्विकल्पेत्यादि । ब्रह्मविदाम्प्रोति परमिति श्रुत्या ब्रह्मज्ञानस्य तत्प्राप्तिसाधनत्वमुच्यते । नायमात्मेति श्रुत्या तु वरणमात्रप्राप्यत्वम् । सोऽश्नुत इत्यादिना च परप्राप्त्युपन्यासः क्रियते । इहैव समवनीयन्ते ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति च पठ्यते । एवं सति मिथो विरोधे तदभावायोक्तव्याख्यानरीत्या ज्ञानमार्गीयस्य ब्रह्मज्ञानेनाक्षरब्रह्मप्राप्तिः पुष्टिमार्गीयभक्तस्य तु, सोऽश्नुत इत्यनेनोक्ता परप्राप्तिरिति व्यवस्थितविकल्प एव श्रुत्याभिमत इति ज्ञायते । तेन, नायमात्मेति श्रुतिः परप्राप्तिविषयिणी । इहैवेत्यादिश्रुतिस्तु मर्यादामार्गीयविषयिणीति मन्तव्यम् । एवं सति पुष्टिमार्गीयस्य भोगसाधनात्मकविग्रहवत्त्वं निष्प्रत्यूहं सिद्ध्यति । तत् केन कं पश्येदित्यादिना तु ब्रह्मज्ञानसामयिकीं व्यवस्थामाह, न तु तदुत्तरकालीनपरप्राप्तिसामयिकीमिति किमनुपपन्नम् ॥११॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ १२ ॥

ब्रह्मणा सह सर्वकामाशनप्रयोजकं शरीरं शरीरत्वस्य भूत-

विरुद्धाः कल्पाः पक्षाः विकल्पाः श्रुतिपूज्यमानाः, तेषाम आमननाद् आसमन्तान्मननाद् विचारात् । तथाच ज्ञानप्राप्यत्वविरुद्धं वरणैकलभ्यत्वं कामाशनविरुद्धाप्यय इति साधनयोः फलस्वरूपयोश्च मिथो विरुद्धत्वे सति तदभावायाधिकारिभेद आस्थेय इति ज्ञानमात्रात् साधनाद् ब्रह्मभावे तत्र लयो वरणसहकृतात्तु तल्लाभः स्वाधीनतया स्वरूपानुभावात्मक इति श्रुत्याभिप्रेत्यस्य व्यवस्थितविकल्पस्य सम्यग्विचारात् तथेत्यर्थः । शेषं स्फुटम् ॥ ११ ॥

द्वादशाहवदुभयविधं बादरायणोऽतः ॥ भगवान् व्यासस्तु जैमिन्युक्तव्यवस्थां बादर्युक्तं द्वैतदर्शननिषेधं चाङ्गीकृत्य जैमिन्युक्तात् कश्चिद्विशेषमाहेत्याशयेन सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \*ब्रह्मणा सहेत्या-

जन्यत्वव्याप्यत्वात्तदभावेनाऽशरीररूपं तद्भोगायतनत्वेन शरीर-  
रूपमपीति बादरायण आचार्यो मन्यते । अत्र हेतुरत इति । त-  
थाविधश्रुतेरित्यर्थः । तथाहि । भूमैव विजिज्ञासितव्यमित्युक्त्वा  
तत्स्वरूपमाह । यो वै भूमा तत्सुखमित्युपक्रम्याग्र उच्यते । यत्र  
नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्याद्विजानाति स भूमेखनेन के-  
वलभावविषयत्वं पुरुषोत्तमलक्षणमुक्त्वा केवलभाववतो भक्तस्य  
विप्रयोगसामयिकीं व्यवस्थामाह । स एवाधस्तात् स उपरिष्ठात्  
स पश्चात् स पुरस्तादित्यादिना । ततः, स वा एष एवं पश्यन्नेवं  
मन्वान एवं विजानन्निति पूर्वावस्थामनूद्य संयोगावस्थामाह ।  
आत्मरतिरात्मक्रीड आत्ममिथुन आत्मानन्द इति वाक्येन, सो-  
ऽश्नुत इति श्रुतिसंवादिनमर्थमुक्त्वा भक्तस्वरूपमाह । तस्य ह वा ए-  
तस्यैवं पश्यत एवं मन्वानस्यैवं विजानत आत्मतः प्राण इत्युपक्र-

दि \* । एवमधिकारिभेदमार्गभेदाभ्यां मुक्तस्य देहसत्तायास्तदभा-  
वस्य च प्राप्तौ यस्य शरीरं प्राप्तं तत् कीदृशमित्यपेक्षायां तच्छरीरम्  
उभयविधं केनचिद्धर्मेण शरीररूपं, केनचिद्धर्मान्तरेण अशरीररूप-  
मित्येवं द्विविधमिति बादरायण आचार्यो मन्यत इत्यर्थः । हेतुबोधि-  
का श्रुतिः कुत्राऽस्तीत्याकाङ्क्षायामाहुः । \* तथाहीत्यादि \* तथा त-  
त्प्रकारकं हि यतो हेतोः, भूमैव विजिज्ञासितव्य इत्याद्युक्त्वा तस्य  
शरीरस्य स्वरूपमाह । तथाच छान्दोग्ये भूमविद्यायामस्तीत्यर्थः ।  
ननु तत्र भूम्नः स्वरूपमुच्यते, न शरीरस्येत्यत आहुः । \* यो वा  
इत्यादि \* । सत्यं भूम्नः स्वरूपमुच्यते, तथापि तस्य सुखरूपत्वमु-  
पक्रम्याग्रं सुखरूपतया तदुच्यते, इत्येवं गृहीत्वा विभजन्ते ।  
\* यत्र नान्यदित्यादि, सर्वमितीत्यन्तम् \* । तथाचात्र नित्यनिरव-  
धिसुखात्मकं भूमानमुपक्रम्य तस्माद् भूम्न आत्मनः सकाशात्  
प्राणादिसर्वान्तानां देहान्तःस्थानामाविर्भाव उक्तः । तेन तस्य भूता-  
जन्यत्वादशरीरत्वम् । आत्मरतिरित्यादिना भोगस्योक्तत्वात्त-  
दायतनत्वेन शरीरत्वमतस्तथेत्यर्थः । ननु ब्रह्मणः सकाशादेव तै-  
त्तिरीयादावपि स्पष्टेरुक्तत्वात् कोऽत्र विशेष इत्यत आहुः-

म्यात्मत एवेदं सर्वमिति । तेनाऽशरीरत्वं सिद्धयति । अव्ययप्रयो-  
गेणाऽविकृतादेव पुरुषोत्तमात् प्राणाद्याविर्भाव उच्यते । अत्र ल्य-  
बलोपे पञ्चमी । पूर्वं विरहदशायां प्राणादयो भगवत्सेव लीना  
आसंस्तत्तत्प्राकट्ये तत एव प्राणादयोऽपि सम्पन्ना इति तत्प्रा-  
प्तेर्निमित्तत्वं यतो विभूतिरूपाणामपि पुरुषोत्तमे ल्यो नानुपपन्नः

\* अव्ययेत्यादि \* । \* अत्रेति \* आत्मत इति शब्दे । तथाच तत्राका-  
शवाय्वादिभावापन्नात् सोच्यतेऽत्र तु भूमरूपादेवेति विशेष इत्यर्थः ।  
नन्वत्र भक्तस्यैव व्यवस्थोच्यत इत्यत्र किं गमकमत आहुः । \* पूर्व-  
मित्यादि \* । तथाच यत इदमवस्थाद्वयं क्रमेणोक्ता भगवद्दर्शनो-  
त्तरं प्राणाद्याविर्भावं वदतीति भगवत्प्राप्त्यनन्तरभावित्वकथनमे-  
व तद्रमकमित्यर्थः । नन्वानन्दमयाधिकरणे विषयश्रुतौ, एवं विदो भ-  
क्तस्य एतल्लोकत्यागोऽस्माल्लोकात् प्रेत्येत्यनेनोक्तः, सोऽत्र, वाङ्  
मनसीत्यादिना, सोऽध्यक्षे तदुपगमादिभ्य इत्यन्तेन व्युत्पादितः ।  
या पुनस्तदग्रे, एतमन्नमयमात्मानमुपसंक्रामतीत्यादिना विभूतिरू-  
पाणां प्राप्तिरूक्ता फलानुभवोपयोगिनी साऽत्र सम्पद्याविर्भावादि-  
सूत्राभ्यामुक्ता, ब्राह्मेणेत्यादिद्वादशाहसूत्रान्तैर्व्युत्पाद्यते । फलानु-  
भवस्त्वतिविगाढभावेन सर्वात्मभावे सत्येव भवतीति तद्बोधना-  
र्थं या पूर्वं विरहदशा सा तत्र ब्रह्मवित्प्रपाठकश्रुतौ, यतो वाचो  
निवर्त्तन्त इत्यारभ्य, उमे ह्येवैष एते आत्मानं स्पृणुत इत्यन्तेन भृगु-  
प्रपाठके च, हावु हावु इत्यारभ्य, अहं विश्वं भुवनमभ्यभवां सुवर्ण-  
ज्योतीरित्यन्तेनोक्ता । तथा सति यस्तादृशः स आनन्दमयं ब्रह्मस्व-  
रूपमात्मादेशोक्तप्रकारेणाऽहङ्कुरादेशोक्तप्रकारेण वाऽनुभवतीति  
सिद्ध्यत्यतो विभूतिरूपाणां प्राणादीनां लयाङ्गीकारोऽनुपपन्न इत्यत  
आहुः । \* विभूर्तीत्यादि \* । अहङ्कुरादेशे आत्मादेशे च सर्वस्मि-  
न् स्वाभेदस्यात्माभेदस्य च भानोक्त्यां लयस्यार्थादेव बोधितत्वा-  
त् । अथ तत्र तेषां भक्तानां पार्थक्येन प्राणाद्यभावनमेवाभिप्रेतं, न  
सर्वात्मना लय इत्युच्यते, तदाऽपि तस्यां दशायां ब्रह्मणा सह स-  
र्वकामाशनरूपस्यात्मरतिरित्यादिनोक्तस्यानुभवस्याभावात् फलत-  
स्तौल्यमेव । वस्तुतस्तु तदग्रे, तस्य ह वा एतस्येत्यादिना आत्मतः

आत्मरतिरित्यादिना, सोऽश्नुत इत्यनेन च शरीरत्वम् । जै-  
मिनिरप्यत एव ब्राह्मणेति मनुते । एकस्य विरुद्धोभयधर्मवत्त्वम-  
ऽमन्वानं प्रति वैदिकं दृष्टान्तमाह । द्वादशाहवदिति । यः काम-  
येत प्रजायेयेति स द्वादशरात्रेण यजेतेति चोदनया द्विरात्रेण य-  
जेतेत्यादिवन्नियतकर्तृकत्वेनाहीनत्वं गम्यते । द्वादशाहमृद्धिकामा  
उपेयुः । य एवं विद्वांसः सत्रमुपयन्तीति श्रुत्या च सत्रत्वं बहु-  
कर्तृकस्य गम्यते । एवमेव द्वादशाङ्गशरीरेन्द्रियप्राणान्तःकरणा-  
त्मभिरश्नुत इति सत्रतुल्यत्वम् । वस्तुतो भगवद्विभूतिरूपत्वेन ब्र-  
ह्मात्मत्वेनैकरूपत्वमतो द्वादशाहवदुभयविधम् । सत्रे प्रत्येकं चेत-  
नानां यजमानानां फलभागित्ववदत्रापि तादृग्भक्तदेहादीनामपि  
ब्रह्मात्मकत्वाच्चेतनत्वमेवेत्यप्यनेन दृष्टान्तेन ज्ञाप्यते । अत एव  
श्रीभागवते, देहेन्द्रियासुहीनानां वैकुण्ठपुरवासिनामिति गीयते ॥१२॥

प्राणादीनामाविर्भावश्चावणात्तदन्यथाऽनुपपत्त्यैव लयाङ्गीकारोऽतो  
नानुपपन्न इत्यर्थः । एवमशरीरत्वबोधिकां श्रुतिं व्याख्याय शरीर-  
त्वसाधिकां श्रुतिमाहुः \* आत्मरतिरित्यादि \* । तेन तैत्तिरीयसमा-  
प्तौ या दशोक्ता सा फलानुभवस्य प्रथमावस्थेति बोधितम् । स्वो-  
क्ते पूर्वसूत्रसम्मतमाहुः \* जैमिनिरित्यादि \* । एवं हेतुं व्युत्पाद्य  
दृष्टान्तं व्युत्पादयन्ति । \* एकस्येत्यादि \* । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति ।  
\* एवमेवेत्यादि \* । तेन, ब्रह्मभावात्तु भक्तानां गृह एव विशिष्यत  
इति साधितम् तथाच भक्तानामेव भोगरूपकार्यबलेन सत्रतुल्य-  
त्वम् । अन्येषां तु तदभावाद्हीनतुल्यत्वमिति भक्ताभक्तव्यवस्था-  
बोधनाद्भक्तस्य बादरेः पूर्वकक्षाविश्रान्तत्वात् तदुक्तमपि युक्तम् ।  
जैमिनेस्तु सर्वत्र दृष्ट्या उत्तरकक्षाविश्रान्तत्वात्तदुक्तमपि युक्तमि-  
ति तस्य तस्य तथात्वबोधनायैव स्वमतकथनमित्यर्थः । मर्यादामा-  
र्गीया अपि भगवद्भक्त एतादृशदेहेनैव यथाधिकारं चतुर्विधमुक्ति-  
भाजंस्तिष्ठन्ति । ज्ञापनेनापि पूर्वोक्तं साधयितुमाहुः \* अत एव-

तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ १३ ॥

अथेदं चिन्त्यते । भगवत्स्वरूपे प्राकृतशरीर इवावस्था दृश्यन्तं तत्कालीनैः पुम्भिरिति कथमप्राकृतत्वमुपपद्यत इति तत्रोपपत्तिमाह । तद्दर्शनस्य वास्तववस्तुविषयकत्वव्यवच्छेदेन पूर्वपक्ष-

त्यादि \* तथाच यत्र जयविजयादीनामप्येवं तत्र पुष्टिमार्गीयस्य का वार्त्तत्यर्थः । एवं प्रसङ्गेन भगवच्छोकप्राप्तिरूपं फलमुक्तमिति ज्ञेयम् ।

अन्ये तु बादरिसूत्रे, मनसैतान् कामान् पश्यन् रमत इति श्रुतौ मनसंतिविशेषनिर्देशबलान्मुक्तस्य देहेन्द्रियाद्यभावं, जैमिनिमूत्रे च, स एकधा भवतीत्यादिविकल्पामननाद्देहेन्द्रियसङ्गावं, बादरायणमूत्रे, उभयश्रुत्यनुरोधान्मुक्तस्य सङ्कल्पेन कदाचित्तदभावं कदाचित्सङ्गावं च व्याकुर्वन्ति । तत्र मुक्तसङ्कल्पो यदि परमेश्वरसङ्कल्पानुसारी तदा तद्व्यापारभूतो यदि तद्विरुद्धस्तदा अकिञ्चित्करत्वादप्रयोजक इति ध्येयम् ॥ १२ ॥

तत्त्वभावे सन्ध्यवदुपपत्तेः ॥ एवमत्र फलानुभवप्रकारमध्ये देहरूपः प्रकारो विचारितः । अथात्मा प्रकरणादित्यादिसूत्रद्वयोक्तस्य फलस्य प्रकारं विचारयतीत्याशयेनाधिकरणमवतारयन्ति । \* अथेत्यादि \* । एवमष्टसूत्रा पूर्वंसूत्रद्वयोक्तदेहस्वरूपनिरूपणोत्तरम् इदमग्रिमसूत्रद्वयोक्तं भगवत्स्वरूपमनेन प्रकारेण विचार्यते । यद्यपि गुणापसंहारे भगवतो निर्दोषत्वं, वेद्याद्यधिकरणे, अनन्तगुणपूर्णत्वादिकं च, व्याप्तेश्च समञ्जसमित्यवान्तराधिकरणे विचारितं, तथापि तदेव स्वरूपं फलरूपमिति तत्र न विचारितम् । साधनप्रकरणत्वात् । अतः फलरूपमन्यद्भविष्यतीत्याशङ्कानिरासाय तदेवात्र फलमिति बोधनार्थमवसरसङ्गत्या पुनः परामृश्यते । तथाचात्र फलत्वेन प्रतिपाद्यमानं भगवत्स्वरूपं प्रकृतिसम्बन्धविशिष्टं, न वेति संशयः । अवस्थादर्शनादाद्यामिति पूर्वपक्षः । तद्दर्शनस्य भ्रान्तत्वान्नेति सिद्धान्त इत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति । \* भगवदित्यादि \* \* तत्रेति \* प्राकृतावस्थादर्शने । व्याकुर्वन्ति । \* तद्दर्शनस्येत्यादि \*

व्युदासाय तुशब्दः । तत् प्राकृततुल्यदर्शनमभावे तथात्वस्याभाव  
एव भवति, न तु तत्र प्राकृता धर्माः सन्ति । नन्वविद्यमानानामर्थानां  
कथं दर्शनमुपपद्यत इत्यत आह । सन्ध्यवदिति । स्वप्ने यथा वासना-  
वशादविद्यमानानामप्यर्थानां भवति तथा भगवदिच्छावशात् तत्रा-  
पि प्राकृततुल्यत्वदर्शनस्योपपत्तेर्न प्राकृतत्वं तत्र ज्ञेयमित्यर्थः ।  
तथाच श्रुतिः । सन्ध्यं तृतीयं स्वप्नस्थानं तस्मिन् सन्ध्ये स्थाने  
तिष्ठन्नुभे स्थाने पश्यतीदं च परलोकस्थानं च । अथ यथाक्रमोऽयं  
परलोकस्थाने भवति तमाक्रममाक्रम्योभयान् पाप्मन आनन्दाश्च  
पश्यति । स यत्रायं प्रस्वपित्युपक्रम्य, स्वयं विहृत्य स्वयं निर्मा-  
य स्वेन भासा स्वेन ज्योतिषा प्रस्वपित्यत्रायं पुरुषः स्वयञ्ज्यो-  
तिर्भवति, न तत्र रथा न रथयोगा न पन्थानो भवन्तीत्यादिरूपा ।  
एवमेव भगवानासुराणां प्राकृतगुणे तमस्येव दुःखात्मके लयं  
चिकीर्षुः स्वस्मिन् प्राकृतत्वबुद्धिसंपादनाय तादृशीमिव लीलां  
दर्शयत्यतो, न प्राकृतत्वशङ्कागन्धोऽप्यत्र । अत एव भगवतोक्तं,  
मामात्मपरदेहेषु प्रद्विषन्तोऽभ्यसूयका इत्युपक्रम्य, ततो यान्त्र-  
धमां गतिमिति । तेषामासुरत्वेन मुखनधिकारित्वात् तथा करण-  
मतः सुष्टूक्तं-सन्ध्यवदुपपत्तेरिति ॥ १३ ॥

श्रुतिस्तु बृहदारण्यके ज्योतिर्ब्राह्मणे । दार्ष्टान्तिके योजयन्ति । \* एव-  
मित्यादि \* । \* अभ्यसूयका इति \* गुणेषु दोषारोपकाः । इयमेवो-  
पपत्तिर्ब्रह्माण्डपुराणेऽप्युक्ता, शिवतत्त्वविवेकेऽनूदिता । तथाहि ।  
“निर्दोषश्चेत् कथं विष्णुर्मनुष्येषु प्रजायते । चिन्ताश्रमव्रणाज्ञानदुः-  
खयुग्मदृश्यते कथम् । एवं मे संशयो ब्रह्मन् हृदि शल्य इवार्पित” इति  
नारदप्रश्ने “स्त्रीपुंमलानुषङ्गात्मा देहो नास्य विजायते । किन्तु नि-  
र्दोषचैतन्यसुखनित्यांस्वकां तनुम् । प्रकाशयति सैवेयं जनिर्विष्णोर्न-  
चापरा । तथाऽप्यसुरमोहार्थं परेषां च क्वचित् क्वचित् । दुःखा-

## भावे जाग्रद्वत् ॥ १४ ॥

लौकिकवद्भासमाने लीलापदार्थे यद्दर्शनं भक्तानां तत् तु भावे विषये विद्यमाने सति भवति । अत्र दृष्टान्तमाह । जाग्रद्वत् । यथा मोहाऽभाववतः पुंसः सत एवार्थस्य दर्शनं तथेति । एताभ्यां सूत्राभ्यामेतदुक्तं भवति । सोऽश्नुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुत्या भक्तकामपूरणाय भगवाँल्लीलां करोतीति गम्यते । यद्दर्शनश्रवणस्मरणैर्भक्तानां दुःखं भवति तादृशीमपि तां करोतीति श्रूयते । यथा सौभयुद्धे मोहवचनानि, हस्तादायुधच्युतिः, प्रभासीयलीला च । उक्तरीत्या, सोऽश्नुत इति श्रुत्या परब्रह्मत्वमवगम्यते । उक्तलीलया तद्वैपरीत्यं च । एवं ससेकस्या वास्तवत्वमन्यस्या अवास्तवत्वं वाच्यम् । ते ते धामान्युष्मांसि, विष्णोः कर्माणि पश्यत, तद्विष्णोः परमं पदं, तद्विप्रासो विपन्यव इत्यादिश्रुतिभिः, सहस्रशीर्षि देवं विश्वाक्षं विश्वशम्भुवम् । विश्वं

ज्ञानश्रमादींश्च दर्शयेच्छुद्धसद्गुणः । क व्रणादि क चाज्ञानं स्वतन्त्राचिन्त्यसद्गुणे । दौर्लभ्याच्चैव मोक्षस्य दर्शयेत्तानजां हरिः । कृष्णो ह्यत्यक्तदेहोऽपि त्यक्तदेहस्य देहवत् । लोकानां दर्शयामास स्वरूपसदृशाकृतिम्” इति ब्रह्मणोक्तम् ॥ १३ ॥

भावे जाग्रद्वत् ॥ एवं दोषदर्शने उपपत्तिमुक्त्वा गुणदर्शने उपपत्तिमाहेत्याशयेन सूत्रमुपन्यस्य व्याकुर्वन्ति । \*लौकिकवदित्यादि\* अत्र पूर्वसूत्राद् उपपत्तिरिति पदमनुवर्त्तते । अर्थस्तु स्पष्टः । तथाच गुणोपसंहारपादे, व्याप्तेश्च समञ्जसं, सर्वाभिदादन्यत्वेने इति सूत्रद्वये व्यापकस्य रसरूपस्यैव भगवतो भक्तानां तत्तद्रसानुभावनाय तथा तथा मायापसारणेन तत्तत्परिमाणादिप्राकट्येन बाल्यपौगण्डाद्यनुभावनात् तेषां विद्यमानानामेवार्थानामनुभव इत्युपपादनात्तथोपपत्तेरित्यर्थः । एवं सूत्रद्वयं व्याख्याय सूत्रद्वयोक्तिप्रयोजनमाहुः । \* एताभ्यामित्यादि \* ।

नारायणं देवमक्षरं परमं पदम् । विश्वतः परमन्नित्यं विश्वं नाराय-  
णं हरिम् । विश्वमेवेदं पुरुषस्तद्विश्वमुपजीवति, पतिं विश्वस्यात्मे-  
श्वरं शाश्वतं शिवमच्युतमित्यादिभिश्च शुद्धब्रह्मणस्तद्विपरीत-  
दर्शनेऽवश्यं हेतुर्वाच्यः । स त्वासुरव्यामोहनमेवेति पूर्वसूत्रेणोप-  
पादितः । भक्तेभ्यः स्वरूपानन्ददानाय, लोकवत्तु लीलाकैवल्य-  
मिति न्यायेन या लीलाः करोति, यथा रिङ्गणादिलीला भगवतो  
नैसर्गिकधर्मरूपानन्दात्मकत्वेन विद्यमाना एव, ता भक्ताः प-  
श्यन्तीति द्वितीयसूत्रेणोक्तम् । अत एव लीलाया अनेकरूपत्वाद्  
ब्रह्मणश्च श्रुतौ सैन्धवदृष्टान्तेनैकरसत्वनिरूपणाच्छुद्धब्रह्मधर्मत्वं न  
सम्भवतीति शङ्कानिरासाय कैवल्यमित्युक्तम् । साक्षी चेता के-  
वलो निर्गुणश्चेत्यादिश्रुतिषु याऽन्यधर्मराहिसलक्षणा केवलतो-  
क्ता सा लीलात्मिकैव लीलाविशिष्टमेव शुद्धं परं ब्रह्म, न कदा-  
चित् तद्रहितामित्यर्थः पर्यवस्यति । तेन स्वरूपात्मकत्वं लीलायाः  
पर्यवस्यति । तेन च नित्यत्वम् । एतद् विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् ।

\* इत्यादिभिश्चेति \* लीलानां भगवतश्च नित्यत्वं शुद्धब्रह्मत्वं  
चावगम्यत इति शेषः ।

अत्र, ते त इति श्रुतिरग्रे व्याख्येया । विष्णोः कर्माणीत्यादयस्तु विद्वन्म-  
ण्डने सम्यग्व्याख्याताः । ताश्च पूर्वकाण्डस्था इत्यतः, सहस्रशीर्षमिति  
तैत्तिरीयाणां महानारायणोपनिषत्स्थानुवाकीया उक्ता । एवं द्विवि-  
धा लीलास्तासां नित्यत्वं च प्रामाणिकमिति प्रतिपाद्य पूर्वसूत्रप्रयो-  
जनं स्फुटीकुर्वन्ति । \* शुद्धेत्यादि \* तथाच तदर्थानां लीलानाम्,  
आसुरव्यामोहकत्वेनैव रूपेण नित्यत्वं, न तु प्रतीयमानेन रूपेणेत्य-  
र्थः । द्वितीयस्यार्थमाहुः \* भक्तेभ्य इत्यादि \* । एवं द्वितीयस्य ता-  
त्पर्यमुक्त्वा लीलानां स्वरूपात्मकत्वं निगमयितुं लीलाकैवल्यसूत्रार्थं  
स्फुटमनुवदन्ति \* अत एवेत्यादि \* । एतस्य सूत्रार्थस्योपपादनसा-



अथवा लीलैव कैवल्यं, जीवानां मुक्तिरूपम् । तत्र प्रवेशः परमा मुक्तिरिति यावदित्यर्थः ॥ १४ ॥

— — — — —

पेक्षत्वात् प्रकारान्तरेणार्थमाहुः \* अथचेत्यादि \* एवं फलरूपस्य भगवतः स्वरूपं सूत्रद्वयेन विचारितम् ।

अत्र सर्वेऽपि पूर्वसूत्रे, तन्वभाव इति पाठमङ्गीकृत्यैवं व्याकुर्वन्ति । सङ्कुलादेवेति सूत्रे पित्रादिसमुत्थानमुक्तसङ्कुल्पादुक्तम् । स एव सङ्कुलो द्वादशाहसूत्रेऽनःशब्देन परामृश्यते । तेन मुक्तो द्वादशाहवदशरीरः सशरीरश्च सिद्ध्यति । तत्राशरीरस्य यो भोगः स तन्वभावेऽपि ब्रह्मसृष्टैरेव पदार्थैः सन्ध्यवत् स्वाग्रिकपदार्थभोगवत् सिद्ध्यति । तनुसद्भावपक्षे तु लीलार्थमीश्वरेण सृष्टैर्मुक्तेन वा स्वसङ्कुल्पादेव सृष्टैर्जाग्रद्वद् बहिर्भुङ्क्त इति । तन्नास्माकं रोचते । एवमप्युपन्यासादितिसूत्रेऽपहतपाप्मादिसत्यसङ्कुल्पान्तानां धर्माणामुक्तेऽप्यङ्गीकारेण तत्सङ्कुल्पादेव तदनुरूपभोगोपपत्तेर्विशेषतस्तदुपपादनप्रयोजनाभावेनैतत्सूत्रद्वयस्यानतिप्रयोजनत्वप्रसङ्गात् । अथ सूत्रे तथा पाठ इति तदनुरोधेन तथा व्याख्यानमित्युच्यते, तदा तु सूत्रे तन्वभाव इत्यत्र तनुशब्दस्याभावशब्देन समासेऽनचिच्चेति वैकल्पिकं नकारस्य द्वित्वं, तथा तत् नु अभाव इति पदच्छेदेऽपि, परोऽनुनासिकेऽनुनासिको वेति नकारद्वित्वमिति तत्त्वभावपदस्य सैद्धान्तिकोऽर्थ एव युक्तः । द्वित्वाभावश्चेत् तदा, तन्वभाव इत्यत्र सप्तमीसमासमङ्गीकृत्य भगवत्तनौ तदभाव इत्यर्थो वक्तव्यः । भगवता स्वस्वरूप आसुराणामन्यथाभानस्य कारणेन तद्भानस्यावश्यमुपपादनीयत्वात् । अन्यथा आसुरदृष्टेषु सत्यत्वबुद्धौ दैवानां मोक्षप्रतिबन्धापत्तेरिति । तदेतत् प्रागेव ब्रह्माण्डवाक्योपन्यासपूर्वकं विचारितमित्युपरम्यते ।

ये मायावादिनो मोक्षे भोगं नाङ्गीकुर्वन्ति तान् प्रति भास्कराचार्यैरेवं दूषणमुच्यते । ससम्बोधं मोक्षं श्रुतिसिद्धमाश्रित्याचार्येणायं विभागो दर्शितः श्रोतृणामनुग्रहाय, न नास्तिक्यमवलम्ब्य भ्रातृणां वा सूत्राणामन्यथार्थत्वं कल्पनीयम् । श्रुतीनां नार्थवादत्वम् ।

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ १५ ॥

ननु पूर्णज्ञानक्रियाशक्तिमता ब्रह्मणा तुल्यभावेन तत्रापि प्रधानभावं प्राप्य कामभोगकरणमपूर्णज्ञानक्रियावतो भक्तस्यानुपपन्नमित्याशङ्कायां तत्रोपपत्तिमाह । न हि तदा नैसर्गिकज्ञानक्रियाभ्यां तथा भोक्तुं शक्तो भवति, किन्तु भगवाँस्तस्मिन्नाविशतिं यदा नदाऽयमपि तथैव भवतीति सर्वमुपपद्यते । एतदेवाह । प्रदीपवदिति । यथा प्राचीनः प्रकृष्टो दीपः स्नेहयुक्तायां वर्त्यामर्वाचीनायामाविष्टः स्वसमानकार्यक्षमां तां करोति स्नेहाधीनस्थितिश्च भवति स्वयं तथाऽत्रापीत्यर्थः । अत्र प्रमाणमाह । तथाहि दर्शयति श्रुतिः । भर्ता सम्भ्रयमाणो विभक्तिं, एको देवो बहुधा

-----

सर्वत्रार्थवादत्वप्रसङ्गात् । निःसम्बोधे तु मोक्षे न प्रेक्षापूर्वकारी प्रवर्तते । संसारावस्थायां तावद्देवल्लोकादिषु पर्यायेण सुखतारतम्यं लभन्ते, मुक्तः पुनः सुषुप्तवन्न किञ्चित् । स्वरूपचैतन्यं तु विद्यमानमप्यस्तसममेव । न हि तच्चैतन्यान्तरेण सवेद्यते । तस्यैवाभावात् । नच स्वचैतन्यतः संविदस्तु । चैतन्यव्यतिरिक्तसंवित्यनभ्युपगमात् । अभ्युपगमे च भेदप्रसङ्गान्मायावादहानिः स्यादेव । ससंबोधे पुनर्मोक्षे सर्वमुत्पन्नं सलक्षणं बोधस्य रूपम् । मनः सर्वज्ञं सर्वशक्तिभिन्नाभिन्नरूपं हि । तेनाऽस्तु तद्वगतिर्नातोऽन्यथेति ॥१४॥३॥

प्रदीपवदावेशस्तथाहि दर्शयति ॥ एवमधिकरणत्रयेण फलप्राप्त्युपकरणं फलस्वरूपं च विचार्य फलानुभवोपकरणं विचारयति । तत्र भगवद्भोगरूपोऽनुभवो जीवस्य सम्भवति, न वेति संशयः । भक्तस्य स्वतोऽसामर्थ्यं भोगश्रुतिश्च संशयबीजम् । तदेतन्मनसिकृत्य सूत्रमवतारयन्ति । \* नन्वित्यादि \* । व्याकुर्वन्ति \* नहीत्यादि \* । \* नैसर्गिकज्ञानक्रियाभ्यामिति \* मुक्तौ भगवत्कृपयाऽभिव्यक्ताभ्यां, हानौ तूपायनेतिसूत्रे व्युत्पादिताभ्यां जैवाभ्यां ताभ्याम् । भर्ता सन्निति श्रुतिस्तु तैत्तिरीयारण्यके पुरुषसूक्तोत्तर-

निविष्ट इति । सर्वान् कामानित्युक्तत्वाद् यस्य कामस्य भोगो यथा निवेशे सति तत्तथा तदा निवेश इति बहुधा निवेश उक्तः । अयं निवेशो नान्तर्यामित्वेन, तस्यैकधैव प्रवेशात् । निसर्गतः सर्वेषां जीवानां भगवान् भवत्येव प्रभुर्यद्यपि तथापि यं स्वीयत्वेन वृणुते तस्य विवाहितः पतिरिव भर्ता सन् वरणजस्नेहातिशयेन भक्तेनापि भ्रियमाणः सन्, स भक्त इव स्वयमपि तं स्वस्मिन् विभर्ति । अत एव स्नेहराहित्येनायोगोलकादिकं विहाय प्रदीपं



नारायणानन्तरं भर्तृसूक्तारम्भेऽस्ति । एवं तां विवृण्वन्ति । सर्वान् कामानित्यारभ्य गतिष्वितीत्यन्तम् । ननु भर्तृसूक्ते तदग्रिमानुवाकेषु च प्रभासीयलीलैव प्रायशः प्रतीयते, किं बहुना, एतद्वगुत्तराद्धेऽपि यदा भारं तन्द्रयते स भर्तुं निधाय भारं पुनरस्तमेतीति भारवहनालस्य भारस्तत्त्यागोऽस्तगमनं चोच्यते । अत्र च, तमेव मृत्युममृतं माहुरित्यादि । तत् कथमत्रैवं व्याख्यातमिति चेद् उच्यते । पूर्वं हि पुरुषसूक्ते सृष्टिलीलोक्ता । तत् उत्तरनारायणे स्थितिलीलोक्ता । तत्र, ह्रीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्न्यावित्यनेन भोगलीलां सूचयित्वा इष्टं मनिषाण, अमुं मनिषाण, सर्वं मनिषाणोतिवाक्यत्रये ऐहिकामुष्मिकमिष्टं ब्रह्मविद्भिः प्रार्थितम् । ततो भर्तृसूक्तारम्भे इयमृगिति पूर्वग्रन्थे उत्तरग्रन्थे चैयमुपयुज्यते इति पूर्वसम्बद्धार्योऽत्र व्याख्यातः । तृतीयस्कन्धे तु, भर्तुः पादावनुस्मरन्नित्यत्रोक्ता । अतस्तत्रोत्तरग्रन्थसम्बद्धोऽर्थ इति मया विद्वन्मण्डनव्याख्याने प्रभासलीलाप्रसङ्गे उत्तरग्रन्थानुसारेण व्याख्यातेति न दोषः । नन्वत्र मुक्तस्य यानि त्रिधा भवति पञ्चधेत्यादिनोक्तानि शरीराणि सृजन्ते तानि सात्मकानि निरात्मकानि वेति संशये, निरात्मकानि सृष्ट्वा, यथा प्रदीप एकोऽनेकभावं विकारशक्तियोगादापद्यते तथा मुक्त एकोऽप्यनेकशरीराण्यैश्वर्ययोगादाविशतीत्युच्यते, न तु पूर्वोक्तोऽर्थ इति शङ्कयामाहुः । \* अत एवेत्यादि \* यत उक्त एवाऽर्थोऽभिप्रेतोऽत एवायं दृष्टान्त उक्तो, नायोगोलकादेरतस्तथेत्यर्थः । भर्तृसूक्तश्रुतावयमेवाऽर्थोऽभिप्रे-

दृष्टान्तमुक्तवान् व्यासः । अत एव देवपदमुक्तम् । स्वरूपा-  
नन्ददानाद्भावोद्दीपनात् पूतनादिमुक्तिदानेन स्वमाहात्म्यद्योतना-  
द्वैकुण्ठादिस्थितेश्च । तदुक्तं निरुक्ते—दिवो दानाद्वा, दीपनाद्वा,  
द्योतनाद्वा, द्युस्थानो भवतीति वा यो देव इति । किञ्च । भक्तानां  
कामभोजनार्थं क्रीडाकरणात् क्रीडायामेव जयेच्छाकरणाद्भक्तैः सह  
व्यवहारकरणाद्भक्तेषु स्वमाहात्म्येच्छादिद्योतनाद्, न पारयेऽहं, न  
त्वाद्दृशीं प्रणयिनीमिसादिभिः स्तुतिकरणाद्भक्तप्रपत्तिदर्शनेन का-  
लीयदमनादौ मोदकरणात् तेष्वेव भक्तिमदकरणात् ते स्वप्नेऽपि  
प्रियमेव पश्यन्तीति स्वप्नकरणात्तेषां कान्तिकरणादिच्छाकरणाद्वा  
तन्निकटे गमनादपि देवः । तदुक्तं धातुपाठे—दिबु कीडाविजिगी-  
षाव्यवहारद्युतिस्तुतिमोदमदस्वप्नकान्तिगतिष्विति । एवं सति यु-  
क्तमेव तेषां तथात्वमिति हिशब्देनाऽऽह ॥ १५ ॥

नन्वऽस्थूलमनष्वद्रस्वमित्याद्यनन्तरं पठ्यते— न तदश्नोति  
कञ्चन न तदश्नोति कश्चनेति, उक्तश्रुतौ च ब्रह्मणा सह जीवस्य  
भोग उच्यते । तथाच सगुणनिर्गुणभेदेन विषयभेदोऽवश्यं वाच्यो  
विरोधपरिहारायेत्यत उत्तरं पठति ।

स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

त इत्यत्र गमकमाहुः । \* अत एव देवेत्यादि \* तथाच देवपदार्था-  
ऽऽञ्जस्यमेवात्र गमकमित्यर्थः । सौत्रस्य हिशब्दस्यार्थमाहुः \* एवं स-  
तीत्यादि \* तेन यदा भगवान् जीवस्य स्वदत्ते देहे स्वेन सह सर्व-  
भोगकामभोगं कारयितुमिच्छति तदा स्वयमपि तदनुगुणप्रकारेण  
तस्मिन् देहे आविशतीति तादृश आवेश एव भोगोपकरणम् । गुण-  
गानगृहकार्यादिदशायां तु यथासम्भवं या रामानुजभास्कराचार्या-  
भ्यां मुक्तव्यवस्थोक्ता सैवाभिमतेत्यर्थाद् बोधितम् ॥ १५ ॥

स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ सूत्रमवतार-  
यन्ति । \* नन्वस्थूलेत्यादि \* श्रुतावश्नोतीत्यस्य विकरणव्यत्ययेन

इहायमाशयः । प्रकृतैतावत्त्वं हि निषेधति ततो ब्रवीति च भूय इत्याद्यधिकरणैः परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेसादिश्रुतिभिश्च प्राकृता एव धर्मा निषिध्यन्ते ब्रह्मण्यप्राकृता एव बोध्यन्तेऽन्यथा तद्बोधनमेव न स्यान्निषेधक-वाक्य एव तद्बोधनमपि न स्यादेतस्मैवाक्षरस्य प्रशासन इत्यादि-रूपमतोऽचिन्त्यानन्तशक्तेर्भगवतः का वा कार्याऽक्षमता यया प्रा-कृतान् गुणानूरीकुर्यादतो निर्गुणमेव सदा सर्वत्र भगवद्रूपमिति मन्तव्यम् । एवं सति, तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उप-र्गुपरि सञ्चरन्तो न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहरहर्गच्छन्त्य-एतं ब्रह्मलोकं न विदन्तीति छान्दोग्यश्रुतः प्रस्वापदशायां न क-श्चिद् ब्रह्माश्नाति तच्च न कञ्चतेतितद्विषयिणी निषेधिका श्रुति-ब्रह्माविदामोति परमिति श्रुत्युक्तपरब्रह्मप्राप्तिदशाविषयिणी भोग-बोधिका सेति न विरोधग्न्योऽपि । एतदेवाह । स्वाप्ययः प्र-स्वापः, स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षत इति श्रुतेः । सम्पत्तिर्ब्रह्मसम्पत्तिरुक्तरीत्या पुष्टिमार्गीयो मोक्ष एतयोरन्यतरा-

अशनमेवार्थ इति पूर्वं व्याख्यातम् । अतोऽत्र भोग उच्यत इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* इहायमिन्यादि \* । \* निषेधिका श्रुतिरिति \* भोगनिषेधेका, न तदश्नोतीति श्रुतिः । अन्यतरापेक्षमित्येतदग्रे, आ-विष्कृतमाविष्करणं भगवत्प्राकट्यमिति यावत् । हि यतो हेतोरतो युक्तम्—एतावती वृष्टिर्वोध्या । दहराधिकरणे एतत्सूत्रोपन्यासे आविष्कृतपदस्य भगवदाविर्भावार्थकताया अङ्गीकृतत्वात् । तथाचा-त्रेदं सम्पद्यते । आद्ये प्रकारे यद्यपि, तद्यथा प्रियया स्त्रियेत्यादिना स-म्परिष्वङ्गो ब्रह्मकृतो जीवस्योक्तस्तथापि, न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर-मिति ज्ञानाभावशेषत्वेनाक्त इत्यस्थूलादिश्रुतौ सकलप्रापञ्चिकधर्मा-भावकथने प्रापञ्चिकभोगाभावोऽप्युक्तः । द्वितीयप्रकारे तु ज्ञानसद्भा-वाद् भोग इति विरोधाभावात् स्वरूपे सगुणनिर्गुणभेदकल्पनमसङ्ग-

पेक्षमुभयश्रुत्युक्तमित्यर्थः । भगवत्कर्तृकभोगस्य लीलारूपत्वात्  
तस्याश्च, लोकवत्तु लीलैकैवल्यमित्यत्र मुक्तित्वेन निरूपणात् त-  
त्प्राप्तेः सम्पद्रूपत्वं युक्ततरमिति हिशब्दार्थः ॥ १६ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

तमित्यर्थः । तदेतन्निगमयितुं हिरण्यशब्दस्यार्थमाहुः । \* भगवत्कर्तृ-  
केत्यादि \* । एवमनेनापि प्रकारेण फलस्वरूपमेव विचारितं भवति ॥

शाङ्करास्तु—मुक्तस्यानेकशरीरावेशलक्षणैश्वर्याऽऽयुपगमे, तत्  
केन कं विजानीयादित्यादिश्रुतिविरोधशङ्कायां, तत्केन कं, सलिल  
एक इत्यादौ यद्विशेषविज्ञानवारणं तत् सुषुप्तिकैवल्यावस्थयोरन्य-  
तरापेक्षम् । कुतः । आविष्कृतं हि यतो हेतोस्तत्रैव तदधिकारवशा-  
दाविष्कृतं, यत्र सुप्तो न कञ्चनकामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं प-  
श्यतीत्यनेन । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न  
प्रेत्य संशान्ति । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदित्यनेन च प्रकटीकृतः ।  
इदं तु सगुणविद्याविपाकत्वात् स्वर्गादिवदवस्थान्तरम् । यत्रैत-  
दैश्वर्यमुपवर्ण्यतेऽतो न दोष इत्येवं सूत्रार्थमाहुः । तेषामियं सम्प-  
त्त्यवस्थातो हीनावस्थेत्यभिप्रायः । तदेतदन्ये न क्षमन्ते । तथाहुर्मा-  
स्कराचार्या रामानुजाचार्याश्च—अत्र सम्पत्तिपदेन, वाङ् मनसि स-  
म्पद्यत इत्यादिनोक्ता मरणावस्था परामृश्यते । अतः सुषुप्तौ मर-  
णावस्थायाश्च विशेषविज्ञानवारणम् । यत्र सुप्तः, एतेभ्यो भूतेभ्य  
इति श्रुतिभ्यां यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतम् । तेन शरीरे-  
न्द्रियविषयनिबन्धनं यद्विशेषविज्ञानं तदेव वार्यते, इत्यदोषः । न तु  
परं भावं प्राप्तस्य विद्याकर्मसामर्थ्यात्सर्वविषयं सामान्यज्ञानमाविर्भू-  
तं तन्न वार्यत इत्यदोषः । यत इन्द्रप्रजापतिसंवादे एव सुषुप्तौ नि-  
सम्बोधत्वमुक्ताऽग्रे मुक्तमधिकृत्य, स वा एष एतेन दिव्येन चक्षु-  
षा मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोक इति सर्वज्ञ-  
त्वकथनादिति । अस्मन्मते त्वेतावान् विशेषः । शाङ्करोक्तमुक्ता-  
ऽवस्था प्रथमा कक्षा । एताभ्यामुक्ताऽवस्था तु मध्यमकक्षा । भागे भ-  
गवत्साहित्याभावादिति ॥ १६ ॥ ४ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ एवं भोगोप-

निविष्ट इति । सर्वान् कामानित्युक्तत्वाद् यस्य कामस्य भोगो यथा निवेशे सति तत्तथा तदा निवेश इति बहुधा निवेश उक्तः । अयं निवेशो नान्तर्यामित्वेन, तस्यैकधैव प्रवेशात् । निसर्गतः सर्वेषां जीवानां भगवान् भवसेव प्रभुर्यद्यपि तथापि यं स्वीयत्वेन वृणुते तस्य विवाहितः पतिरिव भर्ता सन् वरणजस्नेहातिशयेन भक्तेनापि भ्रियमाणः सन्, स भक्त इव स्वयमपि तं स्वस्मिन् विभर्ति । अत एव स्नेहराहित्येनायोगोलकादिकं विहाय प्रदीपं



नारायणानन्तरं भर्तृसूक्तारम्भेऽस्ति । एवं तां विवृण्वन्ति । सर्वान् कामानित्यारभ्य गतिष्वितीत्यन्तम् । ननु भर्तृसूक्ते तदग्रिमानुवा-  
केषु च प्रभासीयलीलैव प्रायशः प्रतीयते, किं बहुना, एतद्वगुत्तरा-  
द्धेऽपि यदा भारं तन्द्रयते स भर्तुं निधाय भारं पुनरस्तमेतीति  
भारवहनालस्य भारस्तत्त्यागोऽस्तगमनं चोच्यते । अत्र च, तमेव  
मृत्युममृतं माहुरित्यादि । तत् कथमत्रैवं व्याख्यातमिति चेद् उच्य-  
ते । पूर्वं हि पुरुषसूक्ते सृष्टिलीलोक्ता । तत् उत्तरनारायणे स्थितिली-  
लोक्ता । तत्र, ह्रीश्च ते लक्ष्मीश्च पत्न्यावित्यनेन भोगलीलां सूचयित्वा  
इष्टं मनिषाण, अमुं मनिषाण, सर्वं मनिषाणेतिवाक्यत्रये ऐहिकामु-  
ष्मिकमिष्टं ब्रह्मविद्भिः प्रार्थितम् । ततो भर्तृसूक्तारम्भे इयमृगिति पू-  
र्वग्रन्थे उत्तरग्रन्थे चैयमुपयुज्यते इति पूर्वसम्बद्धानर्थोऽत्र व्याख्यातः ।  
तृतीयस्कन्धे तु, भर्तुः पादावनुस्मरन्नित्यत्रोक्ता । अतस्तत्रोत्तरग्रन्थ-  
सम्बद्धार्थ इति मया विद्वन्मण्डनव्याख्याने प्रभासलीलाप्रसङ्गे उ-  
त्तरग्रन्थानुसारेण व्याख्यातेति न दोषः । नन्वत्र मुक्तस्य यानि त्रि-  
धा भवति पञ्चधेत्यादिनोक्तानि शरीराणि सृजन्ते तानि सात्मकानि  
निरात्मकानि वेति संशये, निरात्मकानि सृष्ट्वा, यथा प्रदीप एकोऽने-  
कभावं विकारशक्तियोगादापद्यते तथा मुक्त एकोऽप्यनेकशरीरा-  
ण्यैश्वर्ययोगादाविशतीत्युच्यते, न तु पूर्वोक्तोऽर्थ इति शङ्कयामाहुः ।  
\* अत एवेत्यादि \* यत उक्त एवाऽर्थोऽभिप्रेतोऽत एवायं हृद्यान्त उ-  
क्तो, नायोगोलकादेरतस्तथेत्यर्थः । भर्तृसूक्तश्रुतावयमेवाऽर्थोऽभिप्रे-

इष्टान्तमुक्तवान् व्यासः । अत एव देवपदमुक्तम् । स्वरूपा-  
नन्ददानाद्भावोदीपनात् पूतनादिमुक्तिदानेन स्वमाहात्म्यद्योतना-  
द्वैकुण्ठादिस्थितेश्च । तदुक्तं निरुक्ते—दिवो दानाद्वा, दीपनाद्वा,  
द्योतनाद्वा, द्युस्थानो भवतीति वा यो देव इति । किञ्च । भक्तानां  
कामभोजनार्थं क्रीडाकरणात् क्रीडायामेव जयेच्छाकरणाद्भक्तैः सह  
व्यवहारकरणाद्भक्तेषु स्वमाहात्म्येच्छादिद्योतनाद्, न पारयेऽहं, न  
त्वाहशीं प्रणयिनीमिसादिभिः स्तुतिकरणाद्भक्तप्रपत्तिदर्शनेन का-  
लीयदमनादौ मोदकरणात् तेष्वेव भक्तिमदकरणात् ते स्वप्नेऽपि  
प्रियमेव पश्यन्तीति स्वप्नकरणात्तेषां कान्तिकरणादिच्छाकरणाद्वा  
तन्निकटे गमनादपि देवः । तदुक्तं धातुपाठे—दिबु कीडाविजिगी-  
षाव्यवहारद्युतिस्तुतिमोदमदस्वप्नकान्तिकगतिष्विति । एवं सति यु-  
क्तमेव तेषां तथात्वमिति हिशब्देनाऽऽह ॥ १५ ॥

नन्वऽस्थूलमनष्वह्रस्वमित्याद्यनन्तरं पठ्यते— न तदश्नोति  
कञ्चन न तदश्नोति कश्चनेति, उक्तश्रुतौ च ब्रह्मणा सह जीवस्य  
भोग उच्यते । तथाच सगुणनिर्गुणभेदेन विषयभेदोऽवश्यं वाच्यो  
विरोधपरिहारायेत्यत उत्तरं पठति ।

स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ १६ ॥

त इत्यत्र गमकमाहुः । \* अत एव देवेत्यादि \* तथाच देवपदार्था-  
ऽऽञ्जस्यमेवात्र गमकमित्यर्थः । सौत्रस्य हिशब्दस्यार्थमाहुः \* एवं स-  
तीत्यादि \* तेन यदा भगवान् जीवस्य स्वदत्ते देहे स्वेन सह सर्व-  
भोगकामभोगं कारयितुमिच्छति तदा स्वयमपि तदनुगुणप्रकारेण  
तस्मिन् देहे आविशतीति तादृश आवेश एव भोगोपकरणम् । गुण-  
गानगृहकार्यादिदशायां तु यथासम्भवं या रामानुजभास्कराचार्या-  
भ्यां मुक्तव्यवस्थोक्ता सैवाभिमतेत्यर्थाद् बोधितम् ॥ १५ ॥

स्वाप्ययसम्पत्त्योरन्यतरापेक्षमाविष्कृतं हि ॥ सूत्रमवतार-  
यन्ति । \* नन्वस्थूलेत्यादि \* श्रुतावश्नोतीत्यस्य विकरणव्यत्ययेन



इहायमाशयः । प्रकृतैतावत्त्वं हि प्रतिषेधति ततो ब्रवीति च भूय इत्याद्यधिकरणैः परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभाविकी ज्ञानबलक्रिया चेसादिश्रुतिभिश्च प्राकृता एव धर्मा निषिध्यन्ते ब्रह्मण्यप्राकृता एव बोध्यन्तेऽन्यथा तद्वोधनमेव न स्यान्निषेधक- वाक्य एव तद्वोधनमपि न स्यादेतस्यैवाक्षरस्य प्रशासन इत्यादि- रूपमनोऽचिन्त्यानन्तशक्तेर्भगवतः का वा कार्याऽक्षमता यया प्रा- कृतान् गुणानूरीकुर्यादतो निर्गुणमेव सदा सर्वत्र भगवद्रूपमिति मन्तव्यम् । एवं सति, तद्यथापि हिरण्यनिधिं निहितमक्षेत्रज्ञा उप- र्युपरि सञ्चरन्तो न विन्देयुरेवमेवेमाः सर्वाः प्रजा अहर्हर्गच्छन्त्य- एतं ब्रह्मलोकं न विदन्तीति छान्दोग्यश्रुतः प्रस्वापदशायां न क- श्चिद् ब्रह्माश्नाति तच्च न कञ्चेनेतितद्विषयिणी निषेधिका श्रुति- ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुत्युक्तपरब्रह्मप्राप्तिदशाविषयिणी भोग- बोधिका सेति न विरोधगन्धोऽपि । एतदेवाह । स्वाप्ययः प्र- स्वापः, स्वमपीतो भवति तस्मादेनं स्वपितीत्याचक्षत इति श्रुतेः । सम्पत्तिर्ब्रह्मसम्पत्तिरुत्तरीया पुष्टिमार्गीया मोक्ष एतयोरन्यतरा-

अशनमेवार्थ इति पूर्वं व्याख्यातम् । अतोऽत्र भोग उच्यत इत्यर्थः । व्याकुर्वन्ति । \* इहायमिन्यादि \* । \* निषेधिका श्रुतिरिति \* भोगनिषेधिका, न तदश्नोतीतिश्रुतिः । अन्यतरापेक्षमित्येतदग्रे, आ- विष्कृतमाविष्करणं भगवत्प्राकट्यमिति यावत् । हि यतो हेतोस्तो युक्तम्—एतावती वृष्टिर्वोष्या । दहराधिकरणे एतत्सूत्रोपन्यासे आविष्कृतपदस्य भगवदाविर्भावार्थकताया अङ्गीकृतत्वात् । तथाचा- त्रेदं सम्पद्यते । आद्ये प्रकारे यद्यपि, तद्यथा प्रियया स्त्रियेत्यादिना स- म्परिष्वङ्गो ब्रह्मकृतो जीवस्योक्तस्तथापि, न बाह्यं किञ्चन वेद नान्तर- मिति ज्ञानाभावशेषत्वेनोक्त इत्यस्थूलादिश्रुतौ सकलप्रापश्चिकधर्मा- भावकथने प्रापश्चिकभोगाभावोऽप्युक्तः । द्वितीयप्रकारे तु ज्ञानसद्भा- वाद् भोग इति विरांघाभावात् स्वरूपे सगुणनिर्गुणभेदकल्पनमसङ्ग-

पेक्षमुभयश्रुत्युक्तमित्यर्थः । भगवत्कर्तृकभोगस्य लीलारूपत्वात्  
तस्याश्च, लोकवत्तु लीलैकैवल्यमित्यत्र मुक्तित्वेन निरूपणात् त-  
त्प्राप्तेः सम्पद्रूपत्वं युक्ततरमिति हिशब्दार्थः ॥ १६ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ १७ ॥

तमित्यर्थः । तदेतन्निगमयितुं हिरण्यशब्दस्यार्थमाहुः । \* भगवत्कर्तृ-  
केत्यादि \* । एवमनेनापि प्रकारेण फलस्वरूपमेव विचारितं भवति ॥

शाङ्कुरास्तु—मुक्तस्यानेकशरीरावेशलक्षणैश्वर्याऽऽश्रयुपगमे, तत्  
केन के विजानीयादित्यादिश्रुतिविरोधशङ्कायां, तत्केन कं, सलिल  
एक इत्यादौ यद्विशेषविज्ञानवारणं तत् सुषुप्तिकैवल्यावस्थयोरन्य-  
तरापेक्षम् । कुतः । आविष्कृतं हि यतो हेतोस्तत्रैव तदधिकारवशा-  
दाविष्कृतं, यत्र सुप्तो न कञ्चनकामं कामयते, न कञ्चन स्वप्नं प-  
श्यतीत्यनेन । एतेभ्यो भूतेभ्यः समुत्थाय तान्येवानुविनश्यति न  
प्रेत्य संज्ञास्ति । यत्र त्वस्य सर्वमात्मैवाभूदित्यनेन च प्रकटीकृतः ।  
इदं तु सगुणविद्याविपाकस्थानं स्वर्गादिवदवस्थान्तरम् । यत्रैत-  
दैश्वर्यमुपवर्ण्यतेऽतो न दोष इत्येवं सूत्रार्थमाहुः । तेषामियं सम्प-  
त्त्यवस्थातो हीनावस्थेत्यभिप्रायः । तदेतदन्ये न क्षमन्ते । तथाहुर्भा-  
स्कराचार्या रामानुजाचार्याश्च—अत्र सम्पत्तिपदेन, वाङ् मनसि स-  
म्पद्यत इत्यादिनोक्ता मरणावस्था परामृश्यते । अतः सुषुप्तौ मर-  
णावस्थायाश्च विशेषविज्ञानवारणम् । यत्र सुप्तः, एतेभ्यो भूतेभ्य  
इति श्रुतिभ्यां यतस्तत्रैव तदधिकारवशादाविष्कृतम् । तेन शरीरे-  
न्द्रियविषयनिबन्धनं यद्विशेषविज्ञानं तदेव वार्यते, इत्यदोषः । न तु  
परं भावं प्राप्तस्य विद्याकर्मसामर्थ्यात्सर्वविषयं सामान्यज्ञानमाविर्भू-  
तं तन्न वार्यत इत्यदोषः । यत इन्द्रप्रजापतिसंवादे एव सुषुप्तौ निः-  
सम्बोधत्वमुक्ताऽग्रे मुक्तमधिकृत्य, स वा एष एतेन दिव्येन चक्षु-  
षा मनसैतान् कामान् पश्यन् रमते य एते ब्रह्मलोक इति सर्वज्ञ-  
त्वकथनादिति । अस्मन्मते त्वेतावान् विशेषः । शाङ्कुरोक्तमुक्ता-  
ऽवस्था प्रथमा कक्षा । एताभ्यामुक्ताऽवस्था तु मध्यमकक्षा । भागे भ-  
गवत्साहित्याभावादिति ॥ १६ ॥ ४ ॥

जगद्व्यापारवर्जं प्रकरणादसंनिहितत्वाच्च ॥ एवं भोगोप-

ब्रह्मणा सह भोगकारणं लौकिकव्यापारयुतमुत नेति संश-  
ये तदयुतमिति पूर्वः पक्षस्तथा सति मुक्तित्वभङ्गात् पूर्वोक्तमनुप-  
पन्नमिति प्राप्ते, आह । जगदित्यादि । पूर्वोक्तस्य जगत्सम्बन्धी  
लौकिको यो व्यापारः कायवाङ्मनसां तद्वर्जं तद्रहितं भोगकर-  
णम् । तत्र हेतु आह । प्रकरणादसंनिहितत्वाच्चेति । ब्रह्माविदा-  
प्नोति परमित्युपक्रमेण मुक्तिप्रकरणात् तत्र लौकिकव्यापारोऽस-  
म्भावितः । किञ्च, लीलायाः कालमायाद्यतीतत्वेन प्राकृतं जगद्  
दूरतरमितोऽपि हेतोर्न तत्सम्भवः । कदाचिल्लोके लीलाप्रकटने-  
च्छायां तदधिष्ठानत्वयोग्ये मथुरादिदेशेऽतिशुद्धे गोलके चक्षुरि-  
न्द्रियमिव स्थापयित्वा लीलां करोति । तदापि लीलामध्यपातिनां

-----

करणं विचार्य भोगप्रकारं विचारयितुमधिकरणान्तरमारभत इत्या-  
शयेन विषयसंशयपूर्वपक्षान् वदन्तोऽधिकरणमवतारयन्ति । \* ब्र-  
ह्मणा सहेत्यादि \* । संशयबीजं तु भोगे लौकिकव्यापारयुक्तत्वस्य  
लोके दर्शनम् । एतस्य भोगस्य सायुज्यमुक्त्युत्तरभावित्वं च ज्ञे-  
यम् । सिद्धान्तं वक्तुं सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* पूर्वोक्तस्येत्यादि \* ।  
\* पूर्वोक्तस्येति \* । प्राप्तसायुज्यस्य पुष्टिभक्तकायवाङ्मनसामित्यत्र  
टजभावः समाप्तान्तस्याऽनित्यत्वेन वैकल्पिकत्वाज्ज्ञेयः । असन्नि-  
हितत्वं व्याकुर्वन्ति । \* किञ्चेत्यादि \* । एतेनाक्षरब्रह्मण्येव सम्भो-  
गो बोधितः । निरस्तसाम्यातिशयेन राधसा स्वधामनि ब्रह्मणि रंस्व-  
ते नम इति द्वितीयस्कन्धे तथा सिद्धत्वात् । तर्हि, ते ते धामानी-  
त्यादिश्रुतिषु भूमौ भोगः कथमुच्यत इत्यत आहुः । \* कदाचिदि-  
त्यादि \* । \* कदाचिदिति \* । जगदुद्दिधीर्षाऽवसरे । \* स्थाप-  
यित्वेति \* । अक्षरं स्थापयित्वा । तथाच तस्मात्तथोच्यत इत्यर्थः ।  
नन्वेवमक्षरस्य भूमौ प्रकटने तत्र स्थितानां भक्तानां भूमिसम्बन्धज  
गुणदोषसंसर्गाल्लौकिकव्यापारप्रसङ्गो दुर्वार इत्यत आहुः \* तदा-  
प्रीत्यादि \* ननु प्रमाणाभावे इष्टान्तमात्रस्याऽकिञ्चित्करत्वात् भक्ता-

न लौकिकव्यापारसम्भवः । न हि चक्षुरिन्द्रियं गोलककार्यं करोति । न वा तन्नाशे नश्यति । एतत्सर्वं, दिवीव चक्षुराततमिति श्रुतिव्याख्याने विद्वन्मण्डने प्रपञ्चितम् । किञ्च । छान्दोग्ये, भू-  
मैव सुखं भूमा त्वेव विजिज्ञासितव्य इत्युक्त्वा भूमनो लक्षणमाह । यत्र नान्यत् पश्यति नान्यच्छृणोति नान्यद् विजानाति स भूमे-  
ति । अत्र, नान्यद्विजानातीत्येतावतैव चारितार्थ्येऽपि यदिन्द्रिय-  
व्यापारो निषिद्धस्तत्राप्यन्यविषयकस्तन भगवद्विषयकः स सिद्धो  
भवतीति जगद्व्यापारराहित्यं सिद्धम् । तत्र तेन भगवत एव  
स्वतन्त्रं फलत्वमुक्तं भवति । न हि सुखस्यान्यत् प्रयोजन-  
मस्ति ॥ १७ ॥

नां लौकिकव्यापारराहित्यसिद्धिरित्यते आहुः । \* एतदित्या-  
दि \* । \* प्रपञ्चितमिति \* । चक्षुरिति द्वितीयैकवचनान्तं पदमि-  
त्यादिना प्रपञ्चिनम् । तस्मिन् व्याख्यानं आग्रहवाद इति शङ्का  
स्यादिति तदर्थं भूमविद्याश्रुतिमुदाहरन्ति । \* किञ्च, छान्दोग्य इ-  
त्यादि \* । \* इन्द्रियव्यापार इति \* । पश्यति शृणोतिभ्यामुक्तः  
सः । तथाचास्यां श्रुतौ लौकिकव्यापारराहित्यस्य सिद्धत्वात्तत्र तथा  
व्याख्याने नाग्रहवाद इत्यर्थः । अत्र यत्पारिशेष्यात्सिद्धं तस्य फ-  
लमाहुः । \* तेनेत्यादि \* । तत्र हेतुः । \* न हित्यादि \* । न हि  
भूमविद्यायां प्रतिपाद्यमानस्य भूमरूपस्य सुखस्य फलत्वातिरिक्त-  
मन्यत् प्रयोजनं कथमप्यस्ति तस्मात् तथेत्यर्थः ।

यत्तु भाष्यान्तरेऽस्मिन् सूत्रे ब्रह्मसायुज्यं ब्रह्मसाम्यं वा प्राप्तस्य  
जीवस्यैश्वर्यादिकं जगत्सृष्टिव्यापाररहितमेव भवतीति विचारितम् ।  
तदस्माकमतं, नेतरोऽनुपपत्तेरित्यानन्दमयाधकरणं एव साधित-  
मिति न काचिन्न्यूनतेति बोधितम् । यत्तु निरङ्कुशजगत्कर्तृत्वस्यैव  
ब्रह्मलक्षणत्वाद् ब्रह्म वेद ब्रह्मैव भवतीति श्रुत्या जीवस्य ब्रह्मभावं बो-  
धिते तस्यापि तदभेदाज्जगद्व्यापारोऽस्तु, तथा सतीदं सूत्रमवान्तर-  
मुक्तिविषयमिति कश्चित्, तदसङ्गतम् । वेदस्तुतौ, सममनुजानतौ

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तेः ॥ १८ ॥

नन्वेतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये पठ्यते, सर्वं ह पश्यतीति सर्वविषयकप्रत्यक्षमुपदिश्यत इत्यन्यविषयव्यापारराहित्यं नोपपद्यत इत्याशङ्क्य समाधत्ते । आधिकारिकेत्यादिना । अत्रेदमुच्यते । सोऽश्नुते, लोकवत्तु लीलाकैवल्यमित्यादिभिर्निखलीलामध्यपाति-त्वं तस्योच्यते । नान्यत् पश्यतीत्यादिश्रुतिवशाज्जगद्व्यापार-

यदमतं मतदुष्टतयेति जीवे तादृशनियन्तृत्वभावस्य ब्रह्मविदसम्म-तत्वकथनेन तादृशजगत्कर्तृत्वादेरपि निरासबोधनादतः सायु-ज्येष्वपि तदभावः सूत्रकाराभिमत इति ज्ञेयम् । तथाच यथा भूमिस-म्बन्धिनो मथुरादिदेशस्य लौकिकत्वं, तत्र स्थापितस्य चालौ-किकत्वं, तथा तत्र स्थितानां लौकिकदेहे निविष्टत्वाल्लौकिकत्वं त-दन्तःस्थापितानां सदेहानामेव लालास्थानामलौकिकत्वम् । तेन लौ-किकालौकिकोभयकार्यकरणं तादृशतादृशतत्तज्ज्ञानविषयत्वं नानुप-पन्नं, नापि लीलासाङ्कर्यप्रसङ्गः । चक्षुरिन्द्रियदृष्टान्तेनैवोपपादित-त्वादित्यर्थः ॥ १७ ॥

प्रत्यक्षोपदेशादितिचेन्नाधिकारिकमण्डलस्थोक्तः ॥ सूत्रं व्या-कुर्वन्ति । \* नन्वित्यादि \* । ननु भूमविद्यास्थस्य, नान्यत् पश्यती-त्यादिवाक्यस्य बलेन भक्तस्याऽक्षरे ब्रह्मणि जगद्व्यापाररहितो भोग इति यदुक्तं तन्नोपपद्यते । यत एतत्प्रकरण एव छान्दोग्ये भ-क्तस्य जगद्व्यापारः पठ्यते । स को वेत्यत आहुः । सर्वं पश्यः पश्यतीति । जगद्विषयकप्रत्यक्षरूपः स इत्यतस्तथेत्याशङ्क्य समाध-त्त इत्यर्थः । समाधानांशव्याख्यानाय हेत्वंशस्फुरणे तेनाशङ्कान्तरस्यापि निवृत्तिमालोच्य तमप्यर्थं संग्रहीतुं प्रकारान्तरेणावता-रयान्त । \* अत्रेदमित्यादि \* । अत्र अवतारणग्रन्थे, इदं धक्षमाण-मधिकमुच्यते, न तु तावन्मात्रमित्यर्थः । किं तदित्याकाङ्क्षायाम् आ-क्षेप्यं विषयमाहुः । सोऽश्नुत इत्यादि \* । \* तस्येति \* । भक्तस्य । एवं विषयमनूद्य तत्र विचारः क्रियत इत्याहुः । \* अत्रेत्यादि \* ।

वर्जं भोगकरणं पूर्वसूत्रेणोक्तम् । अत्रेदं विचार्यते । नान्यत् पश्य-  
तीति प्रकरण एव सर्वं ह पश्यतीति सर्वविषयकं दर्शनमुच्यते  
तत् कथं पूर्वोक्तमुपपद्यत इति । किञ्च । एकस्यैव भक्तस्य देश-  
कालभेदेन क्रियमाणाऽनेकलीलासम्बन्धित्वं भवति । तच्च लीला-  
नित्यतायां न घटते । यतस्तत्तद्देशतत्कालसम्बन्धिनी सा नित्या ।  
एवं सखेकस्यानेकरूपत्वं जीवस्य न सम्भवतीति तन्निश्चयमपि न  
सिद्ध्यतीति । तत्रोच्यते । श्रुतौ सर्वपदेन न जगदुच्यते, किन्तु  
यस्यां यस्यां लीलायां देशकालभेदेन क्रियमाणायामधिकृतो य

अत्रास्मिन् सूत्रे इदम् ! उक्ताभ्यां श्रुतिभ्यां सूत्राभ्यां च यदुक्तं  
तद्विचार्यत इत्यर्थः । विचारमाहुः । \* नान्यदित्यादि \* । अत्र, ना-  
न्यदित्यारभ्य पूर्वोक्तमुपपद्यत इत्यन्तेन पूर्वोक्तैवाशङ्कानूदिता ।  
सोऽऽनुत इत्यादिविधायिणीं द्वितीयामाहुः । \* किञ्चेत्यादि \* ।  
सोऽऽनुते, स वा एष एवं पश्यन्, सर्वं हि पश्यः पश्यतीत्यादिश्रुतौ  
श्रीभागवतादिषु च एकत्वकथनेन भक्तानामेकस्यैव रूपस्य प्रत्य-  
क्षोपदेशाद् एकस्यैव भक्तस्य देशकालभेदेन क्रियमाणाऽनेकली-  
लासम्बन्धित्वमुक्तं भवति । तच्च लीलानित्यतायां न घटते । यतस्त-  
द्देशकालसम्बन्धिनी तत्तद्विशेषणविशिष्टैव नित्या ध्वंसाद्यप्रतियो-  
गिनी । एवं देशकालभक्तविशिष्टायाः लीलाया नित्यत्वे सति देश-  
कालयोरन्यान्यत्ववद् भक्तस्याप्यनेकरूपत्वं वाच्यम् । तच्चानु-  
क्तत्वाज्जीवस्य न सम्भवति, इति एवं विशेषणविघटने तस्याः ली-  
लायाः नित्यत्वमपि न सिद्ध्यतीत्यतो न घटत इत्यर्थः । प्रत्यक्षोपदे-  
शादित्यत्र प्रथमपक्षे पृष्ठीतत्पुरुषो द्वितीयपक्षे च कर्मधारयो ज्ञेयः ।  
एवमाशङ्कानां द्वेधा व्याख्याय समाधानांशं व्याकुर्वन्ति । \* तत्रो-  
च्यत इत्यादि \* । तथाचाधिकारोऽत्र भक्तानां लीलानुभवयोग्य-  
तासम्बन्धाधिकारिकं तेषां मण्डलं समूहस्तत्र यत्सिद्ध्यति तस्योक्तेः  
कथनात् श्रुतौ तथोच्यत इति नानुपपन्नं किञ्चित् । श्रौतस्य दर्शन-  
विषयवाचकस्य सर्वपदस्य सङ्गोचितवृत्तिकत्वात्तद्विषयकदर्शने-

एको भक्तस्तस्यैव तावन्ति रूपाणि सन्ति तान्याधिकारिकाणी-  
त्युच्यन्ते । तेषां मण्डलं समूहस्तत्र स्थितवस्तुमात्रमुच्यत इति नानु-  
पपन्नं किञ्चित् । अत एवाग्रे पठ्यते । सर्वमाप्नोति सर्वश इति, स  
एकधा भवति त्रिधा भवति पञ्चधा भवति सप्तधा नवधा चैव पुनश्चै-  
कादशः स्मृतः । शतं च दश चैकश्च सहस्राणि च विंशतिरिति ।  
यथा मण्डलवर्त्तिषु पुंसु नैकस्य प्राथम्येन प्राधान्यं वक्तुं शक्यं  
तथैतेष्वपि रूपेष्विति ज्ञापनाय मण्डलपदमुक्तम् ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथाहि स्थितिमाह ॥ १९ ॥

नन्वेवं सति श्वस्त्वद्देहमायास्य इति प्रभुणोक्ते तदाशया त-

-----

ऽपि भोगस्य जगद्व्यापाररहितत्वं नानुपपन्नम् । तथा, सोऽश्नुत  
इत्यादावेकवचनस्य भक्तस्वरूपविषयकत्वात् स भक्तस्तत्तद्देशत-  
त्तत्कालभेदेन क्रियमाणा लीलाः आधिकारिकदेहसमूहस्थः पश्य-  
तीति तत्तद्विशेषणविशिष्टानां लीलानां तदनुभवितुर्भक्तस्य च नि-  
त्यत्वं नानुपपन्नमित्यर्थः । ननु सर्वपदार्थसङ्कोचे भक्तरूपबाहुल्ये च  
किं मानमित्यत आहुः । \* अत एवेत्यादि \* । \* अग्र इति \* ।  
सर्वं हि पश्यः पश्यतीत्यस्याग्रे । तथाच सर्वमाप्नोतीति वाक्ये सर्वैः  
प्रकारैः सर्वप्राप्तिश्चावणात् सर्वं पश्यतीति वाक्यस्य सर्वपदेन वि-  
वक्षितग्रहणस्यैव युक्तत्वात् । तथा स एकधेति वाक्ये भक्तस्य  
बहुधा भवनश्चावणात्, सोऽश्नुत इत्यादावपि बहुभी रूपैर्भोगरूप-  
स्य लीलानुभवस्य युक्तत्वादिति । ननु मण्डलपदेन चक्राकारेण  
परिणतः समूह उच्यते, न तु सामान्यसमूहोऽतः कथमेवमुच्यत  
इत्यतो मण्डलपदस्य तात्पर्यमाहुः । \* यथेत्यादि \* । तथाचैत-  
ज्ज्ञापनाय मण्डलपदं, न तु समूहस्य चक्राकारेण परिणतेर्ज्ञाप-  
नायेत्यर्थः ॥ १८ ॥

विकारावर्त्ति च तथा हि स्थितिमाह ॥ एवं श्रुतिविरोधं प-  
रिहृत्य लौकिकविरोधं परिहरतीत्याशयेन सूत्रमवतारयन्ति \* नन्वे-  
वं सतीत्यादि \* एवं सतीति \* तत्तल्लीलातत्तद्देशतत्तत्कालतत्तद्-

स्थितिर्नोपपद्यते । नित्यत्वाल्लीलायास्तस्य कालस्य तदागमनस्य च तदापि वर्त्तमानत्वाद् । तथा प्रभूक्तिरपि नोपपद्यत इत्याशङ्क्य समाधत्ते । इह भगवल्लीलाप्रकृतिस्तद्विरुद्धोऽर्थो विकार इत्युच्यते । तत्र न वर्त्तते तज्ज्ञानं तादृशं च भवति । यत्स्वरूपं प्रति तथा वदति तस्य स्वगृहे तदा भगवत्स्थितिज्ञानं न भवतीत्यर्थः ।



भक्तदेहानां नित्यत्वे सति । व्याकुर्वन्ति । \* इहेत्यादि \* । \* इहेति \* । भगवत्सम्बन्धार्थविचारे, भगवल्लीलाप्रकृतिः, रसात्मककृत्स्नगुणवत्त्वाद्, अनुकृत्यधिकरणसिद्धकारणत्वाद्वा । तद्विरुद्धोऽर्थो लौकिकः स हि विकार इत्युच्यते तत्प्रतिकृतिभूतयत्किञ्चित्त्वादगुणवत्त्वाद् । कार्यत्वाद्वा । तत्र लौकिके विकारभूतेऽर्थे न वर्त्तते तद् ब्रह्मणा सह भोगकरणम् । अत आधिकारिकमण्डलस्य सर्वं तदन्तःपातिज्ञानं च विकारावर्त्ति तादृशं तत्समानाकारं च भवति । अत एवेतः पूर्वम्, आत्मत आशा आत्मत आविर्भावतिरोभावावित्यादि श्रावितम् । अन्यथा तन्न वदेत् । तदेतदत्र सर्वं चकारेण सूच्यते । तथाच, स एकवा भवतीति श्रुतिबलेनैकस्य भक्तस्य यान्यनेकानि रूपाण्यङ्गीकृतानि तानि योगिकायव्यूहवन्नानादेशवर्त्तीनि, किन्तु तथैकस्मिन्नेव भगवत्स्वरूपे विद्यमानानि प्रद्युम्नादिव्यूहरूपाणि तत्कार्ये प्रकटीभवन्त्यपि न स्वरूपाद्भिन्नतया प्रतीयन्ते । तथा भक्तशरीराण्यप्येकस्मिन्नेव वर्त्तमानानि तत्कार्ये बहिर्भवन्ति । एवं यत्स्वरूपं प्रति, श्वस्त्वद्गृहमायास्य इति वदति तस्य स्वगृहे प्रथमदिने भगवत्स्थितिज्ञानं न भवति तस्य विरहानुभवयितृरूपं बहिर्भवति, पूर्वोक्तं चान्तः । ततो द्वितीयदिने पूर्वोक्तं बहिर्भवति विरहानुभवयितृ चान्तस्तयोरन्तर्भावबहिर्भावौ तेन न ज्ञायेते एकमेव स्वमनुभवतीत्येवं लीलारसालत्वाद्यर्थे दिङ्मात्रेण प्रदर्श्यते । वस्तुतस्तु यथा नित्यव्यापकशब्दादिजैमिनीयमते व्यञ्जकस्य वायोर्ध्वनेर्वा अभावेन न वर्णात्मकशब्दस्य सर्वत्र सदा ज्ञानं, यथा च नित्यव्यापकात्मवादिकाणादादिमते स्वदेहादन्यत्र तद्वृत्तिलाभस्थानभूतदेहाभावेन न स्वात्मज्ञानं, त-



उपलक्षणं चैतदतो यद्देशकालविशिष्टा यादृशी या लीला तस्या-  
स्तादृश्या एव तल्लीलामध्यपातिनो भक्तस्य ज्ञानं, नान्यविषयक-  
मिति ज्ञेयम् । अत एव द्वितीयस्यापि, मयि पूर्वमुक्तमासीत्तेनागत  
इत्येव ज्ञानं भवति । तदैव हि रसोदयोऽनो रसस्वरूपमध्यपाति-  
त्वाललीलाया रसस्य च भगवदात्मकत्वाद्भगवद्रूपत्वेन सर्वमुपप-  
द्यते लीलायाम् । अत्र प्रमाणमाह । तथाहि स्थितिमाहेति । स-  
र्वमाप्नोति सर्वश इति श्रुतिरेकस्यैव भक्तस्य सर्वशः सर्वैः प्रकारैः  
सर्वलीलारसमाप्नोतीति वदन्त्युक्तरीत्यैव लीलायां स्थितिमाहेत्यर्थः  
अनो वस्तेवेदमलौकिकमीदृशमिति मन्तव्यं वैदिकैरिति भावः ।  
अलौकिकेऽर्थे लौकिकरीखनुसरणं न युक्तं, किन्त्वलौकिकरीख-  
नुसरणमेव युक्तमिति हि शब्देन द्योत्यते । एतेन, रसो वै स इति  
श्रुतेर्लीलाविशिष्ट एव प्रमुख्येति तादृश एव परमफलमिति ज्ञापितं  
भवति ॥ १९ ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ २० ॥

थाऽत्र लीलादिव्यञ्जकभगवदिच्छाभावेन न भगवत्स्थित्यादिज्ञानं  
भवतीत्यर्थः । एवं सूत्रैकदेशं व्याख्याय तेनानुक्तस्यान्यस्यापि  
तथा सिद्धिमाहुः । \* उपलक्षणमित्यादि \* । तथाच "अचिन्त्याः  
खलु ये भावास्तां तर्केण प्रसाधयेत् । प्रकृतिभ्यः परं यच्च तदचि-  
न्त्यस्य लक्षणमिति मत्स्यपुगणवाक्यात् । अत एवं श्रुतिमूलक-  
तर्कादपि सर्वं सुस्थमित्यर्थः । उपपादनप्रकारस्य प्रामाणिकत्वाय  
सूत्रशेषमवतारयन्ति । \* अत्रेत्यादि \* । सिद्धिमाहुः । \* अत इ-  
त्यादि \* । तथाच, नैषा तर्केणेति श्रुतेः, अलौकिकास्तु ये भावा  
न तांस्तर्केण योजयेदिति स्मृतेश्च श्रुत्यनुसारणैव निर्णयमिति सि-  
द्धेस्तथेत्यर्थः ॥ १९ ॥

दर्शयतश्चैवं प्रत्यक्षानुमाने ॥ भगवत्सम्बन्धिपदार्थानां यु-

नच लौकिकयुक्तिविरोधोऽत्र बाधकत्वेन मन्तव्यः, किन्तु साधकत्वेन । यतः प्रत्यक्षाऽनुमाने श्रुतिस्मृती अपि लौकिकयु-  
क्त्यप्रसोरणालौकिके भगवत्सम्बन्धिन्यर्थेऽन्यथाभावनं निषेधति,  
नैषा तर्केण मतिरापनेया । परास्य शक्तिर्विविधैव श्रूयते स्वाभा-  
विकी ज्ञानबलक्रिया च । अलौकिकास्तु ये भावा न ताँस्तर्केण  
योजयेत् । श्रीभागवते च— न हि विरोध उभयं भगवत्यपरिग-  
णितगुणगण ईश्वरेऽनवगाह्यमाहात्म्येऽर्वाचीनविकल्पवितर्कवि-  
चारप्रमाणाभामकुतर्कशास्त्रकलिलान्तःकरणाशयदुरवग्रहवादिनां  
विवादानवसर इत्यादिवाक्यैरचिन्त्यानन्तशक्तिमत्त्वेन भगवत्स्वरू-  
पस्यैव परमफलत्वं प्रदर्श्यते । किञ्च । ता वां वास्तून्यप्ससि ग-  
मध्ये यत्र गावो भूरिशृङ्गा अयासः । अत्राह तदुरुगायस्य वृष्णः  
परमं पदमवभाति भूरीति ऋग्वेदे पठ्यते, किञ्चित्पाठभेदेन यजुः-  
शाखायामपि । ता तानि वास्तूनि वां गोपीमाधवयोः सम्बन्धीनि  
गमध्ये प्रसादत्वेन प्राप्तुमुप्ससि कामयामहे । तानि कानीत्याका-  
ङ्क्षायां गृढाभिसन्धिमुदघाटयति, यत्र श्रीगोकुले गावो भूरिशृङ्गा  
बहुशृङ्गा रुरुप्रभृतयो वसन्तीति शेषः । ग्राम्यारण्यपशूपलक्षणा-  
र्थमुभयोरेव ग्रहणम् । अत्राह । भूमावेव तदुरुगायस्य बहुगीयमा-



त्तद्यगम्यत्वरूपं पूर्वोक्तमर्थमेव दृढीकर्तुं सूत्रान्तरं पठतीत्याशयेन  
सूत्रं व्याकुर्वन्ति । \* नचेत्यादि \* । भाष्यमत्र निगदव्याख्यातम् ।  
अत्र नैषा तर्केणेति काठकश्रुतेर्जीवप्रश्नोत्तरवर्तित्वेन तथा भगव-  
त्सम्बन्धितामर्थानां तर्कागोचरत्वसाधनं न युक्तमित्याशङ्क्य ब्रह्म-  
प्रकरणस्थायाः, परास्य शक्तिरिति द्वितीयस्याः श्वेताश्वतरश्रुतेरुप-  
न्यासः । अलौकिकास्त्वित्यस्याः स्मृतेः प्रसिद्धत्वेन विषयान्तरे  
चारितार्थ्यमाशङ्क्य श्रीभागवतषष्ठस्कन्धीयस्य, न हि विरोधमि-

नस्य वृष्णः । भक्तेषु कामान् वर्षतीति वृषा तस्य पदं स्थानं वै-  
कुण्ठं ततोऽपि परममधिकमत्र विचित्रलीलाकरणात् । भूरि यमुना-  
पुलिननिकुञ्जगोवर्द्धनादिरूपत्वेन बहुरूपम् । तथाच तत्रस्थानि  
तानि कामयामह इति वाक्यार्थः सम्पद्यते । एतेन लीलासम्बन्धि-  
वस्तूनां यत्र फलत्वेन बहुरूपप्रार्थनं तत्र तल्लीलाकर्तुः परमफलत्वे  
किं वाच्यमित्याशयो ज्ञाप्यते । अथ ह वा व तव महिमाऽमृतस-  
मुद्रविप्रुषा सकृल्लीढया स्वमनसि निष्पन्दमानानवरतमुखेन वि-  
स्मारितदृष्टश्रुतसुखलेशाभासाः परमभागवता इति श्रीभागवते ।  
एतेनापि कैमुतिकन्यायेन प्रभोरेव स्वतः पुरुषार्थत्वं ज्ञाप्यते ।  
फलप्रकरणत्वात्तदेवाचार्यतात्पर्यविषय इति ज्ञायते ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ २१ ॥

इतोऽपि हेतोः पुरुषोत्तमस्वरूपमेव परमं फलमिति ज्ञायते ।

-----

ति वाक्यस्योपन्यासः । एवमेतैः प्रमाणैर्लीलाया अलौकिकत्वं नि-  
गमयित्वा तन्मुखेनापि भगवतः फलत्वनिगमनाय किञ्चेत्यादिना  
शाखाद्वयस्यश्रुत्युपन्यासः । ऋक्शाखास्यश्रुतेर्यास्केन सूर्यकिर-  
णपरताया निर्वचनात् तदर्थभ्रमनिरासाय यजुःशाखापाठस्मार-  
णम् । तेन यास्कोक्तस्य शृङ्गादिपदनिरुक्तमात्रार्थत्वं, न तु त-  
त्तात्पर्यकत्वम् । ऋचो विष्णुसूक्तस्थत्वात्, तैत्तिरीयपाठे च वि-  
ष्णुपदाद् अत्रेऽपि, विष्णोः कर्माणि पश्यतेत्यादिमन्त्रदर्शनाच्च । ए-  
तदुपपद्यमानैव, अथ ह वा वेति श्रीभागवतवचनोपन्यास इति । शेषं  
स्फुटम् ॥ २० ॥

भोगमात्रसाम्यलिङ्गाच्च ॥ सूत्रमवतारयन्ति । \* इतोऽपी-  
त्यादि \* । \* इतोऽपीति \* । मात्रं कात्स्न्येऽवधारणे । भोगमात्रे  
भोगे एव यत् साम्यं भक्तेन सह तौल्यमस्यां श्रुतौ सहपदेन भाव्यते,

यतः, सोऽऽनुते सर्वान् कामान् सह ब्रह्मणा विपश्चितेति श्रुतौ भक्तसाम्यमुच्यते । तच्च पुरुषोत्तम एव सम्भवति । यतः सख्यं दत्त्वा तत्कृतात्मनिवेदनमङ्गीकुर्वन्नऽतिकरुणः स्वस्वरूपानन्दमनुभावयँस्तं प्रधानीकरोति । अन्यथा भक्तोऽनुभवितुं न शक्नुयात् । युक्तं चैतत् । प्राप्तं फलं स्वार्थिनं भवसेवान्यथा फलत्वमेव न स्यात् । तथाचाऽस्माल्लिङ्गादपि प्रभोरेव परमफलत्वं सिद्धयति । न तत्समश्चाभ्याधिकश्च दृश्यत इति श्रुतिविरोधपरिहाराय मात्रपदम् । नचात्र कामभोगस्य फलत्वं शङ्कनीयम् । आप्नोति परमित्येतद्व्याकृतिरूपत्वात् स्वरूपानुभवरूपत्वाद् भोगस्य । अनुभूयमानस्यैव हि सुखस्य लोके पुरुषार्थत्वोक्तेः ॥ २१ ॥

एवं भगवतः स्वतः पुरुषार्थरूपत्वमुक्त्वा कर्मफलभोगानन्तरमावृत्तिवदत्राप्यावृत्तिर्भविष्यतीत्याशङ्कानिरासायोत्तरं पठति ।

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ २२ ॥

तस्माल्लिङ्गादपि । तद् व्याकुर्वन्ति \* यत इत्यादि \* पुरुषोत्तम एवेत्येवकारेणाक्षरं व्यावर्त्यते । तत्र हेतुः । \* यतः सख्यमित्यादि \* । नन्वत्र कामानामेव प्राप्तेरुक्तत्वात्तद्भोगस्यैव फलत्वमस्त्विति चेत्तत्राहुः । \* नचेत्यादि \* । आप्नोति परमित्येतद्व्याकृतिरूपत्वादिति \* । आप्नोतिपरमिति यद्वाक्यं तद्व्याख्यानरूपत्वात् । ननु यदि भगवत एव फलत्वं तदा कामानामशनं किमिति विवरणत्वेनोच्यत इत्यत आहुः । \* स्वरूपेत्यादि \* । तत्र युक्तिमाहुः । \* अनुभूयमानस्येत्यादि \* । तथाच फलत्वव्युत्पादनार्थं, तन्न तु फलत्वार्थमित्यर्थः । एवमनया पञ्चसूत्र्या भोगप्रकारविचारोऽपि भगवतः परमफलत्वबोधनायैवेति ज्ञापितम् । इदमेवाचार्यैः पुष्टिप्रवाहमर्यादायां पुष्टिफलविचारे “भगवानेव हि फलं स यथाऽऽविर्भवेद् भुवि । गुणस्वरूपभेदेन तथा तेषां फलं भवेदि”त्यनेनोक्तं ज्ञेयम् ॥ २१ ॥

अनावृत्तिः शब्दादनावृत्तिः शब्दात् ॥ सूत्रमवतारयन्ति \* एवमित्या-

अनावृत्तिर्भक्तानां ज्ञानिनां चोच्यते । तत्र मानं शब्दः । स च—तयोर्ध्वमायन्नऽमृतत्वमेति, न तेषां पुनरावृत्तिरेतेन प्रतिपद्यमाना इमं मानवमावर्तनावर्त्तन्ते, ब्रह्मलोकमभिसम्पद्यते, न च पुनरावर्त्तत इत्यादिरूपस्तु ज्ञानिनां तामाह । न हि भक्तानां नाड्यादिप्रयुक्तममृतत्वम् । “तस्मान्मद्भक्तियुक्तस्य योगिनो वै मदात्मनः । न ज्ञानं न च वैराग्यं प्रायः श्रेयो भवेदिह” इत्यादिवाक्येभ्यः । किन्तु, यमेवेति श्रुतेर्वरणमात्रलभ्यः पुरुषोत्तमः । एवं सति ब्रह्म-

दि \* । व्याकुर्वन्ति । \* अनावृत्तिरित्यादि \* ननूक्तः शब्दो ज्ञानिनामेव तामाहेत्यत्र गमकमाहुः । \* न हीत्यादि \* । काठके ज्ञानं प्रस्तुत्य, यदा सर्वे प्रमुच्यन्ते कामा येऽस्य हृदि स्थिता इति वैराग्यं चोक्ता ततः, शतं चैका च हृदस्य नाड्य इत्यनेनोत्क्रमस्योक्तत्वाद् बृहदारण्यके शरीरब्राह्मणेऽपि तथात्वादन्यत्रापि तथैवेति नाड्यादूर्ध्वगतिर्हनुभूतयोर्ज्ञानवैराग्ययोर्भक्तस्य श्रेयस्करत्वाभावेऽत्रोक्तम् । तत्कार्यभूतनाडीगतिप्रयुक्तममृतं न शक्यं वक्तुमनो ज्ञानिनामेव तेन शब्देन तदुच्यत इत्यर्थः । तर्हि भक्तस्याऽनावृत्तिः कुतोऽवगन्तव्येत्यत आहुः । किन्तिवत्यादि \* । किन्तु, यमेवेति श्रुतेर्वरणलभ्यः पुरुषोत्तमो भक्तानाममृतत्वम् । स च अक्षरात् परतः पर इति श्रुतेर्यस्मात् क्षरमतीतोऽहमिति गीतावाक्याच्चाक्षरात् परः । एवं वरणलभ्यस्यात्मनोऽक्षरात् परत्वे सति ब्रह्मविदाप्नोति परमिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकं यद् व्याख्यानं वरणसाहित्ये सर्वकामाशनरूपो ब्रह्मस्वरूपानन्दानुभवो, वरणसाहित्याभावे तु लोकत्वेनाक्षरप्राप्तौ तदानन्दानुभवोऽक्षरसायुज्यं वा यथाऽधिकारमिति पूर्वमुक्तं तद्वीत्या अक्षराधिष्ठातारं पुरुषोत्तमं परं ब्रह्म वरणेन प्राप्तस्य निर्दोषत्वाद् आवृत्तिहेतूनामविद्याकामकर्मणामभावात् प्रपञ्चेऽनावृत्तिः सम्भवति । तथाचात्र परशब्दे प्राप्यस्याक्षरात् परत्वप्रकाशनसामर्थ्याल्लिङ्गादनावृत्तिर्भक्तानामवगन्तव्येत्यर्थः । ननूभयव्यामोहसूत्रे भक्तव्यामोहस्यापि कचिदुक्तत्वात्तादृशेच्छया कदाचिदावृत्तिः स्यादिति शङ्कयामाहुः ।

विदाप्नोति परमिति श्रुतेर्विरोधपरिहारपूर्वकमेकव्याख्यानरीत्या भ-  
क्तस्य परं ब्रह्म प्राप्तस्य निर्दोषत्वादावृत्तिहेत्वभावात् प्रपञ्चेऽनावृ-  
त्तिः सम्भवति । तादृशं प्रतीश्वरेच्छापि न तथा भवितुमर्हति ।  
“ये दारागारपुत्राप्तप्राणान् वित्तमिमं परम् । हित्वा मां शरणं  
याताः कथं तांस्वक्तुमुत्सह” इति भगवद्वाक्यात् परप्राप्तिरूपत्वाच्च  
भोगस्य न नाशसम्भावना । किञ्च यत्रैकस्यैव भक्तस्य देशका-  
लभेदेनानेकविधलीलासम्बन्धित्वेऽपि तत्तल्लीलासम्बन्धित्वमन-  
श्वरमुच्यते तत्र सर्वथा तदभावः कथं वक्तुं शक्यो ब्रह्मणापि ।  
अपरञ्च । कालसाध्यो हि नश्वरः स्याद् न हि पुरुषोत्तमे कालः  
प्रभवितुं शक्नोति । न यत्र कालोऽनिमिषां परः प्रभुरित्यादिवा-  
क्येभ्यः । तथाच ज्ञानमार्गीयभक्तिमार्गीययोरनावृत्तौ तुल्यत्वेऽपि  
फलप्राप्तौ वैलक्षण्यात् पूर्ववाक्येन भक्तानामाहाऽनावृत्तिमुत्तरवा-  
क्येन ज्ञानिनामिति ज्ञायते । नच फलप्रकरणान्तेऽनावृत्त्युक्तेः सं-  
साराभाव एव जीवस्य परमं फलमित्याचार्याभिप्रायो ज्ञायत इति  
वाच्यम् । ब्रह्मविदः परप्राप्तिं फलत्वेनोक्त्वा तत्स्वरूपस्य सर्वका-  
लभोगत्वेन श्रुत्या निरूपणात् । स च स्वस्वाधिकाराऽनुसारेण

\* तादृशं प्रतीत्यादि \* । तथाच ये सर्वात्मभावप्रपत्तिरहिता उक्त-  
भोगात्मकस्वरूपानुभवरहिताश्च तान् प्रत्येव तथेच्छेति, नात्र त-  
त्सम्भवनाऽपीत्यर्थः । समूलकापमावृत्तिशङ्कानिवृत्त्यर्थं कैमुतिकेना-  
ऽपि तदभावं साधयन्ति \* किञ्चेत्यादि \* ननु लीलायां देशकाल-  
सम्बन्धस्य पूर्वमुक्तत्वाल्लीलानित्यत्वोपपादनमात्रेण कथं शङ्का-  
याः, समूलकार्षं निवृत्तिरित्येतत्तत्र कालस्यासामर्थ्यं प्रमाणमाहुः ।  
\* अपरं चेत्यादि \* । एवं लीलायाः स्वरूपानुभवस्य च नित्यत्व-  
मुपपाद्य सिद्धमाहुः । \* तथाचेत्यादि \* । ज्ञानमार्गीयफलस्योत्कर्ष-  
माशङ्क्य समादधते \* नचेत्यादि, इयमुक्तेत्यन्तम् \* । \* स चेति \*

निवेदितार्थाङ्गीकाररूप एवेति ज्ञेयम् । तेन स एव परमं फलम-  
नावृत्तिस्त्वार्थिकी । परं त्वावृत्तौ सम्भवन्त्यां परमफलत्वं नोपपद्यत  
इति ज्ञानदुर्बलशङ्कानिरासायेयमुक्ता । पुष्टिमार्गीयभक्तविशेषप्रवर्त्त-  
कनिवर्त्तकवेणुशब्दाद्भगवन्निकटगतावऽनावृत्तिः पूर्वणोक्ता, मर्या-  
दामार्गीयाणां वेदरूपाच्छब्दात्तदुक्तसाधनादनावृत्तिं द्वितीयेनेत्यपि  
तात्पर्यविषयः श्लिष्टोऽर्थो ज्ञेयः । तथा सति परमफलमग्रे स्वत एव  
भावीति भाव इत्यलं विस्तरेण ॥ २२ ॥

भोगश्च । \* स एवेति \* । उक्तरीत्याऽनुभूयमानः पुरुषोत्तम एव ।  
\* आर्थिकीति \* । परप्रकाशनसामर्थ्याल्लिङ्गात्परप्राप्तिरूपवाक्या-  
र्थबलेन प्राप्ता । तथाच श्रुत्या समर्पितायाः परप्राप्तेरेव मुख्यत्वात्तत्रै-  
वाचार्याभिप्रायो, न तु लैङ्गिक्यामनावृत्तावित्यर्थः । यद्यपि द्विरुक्तिः  
समाप्तिबोधनार्था, तथापि तत्र श्लेषेणार्थान्तरमपि बोध्यत इत्या-  
हुः । \* पुष्टीत्यादि \* । वाङ्मनसि दर्शनाच्छब्दाच्चेति सूत्रे तथा  
साधितत्वात्तथेत्यर्थः । एवमाचार्याशयः पुष्टिमार्गीयफलस्यैव मु-  
ख्यत्व इति साधितम् । एवमत्र पादे, ब्रह्मविदाप्नोति परमिति  
श्रुत्युक्तं ब्रह्मैव सन् ब्रह्माप्येतीति श्रुत्युक्तं च फलं सपरिहरं वि-  
चारितम् ॥ २२ ॥

शङ्कराचार्यास्तु-सगुणब्रह्मोपासनात् सहैव मनसेश्वरसा-  
युज्यं प्राप्तानां किं सावग्रहमैश्वर्यं भवत्युत निरवग्रहमिति संशये,  
आप्नोति स्वराज्यमिति सर्वेऽस्मै देवा बलिमावहन्तीति, तेषां स-  
र्वेषु लोकेषु कामचारो भवतीत्यादिश्रुतिभ्यो निरङ्कुशमेवैश्वर्यं भव-  
तीति प्राप्तम् । तत्र जगदुत्पत्त्यादिव्यापारं वर्जयित्वैवाऽणिमा-  
द्यैश्वर्यं भवतीति साङ्कुशमेव तत् । जगद्व्यापारस्तु नित्यसिद्ध-  
स्यैवेश्वरस्येति सिद्धान्तीक्रियते । तत्र हेतुः-प्रकरणमितरेषामसन्नि-  
हितत्वञ्च । यत्र हि, सदेव सोम्येदमग्र इत्यादौ जगद्व्यापारः श्रू-  
यते । तत्र परमेश्वर एव प्रकृतो, नेतरेषां सन्निधानं तस्मात् । नच,  
आप्नोति स्वाराज्यमिति प्रत्यक्षोपदेशविरोधः । एतदग्रे आप्नोति

मनसस्पतिमित्यनेन आधिकारिको यः सवितृमण्डलादिषु विशेष-  
पायतनेष्ववस्थित ईश्वरः पूर्वसिद्धः सर्वमनसां पतिस्तत्प्राप्तिश्चा-  
वणात्तदायत्तैव स्वाराज्यप्राप्तिरिति बोधनात् । तदग्रे, वाक्पतिश्च-  
क्षुःपतिः श्रोत्रपतिर्विज्ञानपतिः, एतत्ततो भवतीति फलस्य तत एव  
भावणाच्च । एवं सूत्रद्वयं व्याख्याय विकारावर्तिसूत्रे त्वेवं वद-  
न्ति । परमेश्वररूपं विकारावर्त्ति च । तावानस्य महिमा ततो  
ज्यायांश्च पूरुष इत्याम्नायो यतस्तस्य परमेश्वरस्य द्विरूपां स्थितिमाह  
तच्च निर्विकारं रूपं विकारालम्बना न प्राप्नुवन्ति । अतत्क्रतु-  
त्वात् । अतो यथा द्विरूपं परमेश्वरे निर्गुणं रूपमनवाप्य सगुण ए-  
वावतिष्ठन्ते । एवं सगुणेऽपि निरवग्रहमैश्वर्यमनवाप्य सावग्रहाय  
एवावतिष्ठन्त इति । अग्रिमसूत्रे च, न तत्र सूर्यो भातीति प्रत्यक्षा  
श्रुतिर्न तद्भासयते सूर्य इति गीतास्मृतिश्च परमेश्वरस्य विकारा-  
ऽवर्त्तित्वं दर्शयतः । तदेवं विकारावर्त्तित्वं परस्य ज्योतिषः प्रसिद्धमि-  
त्यभिप्राय इति । अग्रे तु भोगमात्रसाम्येनैश्वर्यस्य सावग्रहत्वं व्या-  
ख्याय तेन सातिशयत्वे प्राप्ते शब्दादनावृत्तिं व्याहृत्य सम्यग्दर्शना-  
नां विध्वस्ततमसां तु नित्यसिद्धनिर्वाणपरायणानां सिद्धैवानावृ-  
त्तिस्तदाश्रयणेनैव सगुणशरीराणानामनावृत्तिसिद्धेरिति कैमुतिक-  
मुक्त्वा समापयन्ति ॥

तन्मते विकारावर्त्यादिसूत्रद्वयमनतिप्रयोजनम् । जीवस्य  
सावग्रहैश्वर्यसाधने रूपद्वयबोधकयोस्तयोरनुपयोगात् । नच दृष्टा-  
न्तार्थमुपयोगः । विकारावर्त्तिनोऽप्राप्तौ अतत्क्रतुत्वस्य हेतोरिवात्र  
सावग्रहैश्वर्यं हेतोरकथनेन दृष्टान्तमात्रस्याप्रयोजकत्वात् । नच वा-  
क्चस्पतिना निरवग्रहत्वस्योपासनविध्यगोचरत्वादुपासके तदक्रतु-  
त्वस्य समर्थिततया अतत्क्रतुत्वस्यैव तत्रापि हेतुत्वमुक्तप्रायमेवेति  
वाच्यम् । मनोमयः प्राणशरीर इति हादोपासनवाक्ये सर्वकर्मति  
विशेषणस्य सर्वं विश्वं तेनेश्वरेण क्रियत इति जगत्सर्वं कर्मास्य स  
सर्वकर्मा स हि सर्वस्य कर्त्तृतिश्रुतेरित्येवं व्याख्याततया निरव-  
ग्रहत्वस्य विध्यगोचरताया वक्तुमशक्यत्वात् । नचोपासनासु पूरु-  
षस्य विध्यधीनत्वेनास्वातन्त्र्यात् फलदशायां तथात्वमिति युक्तम् ।  
पूर्वावस्थाधर्मस्य तदानीमुपगमे बद्धत्वस्यापि तदा प्राप्यापस्या  
मुक्तिविप्लवस्यैवापत्तेः । यच्च स्वातन्त्र्ये प्रातिभत्वप्रसङ्गादित्युक्तं,



तत्र नवनवोल्लासशालिनी बुद्धिः प्रतिभा, तत्सम्बन्धत्वमिति यदि  
 नदा तु, स यदि पितृलोककामो भवतीत्यादिना नवनवबुद्धीनां श्रु-  
 त्वैव सूचनात्तत्प्रातिभत्वे स्वातन्त्र्यस्य दुरपोहताया एव सिद्धेः ।  
 तथाच "युक्तिभिरतिशिथिलाभिः समादधानो दृढान् दोषान् । वा-  
 चस्पतिरपि भाष्यव्याख्याव्याजेन दूषणं व्यक्ती"त्येव सिद्धम् । न-  
 दैवं सिद्धान्तेऽपि मनोमयवाक्योक्तोपासकस्य तथात्वापत्त्या जग-  
 द्द्व्यापारापत्तिरिति शङ्कनीयम् । न तत्समश्चाभ्यधिकश्च दृश्यत इति  
 श्रुत्या तादृशस्य फलस्य ततो व्यभिचारणात् । यथा क्रतुर्गति पुरुष-  
 विशेषणबोधकं पदे प्रकारांशे पुरुषाधिकारस्यापि निविष्टत्वात् स-  
 मत्वाद्याकाङ्क्षायाश्च, तेनार्हति ब्रह्मणा स्पष्टितुं क इति, उषति इ वै  
 स तं योऽस्मात् पूर्वं बुभूषतीति श्रुतिभ्यां निषिद्धत्वेन तादृशोपा-  
 सनेऽधिकारस्य निवृत्तेश्च । नचायमेव समाधिः शाङ्करेऽपि मतेऽ-  
 स्तिवति वाच्यम् । तन्मते निर्गुणस्य रूपस्य सर्वाभ्यधिकत्वेन सगु-  
 णेऽभ्यधिकराहित्याभावेनाधिकसाहित्ये प्राप्ते उक्तरीत्या समसा-  
 हित्यस्यापि वक्तुं शक्यतया तद्राहित्यस्यापि दुरुपपादत्वेनैतच्छ्रु-  
 तिविषयतायास्तत्र वक्तुमशक्यत्वात् । समाभ्यधिकनिषेधाव-  
 धिकत्वा निर्गुणबोधकत्वे च सगुणे समसाहित्यस्यैवापत्तेश्च ।  
 अधिकारविचारेणाऽतत्क्रतुत्वसाधने च निरवग्रहतायाः प्राप्तेरेवाभा-  
 वेन स्वातन्त्र्यशङ्कया एवानुदयात् स्वातन्त्र्ये प्रातिभत्वप्रसङ्गस्यैवा-  
 ऽभावादिति दिक् ॥

भास्कराचार्यास्तु—सिद्धान्ते, अविभागेन दृष्टत्वादित्यारभ्य  
 परमकारणे सायुज्यं गतानां निरवधिकमैश्वर्यामिति स्थितम् । ये पुन-  
 र्वेदान्ते द्वैतवादिनां मन्यन्ते, मुक्ताः पृथग्वातिष्ठन्त इति, तन्मतम-  
 भ्युपगम्य सावधिकमैश्वर्यं तेषामपि प्रतिपादयितुं जगद्व्यापारव-  
 र्जाधिकरणमारभत इत्युक्त्वा, जगद्व्यापारादिसूत्रं पूर्ववदेव व्या-  
 ख्याय, विकारावर्त्तिसूत्रे, पारमेश्वरं पुनरैश्वर्यं नित्यसिद्धं, विका-  
 रावर्त्ति, स्वमहिमप्रतिष्ठत्वात्, तावानस्य महिमेति श्रुतेः । कार्यब्र-  
 ह्मलोकवर्त्तिनां मुक्तानां सङ्कल्पादेवेति श्रुतेः । तद्वैरम्मदीयं सरस्तद-  
 श्वत्थः सोमसवन इति बहुविधमैश्वर्यं प्रकीर्त्य तत्रेश्वरायत्तमित्युप-  
 पन्नम् । दर्शयत इति सूत्रे, परस्य ज्यातिर्यो विकारावर्त्तित्वं विकारानु-  
 ग्राहकत्वं च, न तत्र सूर्यो भातीत्यादिश्रुतिस्मृती दर्शयत इत्युक्तवन्त ॥

तन्मते विकारावर्त्यादिसूत्रयोर्यद्यपि न वैयर्थ्यं, तथापि दहर-  
विद्योक्तब्रह्मलोकस्य कार्यत्वं यदङ्गीकृतमंतैरन्यैश्च । तच्चिन्त्य-  
म् । तत्कार्यत्वबोधकप्रमाणानुपलम्भात् । नच प्रभुविमितं हिरण्य-  
मिति वेदमविशेषणे विमितमितिपदे निर्मितत्वकथनादेकदेशस्य  
कार्यत्वे सर्वस्य तथात्वं शङ्क्यम् । विमितपदस्य विशेषेण मितं ज्ञात-  
मित्यर्थकतयाऽपि नेतुं शक्यत्वेन ततो निर्णयाभावात् । नापि, तृती-  
यस्यामितो दिवीति ब्रह्माण्डान्तर्वर्त्तित्वश्रावणात्तन्नाशे एतन्नाशा-  
त्कार्यत्वमिति वाच्यम् । नास्य जरयैनर्जीर्यतीत्यादिना आत्मरूपता-  
बोधनेनास्याः शङ्कायाः प्रागेव निरस्तत्वात् । नच तदन्यदेव, नेदमि-  
ति वाच्यम् । एकप्रकरणगतत्वेन पूर्वम्, एतत्सत्यं ब्रह्मपुरमित्यनेतो-  
क्तस्य ब्रह्मपुरस्य, तदरश्च ह वैष्णवश्चार्णवौ ब्रह्मलोक इत्यादिना परि-  
करपूर्वकं तत्प्रपञ्चनस्यैव भासमानतया भेदस्य वक्तुमशक्यत्वात् ।  
उपबृंहितं चैतद् वाराहे चातुर्मास्यमाहात्म्ये चतुर्दशाध्याये शीरस-  
मुद्रं प्रकृत्य “तन्मध्ये मम लोकस्तु, परितो बलयाकृतिः । योजनानां  
तु लक्षाणि विंशतिस्तस्य विस्तृतिः । श्वेतद्वीप इति ख्यातः प्रलयेऽपि  
न नश्यती”त्युक्त्वा, तत्र श्रीभूदुर्गात्मकभागत्रयं तत्परिमाणं संस्थां  
चोक्त्वा, तत्र भूदुर्गाभागयोस्तत्स्थानां चावान्तरप्रलये नाशाभावमु-  
क्त्वा, तस्मिन् स्थाने लयं याते प्रविशन्त्युदरे ममेति ब्रह्मणो लये भू-  
दुर्गाभागस्थानां स्वोदरे स्थितिमुक्त्वा “श्रीभागे संस्थिता ये तु न तेषां  
प्रलये भयम् । शाश्वतः स तु मे लोको न नश्येद् ब्रह्मणो लये । मु-  
क्ता एव तु मां तत्र वीक्षन्ते सर्वदैव तु । कल्पान्तप्रभवो बर्हिर्जलं वा  
भूमिदुर्गयोः । भागौ न स्पृशते तौ हि चक्रेण परिरक्षितौ । तत्र स्था-  
स्तु जनाः सर्वे मोदन्ते सर्वदैव तु । कल्पान्तप्रभवां बाधां न ते जा-  
नन्ति जातुचित् । श्वेतद्वीपादधस्तात् पृथ्वी तिष्ठति पीठवत् । स्पृष्टौ  
स्पृशति तद्वीपं प्रलये तु वियुज्यते । मम शक्त्यैव स द्वीपः सदा ति-  
ष्ठति शाश्वतः । भूमिश्रीभागयोर्मध्ये लक्षयोजनविस्तृतः । अरनामा-  
सुधाऽम्भोधिर्मुक्तामुक्तनिषेवितः । अर्धं तस्य तु भूभागः श्रीभागस्या-  
र्धमेव च । लक्षयोजनमध्ये तु द्वीपाकारोऽस्ति तत्तटम् । दशयोजन-  
साहस्रं विस्तृतिस्तस्य कीर्त्तिता । अर्धनाशो भवेत्तस्य प्रलये च  
पुनः पुनः । अर्धो भागस्तु मुक्तानां क्रीडास्थानं न नश्यति । दुर्गा-  
श्रीभागयोर्मध्ये ण्यनामाऽमृतसागरः । तस्याऽप्येवं विभागोऽस्ति नि-

त्यानित्यविभेदतः । अर-ण्याख्यौ सुधासिन्धु मम लोकत्रयेऽपि च ।  
वर्त्तते मम भक्तानां क्रीडायै सर्वकामदा"विति । लोकत्रयं तु वैकुण्ठा-  
ऽनन्तासन-श्वेतद्वीपभेदेन तत्रैवोक्तम् । तेषु छान्दोग्योक्तो वैकुण्ठा-  
ख्यो ज्ञेयः । तृतीयस्याऽमितो दिवीति विशेषणेन उच्चस्थत्वबोधना-  
दिति । अतः स लोको न कार्यः, किन्तु नित्य एवेति निश्चयः ।  
लोकस्य ब्रह्मरूपत्वादेव च न तत्प्रभोरपि स्वप्रतिष्ठत्वहानिरिति  
सर्वमनवद्यम् ॥

रामानुजाचार्यास्तु—मुक्तस्यैश्वर्यं जगत्सृष्ट्यादिपरमपुरुषा-  
ऽसाधारणम् ? उत तद्रहितं केवलपरमपुरुषानुभवविषयमिति ? सं-  
शये, जगदीश्वरत्वमपीति पूर्वं पक्षः । निरञ्जनः परमं साम्यमुपै-  
तीति श्रुतेर्मुक्तस्य सङ्कल्पत्वश्रुतेश्च । तत्र सिद्धान्तस्तु जगद्व्यापार-  
वर्जं मुक्तैश्वर्यं निरर्मानिखिलतिरोधानस्य मुक्तस्य निर्व्याजब्रह्मानुभ-  
वरूपमैश्वर्यम् । तत्र हेतुः—प्रकरणादित्यादि । अर्थस्तु पूर्ववदेव ।  
श्रुतयः परं बह्वच उपन्यस्ताः । अग्रिमसूत्रे च, स स्त्राड् भवती-  
त्यादिभिर्जगन्त्रियमनरूपं व्यापारमाशङ्क्य आधिकारिकमण्डलस्था-  
क्तेरित्यस्य अधिकारे नियुक्ता ये हिरण्यगर्भादयो मण्डलं तेषां  
लोकाः तत्स्थां भोगा मुक्तस्याकर्मवश्यस्य भवन्तीत्ययमर्थस्तस्य  
सर्वेषु लोकेषु कामचारो भवनीत्यादिनाञ्च्यते । तथाच कर्माऽप्रतिह-  
ताज्ञानो मुक्तो विकारिलोकान् ब्रह्मभूताननुभवनीत्यनेन वाक्येनो-  
च्यते, न जगद्व्यापार इत्युक्त्वाऽग्रिमसूत्रेषु मुक्तस्य सत्यसङ्कल्प-  
त्वं परमपुरुषसाम्यं च परमपुरुषसाधारणनिखिलजगन्त्रियमनश्चु-  
त्याऽनुगुण्येन वर्णनीयमिति साधयन्ति ॥ तेन तन्मतं सिद्धान्ताद्  
अविरुद्धमित्युपरम्यते ॥

तन्मतचोरस्तु—रामानुजाचार्यवदेव सूत्राणि व्याख्याय शिव-  
लोकस्य सर्वतः परत्वं परब्रह्मणः शिवाकारत्वं चोक्तवान् । तत्तु  
तदुपन्यस्तेन्द्रप्रजापतिसंवादश्रुतेरपि विरुद्ध्यते । तन्न, स उत्तमः पुरुष  
इत्यनेन परज्योतिषः पुरुषोत्तमत्वेन प्रतिपादनात् । अग्रे च श्यामा-  
च्छबलं प्रपद्ये इत्यादिना श्यामवर्णश्रावणाच्च लोकोऽपि ततः पूर्वं  
दहरविद्योक्त एव सन्निहितः । स चारण्याख्याणवद्वयव्याप्तो वाराह-  
पुराणवाक्यैर्भगवल्लोकत्वेन निश्चितः । अथर्वशिरःशिखाद्याश्च वि-  
द्याः भगवद्विद्यानां न तुल्याः । अथर्वशिरःशिखाध्यायिशतमेकमेकं

मन्त्रराजजापकेन तत्सममिति नृसिंहपूर्वतापनीये श्रावणात् । अ-  
तस्तत्प्रतिपाद्यस्य रूपस्य न भगवत्तुल्यत्वम् । वेद्योत्कर्षेण एव वि-  
द्योत्कर्षसिद्धेरिति । एतत् पूर्वं पूर्वमपि किञ्चिदुक्तं प्रहस्ताख्ये वादं  
च मया निपुणतरमुपपादितमिति न पुनः प्रपञ्च्यते ॥

माध्वास्तु—जगद्व्यापारसूत्रे, सर्वान् कामानाप्त्वा अमृतः  
समभवदिति काञ्चन श्रुतिं लिखित्वा तस्या जीवप्रकरणगतत्वाज्जी-  
वानां जगज्जननादिसामर्थ्यविदूरत्वाच्च सृष्ट्यादिभ्योऽन्यानेव का-  
मानाप्नोतीत्युक्ता “स्वाधिकानन्दसम्प्राप्तौ सृष्ट्यादिव्यापृतिष्वपि ।  
मुक्तानां नैव कामः स्यादन्यान् कामाँस्तु भुञ्जते । तद्योग्यता नैव  
तेषां कदाचित् कापि विद्यते । नचायोग्यं विमुक्तोऽपि प्राप्नुयान्न च  
कामयेदि”ति वाराहवचनं लिखन्ति । अग्रिमसूत्रे च, सर्वस्मै देवा  
बलिमावहन्तीति श्रुत्या ब्रह्माविदि जगदैश्वर्यमस्तीत्याशङ्क्य, तत्र  
आधिकारिकमण्डलस्थ आधिकारिकसमूहाधिपतिर्ब्रह्मा, तत्रोच्यत इ-  
त्युक्ता “आत्मेत्येवं परं देवमुपास्यं हरिमव्ययम् । केचिदत्रैव मुच्य-  
न्ते नोत्क्रामन्ति कदाचन । अत्रैव च स्थितिस्तेषामन्तरिक्षे च केचन ।  
केचित् स्वर्गे महर्लोके जने तपसि चाऽपरे । केचित् सत्ये महा-  
ज्ञाना गच्छन्ति क्षीरसागरम् । तत्रापि क्रमयोगेन ज्ञानाधिक्यात् स-  
मीपगाः । सालोक्यं स्वस्वरूपत्वं सामीप्यं योग एव च । इमामा-  
रभ्य सर्वत्र यावत् सुक्षीरसागरम् । पुरुषोऽनन्तशयनः श्रीमन्ना-  
रायणाभिधः । मानुषा वर्णभेदेन तथैवाश्रमभेदतः । क्षितिपा मनु-  
ष्यगन्धर्वा देवाश्च पितरश्चराः । आजानजाः कर्मजाश्च तात्त्विकाश्च  
शचीपतिः । रुद्रो ब्रह्मेति क्रमशस्तेषु चैवोत्तमोत्तमाः । नित्यानन्दे च भागे  
च ज्ञानैश्वर्यगुणेषु च । सर्वे शतगुणोद्भक्ताः पूर्वस्मादुत्तरोत्तरम् ।  
पूज्यन्ते चावरैस्ते तु सर्वपूज्यश्चतुर्मुखः । स्वजगद्व्यापृतिस्तेषां  
पूर्ववत् समुदीरिता । सयुजः परमात्मानं प्रविश्य च वहिर्गताः ।  
चिद्रूपान् प्राकृताँश्चापि विना भोगाँस्तु काँश्चन । भुञ्जते मुक्तिरेवं ते  
विस्पष्टं समुदाहृते”तिगारुडवाक्यानि लिखन्ति । तेन तन्मते मुक्तानां  
मुक्तेश्च तारतम्यं सिद्ध्यति । विकारवर्तिसूत्रे च “स्वाधिकारेण वर्त-  
न्ते देवा मुक्तावपि स्फुटमाबलिं हरन्ति मुक्ताय विरञ्ज्याय च पूर्ववत् ।  
सब्रह्मकास्तु ते देवा विष्णवेऽत्र विशेषतः । न विकाराधिकारास्तु मु-  
क्तानामन्य एव तु । विकाराधिकृता ज्ञेया ये नियुक्तास्तु विष्णुने”ति

द्वाराहवचनं लिखन्ति । तेन तन्मते मनुष्यादीनां चतुर्मुखान्नां  
 स्वस्वव्यापारकरणं तत्राधिकारश्च सिद्ध्यति । कर्त्तुं, मुक्तौ ता-  
 रतम्यमस्ति, न वेति सन्देहे तारतम्ये प्रमाणाभावात्तदङ्गीकरणं च  
 निरञ्जनः परमं साम्यमुपैतीति श्रुतिविरोधान्मुक्तेः स्वर्गसंसारसाम्या-  
 पत्तेर्मुक्तानां स्वसमाभ्यधिकदर्शने दुःखेष्व्यादिप्रसङ्गाच्च न मुक्ते-  
 स्तारतम्यमिति पूर्वपक्षः । सिद्धान्तस्तु—तैत्तिरीये, सैषा नन्दस्य  
 मोमाऽसा भवति ते ये शतं मानुषा आनन्दाः स एको मनुष्यगन्धर्वा-  
 णामानन्दः श्रोत्रियस्य चाऽकामहतस्येत्यादिश्रुत्या मनुष्यगन्धर्व-  
 प्रभृतिब्रह्मान्तानां श्रोत्रियत्वमकामहतत्वं च श्रावितम् । वाजस-  
 नेयके च, अथ ये शतं कर्मदेवानामानन्दाः स एक अजानजानां  
 देवानामानन्दा यश्च श्रोत्रियोऽवृजिनोऽकामहत इत्यादिश्रुत्याऽजान-  
 जानारभ्य ब्रह्मलोकस्थानन्दपर्यन्तमकामहतत्वमवृजिनत्वं, च श्रावि-  
 तम् । अकामहतत्वं च कामकृतोपद्रवरहितत्वं, न त्वकामत्वं हतश-  
 द्धवैयर्थ्यात् । अवृजिनत्वं च पापरहितत्वं, दुःखरहितत्वं वा । अवृ-  
 जिनत्वाकामहतत्वयोश्च यत्राप्ताः कामास्तत्र माममृतं कृधीति  
 श्रुत्या, स हि मुक्तोऽकामहत इति ब्रह्माण्डवाक्येन च मुक्तलिङ्ग-  
 त्वम् । नचैतयोरपरोक्षज्ञानिलिङ्गत्वमिति शङ्क्यम् । प्रारब्धपापत-  
 त्कार्यदुःखयोस्तस्मिन्नपि सत्त्वात् । श्रोत्रियत्वमपि मुक्तस्यैव मु-  
 ख्यम् । “प्राप्तश्रुतिफलत्वात् श्रोत्रियाः प्राप्तमोक्षिणः । ते एव  
 चाप्तकामत्वात् तथाऽकामहता मता” इति भारतीकतेः । एवं स-  
 त्येतेषां मुक्तलिङ्गत्वम् । एवं सत्येतयोः श्रुत्योरुत्तरोत्तरमानन्दा-  
 धिक्यकथनं मुक्तितारतम्ये पर्यवस्यति । किञ्च । अक्षण्वन्तः कर्ण-  
 वन्तः सखायो मनोजवेष्वऽसमा बभूवुरित्यादितैत्तिरीयश्रुतौ मनो-  
 वेगे सर्वेषामसाम्यकथनात् । “मुक्तानामपि सिद्धानां नारायणप-  
 रायणः । स दुर्लभः प्रशान्तात्मा कोटिष्वपि महामुने” इति श्री-  
 भागवतवाक्ये, मुमुक्षोरमुमुक्षुस्तु परो ह्येकान्तभक्तिमानिति पुरा-  
 णान्तरवाक्ये, अन्ये त्वेवमजानन्त इति, स्त्रियो वैश्यास्तथा शूद्रा इति  
 गीतावाक्ये च साधनतारतम्येन फलतारतम्यप्रतिपादनात् । अनि-  
 मिता भागवती भक्तिः सिद्धेर्गरीयसीति वाक्ये चाल्पभक्तिसाध्य-  
 मुक्तितोऽधिकभक्तिसाध्यमुक्तेराधिक्यप्रतिपादनात् । अस्मदादिमु-  
 क्तभोगो, मुक्तचतुर्मुखभोगान्निरुद्धः अस्मदादिभोगत्वात् संसारः

जानीत परमं तत्त्वं यशोदोत्तमङ्गलालितम् ॥

तदन्यदिति ये प्रादुरासुरास्तानहो बुधाः ॥ १ ॥

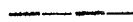
स्थाऽस्मदादिभोगवदित्यनुमानादपि मुक्तौ तारतम्यमेव पर्यवस्यतीति प्रमाणाभावरूपो हेतुरसिद्धः । दुःखाभावसत्यकामत्वादिना सरःसागरयोरिव स्वयोग्यानन्दपूर्या च मुक्तानां ब्रह्मसाम्यश्रुत्युपपत्तेस्तद्विरोधरूपो हेतुरप्यसिद्धः । बहुजन्मभिर्गतदोषत्वे ब्रह्माऽपरोक्षाद् द्वेषेर्ष्यादिसम्भावनाया एवाभाव इति सोऽप्यसिद्धः । अतो मुक्तितारतम्यं निष्प्रत्यूहमिति वदन्ति । तत्र यदि मुक्तेस्तारतम्यं तदापि मुक्तिं प्रति तत्तदुपासनाया भक्तेर्वा तदनुरूपाया एव कारणत्वमिति तत्क्रतुन्यायादेव तारतम्यक्रमादिसिद्धिरिति किमनेन विचारेणेति प्रकृतानुपयोगात्तदनुचिन्तनप्रयोजनस्याऽप्यनुपलब्धेश्च तत्र वयमुदासीनाः ॥

प्रकृतमनुसरामः ॥ अत्रैतत् सिद्धम् । ज्ञानमार्गीयाणां तद्रीत्याऽदृश्यत्वादिगुणकाक्षरोपासने तत्क्रतुन्यायेन तादृशेऽक्षरे ब्रह्मैव सन् ब्रह्माऽप्येतीति श्रुत्युक्तो लयः । अक्षरस्य, तद्धाम परमं ममेति वाक्योक्तभगवद्भामत्वज्ञानपूर्वकं नित्यभगवद्भोक्तृत्वं भगवदभिन्नत्वं दहराद्युक्तीत्योपासने यथाधिकारं सालोक्यादिचतुष्टयप्राप्तिः । आदित्याद्युपासनानामङ्गोपासनात्वात् पञ्चाग्न्युपासनाया अपि तत्रैव प्रवेशस्योपादितत्वादर्चिरादिक्रमेण गत्याऽमानवेन पुरुषेण भगवद्भोक्तृप्राप्तैरैश्वर्यादिभोगश्च । उपासनायां मर्यादाभक्तिसाहित्ये तु वैकुण्ठादिलोकेषु भगवत्सेवकत्वमधिकम् । तदा रामानुजभाष्योक्तीत्या भगवदनुभवः । तत्रापि भक्तेरुक्तत्वे तु भगवद्वरणे कौस्तुभादौ वा प्रवेशेन भगवत्सायुज्यम् । अनुग्रहविशेषेण पुष्टिभक्तौ तु, भक्त्या मामभिजानातीत्युक्तीत्या स्वस्मिन् प्रवेश्य भूमविद्योक्तीत्या पुनः प्रथमाविर्भाव्यभजनानन्दानुभावने, सोऽश्नुत इति श्रुत्युक्तीतिकं भोगं कारयतीति ॥ २२ ॥

एवं सर्वं शास्त्रं व्याख्याय स्वीयशिक्षार्थं संक्षेपेण तदर्थमुपदिशन्ति । \* जानीतेत्यादि \* । \* तदन्यदिति \* तत् परमं तत्त्वम् । अन्यद् यावद्धर्मशून्यम् ॥ १ ॥

नानामतध्वान्तविनाशनक्षमो  
 वेदान्तहृत्पद्मविकासने पटुः ॥  
 आविष्कृतोऽयं भुविभाष्यभास्करो  
 मुधा बुधा धावत नाऽन्यवर्त्मसु ॥ २ ॥  
 पुरन्दरमदोद्भवप्रचुरष्टष्टिसम्पीडित-  
 स्वकीयवरगोकुलाऽवनपरायणो लीलया ॥  
 स्मिताऽमृतमुष्टिभिः परिपुषोष तान् यो गिरिं  
 दधार च स एव हि श्रुतिशिखस्तु संराजते ॥ ३ ॥  
 श्रीकृष्णकृपयैवाऽयं सिद्धान्तो हृदि भासते ॥  
 तेनाऽधिकं वरीवर्त्ति न वक्तव्यं हरेर्नृणाम् ॥ ४ ॥  
 भाष्यपुष्पाञ्जलिः श्रीमदाचार्यचरणाऽम्बुजे ॥  
 निवेदितस्तेन तुष्टा भवन्तु मयि ते सदा ॥ ५ ॥

इति श्रीमद्वेदव्यासमतवर्त्तिश्रीवल्लभाचार्यविरचिते  
 ब्रह्मसूत्राऽणुभाष्ये चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थःपादः  
 समाप्तः ॥ समाप्तश्चतुर्थोऽध्यायः ॥ ४॥४॥



भाष्यविभावनार्थमुपदिशन्ति । \* नानेत्यादि \* ॥ २ ॥  
 अत्रोक्तस्य फलस्य भगवत्कृपाधीनत्वाद्भगवतः कृपालुत्वं  
 स्वीयरक्षकत्वेन स्फुटीकुर्वन्ति \* पुरन्दरेत्यादि \* । हिर्हेतो ॥ ३ ॥  
 भाष्यविभावनयार्थस्फुरणेऽपि भगवत्कृपाया एव कारणत्वं  
 न पाण्डित्यादेरित्याशयेनाहुः \* श्रीकृष्णेत्यादि \* ॥ ४ ॥  
 गुणोपसंहारपादमारभ्य सार्द्धाध्यायस्य स्वयं करणात्तदाचा-  
 र्येषु निवेदयन्तः समाप्तौमङ्गलं कर्त्तव्यमिति शिष्टाचारं च शिक्षयन्त  
 आचार्याणां प्रसादमाशासते \* भाष्येत्यादि \* अर्थस्तु श्लोकानां  
 स्फुटं इति शुभम् ॥ ५ ॥

क्रीडन् श्रीबालकृष्णः परमकरुणया मन्मनः प्रेरयित्वा  
 भाष्यार्थं योऽतिगूढं प्रकटितमकरोत् सम्प्रदाये निवृत्ते ॥  
 तं नित्याऽकुण्ठशक्तिं वृत्तनिखिलनिजाऽज्ञानसंसारहारं  
 स्मृत्वा स्मृत्वोपकारं प्रमुदितमुदितः स्वप्रभुं सन्नमामि ॥१॥  
 मायावादादिवादैर्व्यवहितमिव तं ब्रह्मवादं प्रकाश्य  
 श्रीमत्कृष्णाक्षया तद्वृत्तिपथ उदितो दैवजीवाऽवनार्थम् ॥  
 यैस्तान् श्रीकृष्णरूपान् प्रथितगुणगणान् श्रीमदाचार्यवर्यान्  
 ध्यायं ध्यायं नमामि स्वहितमवहितस्तत्कृपादृष्टिवृष्ट्या ॥ २ ॥  
 श्रीविठ्ठलेशाङ्घ्रिसरोजयुग्मं नमामि यैर्दासजनाऽवनाय ॥  
 पुष्टिप्रकारः श्रुतिगूढ आविष्कृतो निरस्तोन्मदमायिवादः ॥३॥  
 श्रीविठ्ठलेशपादाब्जप्रसादवरलाभतः ॥  
 प्रकाशमणुभाष्यस्य वितन्वन् पुरुषोत्तमः ॥ ४ ॥  
 तदीयचरणद्वन्द्वे निवेद्य कुसुमाञ्जलिम् ॥  
 तदीयदास्यलाभाय प्रसादमभिवाञ्छति ॥ ५ ॥  
 यदत्र सदसद्वापि जीवबुद्ध्या मयोदितम् ॥  
 तत् क्षमन्त्वपराधं मे कृपया दीनवत्सलाः ॥ ६ ॥  
 प्रलयजलद्वृष्टेर्गोब्रजस्यावनाय  
 स्वमृदुकरनखाग्रन्यस्तगोवर्द्धनाद्विः ॥  
 वदनविधुमयूखैर्नैत्रतापं निजाना-  
 मपनयतु हृदीशः स्थापयन् पादपद्मम् ॥ ७ ॥  
 इति श्रीमद्वल्लभाचार्यचरणनखचन्द्रानिरस्तहृदयध्वान्तस्य  
 श्रीपीताम्बरात्मजस्य पुरुषोत्तमस्य कृतौ भाष्यप्रकाशे  
 चतुर्थाध्यायस्य चतुर्थः पादः ॥ ४ ॥ ४ ॥  
 समाप्तोऽयमध्यायः ।  
 सम्पूर्णश्चाऽयं भाष्यप्रकाशः ॥





# BENARES SANSKRIT SERIES;

A  
COLLECTION OF SANSKRIT WORKS

EDITED BY THE

PANDITS OF THE BENARES SANSKRIT COLLEGE,

UNDER THE SUPERINTENDENCE OF

R. T. H. GRIFFITH, M. A., C. I. E.

AND

G. THIBAUT, Ph. D.

Nos. 99, 100, 103, 107, 110, 114, 117, 118, 119, 120,  
124, 125, 127, 128 & 129.

## श्रीमदणुभाष्यम् ।

श्रीश्रीवल्लभाचार्यविरचितम् ।

गोस्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितभाष्य-  
प्रकाशाख्यव्याख्यासमतम् ।

श्रीमदाचार्यश्रीवल्लभाधीश्वरशुद्धाद्वैतसंप्रदायविबुधाः  
रत्नगोपालभट्टेन संशोधितम् ।

ANU BHÂSAYA.

ON BRAHMASÛTRA BY ŚRÎ VALLABHÂCHÂRYA,  
With the Commentary called Bhâshya Prakâśa,  
By Goswâmi Śrî Purushottamjee Mahârâj.  
EDITED BY RATNA GORÂL BHATTÂ.

BENARES:

Published by the Proprietors Messrs. Braj B. Das & Co.,  
AND SOLD BY H. D. GUPTA,  
Secretary, Chowkhamba Sanskrit Book Depot.

Printed at the Vidyâ Vilâs Press,  
BENARES.

1907.

Registered under Act XXV. of 1867. (ALL RIGHTS RESERVED.)



## श्रीकृष्णाय नमः ।

अथैतत् किल श्रीवल्लभाचार्यविरचितं ब्रह्मसूत्राणुभाष्यं गो-  
स्वामिश्रीपुरुषोत्तमजीमहाराजविरचितप्रकाशाख्यव्याख्यासहितं सं-  
मुद्रय प्रकाशितं वरीवर्ति । तत्र श्रीवल्लभाचार्याः पूर्वपुरुषपरम्परातः  
स्वयञ्च बहुसोमयाजिनस्तैलङ्गवेल्हनाटीज्ञातीय-खम्भंपाट्टीवारु-इत्यु-  
पनामवतः श्रीलक्ष्मणभट्टदीक्षितस्य सूनुतया, पञ्चत्रिंशदधिकपञ्चद-  
शशततमे १५३५ विक्रमार्कवत्सरे पूर्णिमान्तगणनया माधवकृष्णैका-  
दश्याम् आविर्भूताः ।

श्रीपुरुषोत्तमचरणास्तु श्रीवल्लभाचार्यात्मजगोस्वामिश्रीश्री-  
विठ्ठलनाथदीक्षितसूनुषु तार्तीयिकश्रीबालकृष्णजीतः पुरुषगणनया  
पञ्चम्यां संख्यां भूषयन्तः प्रोद्भूताः ।

तत्र श्रीवल्लभाचार्यशुद्धाद्वैतसम्प्रदायस्य मूलभूतोऽयं भाष्य-  
ग्रन्थः । स च शुद्धलिखितपुस्तकतः संशोध्य संमुद्रितः ।

भाष्यप्रकाशस्तु अत्यन्तं दुर्लभः । स च श्रीवल्लभाचार्यकुल-  
कमलदिवाकर—श्रीश्रीमुकुन्दराय—श्रीगोपाललालप्रभुसेवाप्रवीण-  
श्रीमत्प्रभुचरणगोस्वामिश्रीविठ्ठलनाथदीक्षिततनूजनुः—श्रीमहाराज-  
गोस्वामि—श्रीयदुनाथजीवंशावतंस—पट्टगृहतिलकितकाशीवास्तव्य-  
गोस्वामिश्रीगिरिधरजीमहाराजैः श्रीरामकृष्णभट्टाय वितीर्णं शस्तं  
पुस्तकं समवलम्ब्य प्रकाशितः ।

अत्र संमुद्रणे निरुक्तपुस्तकाधारेण लेखितं सकलप्राचीन-  
दुर्लभग्रन्थसम्पादनशील-श्रियुतगोविन्ददासमहाशयसकाशादपरं  
प्रकाशपुस्तकमानीय संमेलनाय मन्त्रिकटे स्थापितवतो नानाविध-  
दर्शनप्रकाशनपरायणश्रियुतहरिदासगुप्ताभिधमहाशयस्य प्रोत्साह-  
नेन यथामति संशोधितवानस्मि ग्रन्थरत्नद्वयम् । तत्र मत्प्रमादा-  
ज्जातानां स्खलितानां क्षमापने सन्तो मया प्रार्थनीया एवेत्यल-  
विस्तरतः ॥

सत्पक्षपातिनो हंसा नूनं नालीकवल्लभाः ॥

गुणं गृहीत, मा दोषं नीरक्षीरविवेकिनः ॥ १ ॥

रत्नगोपालभट्टः ।



